

وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الكويت



# موسوعة فقهاء الكويت

جلد - ١

أئمة - أجزاء

# موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: [ifa@vsnl.net](mailto:ifa@vsnl.net)

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

**Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.**

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

# موسوعه فقیه

اردو ترجمہ

جلد - ۱

أئمة — أجزاء

مجمع الفقه الإسلامي الهند

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً  
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي  
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ  
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ  
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس  
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً

یفقہہ فی الدین“

(بخاری، مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

## ابتدائیہ

از

### وزارت اوقاف و اسلامی امور - کویت

”فتہی انسائیکلو پیڈیا“ کی ترتیب و تدوین کی آرزو ایک مدت سے مسلمانوں کے دلوں میں چلی آرہی ہے، کیونکہ یہ ایسا اچھوتا اور نیا علمی پروجیکٹ ہے جس کے ذریعہ اسلامی قانون اور اسلامی اصول و مقاصد سے متعلق معلومات جو کہ قدیم کتابوں کے پرانے اسلوب تحریر اور پیچیدہ عبارتوں کے خول میں صدیوں سے بند اور لوگوں کی نظروں سے اوجھل چلی آرہی ہیں انہیں نئے زمانہ کے انداز، جدید طرز تالیف اور اس کے موضوعات کی ابجدی ترتیب کے ذریعہ دنیا کے سامنے پیش کیا جاسکتا ہے تاکہ اس سے فقہ کے ماہرین اور فتہی و شرعی علوم میں اختصاص نہ رکھنے والے دونوں یکساں طور پر مستفید ہو سکیں۔

چنانچہ اسی جذبہ کے پیش نظر دنیائے اسلام کے مختلف اداروں نے فتہی انسائیکلو پیڈیا کی تدوین کی کوششیں کیں لیکن اس سلسلہ میں کی جانے والی وہ کوششیں بار آور نہ ہو سکیں اور معاملہ آگے نہ بڑھ سکا۔

لہذا کویت کی وزارت اوقاف و اسلامی امور نے فقہ اسلامی کے عظیم ذخائر کے بارے میں اپنی ذمہ داریوں کا احساس کرتے ہوئے اور فتہی انسائیکلو پیڈیا کی ترتیب کے بارے میں امت اسلامیہ کی خواہش کو سامنے رکھتے ہوئے اس پروجیکٹ کو اپنالیا، کیونکہ اس عمل کی حیثیت فرض کفایہ کی ہے، جس کے ذریعہ فقہ اسلامی کو نئے زمانہ کے تقاضوں کے مطابق اور معلومات کو پیش کرنے کے وسائل میں ہونے والی ترقیوں سے فائدہ اٹھاتے ہوئے زیادہ بہتر انداز سے دنیا میں پیش کیا جاسکتا ہے۔

”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ نے یہ بھی چاہا کہ اس عظیم فتہی سرمایہ سے وہ لوگ بھی محروم نہ رہیں

جن کی زبان عربی نہیں ہے، تاکہ اس کی افادیت زیادہ وسیع پیمانہ پر سامنے آ سکے، اسی لئے اس نے فقہی انسائیکلو پیڈیا کو دوسری زندہ زبانوں، جن میں سرفہرست اردو زبان ہے، میں منتقل کرنے کا ارادہ کر لیا۔

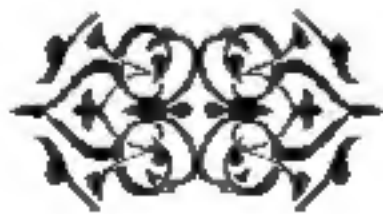
کویت کی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ نے فقہی انسائیکلو پیڈیا کے اردو ترجمہ کی ذمہ داری ہندوستان کی اسلامک فقہ اکیڈمی کو سونپ دی جس کی اسلامی علوم کی خدمت کے بارے میں سرگرمیاں معروف و مشہور ہیں اور اس میں قدیم فقہی ذخائر سے استفادہ کے طویل تجربہ کے ساتھ ترجمہ کے پروجیکٹ کو انجام دینے کے لئے درکار ضروری وسائل فراہم کرنے کی صلاحیت ہے۔

اللہ کی مدد شامل حال رہی تو ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ کا فتویٰ اور شرعی بحوث سیکٹر کے ماتحت چلنے والا ”اسلامی انسائیکلو پیڈیا کی تیاری اور دیگر شرعی تحقیقات کا ادارہ“ فقہ اسلامی اور شرعی قوانین (جن کو مدون کرنے کے لئے ہمارے نامور فقہائے کرام اور بلند پایہ علمائے عظام نے عہد بعہد اپنی کوششیں جاری رکھی ہیں) ان سے استفادہ کو آسان بنانے کے لئے اپنی جدوجہد جاری رکھے گا، اور شرعی مسائل کی تحقیق و ریسرچ کے دائرہ کار کو وسعت دینے کی حوصلہ افزائی کرتا رہے گا تاکہ امت اپنے عظیم ورثہ سے اس طرح فائدہ اٹھا سکے، جس سے وہ دین و دنیا دونوں میں فلاح یاب ہو۔

اللہ تعالیٰ ہی توفیق اور ہدایت دینے والا ہے اور اسی کی ذات بہتر معاون اور مددگار ہے۔

والحمد للہ رب العالمین

وزارت اوقاف و اسلامی امور۔ دولۃ الکویت







# فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۷-۳۱	تمہید	
۳۲-۳۹	پیش لفظ	
۱۰۱-۴۳	مقدمہ	۶۹-۱
	فقہ اسلامی اور موسوعہ فقہیہ کا تعارف	
۸۱-۴۵	فقہ اسلامی	۴۴-۱
۴۵	فقہ کی لغوی تعریف	۱
۴۵	فقہ کی تعریف علمائے اصول کے نزدیک	۲
۴۷	فقہ کی تعریف فقہاء کے نزدیک	۳
۵۳-۴۸	وہ الفاظ جن کا لفظ "فقہ" سے تعلق ہے: دین، شرع، شریعت اور شریعت، تشریع، اجتہاد	۱۰-۵
۵۵-۵۳	اسلامی فقہ اور وضعی قانون کا فرق	۱۲-۱۱
۶۳-۵۵	فقہ اسلامی کے ادوار	۳
۵۵	پہلا دور: عہد نبوی	۱۳
۵۷	دوسرا دور: عہد صحابہ	۱۵
۵۹	تیسرا دور: دور تابعین	۲۲-۱۶
۶۳-۶۴	چوتھا دور: دور صفحہ تابعین اور کبار تبع تابعین	۲۶-۲۳
۶۳	پانچواں دور: دور اجتہاد	۲۷
۶۵-۶۳	علم اصول فقہ	۳۰-۲۸
۶۹-۶۵	مجتہدین و فقہاء کے طبقات	۳۲-۳۱
۷۰	مذہب فقہیہ کی بقا اور ان کا پھیلاؤ	۳۵
۷۲-۷۰	تخلیہ	۳۷-۳۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۲	باب اجتہاد کی بندش	۳۸
۷۳	اجتہاد کے سرچشمے	۳۹
۷۴	پہلا مسئلہ: سنت سے متعلق	۴۰
۷۶	دوسرا مسئلہ:	۴۱
۸۱-۷۸	فقہ کی تقسیمیں	۴۲-۴۳
۷۸	دلائل کے اعتبار سے فقہی مسائل کی تقسیم	۴۲
۷۸	موضوعات کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم	۴۳
۷۹	حکمت کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم	۴۴
۱۰۱-۸۱	موسوع فقہیہ کا تعارف	۷۰-۴۵
۸۳-۸۱	فقہ کو پیش کرنے کا نیا انداز اور اجتماعی تدوین	۴۶-۴۵
۸۳	موسوع کی تعریف	۴۷
۸۴	موسوع فقہیہ کے مقاصد	۴۸
۸۵	موسوع فقہیہ کی تاریخ	۴۹
۸۸-۸۶	کوہت میں موسوع فقہیہ کے منصوبہ کے مراحل	۵۱-۵۰
۸۶	(اول) منصوبہ کا پہلا مرحلہ	۵۰
۸۷	(دوم) منصوبہ کا موجودہ مرحلہ	۵۱
۹۰-۸۸	موسوع کے مشمولات	۵۵-۵۴
۸۸	موسوع کا موضوع	۵۴
۹۰-۸۸	وہ چیزیں جو موسوع سے خارج ہیں	۵۵-۵۳
۸۹	الف۔ قانون سازی	۵۳
۸۹	ب۔ شخصی ترجیح	۵۳
۸۹	ج۔ مذہبی مناسکات	۵۵
۹۳-۹۰	موسوع کے ضمیمے	۵۹-۵۶
۹۰	الف۔ شخصیات کے تراجم	۵۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۹۰	ب۔ اصول فقہ اور اس کے ملکیات	۵۷
۹۱	ج۔ نئے مسائل	۵۸
۹۲	د۔ فقہ میں استنباط کئے جانے والے غریب الفاظ	۵۹
۹۳-۱۰۰	موسوعہ کی تحریر کا خاکہ	۶۰-۶۹
۹۳	موسوعہ کی انضمامی ترتیب	۶
۹۴-۹۷	فقہی مہطلحات کی تقسیم: اصلی، فرعی، ملامت	۶۲-۶۵
۹۷	فقہی رجحانات کا ذکر	۶۶
۹۸	اسلوب اور مراجع	۶۷-۶۸
۹۹	دلائل اور ان کی ترجیح	۶۹
۱۰۰	خاتمہ	۷۰
۱۰۵-۱۰۷	ائمہ	۱-۶
۱۰۸-۱۰۷	آباء	۱-۴
۱۰۹-۱۲۶	آبار	۱-۳۵
۱۰۹	بحث اول	۱-۲
	آبار کی تعریف اور اس کے عمومی مقام کا بیان	
۱۰۹-۱۱۱	بحث ثانی	۳-۵
۱۰۹	بخیر، مرغیہ، آبار، زمینوں کو بارآمد بنانے کے لئے کنہیں لی	
	کھدائی، رائے کنہیں کے پانی سے، اہستہ لوگوں کے حقوق	
۱۰۹	اہل: بیکار زمین کو بارآمد بنانے کی غرض سے کنہیں صودا	۳
۱۱۰-۱۱۱	دوم: کنہیں کے پانی سے لوگوں کے اہستہ حقوق	۳-۵
۱۱۳-۱۱۵	بحث ثالث	۶-۱۴
۱۱۳	کنہیں کا پانی کتنا بوقتہ ہوگا؟ کوئی پاکستانی چیز مل جائے تو کیا حکم ہوگا؟	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۱۲	”یسا آدمی نہیں میں غوطہ کھاے جو پاک ہو یا اس کے بدن پر نجاست ہو تو یہ حکم ہوگا“	
۱۵۵-۱۳۳	نہیں کے پانی میں انسان کا ذہنی نکال	۲-۸
۱۱۸-۱۱۵	چوتھی بحث	۲۰-۱۵
۱۱۵	نہیں میں جانور کے رنے کا اثر	
۱۲۲-۱۱۸	پانچویں بحث	۳۱-۲۱
۱۱۸	نہیں کو پاک کرے اور اس کے پانی کو خشک کرنے کا حکم	
۱۲۲	پانی نکالنے کا ذریعہ	۳۰-۲۹
۱۲۲	کنوئیں کے پانی کو خشک کرنا	۳
۱۲۶-۱۲۳	چھٹی بحث	۳۵-۳۲
۱۲۳	کنوئیں کے خصوصی احکام	
۱۲۳	عذاب: پلے زمین کے کنوئیں اور ان کے پانی کے پاک ہونے اور اس سے پاکی حاصل کرنے کا حکم	۳۲
۱۲۶-۱۲۴	مخصوص فضیلت والے کنوئیں	۳۵-۳۳
۱۲۷-۱۲۶	آبد	۳-۱
۱۲۷	آبق	
	دیکھئے: اباقی	
۱۲۸-۱۲۷	آجر	۳-۱
۱۲۹-۱۲۸	آجن	۳-۱
۱۲۹	آداب الخلاء	
	دیکھئے: آداب الخلاء	
۱۲۹	آدر	۲-۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۳۰	آدنی	۲-۱
۱۳۰	آسن	
	دیکھئے: آجن	
۱۳۱	آفاتی	۳-۱
۱۳۲-۱۳۳	آند	۳-۱
۱۳۳	آکلہ	
	دیکھئے: آکلہ	
۱۳۴-۱۳۴	آل	۱۸-۱
۱۳۴-۱۳۴	پہلی بحث	۲-۱
	لفظ آل کا لغوی اور اصطلاحی معنی	
۱۳۸-۱۳۴	دوسری بحث	۱۰-۳
۱۳۴	مذمت "رہصیت میں آل کے احکام	۳
۱۳۶	آل محمدؐ کا عمومی مفہوم	۴
۱۳۶	آل محمدؐ بن کے مخصوص احکام ہیں	۵
۱۳۷-۱۳۸	آل بیت کے لئے رکوعہ لینے کا حکم	۸-۶
۱۳۹	کفارات، مذکورہ شکار کے دم، زمین کے شر	۹
	"رہصیت کی آمدنی میں سے آل کا لیا	
۱۳۹	آل کے لئے غلی صدقات میں سے لینے کا حکم	۱۰
۱۴۰-۱۴۱	تیسری بحث	۱۱-۱۳
۱۴۰	آل بیت کے لئے "کرہ و غایم" اور صدقات	
۱۴۱	باقی کا باقی کو رکوعہ لینا	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۱	ہاشمی کو صدقہ کا عامل مقرر کرنا اور صدقہ میں سے اہل بیت دینا	۱۴
۱۴۲ - ۱۴۳	چوتھی بحث	۱۴
۱۴۲	نہایت نبی اور آل بیت کا حق	
۱۴۳ - ۱۴۴	پانچویں بحث	۱۵ - ۱۸
۱۴۳	آل نبی پر روئے بھینا	۵
۱۴۴	آل بیت، امامت نبوی اور صفی	۶
۱۴۴	آل بیت کو برا بھلا کہنے کا حکم	۷
۱۴۴	آل بیت کی طرف جھوٹی نسبت کرنا	۸
۱۴۵ - ۱۴۷	آلہ	۱ - ۹
۱۴۵	تعریف	
۱۴۵	اول: آلات کے استعمال کے شرعی احکام	۲
۱۴۵	گانے بجانے اور غلط قسم کے کیلوں کے آلات	۳
۱۴۶	دب، دھنکار کے آلات	۴
۱۴۶	جہاد کے آلات	۵
۱۴۶	قصاص لینے اور چوری میں ہاتھ دھانسنے کے آلات	۶
۱۴۶	حدود، تعزیرات میں کوڑے مارنے کے آلات	۷
۱۴۷	دوم: کام کرنے کے آلات اور ان کی رقاۃ	۸
۱۴۷	سوم: ظلم و زیادتی کے آلات اور بنائیت کی نوعیت فی تحدید میں ان کا اثر	۹
۱۴۸	آئینہ	۱ - ۴
۱۴۹ - ۱۵۶	آئین	۱ - ۱۸
۱۴۹	آئین کا معنی "راہ کے بتانے والی صورتیں"	
۱۵۰	آئین سننے کی حقیقت	۲
۱۵۰	آئین کا شرعی حکم	۳
۱۵۰	آئین قرآن کا ترجمہ	۴

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۵۰	آمین کہنے کے مقامات	۵
۱۵۰-۱۵۵	اول: نماز میں آمین کہنا	۱۵-۵
۱۵۰	سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہنا	۵۴
۱۵۱	سنے سے آمین کا طلق	۶
۱۵۱	سنے کی کوشش کرنا	۷
۱۵۱	آمین کو زبرد سے اور آہستہ سے کہنا	۸
۱۵۲	امام کے ساتھ آمین کہنا یا بعد میں کہنا	۹
۱۵۳	آمین اور ”ولا ینزلین“ کے درمیان فاصلہ کرنا	۱۰
۱۵۴	آمین کو تکرر کہنا اور آمین کے بعد کچھ اور پڑھنا	
۱۵۴	آمین نہ کہنا	۱۲
۱۵۴	امام کی تراتبات پر آمین سننے سے مقتدی کی تراتبات کا منقطع نہ ہونا	۱۳
۱۵۴	نماز کے باہر سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد آمین کہنا	۱۴
۱۵۵	دعائے قنوت میں آمین کہنا	۱۵
۱۵۵-۱۵۶	دوم: نماز کے باہر آمین کہنا	۱۶-۱۸
۱۵۵	خطیب کی دعا پر آمین کہنا	۶
۱۵۶	سقاء کی دعا میں آمین کہنا	۷
۱۵۶	نماز کے بعد دعا پر آمین کہنا	۸
۱۵۷-۱۶۵	آیت	۱۸-۱
۱۵۷	اول: تعریف	
۱۶۵-۱۵۷	۱۔ شمال کے اعتبار سے ہاتھوں کے احکام	۲-۸
۱۶۶-۱۵۷	۲۔ مہیر میل کے لحاظ سے	۲-۱۳
۱۵۷	پہلی قسم: سولے چاندی کے ہاتھ	۳
۱۵۶	۱۔ دوسری قسم: دودھ تن جس پر چاندی مڑھی گئی ہو	۴
	۲۔ پائوں کو چاندی کے تار سے باندھا گیا ہو	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۵۹	تیسری قسم: دودھ تن جس پر سو نے چاندی کا پانڈیا پتہ پہنچایا یا ہو	۵
۱۶۰	چوتھی قسم: سو نے چاندی کے ماہر ۱۱ ہرے عمدہ تلوں کا حکم	۶
۱۶۰	پانچویں قسم: چڑے کے برتن	۹
۱۶۱-۱۶۲	چھٹی قسم: بدیوں سے بے ہو برتن	۱۰
۱۶۲	ساتویں قسم: بڑے قسم کے برتن	۱۳
۱۶۳-۱۶۵	ب۔ نیہ مسکوں کے برتن	۴-۵
۱۶۳	اہل تاب کے برتن	۴
۱۶۵	مشرکین کے برتن	۵
۱۶۵	سوم: سوے چاندی کے برتن رکھنے کا حکم	۶
۱۶۵	چارم: سوے اور چاندی کے برتنوں کو ضائع کرنے کا حکم	۷
۱۶۵	دھیم: سوے چاندی کے برتنوں کی رکوة	۸
۱۶۵	آیتہ	
	دیکھئے: ایاس	
۱۶۶-۱۶۷	آیتہ	۱-۳
۱۶۷-۱۶۸	اُب	۱-۳
۱۶۹-۱۸۱	اباحت	۱-۲۸
۱۶۹	تعریف	۱
۱۶۹-۱۷۲	اباحت سے تعلق رکھنے والے الفاظ: جواز، حلت، صحت، تکبیر، بخو	۲-۶
۱۷۲	اباحت کے الفاظ	۷
۱۷۲-۱۷۳	اباحت کا حق میں کو حاصل ہے	۸-۹
۱۷۲	ثابت (اللہ اور رسول)	۸
۱۷۳	بندوں کی طرف سے اباحت	۹
۱۷۳	اباحت کی دلیل اور اس کے اسباب	۱۰



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۷۳	الف۔ اصل باہت پر مبنی رہنا	
۱۷۴	ب۔ جس چیز کا حکم معلوم نہ ہو	۲
۱۷۴-۱۷۵	باہت جاننے کے طریقے: نفس، شہ، عرف، استصلاح (مصلحت مرسل)	۳
۱۷۵	باہت کے تعلقات	۱۴
۱۷۵	جس چیز کی اجازت شارع کی طرف سے ہے	۵
۱۷۶	پہلی بحث: جس چیز کی اجازت شارع نے مالک بنے اور ذاتی استعمال میں لانے کے طور پر دی ہے	۶
۱۷۶	دہری بحث: شارع نے جن چیزوں کی اجازت طور انعام کے دی ہے	۷
۱۷۷	جن چیزوں کی اجازت بدلہ کی طرف سے ہوتی ہے	۸
۱۷۷	باہت استملاک	۱۹
۱۷۷	باہت انعام	۲۰
۱۷۷-۱۷۹	باہت کی تقسیمیں	۲۱-۲۳
۱۷۷	الف۔ ماخذ باہت کے اعتبار سے باہت کی تقسیم	۲۲
۱۷۸	ب۔ کلی، ارتدادی ہوئے کے اعتبار سے باہت کی تقسیم	۲۳
۱۷۹	باہت کے اثرات	۲۴-۲۵
۱۸۰	باہت اور ضمان	۲۶
۱۸۰-۱۸۱	باہت جس چیز سے ختم ہو جاتی ہے	۲۷-۲۸
۱۸۱-۱۸۷	باقی	۲۰-۱
۱۸۱	تعریف	
۱۸۱	باقی کا شرعی حکم	۲
۱۸۲	باقی کی شرطیں	۳
۱۸۲	آئین (بھی گئے ہوئے) نعام کو پکڑنا	۴
۱۸۳	بھی گئے ہوئے نعام کو پکڑنے والے کے قبضہ فی ذمیت	۵
۱۸۳	بھی گئے ہوئے نعام پر آنے والے ذرا اجازت	۶
۱۸۳	بھی گئے ہوئے نعام کے سہارے نفساں کا ضمان	۷

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۸۴	بھگے ہوئے غلام کی میت کا مستحق کون ہے؟	۸
۱۸۴	بھگے ہوئے غلام کی فرہنگی نسب جاز ہے؟	۹
۱۸۴	اباقل (تھکیڑہ) غلام میں عیب ہے	۱۰
۱۸۴	پکڑنے والے کے پاس سے غلام کا بھگ جائے	۱۱
۱۸۵	بھگے ہوئے غلام کو وہیں نہ لے کر چلے آؤں گا	۱۲
۱۸۵	بھگے ہوئے غلام کی ادنیٰ اور اس پر اتنا (فعل)	۱۳
۱۸۵	بھگے ہوئے غلام کے تصرفات	۱۴
۱۸۶	غلام کا اپنے مالک اور پکڑنے والے کے علاوہ کسی اور کے پاس سے بھگنا	۱۵
۱۸۶	بھگے ہوئے غلام کی بیوی کا نکاح	۱۶
۱۸۶	ملکیت کے غلام کا تقسیم سے پہلے بھگنا	۱۷
۱۸۶	بھگے ہوئے غلام کی ملکیت کا دعویٰ اور اس کا ثبوت	۱۸
۱۸۷	بھگے ہوئے غلام کی طرف سے صدقہ فط	۱۹
۱۸۷	غلام کے بھگنے کی نہ	۲۰
۱۸۸	ابانہ	۳-۱
۱۸۹	ابتداء	
	بہنہ بدعت	
۱۸۹-۱۹۱	اجال	۴-۱
۱۹۲-۲۳۱	امراء	۶۰-۱
۱۹۲	امراء کی تعریف	
۱۹۲-۱۹۷	مخالفت القائل براءت، مبارکات، استبراء، قاطع	۲
	بہنہ صبح، قرار رمضان، حکم ترک	
۱۹۷-۱۹۹	امراء کا شرعی حکم	۲-۲
۱۹۹	امراء کے اقسام	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۰۰	امراء قاط کے لئے ہے یا تملیک کے لئے	۱۵
۲۰۰	امراء میں ام قاط یا تملیک کا غائب ہونا یا وہیوں کا مساوی ہونا	۱۶
۲۰۱	امراء کے تملیک یا ام قاط ہونے کے اعتبار سے اس کے حکم کا اختلاف	۷
۲۰۱-۲۱۱	امراء کے ارکان	۱۸-۳۲
۲۰۱	تمہید	۸
۲۰۲	امراء کے اتھاظ	۹
۲۰۲-۲۰۳	یجاب	۲۶-۲۲
۲۰۶-۲۰۷	قبول	۲۳-۲۵
۲۰۶	امراء کو درگاہ	۲۶
۲۰۷	برہنہ کرے، لے شخص کے لئے شرطیں	۲۷
۲۰۸	امراء کا مکمل بنانا	۲۸
۲۰۹	مرض الموت میں ہوتا شخص کی جانب سے امراء	۲۹
۲۰۹	برہنہ ہوئے شخص کے لئے شرطیں	۳۰
۲۱۱-۲۱۰	امراء کا مکمل ہونا اس کی شرطیں	۳۲-۳۲
۲۱۱-۲۱۷	نفس امراء کی شرطیں	۳۳-۳۸
۲۱۱	الف۔ امراء کا بیعت کے نہ نانی نہ ہونے کی شرط	۳۳
۲۱۲	ب۔ برہنہ کرنے والے کی ملکیت کا پانچ سے ہونے کی شرط	۳۴
۲۱۳	حق کے ساتھ ہونے یا اس کے جانے کے بعد امراء	۳۵
۲۱۷-۲۱۷	ج۔ حق کے وجوب یا اس کے سبب کے پانچ جانے کی شرط	۳۶-۳۸
۲۱۷-۲۲۰	امراء کا موضوع	۳۹-۴۳
۲۱۷	دین سے برہنہ کرنا	۴۰
۲۱۸	عین (متعین مل) سے امراء	۴۱
۲۱۹	حقوق سے برہنہ کرنا	۴۲
۲۲۰	دعویٰ کے حق سے برہنہ کرنا	۴۳

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۲۰	اہل اہل کی قسمیں	۴۴
۲۲۱	زمانہ اور مقدار کے اعتبار سے اہل اہل کا اندازہ	۴۵
۲۲۲	انہوں کے اعتبار سے اہل اہل کا اثر	۴۶
۲۲۳-۲۲۵	اہل اہل میں تخلیق، تقیید اور اضافت	۴۷-۵۰
۲۲۳	الف۔ اہل اہل کو شرط پہ مطلق کرنا	۴۸
۲۲۴	ب۔ اہل اہل کو شرط کے ساتھ مقید کرنا	۴۹
۲۲۴	ج۔ اضافت اہل اہل	۵۰
۲۲۶-۲۲۵	دین کے بعض حصے کی ادائیگی کی شرط کے ساتھ اہل اہل	۵۱-۵۲
۲۲۶	معاوضہ لے کر بری کرنا	۵۳
۲۲۷	اہل اہل سے رجوع	۵۴
۲۲۷	اہل اہل کا باطل اور فاسد ہونا	۵۵
۲۲۸-۲۳۰	اہل اہل کا اثر	۵۶-۵۸
۲۳۰	اہل اہل عام کے حدود عمومی فی ماعت	۵۹
۲۳۰	اہل اہل کے حدود اہل اہل کا اثر	۶۰
۲۳۱-۲۳۲	اہل اہل	۱-۳
۲۳۲	اہل اہل	
۲۳۲	اہل اہل	
۲۳۲	اہل اہل	
۲۳۳-۲۳۴	اہل اہل	۱-۱۸
۲۳۳	تعاریف	
۲۳۳	متعلقہ الفاظ: قرآن، قرآن، قرآن، قرآن	۲
۲۳۳	اہل اہل کا شرعی حکم	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۴	بضائع کی تشخیصی حکمت	۴
۲۳۴	بضائع کا عین	۵
۲۳۵	لکھڑا مضاربیت سے بھائی پر مرتب ہونے والے احکام	۶
۲۳۵	بضائع دوسرے اقطاع کے ساتھ	۷
۲۳۶	بضائع اور مضاربیت کا امتزاج	۸
۲۳۶	صحت کی شرط	۹
۲۳۶	مال کو بھائی پر دینے کا اختیار کسے ہے مالک و مضارب شریک	۱۰
۲۳۷	جس کو بطور بضاعت مال دیا جائے اس کی	
	اور اس کے تصرفات کی شرط و ثبوت	
۲۳۷	مضیع (عالم) کا اپنی ذات کے لئے مال خریدا	۱۲
۲۳۷	مال کا ضائع ہو جائے اس میں نقصان ہو جائے	۱۳
۲۳۸-۲۳۹	عالم اور رب المال کا اختلاف	۱۴-۱۵
۲۴۰	مقدار بھائی کب ختم ہوتا ہے	۱۸
۲۴۱-۲۴۲	ابطال	۱۳-۱
۲۴۳-۲۴۴	ابطال	۱۶-۱
۲۴۴	ابطال	۱۳-۱
۲۴۵	ابکرم	۱۳-۱
۲۴۶	ابطال	۱۳-۱
۲۴۶	ابطال	
	دیکھئے: تبلیغ	
۲۴۸-۲۴۷	ابتن	۱۳-۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۴۹-۲۵۰	ابن الدین	۴-۱
۲۵۰-۲۵۲	ابن لاری	۳-۱
۲۵۲-۲۵۳	ابن لاریخت	۳-۱
۲۵۳-۲۵۴	ابن البیت	۴-۱
۲۵۴-۲۵۵	ابن الخال	۳-۱
۲۵۵-۲۵۶	ابن الخالہ	۳-۱
۲۵۶-۲۵۷	ابن السبیل	۳-۱
۲۵۷-۲۵۸	ابن المسم	۳-۱
۲۵۹	ابن الممد	۲-۱
۲۵۹-۲۶۰	ابن الملون	۲-۱
۲۶۰-۲۶۱	ابن الخاض	۲-۱
۲۶۱-۲۶۲	ابنہ	۳-۱
۲۶۲-۲۶۳	ابنہام	۳-۱
۲۶۳-۲۶۴	ابوان	۲-۱
۲۶۴-۲۶۵	ابنہ	۸-۱
۲۶۶	ابنہ	

۱۰ مکینہ: تجارت

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۸-۲۶۷	اتحاد لجنس و النوع	۳-۱
۲۶۹-۲۶۸	اتحاد النعم	۲-۱
۲۷۲-۲۶۹	اتحاد السبب	۶-۱
۲۷۲	اتحاد العلة	
	دیکھئے: اتحاد السبب	
۲۸۶-۲۷۲	اتحاد المجلس	۲۶-۱
۲۷۲	تعریف	۲-۱
۲۷۶-۲۷۳	عبادات میں اتحاد مجلس	۸-۳
۲۷۳	اتحاد مجلس کے باوجود تجدید وضو	۳
۲۷۴	ایک مجلس میں بار بار پڑھنے آنا	۴
۲۷۴	ایک مجلس میں مجددہ بات	۵
۲۷۴	”تتایف مجلس“ اس کے تقسام	۶
۲۷۵	نئے ”لے“ کا تجدید	۷
۲۷۵	اتحاد مجلس کی حالت میں نیا پردہ پہننے کا مسئلہ	۸
۲۸۶-۲۷۶	نہ تینوں میں اتحاد مجلس شرط ہے	۲۶-۹
۲۷۶	”ا۔“ دینی میں نہن سے بالعموم متقدم عمل نہ جاتا ہے	۹
۲۷۶	اتحاد مجلس کے ساتھ قابلیت کا اختیار	۹
۲۷۹-۲۷۷	اتحاد مجلس کی چیز سے ختم ہوتا ہے؟	۲-
۲۷۹	م۔۔۔ ا۔۔۔ ل۔۔۔ رو۔۔۔ یہ میں فریقین کا عین پر قبضہ رہا	۳۳
۲۷۹	نقہ علم میں اتحاد مجلس	۴
۲۷۹	متقدم کا ح میں اتحاد مجلس	۵
۲۸۰	اتحاد مجلس کی صورت میں اہرام کے فدیہ میں تاخیر	۶
۲۸۰	فیہ جہات کے فدیہ کا تاخیر	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۸۱	احرام کی حاست میں جہان کے فکد پیکارہ فخل	۸
۲۸۱	فخلع میں اتخا، مجلس	۹
۲۸۲	مخے وکی مجلس کا اتخا	۲۰
۲۸۳	ایک مجلس میں طاق کی فکرار	۲۱
۲۸۳	طاق اور اس کے فکد، کے رمیان ففصل	۲۲
۲۸۳	فیر مد فخل بیافورس کی طاق کی فکرار	۲۳
۲۸۵	حرف عطف کے ساتو طاق کی فکرار	۲۴
۲۸۶	ایک مجلس میں، یا، کی فکرار	۲۵
۲۸۶	فکبار میں اتخا، مجلس	۲۶
۲۸۶	اشوار	
	دیکھئے: فقیرہ	
۲۸۸-۲۸۷	اقصال	۳-۱
۲۸۹-۲۸۸	انکاء	۴-۱
۳۱۰-۲۹۰	اتلاف	۵۴-۱
۲۹۰	متفاقہ اتفاظہ ملاک، فلف، فعدی، ففساء، ففنایت، اففد، ار فففسب	۲
۲۹۱	اتلاف کا شرعی ففکم	۳
۲۹۱	اتلاف کے فقسام	۴
۲۹۹-۲۹۲	چار، اورنا چار، اتلاف	۲۵-۵
۲۹۳-۲۹۲	اول: دو چار، اتلاف جس کے چوار پر سب کا اتفاق ہے	۵-۵
۲۹۵-۲۹۳	وم: دو چار، اتلاف جس پر ففشان مرتب ہونے کے سلاسلہ میں اتلاف ہے	۱۳۰
۲۹۶-۲۹۵	سوم: دو، اتلاف جس کے چوار میں اتلاف ہے	۶-۴
۲۹۹-۲۹۶	چارم: دو، چار، اتلاف جو بطور ففحق ففقد موجب ہوا ہے	۲۵-۱۷
۲۹۹	اتلاف کا ففکل	۲۶



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۹	تکلف کرنے کے طریقے	۲۷
۳۰۰	بالواسطہ ایف	۲۸
۳۰۱-۳۰۲	چوپایوں کے ذریعہ واقع ہونے والے ایف کا حکم	۲۹-۳۳
۳۰۲-۳۰۳	ضائع شدہ اشیاء کے ضمان کی شرائط	۳۴-۳۵
۳۰۳	ایف کی بنیاد پر وہ سب ہونے والے ضمان کی حیثیت	۳۶
۳۰۴-۳۰۵	ایف پر مجبور کرنا اور ضمان اس پر ہوگا	۳۷-۳۸
۳۰۵-۳۰۶	قبضہ کے تحقق ہونے اور اجرت کے ساتھ کرنے میں ایف کا اثر	۳۹-۴۲
۳۰۶	ایف کی وجہ سے استرداد کا عید اہل (عقد کا رد ہو جانا)	۴۳
۳۰۶	سراہمت کی وجہ سے ایف	۴۴
۳۰۷	تسامی کے نتیجہ میں ایف	۴۵-۴۶
۳۰۷-۳۰۸	کشتی کے تھیلے کے لئے بعض اہل حق کو تکلف کرنے کا حکم	۴۷-۴۹
۳۰۹	مزدور اور مستاجر کے اپنے قبضہ اور تصرف کی چیز کو تکلف کر دینے کا حکم	۵۰
۳۰۹	اہل معصوب کا ایف	۵۱-۵۲
۳۰۹-۳۱۰	انقضاء امانت اور عاریت کا ایف	۵۳-۵۴
۳۱۰-۳۱۱	اتمام	۱-۳
۳۱۱	اتہام	
	دیکھئے: تہمت	
۳۱۲-۳۳۲	اثبات	۱-۴۲
۳۱۲	تعریف	۱
۳۱۲	اثبات کا مقصود	۲
۳۱۲	بار ثبوت کس پر ہے؟	۳
۳۱۳	کیا اثبات کا فیصلہ مطالبہ پر موقوف ہے؟	۴
۳۱۳-۳۳۲	اثبات دعویٰ کے طریقے	۵-۴۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۱۴	قرار	۶
۳۱۴	قرار کی حیثیت	۷
۳۱۵	ثبوت کے طریقوں کے درمیان قرار کا درجہ	۸
۳۱۵	قرار کس طرح بننا ہے؟	۹
۳۱۵	شہادت	۱۰
۳۱۶	شہادت کا حکم	
۳۱۶	شہادت کی شرط و حیثیت کی مثال	۱۲
۳۱۶	شہادت کی حیثیت کا د. ۱۰۷	۱۳
۳۱۶-۳۲۰	یک "و" دیکھیں پر قننا	۱۴ - ۲
۳۲۰	مطالبہ حلف کا حق	۲۲
۳۲۰	س کی قسم کھانی حلف کی؟	۲۳
۳۲۰	کس چیز پر حلف لے گا؟	۲۴
۳۲۱	بیس کا دیکھو یہ اس پر مصاحبت	۲۵
۳۲۱	بیس کو موکو کرنا	۲۶
۳۲۲	تخلف (۱۰ نظر فی قسم)	۲۷
۳۲۳	رہائیس	۲۸
۳۲۳	بیس سے کھول	۲۹
۳۲۴	اپنے علم کی بنیاد پر قاضی کا فیصلہ	۳۰
۳۲۶	قطعی طریقہ کی بنیاد پر فیصلہ	۳۱
۳۲۷	یک قاضی کے امام ۱۰۰ سے قاضی کے خط کی بنیاد پر فیصلہ	۳۲
۳۲۸	قاضی کی تحریر پر فیصلہ کا مکمل اور اس کی شرائط	۳۳
۳۲۹	تحریر "رہ" کی حیثیت	۳۴
۳۳۰	قیود شناسوں کے قول پر فیصلہ	۳۵
۳۳۰	قرعہ کی بنیاد پر فیصلہ	۳۶
۳۳۰	فرست کی بنیاد پر فیصلہ	۳۷

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۳۰	وقت کار (تجہ کار) کے قول کی بنیاد پر فیصلہ	۳۸
۳۳۱	صحیحاب کی بنیاد پر فیصلہ	۳۹
۳۳۱	تسامت کی بنیاد پر فیصلہ	۴۰
۳۳۲	عرف و عادت کی بنیاد پر فیصلہ	۴۲
۳۳۳-۳۳۴	اثر	۴-۱
۳۳۵-۳۳۶	اشم	۶-۱
۳۳۶-۳۳۷	اجابت	۴-۱
۳۳۷-۳۳۸	اجارہ	۱۵۳-۱
۳۳۹-۳۴۰	فصل اول: اجارہ کی تعریف اور اس کا حکم	۹-۱
۳۴۰	اجارہ کی تعریف	۳-
۳۴۰	لڑم و عدم لڑم کے اعتبار سے اجارہ	۴
۳۴۱-۳۴۲	مخالفت الفاظ مع، عاریت، جعالہ، استعصاء	۸-۵
۳۴۱	اجارہ کا شرعی حکم اور اس کی دلیل	۹
۳۴۲-۳۴۳	فصل دوم: عقد اجارہ کے ارکان	۱۰-۴
۳۴۳	تمہید	۱۰
۳۴۴-۳۴۵	پہلی بحث: عقد اجارہ کے لئے تنبیہ اور اس کی شرطیں	۲۲-
۳۴۵-۳۴۶	بیعہ	۴-
۳۴۶	خنگو کے بغیر لین دین کے رعبہ اجارہ	۵
۳۴۷-۳۴۸	اجارہ کا فوری نفع، اس کی مناسبت اور شرط کے احکام	۲۲-۶
۳۴۹-۳۵۰	دوسری بحث: فریقین اور ان سے تعلق شرطیں	۲۵-۲۳
۳۵۰	فریقین	۲۳
۳۵۱	بچوں کا اجارہ	۲۵-۲۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۵۳-۳۴۶	تیسری بحث: اجارہ کا مکمل	۴۴-۴۶
۳۵۱-۳۴۶	مطلب اول: کرایہ پر لئے گئے سامان کی منفعت	۴۹-۴۶
۳۴۷-۳۴۶	منفعت پر اجارہ منعقد ہونے کے لئے چند شرطیں ہیں	۴۷-۴۷
۳۵۰-۳۴۸	منفعت کا معلوم ہونا	۴۸-۴۲
۳۵۱	غیر منقسم شئی کا اجارہ	۴۹
۳۵۲-۳۵۱	مطلب دوم: اجرت	۴۴-۴۰
۳۵۳-۳۵۳	ثبوت کی مترادف باتوں میں سے کسی میں کوتاہی کا اثر	۴۴-۴۳
۳۶۱-۳۵۳	فصل سوم: اجارہ کے اصل و ضمنی احکام	۵۸-۴۵
۳۵۸-۳۵۴	مطلب اول: اجارہ کے اصل احکام	۵۰-۴۵
۳۵۶-۳۵۴	منفعت امرائے ثبوت کی طبیعت اور اس کا وقت	۴۸-۴۶
۳۵۷	کرایہ دار کا سامان کو کرایہ پر دینا	۴۹
۳۵۸-۳۵۷	کرایہ دار کا دوسرے کو امرائے ثبوت پر دینا	۵۱-۴۹
۳۶۱-۳۵۸	مطلب دوم: ضمنی احکام جن کے مالک امر کرایہ دار پر پابند ہیں	۵۸-۵۲
۳۶۰-۳۵۸	مالک کی ذمہ داریاں	۵۵-۵۲
۳۵۸	الف۔ کرایہ پر لگانے والے کی چیز کی سپردگی	۵۳-۵۲
۳۵۹	ب۔ سامان کرایہ غصب ہو جانے کا نفاذ ان	۵۴
۳۶۰	ج۔ غصب کا نفاذ ان	۵۵
۳۶۱-۳۶۰	کرایہ دار کی ذمہ داریاں	۵۸-۵۶
۳۶۰	الف۔ اجرت کی ادائیگی اور مالک کو منفعت روک لینے کا حق	۵۶
۳۶۰	ب۔ شرط یا رواج کے مطابق ہی سامان کا استعمال اور اس کی محافظت	۵۷
۳۶۱	ج۔ اجارہ ختم ہوتے ہی کرایہ دار سامان اجارہ سے قبضہ اٹھالے	۵۸
۳۶۸-۳۶۱	فصل چہارم: اجارہ کا خاتمہ	۷۶-۵۹
۳۶۲	اول۔ تکمیل مدت	۶۰-۶۰
۳۶۲	دوم۔ اجارہ کا اقالہ کے ذریعہ ختم ہونا	۶۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۶۲	سوم۔ سامانِ کرایہ کی ضمانت کی وجہ سے اجارہ کا خاتمہ	۶۳
۳۶۳-۳۶۲	چہارم۔ حذر کی بنا پر اجارہ کا فسخ	۶۹-۶۴
۳۶۵-۳۶۳	فسخ اجارہ کا قاضی کے فیصلہ پر موقوف رہنا	۷۰-۷۰
۳۶۵	پنجم۔ موت کی وجہ سے اجارہ کا فسخ	۷۲
۳۶۶	ششم۔ کرایہ پر لگانے کی تاریخ کا اثر	۷۳
۳۶۸-۳۶۷	ہشتم۔ عیب کی وجہ سے مدت اجارہ کا فسخ	۷۶-۷۴
۳۶۸	فصل پنجم: مالک اور کرایہ دار کے درمیان اختلاف	۷۷
۳۶۸	فصل ششم: کرایہ پر لگائی اشیاء کس طرح استعمال کی جائیں؟	۷۸
۳۷۱-۳۶۹	فصل ہفتم: کرایہ پر لگانے والی چیز کے لحاظ سے اجارہ کی اقسام	۷۹-۱۵۲
۳۸۳-۳۶۹	قسم اول: فیہ دیوان کا اجارہ	۷۹-۱۰۰
۳۷۸-۳۶۹	دوبلی بحث: اراضی کا اجارہ	۸۰-۹۱
۳۷۰	پانی یا چر اگاہ کے ساتھ زمین کا اجارہ	۸۱
۳۷۰	کاشت کی زمین کا اجارہ	۸۲
۳۷۱	زمین کا اسی کی پیداوار کے کچھ حصہ پر اجارہ	۸۳
۳۷۲	زر رائجی زمین میں اجارہ کی مدت	۸۴
۳۷۴-۳۷۲	اتفاظ اجارہ کے ساتھ بعض شرائط کا اگلا	۸۵-۸۶
۳۷۶-۳۷۴	زر رائجی زمینوں کے اجارہ کے احکام	۸۷-۸۹
۳۷۴	مالک کی دہریا اریاں	۸۷
۳۷۴	کرایہ دار کی دہریا اریاں	۸۸-۸۹
۳۷۸-۳۷۶	زر رائجی زمین کے اجارہ کا خاتمہ ہونا	۹۰-۹۰
۳۸۳-۳۷۸	دوسری بحث: مکانات و عمارتوں کا اجارہ	۹۲-۹۰
۳۸۱-۳۷۸	مکانات میں سٹور پر فسخ کی تعیین ہوگی؟	۹۲-۹۸
۳۸۳-۳۸۱	مکانات کے اجارہ میں مالک کرایہ دار کی دہریا اریاں	۹۹-۱۰۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۳	قسم دوم: حیوانات کا اجارہ	۱۰۱
۳۸۴-۳۹۱	قسم سوم: انسان کا اجارہ	۱۰۲-۱۵۲
۳۸۴-۳۹۲	مطلب اول: اجیر خاص	۱۰۳-۱۲۱
۳۸۶-۳۹۰	معامی اور طاعت پر اجارہ	۱۰۸-۱۱۴
۳۹۰	اجیر خاص کے اجارہ کا اختتام	۵
۳۹۲-۳۹۰	دو: چرانے والی عورت کا اجارہ	۶-۹
۳۹۲	خلومت کے مال زمین کا اجارہ	۱۲۰-۱۲۱
۳۹۲-۳۹۱	مطلب دوم: اجیر مشترک	۲۲-۵۲
۳۹۴	اجیر مشترک کی ذمہ داریاں	۳۰-۱۳۲
۳۹۵	اجیر مشترک پر تاوان	۳۳-۱۳۴
۳۹۶-۳۹۵	ضمان کی تعمین کے لئے معتبر وقت	۳۵-۱۳۶
۳۹۷-۳۹۶	اجیر مشترک کے مقابلہ آخر کی ذمہ داریاں	۳۷-۱۳۸
۳۹۷-۳۹۱	اجیر مشترک کی انتہا	۳۹-۵۲
۳۹۷	تجام و طبیب کا اجارہ اور ان پر تاوان	۳۹-۱۴۰
۳۹۹-۳۹۸	چاندھانگالے والے پر تاوان	۴۱-۱۴۶
۳۹۹-۳۹۰	کن ایں خود نے پر اجارہ	۴۷-۱۴۹
۴۰۰	چے واسے کا اجارہ	۱۵۰
۴۰۱	علوم اور صنعت و حرفت کی تعلیم	۱۵
۴۰۱	جدید و رائج عمل و عمل کا اجارہ	۵۲
۴۰۱	اجارہ میں کسی امر کے حق کا نکل آنا	۱۵۳
۴۰۲-۴۱۱	اجازۃ	۱-۲۸
۴۰۲	تعریف	۱
۴۰۲-۴۰۷	اہل: اجازۃ بمعنی نافذ کرنا	۲-۱۳
۴۰۲	اجازۃ کے ارکان	۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۴۰۲	الف۔ جس کے تصرف کو نذر اردیا جائے	۳
۴۰۳	جس کے تصرف کو نذر اردیا جا رہا ہے، نہ کہ وقت تک	۴
	اس کا زائد ورینا	
۴۰۳-۴۰۵	ب۔ نذر اردیے والا	۵-۹
۴۰۴-۴۰۵	ج۔ نذر اردیا جانے والا تصرف (مکمل تمغید)	۱۰-۴
۴۰۵	تمغید اقوال	۱۰
۴۰۵	ایک مکمل پستہ، عقوبت، طاعت	
۴۰۶-۴۰۷	تصرفات معنیہ کو نذر اردیا	۲-۴
۴۰۷-۴۱۰	اجازت و تمغید کے الفاظ	۵-۲
۴۰۷	پہلا طریقہ بقول	۵
۴۰۸	دوسرا طریقہ بفعل	۶
۴۰۸	تیسرا طریقہ بمترود و کات والے تصرفات میں مدت کا گذر جانا	۷
۴۰۸	چوتھا طریقہ قوی قرآن	۸
۴۰۸-۴۰۹	پانچواں طریقہ: دو حالت جو تصرف کے عدم غناء کی وجہ سے ہو	۹-۲۰
	اس حالت کا بدل حال	
۴۰۹	جارت کے آثار	۲
۴۱۰	جارت کو رسا	۲۲
۴۱۰	اجازت سے رجوع	۲۳
۴۱۰	۱۰۰: اجازت بمعنی عجا رسا	۲۴
۴۱۰	۱۰۰: اجازت بمعنی اتفاقاً یا تدبیراً کی اجازت دینا	۲۵
۴۱۰-۴۱۱	چہارم: اجازت بمعنی روایت کرنے کی اجازت دینا	۲۶-۲۷
۴۱۱	جارت کتب کی صورتیں	۲۸
۴۱۲-۴۱۸	۱. اجبار	۱-۱۹
۴۱۲	تعریف	
۴۱۲-۴۱۳	مختلف الفاظ: اکبر، تخیل، غلط	۲-۴
۴۱۳	اجبار کا شرعی حکم	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۳	اجبار کا حق کسے حاصل ہے	۶
۴۳	شرعی حکم کے ذریعہ اجبار	۷
۴۱۵-۴۱۴	حاکم کی جانب سے اجبار	۸
۴۱۸-۴۱۶	غیر اہل کی جانب سے اجبار	۹-۱۲
۴۲۰-۴۱۸	اجتناب	۸-۱
۴۱۸	تعریف	
۴۱۹-۴۱۸	متعلقہ الفاظ: قیاس، تحریر، استنباط	۴-۲
۴۱۹	اہلیت، اجتہاد	۵
۴۲۰	اجتناب کے مراتب	۶
۴۲۰	اصولی حیثیت میں اجتہاد کا اثر فی حکم	۷
۴۲۰	فقهی حیثیت میں اجتہاد کا اثر فی حکم	۸
۴۲۱	اُجرہ	۲-۱
۴۲۱	اُجرۃ الشغل	
	دیکھئے: اجارہ	
۴۲۲	اُجرہ	۲-۱
۴۲۳	اُجرۃ	۳-۱
۴۲۳	اُجرۃ الشغل	
	دیکھئے: اجارہ، راکتہ	
۴۲۴	اجزاء	۳-۱
۴۲۵	تراجم فقہاء	





## تمہید

لحمدا للہ رب العالمین لکدی قال فی کتابہ العبدی ہو لا یمر من کل فرقہ تبہم طائفۃ لیقفوا  
فی النہر ویسئرو قومہم ہذا رحموا الیہم لعنہم یحذرون والصلوہ والسلام علی حاتم  
لابیہ والعرسین سیدنا محمد الامین الذی یطقی بالحق بقولہ من یزد اللہ بہ حیرا یتفید فی  
لذہن وعلی آلہ وصحبہ الغر الميامین وعلی من تبعہم ودعا بدعوتہم الی یوم النہر.

فقہ سنی ہے وسیع تر معنی میں دین اسلام کے صحیح اور سچے فہم کا نام ہے، فقیہ کی ذمہ داری ہوتی ہے کہ اپنے دور  
کے حالات و مسائل اور مشکلات کا صحیح تجزیہ کرے، کتاب و سنت کی تصریحات و اشارات کا وسیع و عمیق علم حاصل کرے،  
مقاصد شریعت پر غکسا نہ نظر رکھے اور ان سب کی روشنی میں اپنے دور کے نئے مسائل کا اسلامی حل تلاش کرے، اگر  
ایک طرف اس کا فراموش ہے کہ اس کا اجتہاد و استنباط کتاب و سنت کی تصریحات اور مقاصد شریعت سے متصادم نہ ہو تو  
دوسری طرف اس کی ذمہ داری ہے کہ حالات اور عرف کی تبدیلیوں اورسانی سماج کی ضرورتوں سے تنگیوں بند نہ کرے  
اور مسائل و مشکلات کا تامل عمل حل پیش کرے۔

دور صحابہ سے لے کر دور حاضر تک کے فقہاء و اصحاب افتاء نے مصادر شریعت سے استنباط و اجتہاد کے ذریعہ اپنی  
ذمہ داریاں پوری کیں، ہر دور کے وسیعہ و انتہا کے مسائل کا تامل عمل شرعی حل پیش کر کے یہ حقیقت ثابت کر دکھائی کہ  
اسلام اللہ کا بھیجا ہوا آخری مذہب ہے جو ہر دور میں انسانیت کی کامل رہنمائی کرتا ہے، انسانیت کی صلاح و فلاح  
انسانوں کے تراشیدہ قوانین کے بجائے اسلامی قوانین کو اختیار کرنے میں ہے جو فطرت انسانی سے ہم آہنگ ہے، اور انسانی  
سماج کی ضرورتوں کو بہتر سے بہتر طریقہ پر پورا کرنے والے ہیں۔

اجتہاد و استنباط کا آغاز تو عہد نبوی ہی میں ہو چکا تھا مین اس کی رسم بازاری رسول کریم ﷺ کی وفات کے بعد عہد  
صحیہ سے شروع ہوئی، اسلامی فتوحات کا اثر وسیع تر ہوتا گیا، دنیا کے دھڑکتی یا نئے متمدن ترین مہپار (رومن مہپار اور  
ہیرانی مہپار) مسلمانوں کے زیر نگیں ہو گئے، سینکڑوں نئی قومیں اسلام میں داخل ہو گئیں، ان حالات میں ہزاروں ایسے  
سوالات اور مسائل مسلمانوں کے سامنے آئے جن کا صریح حکم قرآن و احادیث میں موجود نہ تھا، اس لئے فقہاء صحابہ  
و تابعین کو اجتہاد کا عمل تیز کرنے کی ضرورت پیش آئی، انہوں نے پوری دیدہ ووری، ترف و تکی، اخلاص و خد اترسی کے

ساتھ کتاب وسنت اور مقاصد شریعت کی روشنی میں ہزاروں نئے مسائل کا شرعی حل تلاش کیا اور اس عظیم تر کام میں اپنی بہترین توانائیاں اور عمریں صرف کیں، صحابہ کرامؓ میں اصحابِ اہلبیتؑ کی تعداد تو انجی خاصی ہے لیکن ان میں سے چند زیادہ نمایاں نام یہ ہیں: (۱) حضرت عمر بن خطابؓ (۲) حضرت علی بن ابی طالبؓ (۳) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (۴) حضرت زید بن ثابتؓ (۵) حضرت معاذ بن جبلؓ (۶) حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ (۷) ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ (۸) حضرت عبید اللہ بن عباسؓ۔

مشکوٰۃ جوت سے فیض تھا نہ تباد و استنباط کا جو کارواں سرگرم سفر ہوا تھا وہ مسلسل روایوں دوایں رہا، دورانیہ جس میں امامِ کفر کا قریہ قریہ مجتہدین، امت سے معمور تھا، مشہور خطبہ میں نہ تباد و استنباط کا عمل جاری و ساری تھا، فقہاء صحابہ کے تربیت یافتہ مجتہدین فقہ و فقاہ کی مسندوں پر جلوہ افروز تھے اور عالم اسلام کی رہنمائی کا فرض انجام دے رہے تھے، تابعین ہی کے مشرک دور میں امام ابوحنیفہؒ اور ان کے رہنما و تلامذہ کے باطن و عقد اسلامی کی تدوین کا آغاز ہوا، امام ابوحنیفہؒ نے اجتماعی اجتہاد کا طریقہ اختیار کیا، اس کی مجلسِ فتنی سے ہزاروں مسائل کے فیصلے ہوئے، انہیں ان کے مجتہد ثانیوں نے مرتب اور مدون کیا، دوسری پور تیسری صدی ہجری میں استنباط مسائل اور تدوین فقہ کا کام انتہائی بلندوں پر پہنچا، فقہِ سدھی کے بہت سے دیسات اور مسامک وجود میں آئے جن کی اپنی خصوصیات تھیں، سی دور میں چار مشہور فقہی مکاتب (مذہبی، مذہب مالکی، مذہب ثانی، مذہب حنبلی) وجود میں آئے اور عالم اسلام میں ان کی شاعت و مقبولیت ہوئے گئی، چاروں مشہور مذہب (امام ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ، امام ثانیؒ، امام احمد بن حنبلؒ) کے دور میں دوسرے امر مجتہدین بھی تھے، جن کا علمی پایہ ان چاروں مشہور مذہب سے کم نہ تھا، ان حضرات نے اجتہاد و استنباط کا عمل بھی بڑے پیمانہ پر انجام دیا لیکن اس کا فتنی مسلک مدون شکل میں بعد کی اسلوب تک نہیں پہنچ سکا، اس سلسلہ میں مانتلف امام سفیان ثوریؒ، امام ابو یوسفؒ، امام ایوب بن سعدؒ، امام حنبلؒ بن ریحانؒ وغیرہم کا نام لیا جاسکتا ہے۔

تدہ تعہد نے اپنی خاص حکمت کے تحت چار مشہور فتنی مذاہب کو باقی رکھا، ان کو ماننے والے اور ان کی خدمت کرنے والے ہر دور میں خاصی تعداد میں موجود رہے اور دوسرے امر مجتہدین کے مذاہب رفتہ رفتہ ختم ہو گئے، ان کی باقاعدہ تدوین نہ ہو سکی، امت مسلمہ کا سوا، عظیم انہیں چاروں فتنی مذاہب پر کاربند رہا، کتاب وسنت کا سررشتہ مہبوطی کے ساتھ پکڑنے کے ساتھ ان چاروں فتنی مسامک کا رشتہ زندگی اور انسانی سماج سے اتنا گہرا اور مضبوط رہا کہ سیکڑوں سال تک امام اسلام کے مختلف مہامک میں نظم مملکت انہیں کے مطابق چلتا رہا، اور بھی یہ شکایت پیدا نہ ہو سکی کہ فقہ سدھی انسانی سماج کی ضروریات کو پورا کرنے سے قاصر ہے اور ترقی پذیر انسانی کارواں کا ساتھ نہیں دے پا رہا ہے، فقہ سدھی نے ہر دور میں انسانیت کی رہنمائی کی، عالم اسلام کے سمت سفر کو درست رکھا اور انسانی سماج کی واقعی ضرورتوں کا حل رکھا۔

فقہاء مجتہدین اور اصحابِ فقاہ کی جگہ سوزی، جہد مسلسل، بیہودہ فخر و غرور سے اسلامی فقہ کا وہ سمندر اور بے بہا شہ نہ

وجود میں آیا جس کی نظیر دنیا کی تاریخ پیش نہیں کرتی، اتنا بڑا غیر اور مالا مال قانونی ذخیرہ کسی قوم کے پاس نہیں ہے، وحی الہی کی رہنمائی اور روشنی میں فقہاء اسلام کا دماغ جن بلند یوں اور باریکیوں تک پہنچا ہے اس سے زیادہ کا تصور بھی کرنا مشکل ہے، واقعہ یہ ہے کہ تاریخ انسانی کے ہزاروں مخلص و بے لوث عہدہ نگار (Genius) شخصیتوں نے بہترین ذہنی صدھیتیں فقہ اسلامی کی آبیاری اور تشکیل و تدوین میں صرف ہوئی ہیں، اس لئے فقہ اسلامی صرف مسلمانوں کا نہیں بلکہ پوری انسانیت کا قیمتی سرمایہ ہے، اور فقہ اسلامی اسلام کی حقانیت اور انکار کو ثابت کرنے کا ایک بڑا ذریعہ ہے۔

### بدلتے ہوئے حالات میں حکم شرعیہ کی تطبیق کا مسئلہ:

بیسویں صدی میں لحاظ سے پناہ تیار رہتی ہے کہ اس صدی میں دنیا نے تیز رفتار ترقی کی، جس کا اثر ہر شعبہ زندگی پر مرتب ہو، سائنس و ٹکنالوجی کی تیز رفتاری، تکنیکی ترقیات، مینیکل سائنس کی سہولیات، اقتصادی معاشی نظام کی انقلابی تبدیلیاں، سماجی زندگی کے تیزی سے بدلتے دھارے، نئے نئے رسوم و اطوار کے چلن، ان سب کے نتیجے میں بے شمار نئے مسائل پیدا ہوئے اور ہو رہے ہیں، اسے سوالات سر اٹھ رہے ہیں اور نئے چیلنجوں کا سامنا ہے، موجودہ دور کے نئے مسائل کو مختلف فلسفوں اور زمروں کی روشنی میں حل کرنے کی کوششیں عالمی سطح پر کی جاتی رہی ہیں، ہر فلسفہ و نظام کی اپنی کچھ خوبیوں بھی ہیں، لیکن اب جب کہ رواں صدی نے اپنی بساط لیٹ لی ہے اور نئی صدی کا آغاز ہو چکا ہے، کم از کم پوری صدی کے تجربات نے تو واضح کر دیا ہے کہ انسانی ساخت کے نظام ہمارے حیات اور فلسفے انسانیت کو مضبوط سکون و راحت نہیں پہنچا سکے، مرض کے علاج کے لئے دی گئی ہر دوا مرض بڑھاتی گئی اور آج معاشی اقتصادی نظام سے لے کر ایوان سیاست کے منہ پر ستانہ گلیاں دوں تک، تعلیمی بازار سے لے کر اخلاق و انجمن و ادارہ کی تک، روئے کھڑے کر دیئے گئے ہیں۔ یہی تک ترسیم کی بڑھتی شرح سے لے کر انسانیت سوزی تک، اور پوری قباے معاشرہ کو قلعن آمیز خلا مانہ وادیت اور حیا و زنجیر زدن سے آلودہ کر دیئے تک کے طے مناظر ان کی ناکامی کا صاف اعلان کر رہے ہیں۔

ان حالات میں ایک جانب اسلامی نظام حیات، اسلامی قانون اور فقہ اسلامی کی طرف نگاہیں اٹھ رہی ہیں، اور دوسری جانب اس جانب رجحان بڑھ رہا ہے، دوسری جانب چربی دنیا میں اس وقت اسلامی بیداری کی زبردست لہریں اٹھ رہی ہیں، اسلامی شریعت کی جانب رجوع اور پوری زندگی کو اسلامی سانچے میں ڈھالنے کے مطالبات ہو رہے ہیں، پورے اسلام کو زندگی کے ہر شعبہ میں بدلتے ہوئے حالات کے مطابق بلند ہو رہے ہیں، ایسی صورت میں فقہ اسلامی اور فقہاء امت کے دوش پر جہاں عظیم ترین ذمہ داری آجاتی ہے کہ وہ دنیا کو ایک سادہ و منصفانہ اور مکمل نظام حیات فراہم کریں، وہیں یہ سوال بھی ہوتا ہے کہ کیا فقہ اسلامی آج کے تقاضوں کی تکمیل کرتی ہے، اور یا موجودہ دور کے مسائل و مشکلات کا شریعت اسلامی میں حل موجود ہے؟ اس سوال کا عملی جواب فراہم کرنا وقت کا تقاضا اور انسانیت کی ضرورت ہے۔

س میں تو کوئی شے نہیں کہ فقہ اسلامی موجودہ دور کے تمام مسائل کا بہترین و قابل عمل حل پیش کرنے کی بھرپور صلاحیت سے مالا مال ہے، اسلامی شریعت چونکہ اپنی قانون ہے، اور فطرت انسانی کے آشنا و خالق کا عت کر رہا ہے، اس لئے اس کی خوبیوں نے اسے ایسا منارہ نور بنا دیا ہے جس سے ہر زمانہ میں روشنی و رہنمائی حاصل کی جاتی رہے گی۔ بلکہ علم جانتے ہیں کہ شریعت اسلامی صرف فروعی مسائل اور جزوی احکام کا مجموعہ نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ ساتھ اس میں ایسے اصول و کلیات اور قواعد و ضوابط بھی ہیں جن سے بے شمار مسائل و مشکلات میں روشنی حاصل کی جاسکتی ہے۔ یہ اصول و مبادی غلوں و تباہیوں میں اور نسل و نسل آئندہ بھی، مصلحت و سہولت کے ہی حسین امتزاج کی وجہ سے فقہ اسلامی نے ہر دور کے نئے مسائل اور ترقیات میں رہنمائی کا فریضہ انجام دیا ہے، اور موجودہ صدی کے انتہائی پیچیدہ و متنوع مسائل کا پیش یا یا عملی حل بھی اس کی ایک واضح دلیل ہے۔

#### انسائیکلو پیڈیا میں فقہ کی اہمیت اور پیشکش:

عصر حاضرہ علمی انقلاب کا دور بھی کہا جاتا ہے، ملام و فنون کی ترقیوں کے ساتھ خود ان کی پیشکش کے اسلوب و طرز بھی جدید بنائے جا رہے ہیں، اور علمی استفادہ کو آسان سے آسان تر بنانے کی کوششیں جاری ہیں، انسائیکلو پیڈیا اسلوب، فکر یہ سازی کا اسلوب، رجحانات کا اسلوب، قانونی و فعات کا اسلوب وغیرہ ایسی ہی کوششیں ہیں، موسساتی اسلوب یہ انسائیکلو پیڈیا طرز کوئی نیا نہیں ہے، لیکن اس اسلوب میں فقہ اسلامی کی پیشکش، نور شرمندہ تعبیر نہ ہونی تھی، اس اسلوب کی خوبی یہ ہے کہ اس میں حروف و حجتی کی ترتیب کے ساتھ آسان زبان و اسلوب میں مسائل و معلومات یکجا کرا دی جاتی ہیں، جس کی وجہ سے عام اہل علم کے لئے بھی مطلوب معلومات تک رسائی اور استفادہ آسان ہو جاتا ہے، صحابہ تحقیق کو اس اسلوب میں سلف کی منت پر یکجا نظر ڈالنے کا موقع ملتا ہے، اور ان کے گہرے مطالعہ کے نتیجے میں خود بخود ان اصولوں کا انکشاف ہوتا ہے جن کے درمیان ہر لے ہوئے حالات میں مسائل کا حل نکالنے کی ہیت پیدا ہوتی ہے۔

فقہ اسلامی کا انسائیکلو پیڈیا تیار کرنے کی یہ تامل، سرکوشش مصر میں جمال عبدالناصر کے دور میں ہوئی تھی لیکن مختلف سبب کی بنا پر اسے کامیابی نہ مل سکی، یہ سعادت اندھ تعان نے حکومت کویت کی وزارت اوقاف و اسلامی امور کے حصہ میں رکھی تھی، وزارت اوقاف کویت کی جانب سے ۱۹۸۱ء مطابق ۱۳۹۷ھ میں اس عظیم الشان منصوبہ کا خاکہ تیار کیا گیا اور نمونہ کے طور پر کچھ بحثیں تیار کر کے عملاً کام کا آغاز کیا گیا، ان بحثوں پر دنیائے اسلام کے اہل علم سے رائے و طلب کی گئیں، دوسرے مرحلہ میں اس منصوبہ کے لئے باقاعدہ کمیٹی تشکیل دی گئی اور بحثوں کی تحریر کے لئے ایک واضح خاکہ تیار کر کے اس کے مطابق کام شروع کیا گیا، اور نظر ثانی و توثیق کے لئے عالم اسلام کے ممتاز علماء و فقہاء کی خدمات حاصل کی گئیں۔

س موسومہ میں تیرہویں صدی ہجری تک کے فقہ اسلامی کے دینی و کجہدہ اسلوب میں پیش کیا گیا ہے، اور چاروں مشہور فقہی مسلک (فقہ حنفی، فقہ مالکی، فقہ شافعی، فقہ حنبلی) کے مسائل و دلائل کو مد نے اور سمیٹنے کی کامیاب کوشش کی گئی ہے۔ موسومہ میں مختلف مسائل کو ان سے متعلق مختلف فقہی رجحانات کے ذیل میں دریا یا بن نہ کہ مذہب فقہیہ کی ترتیب سے، جس کی وجہ سے کسی مسئلہ سے متعلق ملے فقہی تصور واضح صورت میں سامنے آ جاتا ہے، اختلاف و اتفاق کے محل متعین ہو جاتے ہیں اور مگر مسئلہ سے بڑی حد تک تحفظ ہو جاتا ہے، ہر مسلک کے اقوال اور دلائل کی مسلک کی مستند ترین کتابوں سے نقل کئے گئے ہیں، معروضی انداز سے ہر فقہ کا نقطہ نظر اور اس کے دلائل موسومہ میں شامل کئے گئے ہیں، موازنہ و ترجیح کی کوشش نہیں کی گئی ہے، دلائل کے حوالہ جات ہر صفحہ پر درج کئے گئے ہیں، احادیث کی تحریق بھی کی گئی ہے۔

یہ سارے کے چار سارے چار سو صفحات پر مشتمل موسومہ کی ہر جلد کے آخر میں سو فی فیضیہ شامل کیا گیا ہے جس میں اس جلد میں مذکور فقہاء کے مختلف سو فی فیضیہ کے متعلق حوالہ جات درج کئے گئے ہیں، اصولی مسائل و موازنہ دور کے وہ نئے مسائل جن میں اختلاف آراء کی گنجائش ہے، ان کو اصل موسومہ میں شامل نہیں کیا گیا، لیکن ہمیں مدد دہ ضمیموں کی صورت میں پیش کرنے کا منصوبہ ہے۔

تحریر مسائل کے لئے یہ طریقہ اپنایا گیا ہے کہ کسی ایک فقہی اصطلاح یا لفظ کا پہلے لغوی پھر شرعی معنی و مفہوم بتایا جاتا ہے، پھر اس اصطلاح و لفظ سے تعلق رکھنے والے یا اس کے مشابہ دیگر فقہی الفاظ کے معانی و مفہیم اور ان کے باہمی فرق پر روشنی ڈالی جاتی ہے، اس کے بعد اس لفظ کے شرعی حکم اور دلائل کا ذکر ہوتا ہے، آخر میں یہ بتایا جاتا ہے کہ فقہاء کرام نے اس لفظ سے متعلق بحث کتب فقہ میں کن کن ابواب و مقامات پر فرمائی ہے۔

ان تمام خوبیوں اور محاسن کا جامع یہ عظیم الشان انسائیکلو پیڈیا عربی زبان میں ہے جس کی سب سے اہم مدت ۴۳ جلدیں منظر عام پر آچکی ہیں، آخری جلد میں حرف واد سے متعلق الفاظ پر بحث جاری ہے۔

### اردو زبان میں اسلام کا ترجمہ:

اردو زبان کی عمر دیگر قدیم زبانوں کے مقابلہ میں تو بہت کم ہے، لیکن اپنی مختصر عیات میں ہی اس میں زبان نے نہایت جتن و سنج بنالیا ہے اور مختلف موضوعات پر علوم و فنون کے جس قدر گنجائے گراں مایہ اس نے اپنے دامن میں سمیٹ لئے ہیں وہ قابلِ فخر و تحسین ہیں، اردو زبان اس وقت میں اقوامی زبان کی حیثیت اختیار کر چکی ہے، ہر صغیر کے علاوہ دنیا کے اعلیٰ و اشرافیہ ممالک میں اردو پڑھنے والوں کی بے تعدد موجود ہے، اردو زبان میں اسلامی علوم کا بڑا عظیم الشان ذخیرہ تیار ہو چکا ہے، خود فقہ و فتاویٰ کے میدان میں پیش بہاحداث اس زبان میں موجود ہیں، اس زبان کی بہت سی بہت سی بہت سی بہت کا تقاضا تھا کہ فقہی موسومہ کے اس عظیم سرمایہ کو اردو میں منتقل کیا جائے، لیکن اردو میں منتقلی ہر ترجمہ کا عمل کسی جوے شیر لانے سے کم نہیں ہے، یہ خود مستقل موضوع بحث ہے کہ کسی ایک زبان سے دوسری زبان میں ترجمہ ممکن ہے بھی یہ



مطابق نہیں ہونے والے ہر ترجمہ پر ممتاز و کلمہ مشق علما و ماہرین فقہ سے نظر ثانی کرانی گئی، نظر ثانی کے عمل میں موسومہ کی اصل عربی عبارت کو سامنے رکھ کر حرف، حرف ترجمہ کی صحت اور مفہوم کی بہتر سے بہتر «اینگلی پر تو جہ مرکوز رکھی گئی، اس مرحلہ کے بعد ہر ترجمہ کو نظر نہائی (آخری نظر) کے مرحلہ سے گزرا گیا، اور وہ بھی اس شان و اہتمام کے ساتھ کہ جہاں جہاں ضرورت محسوس کی گئی، موسومہ میں جن کتب کے حوالے درج تھے، ان کتابوں سے متعلقہ مسائل کا مفاد بدیا گیا اور مفہوم کی صحیح و صحیحہ «اینگلی میں مدد لی گئی، اس موقع پر یہ امر قابل ذکر ہے کہ بعض مقامات پر جہاں عربی عبارت جملک محسوس ہو رہی تھی، حوالہ کی کتب سے مراد صحت کی گئی تو عربی عبارت میں ترک الفاظ یا ادائیگی مفہوم میں نقص پایا گیا۔ یہ تمام مقامات پر ترجمہ میں اصلاح کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اس کے بعد کویت کی وزارت «وقاف و ساری امور نے ترجمہ کے بارے میں مزید طمینان حاصل کرنے کے لئے مستعمل ایب نظر ثانی میں کویت میں تشکیل دی، جس نے ترجمہ کا اصل سے مفاد بد کرنے کے بعد تسبیلی «ما خطات» لکھے، چنانچہ ان کو سامنے رکھ کر ہر ترجمہ کی مزید اصلاح کر دی گئی ہے۔

ترجمہ کی معنوی خوبیوں کے اہتمام کے ساتھ ساتھ اس کی شعلی و ظاہری خوبی کا بھی اہتمام کیا گیا ہے، اس سلسلہ میں یہ بات ٹھہر رکھی گئی کہ عربی موسومہ کے صفحہ کا جو سار اور دو کالمی طرز ہے، جو مرکزی عنوان اور «ایلی عناویں کی ترتیب ہے، ہر صفحہ میں «نے و لے» درجات، ہی صفحہ میں نہ کور میں، ان سب کے درجہ ترجمہ کی کتابت میں ہی طرح پابندی کی جائے، نئی سطروں کے آغاز اور فقرہوں کے نمبرات بھی ہو بہور کھے گئے ہیں۔

معنوی اور شکلی خوبیوں اور اہتمام کے ساتھ موسومہ فقہیہ کی پہلی جلد کا اردو ترجمہ کمیونز کی خوبصورت کتابت سے مزین ہو کر پاپ کے سامنے ہے، اس مہتمم با نشان سلسلہ کی پہلی ٹری پیش کرتے ہوئے میر «دل مندقد» کے شکروپاس کے جند ہے سے «مہمور ہے جس کی توفیق سے اس عظیم علمی کام کا آغاز ممکن ہوا» اور آج اس کا پہلا اثرہ پیش کرنے کی سعادت حاصل ہو رہی ہے، ترجمہ کو مستند و معیاری بنانے کے لئے جو کوششیں کی گئی ہیں ان کا کچھ مدد زہ «پر کے سرسری تذکرہ سے ہوا ہوگا، لیکن بہر حال یہ انسانی کاوش ہے جس میں فز و گزشتوں کا امکان باقی رہتا ہے، اس لئے تمام کارکنین کرام سے یہ اہتماس ہے کہ وہ ایسی کسی بھی فز و گزشت کی نشاندہی کریں اور مفید مشوروں سے ہمیں نوازیں۔

وما توفیقی إلا باللہ، وبنعمتہ تتم الصالحات۔

مجمع الفقہ الاسلامی، الہند



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## پیش لفظ

اَلَمْ • ذٰلِكَ الْكِتٰبُ لَا رَيْبَ فِیْهِ هٰدِیٌ لِّلْمُتَّقِیْنَ •  
الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِالْغَیْبِ وَیُقِیْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ  
یُنْفِقُوْنَ • وَالَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِمَا اُنْزِلَ اِلَیْكَ وَمَا اُنْزِلَ  
مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ یُوقِنُوْنَ • كُوْنْكَ عَلٰی  
هٰذِیْ مِنْ رَّبِّهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ •

(یہ کتاب ایسی ہے جس میں کوئی شبہ نہیں، راہنما ہے، اور اللہ سے ڈرنے والوں کو، جو عیب پر مایاں رکھتے ہیں اور نماز کی پابندی کرتے ہیں، اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے شرف کرتے رہتے ہیں، اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ یقین رکھتے ہیں اس کتاب پر بھی جو آپ کی طرف تاریخی ہے اور کتابوں پر بھی جو آپ سے پہلے اناری جا چکی ہیں اور آثرت پر بھی وہ یقین رکھتے ہیں، یہی لوگ اپنے پروردگار کی طرف سے ہدایت پر ہیں۔ یہی چرہ ہام ہیں)۔

ہم حمد کرتے ہیں آپ کی، اللہ، آپ کی بیش نعمتوں پر «شکر کرتے ہیں آپ کا آپ کی عظیم مناتوں پر، اور درود و سلام بھیجتے ہیں آپ کے آخری رسول اور نبی سیدنا محمد ﷺ پر جن کے ذریعہ اللہ نے اپنی نعمت تمام کر دی، تاریخی کو دوزخ مادی «رجن کے ذریعہ جنت تمام فرمادی، اور ان کے آل و اصحاب پر اور ان پر جنہوں نے ان کے اسوہ کو اختیار کیا، اور ان کے طریقہ پر چلے قیامت کے دن تک۔

حمد و صلوة کے بعد:

فقہ سلاوی کے علم کو جو اہمیت حاصل ہے اس سے سی کو انکار نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس کے ذریعہ ہمیں عبادت و معاملات کے احکام کی بخوبی واقفیت ہوتی ہے، اور اپنے مذہب سے چسپی رکھنے والے کسی مسلمان کو اس سے بے نیازی نہیں ہوسکتی، ورنہ اس کی طرف دنیا کے مختلف گوشوں میں ہمیں



سردی۔ یہ ری کے مظاہر نگار آ رہے ہیں اور اللہ کی طرف واپسی کی دعوتیں ابھر رہی ہیں اور اس کے احکام کے نفاذ کا مطالبہ کر رہی ہیں۔

اسی لئے حکومت کویت نے اپنی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ کے ذریعہ چاہا کہ اسلامی ثقافت کی خدمت اور اسے فروغ دینے میں اس کا حصہ چڑھ جائے، چنانچہ اس نے اہل فہم میں مہینیں بھیجی، اور اسلامی کتابوں کی طباعت و اشاعت کے سلسلہ میں اپنی مساعی نہ فرمائی۔ اس نے ”فقیہی دائرۃ المعارف“ (Encyclopedia of Islamic Fiqh) کے منصوبہ کو تامل تو نہ سمجھا کیونکہ اس کے ذریعہ اپنے مذہب کے احکام کی جانکاری کے خواہش مندوں کے وقت اور کوشش دونوں کی بچت ہوتی ہے، ساتھ ہی اس علم سے متعلق جس کی ہر مسلمان کو ضرورت ہے، فقہی انسائیکلو پیڈیا میں متفرق اسلامی ذخیرے یکجا ملتے ہیں۔

حکومت کویت نے اپنے اس یقین کی وجہ سے کہ یہ ایک نئی ذریعہ اور اسلامی بیداری کے حالات کا تقاضا ہے، اس منصوبہ کی کامیابی کے لئے ہونی سے محنت و مال دونوں صرف کئے۔

اس منصوبہ کو کئی ادوار سے گزرنا پڑا ہے، جن کی تفصیلات اس انسائیکلو پیڈیا کے تعارف پر تحریر کردہ مقدمہ میں آ رہی ہیں، کویت کی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ اس منصوبہ کی پہلی پیش کش کو نذر ناظرین کرتے ہوئے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ میں عرض کناں ہے کہ وہ اس منصوبہ کو بہتر طور پر پایہ تکمیل تک پہنچائے، کہ نیک کاموں کی تکمیل کے لئے مجلس سی سے مدد کی درخواست کی جاسکتی ہے۔

یہ بتانے کی چند ضرورت نہیں کہ سی کام کے پہلے مرحلہ میں نسبتاً زیادہ کوششیں اور زیادہ وقت صرف ہو، سنا ہے تاکہ اس کی عمارت زیادہ پائیدار اور مستحکم بنیادوں پر رکھی جاسکے، اور فقہ سردی انسائیکلو پیڈیا تو بطور خاص مسلسل کئی مرحلوں میں غیر معمولی تیاری کا متقاضی ہے، ان میں سے کسی مرحلہ سے چشم پوشی نہیں کی جاسکتی، یہ مرحلے مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) مختلف مذاہب کا یہیہ کی متعدد متعلقہ کتابوں سے فقہی اصطلاحات کی تخریج، (۲) ان

اصطلاحات کو غیر فقہی اصطلاحات سے جدا کرنا، (۳) انہیں اصلی اصطلاحات، حوالے کی اصطلاحات اور اصطلاحات دلالت میں تقسیم کرنا، (۴) ہر اصطلاح کی منصوبہ بندی، (۵) اندرون ملک و بیرون ملک ان اصطلاحات پر لکھنے کی دعوت دینا، (۶) راجعہ معمم فقہانے عالم اسلام کو نظر ثانی کے لئے انہیں بھیجنا، (۷) تحریر کردہ اصطلاحات پر علمی نظر ثانی، (۸) ان کی منظوری کے لئے ان پر تخریری نگر، (۹) طباعت و اشاعت کے لئے دے جانے سے قبل فنی اور انسائیکلو پیڈیا کی طرز پر ان کی ترتیب۔

اس لئے اس جلد کی اشاعت میں اس قدر تاخیر ہوئی تو اس کی وجہ اس کے مشتملات کی چھان بین اور نظام و باطن دونوں اعتبار سے مطلوبہ شکل میں پیش کرے کا جدید تھا۔ نیز یہ کہ بہت سی اصطلاحات کی تیاری قابل ہو چکی ہے، لیکن ان کی اشاعت سراسر اس لئے ممکن نہیں کہ ہم نے انسائیکلو پیڈیا کے طرز پر حروف تہجی کی ترتیب کی پابندی کی ہے، دوسری طرف کچھ اصطلاحات تیار ہو چکی ہیں لیکن طباعت سے پیش تر ان کی علمی طور پر نظر ثانی اور مختلف مراحل سے انہیں گزانا ضروری ہے۔

اس سے پہلے موسومہ کی بعضبحاث تمبیدی ایڈیشن کے طور پر شائع کی جا چکی تھیں تاکہ ان کے مختلف حصوں سے ان کے بارے میں رائیں معلوم کی جاسکیں، ان بحثوں کی مجموعی تعداد ۱۲ تھی، لیکن ان میں ایک مرتبہ موسومہ کے لئے منظر کردہ خاکہ سے متعلق مندرجہ ذیل مباحث کی پابندی نہیں کی گئی تھی۔

”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ ترقیاتی تحقیر کو خوش آمدید کہے، اور وہ یہ یقین دلاتی ہے کہ اس پر غور و خوض کرے گی، کہ کمال تو صرف خدا کا حصہ ہے، علماء کرام بغیر کسی کبیدوں کے ہمیشہ یک دوسرے سے رجوع کرتے اور ایک دوسرے کی غلطیوں کی اصلاح کرتے رہے ہیں، اس لئے کہ سچائی زیادہ اہم اتقاجماع ہے، فقہ اسلامی میں اختصاص رکھنے والوں سے وزارت اوقاف توقع رہتی ہے کہ وہ بحاث نگاری یا بحاث پر نظر ثانی کے ذریعہ تعاون کریں گے، وزارت

بہر حال کسی بھی کوشش کنندہ کی کوشش کی قدر کرے، اس لئے کہ مطلوبہ تعاون کی صورت میں اس کام میں جو تیزی اور پختگی پیدا ہو سکتی ہے وہ متنازعہ بیان نہیں۔

کویت، اس کے امیر، اس کی حکومت اور عوام خدا کے عظیم سے دست بردار ہیں کہ وہ اس عمل کو اپنی رضامندی کا ذریعہ بنائے اور بہترین اور نمایاں ترین شکل میں اس کام کی انجام دہی کی توفیق بخشے، کویت سمجھتا ہے کہ موسومہ کی تیاری و طباعت میں اس کی شرکت در حقیقت حکم خداوندی کی بجا آوری اور توفیق کی راہ میں تعاون کے ذریعہ فضائل کفایہ کی «دائیگی» ہے، اللہ تعالیٰ سے درخواست ہے کہ وہ ہم آہنگی کو سیدھی راہ دکھائے اور توفیق کی راہ پر ہمیں گامزن رکھے، وہ سننے والا اور دعاؤں کو شرف قبولیت بخشنے والا ہے۔

وزارت اوقاف و اسلامی امور

حکومت کویت

شعبان ۱۴۰۵ھ

جولائی ۱۹۸۵ء



## مقدمہ

### فقہ اسلامی اور موسوعہ فقہیہ کا تعارف

الحمد لله الذي شرع لنا من الدين ما نستقيم عليه حياتنا، و شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له الحكيم العليم بمصالح عباده، و شهد أن سيدنا محمدا عبده و رسوله الذي ختم الله به الرسالات، و أنه به العمه، و أكمل به الدين، و صلى و سلم على هذا الرسول الامين الذي بلغ الرسالة، و أدى الامانة، و صبح الامه، و كشف الغمه، و لم يسبق الى الرفيق الاعلى حتى بين ما أنزل الله من كتاب، و ما أجمل من خطاب، و على آله وصحبه ومن تبعهم باحسان إلى يوم الدين، أما بعد

یہ بتانے کی چنداں ضرورت نہیں کہ تمام اسلامی علم میں فقہ سب سے زیادہ خوش نصیب علم رہا ہے (جسے خوب پرواں چڑھے گا موقع ملا)، اس لئے کہ فقہ ایسا قانون ہے جس کے ریوہ ایک مسلمان اپنے عمل کو پرکھتا ہے کہ وہاں ہے یا حرام، درست ہے یا نادرست؟ مسلمانوں کو (مسلمان ہونے کی حیثیت سے) ہم زمانہ میں اپنے عمل کے متعلق حال و حرام یا صحیح و باطل ہونے کی جانکاری کی ضرورت ہے، اس کا تعلق اس کے اور اللہ کے درمیان معاملہ سے ہو یا بندگان خدا کے ساتھ معاملہ سے، پھر یہ بندگان خدا ارشدہ و ارہوں یا اجنبی، دوست ہوں یا دشمن، حاکم ہوں یا محکوم، مسلمان ہوں یا غیر مسلم۔

ان باتوں کا جتنا علم فقہ پر موقوف ہے، جس کا موضوع بحث بندوں کے اعمال کے بارے میں حکم الہی کی تحقیق و تلاش ہے، خواہ یہ حکم جلی ہو یا پھیری، یا وحشی، اور پھر طلب کا تعلق کسی کام کے کرنے سے ہو یا کسی کام سے روکنے اور باز رکھنے سے ہو، اس طرح خواہ حکم وصی کا تعلق کسی عمل کی صحت و فساد سے ہو، یا شرط یا سبب وغیرہ ہونے سے ہو، اس کی وضاحت انشاء اللہ ہم اس کے مناسب مقام پر کریں گے۔

دیگر صہ و فنون بلکہ کسی بھی زندہ وجود سے اگر کام لیا جائے اور ان پر توجہ دی جائے تو وہ پرواں چڑھتا ہے اور بے توجہی سے پڑا ہوا ہو جاتا ہے، اسی طرح فقہ بھی مختلف امور سے گزرا حق میں پرواں چڑھا، برگ و بار یہ اور تمام گوشہ زندگی کو اس نے اپنے اندر سمایا، پھر زمانے کی قسم کا شکار ہو گیا، جس اس کی نشوونما پورے طور پر یہ قریب قریب رک گئی، کیونکہ بہت سارے مسائل زندگی سے اس کا رشتہ شعوری یا غیر شعوری طور پر کاٹ دیا گیا، ہو یا یہ کہ کثر مسلم طبقوں

نے مدنی فقہ کے علاوہ دیگر، یہ قوانین اختیار لئے جن کا ان کی مائتوں، ان کے ماحول اور ان کے عقائد سے کوئی تعلق نہ تھا۔ وہ ان قوانین کی طبع سازی سے مسخ ہو کر ان کی حقیقت سے مائل رہے، اور انہوں نے اپنی زندگی کی ستوری اور اپنے مسائل کے حل کے لئے انہی قوانین کا سہارا لیا، نتیجہ یہ ہوا کہ ان کی زندگی جس جس اور مسائل زندگی مزید اچھے گئے، بعض اسلامی ملکوں میں سب سے پہلے حدود و تقاص اور تعزیرات سے صرف نظر کیا گیا، پھر انہوں نے بیوشیاء اور لین دین سے متعلق قوانین کی استواری کے لئے اپنی طرف سے دیونی قوانین وضع کر لئے، نتیجتاً انہوں نے سود، بیع فاسد اور ناروا معاملات جیسی خدا کی حرام مردہ چیزوں کو حلال کر لیا، اس طرح لوگوں کے لئے ان کی زندگی دشوار گذر ہوئی اور حقوق کے تقاضے کی راہیں اچھ گئیں، اس کا نتیجہ یہ ہے کہ بہت سے لوگ وصوبائی کی راہ کی پیچیدگیوں کو دیکھتے ہوئے اپنے جارحانہ دستوں سے ہٹ جاتے ہیں۔

تیرہویں صدی ہجری کے اواخر سے تاجک و ازبکوں کی جدوجہد ان مائلی احکام کے بیان میں منحصر رہی، جنہیں ب ”شخصی حوالہ“ (پرنٹ لاء) کہنے لگے ہیں، بعض اسلامی ملکوں میں تو اسلامی فقہ کے سب باقی ماندہ قدرتیوں کو بھی صدق و تعجب یہ کلام سے مسخ کر کے دکھایا گیا ہے۔

علم فقہ اپنے خد، فہم حملوں کے باوجود اپنی مضبوط و مستحکم بنیاد کی وجہ سے ثابت قدمی کے ساتھ زمانہ کو پہنچ کر رہا ہے، نیز اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے امت مسلمہ کو عظمت کے بعد پیداری کی توفیق بخشی، چنانچہ مختلف اطراف مالم سے ہر شعبہ زندگی میں قانون خداوندی کی طرف واپسی کی طاقتور آوازیں ہمارے کانوں میں پڑ رہی ہیں، بعض ملکوں نے اس آواز پر ہیک کہا اور انہوں نے قانون سازی اور قانون کی تہمت دونوں پہلوؤں سے اسلام میں واپس آنے کی خواہش کا اعلان کر دیا، انہی ملکوں میں ملک کویت بھی تھا، چنانچہ یکم ربیع الاول ۱۳۹۷ھ مطابق ۱۹ اپریل ۱۹۷۶ء کو کابینہ کا یہ فیصلہ منظور ہوا کہ ملک کے تمام قوانین کا اسلامی شریعت کی روشنی میں جائزہ لیا جائے، اس مقصد کے لئے کمیٹیوں ترتیب دی گئیں۔

توقع ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ سارے مسلمانوں کو اپنی شریعت پر عمل کرنے کی توفیق دے گا، اور سارے کوشش ہائے حیات میں شریعت کو عملی جامہ پہنانے کو آسان کر دے گا، اس طرح امت مسلمہ فوری و تدریجی سامراج سے سی طرح گھونٹا سی حاصل کر سکے جس طرح مسیحی سامراج سے چھٹکارا حاصل کر چکی ہے۔

قانون سازی کے میدان میں کام کرنے والوں کی آسانی کے لئے ہم علم فقہ پر ایک ایسا مقدمہ پیش کر رہے ہیں جس سے کسی طبیب علم یا مدرس، یا فقیہ یا طالب فقہ کو بے نیازی نہیں ہو سکتی، مقدمہ میں ہم ضرورت کے مطابق ہی تفصیل سے کام میں گئے، کیونکہ ہر موضوع سے متعلق تفصیل اپنی جگہ پر اس موضوع میں یا اس کے ضمیموں میں آ رہی ہے، مقدمہ میں تفصیل سے کریم کا ایک مقصد ناظرین کو پراگندہ ذہنی سے بچانا بھی ہے، خدا کے کریم سے درخواست ہے کہ وہ ہمیں راہ صواب دکھلائے۔

## فقہ اسلامی

### فقہ کی لغوی تعریف:

۱- لغت میں فقہ کے معنی مطلقاً سمجھنے کے ہیں، سمجھنے کا تعلق کسی ظاہر کی شے سے ہو یا کسی مخفی شے سے، "القاموس" اور "المصباح المیز" کی عبارت سے یہی مترشح ہے، اہل لغت نے اس معنی کے سلسلہ میں حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے مندرجہ ارشاد سے استدلال کیا ہے: "قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا بَقِيتَ هَاهُنَا بِقَوْمٍ كَثِيرٍ أَمْنَّا نَقُولُ" (سورہ ہود/۹۱) (وہ لوگ کہنے لگے کہ اے شعیب بہت سی باتیں تمہاری کہی ہوئی ہماری سمجھ میں نہیں آتیں)، اور ارشاد باری ہے: "وَأَيْنَ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبُحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ" (سورہ ہود/۲۴) (اور کوئی چیز ایسی نہیں ہے جو تعریف کے ساتھ اس کی پاکی بیان نہ کرتی ہو، لیکن تم لوگ ان کی پاکی بیان کرنے کو نہیں سمجھتے ہو)، چنانچہ دونوں مقامات میں مطلق فہم کی غی کو بتا رہی ہیں۔

بعض علماء کی رائے ہے کہ فقہ کے لغوی معنی کسی ماریب بات کو سمجھنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: فقہت کلامک (میں نے تیری بات سمجھ لی) تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ میں نے تیرے کلمات کی تشکیک میں نہیں مقاصد و مراد سمجھ لے، اسی لئے "فقہت السماء والارض" (میں نے آسمان و زمین سمجھ لیا) میں کہا جاتا ہے: "فی تیات کے نتیجے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ فقہ صرف ماریب شے کے سمجھنے کو بتانے کے لئے ہی کیا کرتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَوْفٍ وَمُسْتَوْدِعٌ هَذَا فَمَصْلُحُ الْآيَاتِ لَهُمْ يَعْقِلُونَ" (سورہ نعام/۹۸) (اور وہ ایسا ہے جس نے تم کو ایک شخص سے پیدا کیا، پھر ایک جگہ زیادہ رہنے کی ہے اور ایک جگہ چھوڑ دینے کی، بے شک ہم نے دلائل خوب کھول کھول کر بیان کر دیئے ہیں ان لوگوں کے لئے جو سمجھ بوجھ رکھتے ہیں)، سابقہ دونوں آیتوں میں بھی مطلق کی غی نہیں ہے، بلکہ شعیب علیہ السلام کی قوم کی تشکیک میں ان کی دعوت کے رموز کے سمجھنے کی غی کی گئی ہے، کیونکہ ظاہری دعوت کو سمجھ رہے تھے، اسی طرح "تیرے" میں اللہ تعالیٰ کے لئے ہر چیز کی تسبیح کے رموز کے سمجھنے کی غی کی گئی ہے، ورنہ اسی فہم والے ہی یہ سمجھتے ہیں کہ رضامندی سے یا مجبور دنیا کی ہر شے تسبیح خداوندی کرتی ہے، کیونکہ ساری اشیاء اسی کے قبضہ قدرت میں ہیں، ہر صورت ہمارا مقصد تو دراصل علماء اصول و علماء فقہ کی اصطلاح میں معنی فقہ سے بحث ہے کیونکہ اس وقت یہی ہمارا موضوع ہے۔

### فقہ کی تعریف علماء اصول کے نزدیک:

۲- علماء اصول کی اصطلاح میں فقہ تین ادوار سے گذر رہا ہے:

دور اول: اس دور میں فقہ لفظ ”شرع“ کا مترادف ہے، یعنی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے نازل کردہ تمام باتوں کا جانا، خواہ ان کا تعلق عتیدہ سے ہو، یا اخلاق یا افعال جوارج سے، اس لئے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے فقہی تعریف میں فرمایا ہے: ”نفس کا جاننا اپنے حقوق و اختیارات اور فرائض و وابہات کو، اس لئے انہوں نے عقائد کے موضوع پر اپنی کتاب کا نام ”الفقہ لائبر“ رکھا۔

دور ثانی: اس دور میں ”فقہ“ کے لفظ میں قدرے تخصیص پیدا ہوئی ہے، چنانچہ علم عقائد کو اس سے مستثنیٰ کر کے سے باقاعدہ علم کی حیثیت دے دی گئی، اور اسے علم توحید، علم کلام یا علم عقائد کا نام دے دیا گیا، اس دور میں فقہ کی تعریف یہ کی گئی: ”فقہ دلدہ تفصیلیہ سے مستبعد فروعی شرعی احکام کا جانا ہے۔“

فرعیہ سے مراد احکام صلیہ کا استثناء ہے جو عقائد میں، چونکہ عقائد شریعت کی اصل اور سارے احکام کی اساس ہیں، اس تعریف میں وہ تمام شرعی عملی احکام سب آئے ہیں جن کا تعلق افعال جوارج سے ہے، اور ساتھ ہی وہ تمام شرعی اور فروعی احکام بھی جو کتاب سے متعلق ہیں، جیسے ربا، کبر، حسد اور خود بینی کی حرمت، اور جیسے تواضع اور دوسروں کے لئے خیر خواہی کے جذبہ کی ملت، اور ان کے علاوہ دیگر اخلاق سے متعلق احکام۔

دور ثالث: تیسرا دور ہے جس پر علماء کی رائے تاہم قائم ہے، اس دور میں فقہ کی تعریف یوں کی گئی ہے: ”فقہ دلدہ تفصیلیہ سے، خود شرعی فروعی، عملی احکام کا جانا ہے، اس تعریف میں اعمال کتاب سے متعلق شرعی فروعی احکام کو شامل نہ کر کے سے مستثنیٰ علم کی حیثیت سے علم تصوف یا علم اخلاق کا نام دیا گیا ہے۔“

۳- فقہ کی آخری تعریف سے کچھ باتیں سامنے آتی ہیں جن کی وضاحت ضروری ہے:

- (الف) : دوت وصفات کے علم کو فقہ نہیں کہا جائے گا، اس لئے کہ یہ ”احکام“ کا جانا نہیں ہے۔
- (ب) : اسی طرح عقلی، نفسی، فطوری اور وہ وضعی (اصطلاحی) احکام (جن پر کسی علم و فن کے علماء متفق ہو جایا کرتے ہیں) کے جاننے کو فقہ نہیں کہا جاسکتا کیونکہ یہ ”شرعی احکام کا جانا“ نہیں ہے۔
- (ج) : شرعی عقائد ہی احکام جو دین کی اصل ہیں، یا شرعی احکام جن کا تعلق کتاب سے ہے، جیسے حسد و حسد، ربا و تکبر اور دوسروں کے لئے جذبہ خیر خواہی، فقہ کی آخری تعریف والے علماء کی اصطلاح میں فقہ میں سے نہیں ہیں، اسی طرح شرعی احکام کا جانا جو علم اصول فقہ میں شامل ہیں، جیسے خراج و عہد کا وجوب یا قیاس کی پابندی کا وجوب وغیرہ بھی علم فقہ میں شامل نہیں ہے، انہیں علم فقہ میں اس لئے شامل نہیں کیا گیا ہے کہ یہ عملی احکام نہیں ہیں بلکہ یہ علمی یا اصولی احکام ہیں۔

(د) : جبریل علیہ السلام یا نبی اکرم ﷺ کا وحی کے ذریعہ کسی بات کو جانا، فقہ نہیں ہے، اس لئے کہ وہ تخریج و استدلال کے ذریعہ حاصل کردہ علم نہیں تھا، بلکہ اس علم کا سرچشمہ کشف و وحی الہی تھا، عین اجتہاد کی راہ سے

حضور ﷺ کا کسی بات کو جاننا ”اجتہاد“ کہا جاسکتا ہے۔

(۵) اسی طرح بدیہی دینی احکام کے جاننے کو ”فقہ“ نہیں کہا جائے گا، جیسے نماز، زکوٰۃ، رمضان کے روزے اور شہادۃ کی فرضیت، اور جیسے سود، زنا، شرب خمر، جوار وغیرہ کی حرمت کا علم، کیونکہ یہ احکام بذریعہ استنباط حاصل کردہ نہیں ہیں، بلکہ ان کا علم بدیہی ہے، جس کی دلیل یہ ہے کہ انہیں عوام، عورتیں، باشعور بچے، اور دانا سلام میں پروان چڑھنے والے ہر شخص جانتا ہے، ان احکام کو علم عقائد میں شمار کیا جانا بھی خارج از امکان نہیں، اس لئے کہ ان میں سے کسی بات کے منکر کو کافر کہا جائے گا۔

(۶) اسی طرح علماء کا عقیدہ کے ذریعہ شرعی فی ثبوتی احکام کا جاننا بھی فقہ میں شمار نہیں ہوگا، جیسے کسی ثقی کا پتہ ملی سر کے مسح کی فرضیت کا جاننا، یا نماز وتر و میدین کے وجوب کا جاننا، اور اپنی جائیداد سے خون اور پیپ کے بہہ نکلنے سے وضو کا نوت جانا وغیرہ کا علم، یا کسی ثانی کا وضو میں رکوع کے کچھ حصہ کے مسح کے کافی ہو جائے گا جاننا، یا جیسے اس کا یہ جانا کہ جو عورت اس کے لئے مطلقاً حلال ہے اس کو چھونا بھی وضو کو توڑ دیتا ہے، یا اس کا یہ جاننا کہ عقد نکاح میں وں اور دو گواہوں کی حاضری واجب ہے، اسی طرح دیگر وہ احکام جو جزئیات فقہ کی کتابوں میں مفصل، مزبور ہیں، اس طرح کے سارے احکام کا علم فقہاء (مقلدین) کو بذریعہ استنباط نہیں بلکہ بذریعہ تقلید معلوم ہوتے ہیں۔

(۷) اس تعریف سے ہمیں یہ بھی معلوم ہو گیا کہ علماء اصول کے نزدیک ”فقہ“ کا اطلاق ”مقلد“ پر نہیں ہو سکتا، خواہ کتنا ہی علم فقہ اور اس کی جزئیات کے علم سے بہرہ ور ہو، بلکہ ”فقہ“ علمائے اصول کے نزدیک وہ شخص ہے جو ملکہ استنباط رکھتا ہو، اور اولہ تفصیلیہ کے ذریعہ استخراج احکام کی قدرت رکھتا ہو، اس کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ تمام شرعی احکام کا علم رکھتا ہو، بلکہ یہ کافی ہے کہ وہ استخراج کا ملکہ رکھتا ہو، ورنہ تو اکثر مشہور ائمہ نے بعض مسائل میں توقف کیا ہے، یہ تو اس لئے کہ ان کے نزدیک اہل میں اس قدر تعارض تھا کہ ایک دلیل کو دوسری دلیل پر ترجیح دینا مشکل تھا، یہ اس لئے کہ جن مسائل میں انہوں نے توقف کیا ان کے سلسلہ میں انہیں اہل نہیں مل سکے۔

فقہ کی تعریف فقہاء کے نزدیک:

۴۔ فقہاء کے نزدیک فقہ کا اطلاق دو معنوں میں سے کسی ایک پر ہوا کرتا ہے:

ا) کتاب: کتاب سنت رسول اللہ میں موجود شرعی عملی احکام یا شرعی عملی احکام کے ایک حصہ کا حفظ جن پر جماع ہو چکا ہے، یہ جو نفاذ شریعت میں معتبر قیاس کے ذریعہ مستنبط ہوں، یا کسی اور ذریعہ سے جن کی اساس مذکورہ بالا دلائل ہوں، خواہ یہ احکام دلائل کے ساتھ یا دیکھے جائیں یا بغیر اہل کے، اس لئے کہ علماء اصول کے برعکس فقہاء کے نزدیک ”فقہ“ کا مجتہد ہونا ضروری نہیں۔



”فتیہ“ کہے جانے کے لئے ایک شخص کو کم از کم کتنے مسائل یاد ہونے چاہئیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء نے کلام کیا ہے، اور اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ اس قدر قلیں کی تعیین حرف و روان سے کی جائے گی، اور ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے زمانہ کا حرف یہ فیصلہ دیتا ہے کہ کسی شخص کو ”فتیہ“ ان وقت کہا جائے گا جو فقہ کے مختلف ابواب میں مذکور حکام کے مواقع اور محل سے اس درجہ واقف ہو کہ اس کے لئے ان تک رجوع آسان ہو۔

بعض اسلامی ممالک کے عوام عموماً ”فتیہ“ نہ اس آدمی کو کہتے ہیں جو قرآن پاک کا حافظ ہو، خواہ اس کے معانی سے مطابقت حاصل ہو۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ”فتیہ النفس“ اسی شخص کو کہا جائے گا جو وسیع معلومات، قوی الہام رکھ اور صحیح فہم و ذوق رکھتا ہو، خواہ وہ عقلمند ہی ہو۔

دوم: یہ کہ ”فتیہ“ شریعی عمل، حکام و مسائل کے مجموعہ کو کہا جائے گا، اور یہ اصطلاح، مصدر بول کر حاصل مصدر میں سے ہے، یعنی ”فتیہ“ سے ہے، جیسے ”سبحانک ارباب“ ہے: ”ہذا خلق اللہ“ (یہ اللہ کی مخلوق ہے) (سورہ قمر، ۱)۔

وہ الفاظ جن کا لفظ ”فتیہ“ سے تعلق ہے:

لفظ ”دین“:

۵۔ ”دین“ لغت میں مختلف معانی کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، لہذا یہ لفظ ”مشترک الفاظ“ میں سے ہے، ہم یہاں صرف بعض ان معانی سے تعرض کریں گے جن کا ہمارے موضوع سے تعلق ہے، ان معانی میں سے ایک تو ”تہذیب“ ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”مالک یوم الدین“ (سورہ فاتحہ، ۴) (وہ یوم تہذیب کا مالک ہے)۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قال اول من ہدینہ اسی کون لی فریق، یقول انک لمن الناصبین، ادا منسا وکنا نراہا وعظما ابنا لمہینوں“ (سورہ صافات، ۵۱-۵۳) (ان میں سے ایک کہنے والا، کہے گا کہ میری مدد تائی تھا، وہ کہا کرتا تھا کہ یا تو جی (مشرک) معتقدین میں سے ہے تو یا حسب ہم مر جا میں گے، اور مکی اور مدنیوں ہو جا میں گے تو ہر دو میں سے ایک ہو جائے گا)۔ یہاں ”مہینوں“ محوریوں یعنی بدلہ دینے والے کے معنی میں ہے۔ ”دین“ کے معنی طریقہ کے بھی ہیں، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں دین کی معنی میں مستعمل ہے: ”لکم دینکم ولی دیں“ (سورہ کافرون، ۶) (تم کو تمہاری رہنمائی اور مجھ کو میری رہنمائی)۔ ”دین“ حاکمیت کے معنی میں بھی آتا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وقتلوہم حتی لا یكون فتنۃ ویكون اللہ کفۃ للہ“ (سورہ نساء، ۳۹) (اور تم ان سے لڑو یہاں تک کہ نہ رہ جائے اور دین سارے کا سارہ اللہ ہی کے لئے ہو جائے)۔ جتنی صرف اللہ کی حاکمیت قائم ہو جائے اور نہ اس کا قانون چلے، بھی لفظ دین کے معنی قواہد اور

قانون کے بھی ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَاتْلُوا الدِّينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الدِّينِ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْحَرِيَّةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ“ (سورہ توبہ ۲۹) (گروان لوگوں سے جو ایمان نہیں لاتے اللہ پر اور نہ آخرت کے دن پر اور نہ حرام جانتے ہیں اس کو جس کو حرام کیا اللہ نے اور اس کے رسول نے اور نہ قبول کرتے ہیں دین سچا ان لوگوں میں سے جو کہ مل کتاب میں یہاں تک کہ وہ تیز یہ دین اپنے ہاتھ سے دلیل ہو کر) نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَضَىٰ بِهِ نُوحًا وَالدِّي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ“ (سورہ شوریٰ ۱۳) (اللہ نے تمہارے لئے وہی دین مقرر کیا جس کا س نے نوح کو حکم دیا تھا اور جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کیا ہے) مذکورہ دونوں آیتیں یہ بتاتی ہیں کہ ”دین“ سے مراد خدا کا اپنے بندوں کے لئے پسند کردہ قانون ہے۔

صطلاحاً لفظ ”دین“ جب مطلقاً ایا جائے تو اس سے مراد احکام ہوا کرتے ہیں جو خدا نے اپنے بندوں کے لئے بنائے ہیں، خواہ ان کا تعلق عقیدہ سے ہو یا اخلاق سے یا احکام عملی سے۔

یہ معنی فقہ کے دور اول کے مابول سے ہم آہنگ ہے جس کی طرف آثار موضوع میں اشارہ کیا گیا تھا، اس صط سے دونوں الفاظ مترادف ہوں گے۔

لفظ ”شرع“:

۶۔ ”شرع“ کا لفظ ”شرع للناس مکناً“ کا مصدر ہے، یعنی اس نے لوگوں کے لئے فلاں قانون بنایا، پھر مصدر ”شرع“ اسم مفعول ”شروع“ کے معنی میں استعمال آیا، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”هذا شرع الله“ یعنی یہ اپنے بندوں کے لئے خدا کا بنایا ہوا قانون و طریقہ ہے، اللہ تعالیٰ کے مندرجہ ذیل ارشاد میں ”شرع“ کا لفظ قانون و طریقہ بنانے کے معنی میں استعمال ہوا ہے: ”شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَضَىٰ بِهِ نُوحًا وَالدِّي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ“ (سورہ شوریٰ ۱۳) (اللہ نے تمہارے لئے وہی دین مقرر کیا جس کا اس نے نوح کو حکم دیا تھا اور جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کیا ہے)، علما نے اسلام کی اصطلاح میں ”شرع“ سے مراد احکام میں جو خدا نے اپنے بندوں کے لئے بنائے ہیں، خواہ ان کا تعلق عقیدہ سے ہو، عمل سے یا اخلاق سے۔

اس سے یہ واضح ہو گیا کہ مذکورہ بیشیت سے لفظ ”شرع“ دین اور فقہ کے الفاظ کا مترادف ہے، ہر چند کہ متاخرین علمائے اصول و فقہ کے نزدیک جو معنی متعین ہو چکا ہے اس کے اعتبار سے ”شرع“ اور ”دین“ کے الفاظ ہر دو ”فقہ“ کے نام سمجھے جائیں گے۔

## لفظ ”شریعت اور شریعت“:

۷۔ لغت میں ”شریعت“ کے معنی چوکنٹ اور رکھناٹ کے ہیں، اور انہی معنوں میں ”شرعہ“ کا لفظ بھی آتا ہے، ۷۷۷ء مہم کے نزدیک ان کا اطلاق اسی معنی میں ہوتا ہے جس پر ”شرع“ کا لفظ بولا جاتا ہے، اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ“ (سورہ بقرہ ۱۸) (پھر ہم نے آپ کو دین کے ایک خاص طرے پر قائم کر دیا سو آپ اسی پر چلے جائیں اور بے علموں کی خواہشوں کی پیروی نہ کیجئے)، نیز ارشاد ہے: ”لَكُلِّ جَعَلْنَا مَكُّمَ شَرِيعَةً وَمِهَاجًا“ (سورہ مائدہ ۴۸) (تم میں سے ہر ایک کے لئے ہم نے ایک (خاص) شریعت اور رہبر رکھی تھی)۔

یعنی مصرحاً خدا میں لکھا شریعت کا اطلاق عام طور پر اللہ تعالیٰ کے تقرر کردہ عملی احکام پر ہونے لگا ہے، لہذا لفظ ”فقہ“ (جو استعمال متاخرین) اور لفظ ”شریعت“ مترادف قرار پاتے ہیں۔

ثابہ اس جدید عرفی اطلاق کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”لَكُلِّ جَعَلْنَا مَكُّمَ شَرِيعَةً وَمِهَاجًا“ (سورہ مائدہ ۴۸)، اس لئے کہ یہ بات یقینی ہے کہ انسانی شریعتیں صرف عملی اور تہذیبی امور میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں، ورنہ بنیادی احکام بھی شریعتوں میں ایک ہی ہیں۔

اسی جدید عرفی اطلاق کی بنیاد پر احکام شریعت کی معیم دینے والے کا جوں کو ”ایات اشریہ“ (شرعیہ کاج) کہا جاتا ہے۔

## لفظ ”تشریع“:

۸۔ ”تشریع“ تشریع کا مصدر ہے، یعنی اس نے قانون اور قاعدہ بنائے۔

اصطلاح میں تشریع، بندوں سے متعلق خدا کا خطاب ہے، خوبصورت خطاب طلب ہو یا تمیز یا وضع۔

یہاں یہ جانتا ضروری ہے کہ تشریع صرف خدا کا حق ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَعْصِ الْحَقُّ وَهُوَ حَيُّ الْمَصْلُوبِ“ (سورہ انعام ۵۷) (علم کسی کا نہیں سوا اللہ کے، وہی حق کو بتاتا ہے اور وہی بہترین فیصلہ کرنے والا ہے)، لہذا کسی شخص کو پاتے جس مقام و مرتبہ کا ہو کسی حکم کی تشریع کا حق نہیں ہے، نہ حقوق مدد سے متعلق اور نہ حقوق العباد سے متعلق، اس لئے کہ یہ خدا پر بہتان ہے اور خدا سے اس کا قصاصی حق چھین لینے کی کوشش کے مترادف ہے، ارشاد باری ہے: ”وَلَا تَقُولُوا لِمَا نَصَبُ الْكُذْبُ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ نَّتَّبِعُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ لَا يُفْلِحُونَ، مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ“ (سورہ نحل ۱۱۶-۱۱۷) (اور جن چیزوں کے بارے میں محض تمہارا جھوٹا زبانی دعویٰ ہے ان کی نسبت

یوں مت کہہ یہ کرو کہ فلاں چیز حال ہے اور فلاں حرام، جس کا حاصل یہ ہو گا کہ اللہ پر جھوٹی تہمت لگا دو گے، بے شک جو وہ مذہب پر جھوٹی تہمتیں لگاتے ہیں وہ فلاح نہیں پاتے، یہ چند روزہ پیش ہے اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔ رسول خدا ﷺ بھی اپنے علم مرتبہ کے باوجود حق تشریح نہیں رکھتے، بلکہ ان کو محض بیان و وضاحت کا حق حاصل ہے اور تبلیغ کی ذمہ داری مابعد کی ہوتی ہے، ارشاد خداوندی ہے: ”يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغُوا أَمْرَ اللَّهِ كُلِّ مَن رَّبَّكَ وَبِئْسَ تَفْعَلُ مِمَّا بَلَّغَ رَسُولُهُ“ (سورہ مائدہ / ۶۷) (۱-۲) ”اے رسول! تم اپنے رب کے لئے اللہ کا پیغام پہنچاؤ (یہ نہیں)، نیز ارشاد باری ہے: ”وَمَا تَرْكُنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لَتُنِيبَ لَهُمُ الدِّيُّ احْضَرُوا فِيهِ وَهَذِي وَرَحْمَةُ مَقُومُ يُؤْمِنُونَ“ (سورہ نحل / ۶۳) (اور ہم نے آپ پر یہ کتاب صرف اس واسطے نازل کی ہے کہ جن امور (دین) میں لوگ اختلاف کر رہے ہیں آپ لوگوں پر اس کو ظاہر فرمادیں، اور ایمان والوں کی ہدایت اور رحمت کی غرض سے (نازل کیا ہے)، اور ارشاد ہے: ”وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ الْذِكْرَ لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ“ (سورہ نحل / ۶۴) (اور آپ پر بھی یہ قرآن اتارا ہے تاکہ آپ لوگوں پر ظاہر کر دیں جو کچھ ان کے پاس بھیجا گیا ہے اور تاکہ وہ غور و فکر سے کام لیا کریں)۔

اس مسئلہ پر تمام مسلمانوں بلکہ تمام آسمانی شریعتوں کا اجماع ہے، اس اجماع سے صرف وہی کوٹ نہ رہا جس میں جو غلطی شرع و حکم کی تابعداری سے دامن نشیں ہیں۔

انشاء اللہ اس موضوع پر ہم تفصیلی ”تنگو“، سونی ضمیرہ“ میں کریں گے، جس میں ہم مذاہب اور ان کے دلائل بیان کریں گے، جن سے یہ واضح ہو جائے گا کہ قانون سازی کا حق بالمشورۃ و شہبہ صرف اللہ کو ہے۔

لفظ ”جہاد“:

۹- ”جہاد“ لغت میں ”جہد“ سے ماخوذ ہے جس کے معنی مشقت، محنت اور طاقت کے ہیں، کاموں میں کیا ہے: الجهد المصافة والمشفقة، گئے بہا یا ہے: والتجهد بدل الجهد کالاجتهاد، معنی ”تجہد“ کے معنی ”اجتہاد“ ہی کی طرح اپنی طاقت اور کوشش کو صرف کر دینے کے ہیں۔

خواہ اس کوشش کا تعلق کسی شرعی، تقاضی یا عملی حکم کے جانے سے ہو، یا کسی لغوی یا عقلی مسئلہ کے جانے سے ہو، یہ کوشش کسی امر محسوس کے سلسلہ میں ہو جیسے کسی چیز کا اٹھانا، ایسے گلاب کا پھول اٹھانے کو ”اجتہاد“ نہیں کہا جاسکتا۔

علماء فقہ و اصول نے ”اجتہاد“ کی مختلف تعریفیں دی ہیں جن کے الفاظ و معانی آپ دوسرے سے ملتے جلتے ہیں، ہر چند کہ ان میں سے بعض تعریفوں پر منتقلی صنعت کے اعتبار سے بعض اہم اضافات کئے گئے ہیں، لیکن ساری تعریفوں

میں یہ بات قدر مشترک ہے کہ ”اجتہاد“ دلیل کے ذریعہ علم شرعی معلوم کرنے کی غرض سے کوشش و توانائی صرف کرنے کا نام ہے، اجتہاد کی دقیق ترین تعریف وہ ہے جو ”مسلم اثبوت“<sup>(۱)</sup> کے مصنف نے اختیار کی ہے، ”وہ یہ ہے کہ: ”اجتہاد کسی فقیہ کا حکم شرعی ظنی کا علم حاصل کرنے کے لئے اپنی چرخی طاقت شرعی بردینا ہے۔“

اس سے ہمیں یہ بھی معلوم ہوا کہ اجتہاد کا دائرہ کار ظنی مسائل ہیں، اور اس معنی میں وہ کثیر مسائل میں فقہ سے ہم سنک ہے، چند کہ فقہ فقہاء کے اختیار شدہ معنی میں افعال سے متعلق قطعی احکام سے بھی بحث کرتا ہے، جیسے فقہاء کا یہ کہ ناکہ ”نماز و جب ہے“ تو فیہ۔

اجتہاد کے مسائل کا تفصیلی بیان انشاء اللہ موصوفہ کے علم اصول سے متعلق ضمیمہ میں آئے گا۔

۱۰۔ ظنی اجتہاد کی احکام جو ماضی سے اب تک فقہاء کے مابین اختلاف رائے کا میدان رہے ہیں، پر گفتگو کے وقت ایک سوال پیدا ہوا کرتا ہے جس کا حاصل یہ ہے: کیا یہ زیادہ مناسب نہیں تھا کہ شرعی نصوص و دلائل قطعی ہوتے تاکہ ایک ہی ملت کے فرزندوں کے مابین اس درجہ اختلاف و نزاع کا باعث نہ بنتے کہ وہ ایک دوسرے کے خون کے پیاسے بن جائیں؟

اس ابھرنے والے سوال کے سلسلہ میں اللہ کی توفیق سے ہم یہ کہتے ہیں:

وہ احکام جو دین کی بنیاد کا درجہ رکھتے ہیں، خواہ ان کا تعلق تنبیہ سے ہو یا عمل سے، ان کا بیان ایسی حکمتوں کے ذریعہ ہونا چاہئے جن میں نہ کسی تاویل کی گنجائش نہ اختلاف کی، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہ چاہا ہے کہ یہ امور ہم زمانہ میں یقینی رہیں، جیسے میراث کے احکام، پرستش اور کے اصولی احکام اور حد و قصاص کی۔

لیکن جہاں تک متغیر ہونے والے مسائل کا تعلق ہے تو فرق آن کریم نے ان کے تئیں راہنما خطوط بیان کر دیے ہیں، اس لئے وہ نقطہ ہائے نظر کے اختلاف کا مقام بن گئے ہیں، اور یہ اختلاف اگر مبنی برحق ہو اور خواہش نفس پر مبنی نہ ہو تو امت کے لئے باعث رحمت ہے، خود صحابہ کا بہت سے مسائل میں ایک دوسرے سے اختلاف رہا ہے، لیکن ان کا اختلاف ان کے لئے باعث نزاع نہیں ہوا، وہ ایک دوسرے کے پیچھے باپون و چرا نماز پڑھتے تھے، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک یہ سمجھتا تھا کہ ان کا مسلک درست ہے لیکن غلطی کا احتمال ہے، اور دوسروں کا مسلک غلط ہے لیکن درست ہونے کا احتمال ہے، لیکن جب فقہ نے سر اٹھایا تو ہوائے نفس نے ڈیرہ حمایا، نتیجتاً اختلاف رائے باعث نزاع بن گیا۔

مخلوقات کے سلسلہ میں سنت الہی، خواہ اس کا تعلق تشریعی سے ہو یا تخلیقی سے، پر غور کرنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہر ذرہ میں شرکاء بھی کوئی نہ کوئی پہلو ضرور ہوتا ہے، نقطہ ہائے نظر میں اختلاف کا باعث بننے والے ظنی نصوص کے خیر

(۱) محبت اللہ من عبد الخکمر بھاری (متوفی ۱۱۱۹ھ/۱۷۰۷ء) ایک ہندوستانی عالم ہیں، علم اصول فقہ پر ماضی میں جو کچھ لکھا گیا ہے یہ کتاب ان کے ہاتھوں میں آخری اور سب سے بھر کتاب ہے، علم اصول فقہ کی تدوین کے دونوں معروف طریقوں یعنی طریقہ متکلمین اور طریقہ صوفیوں کی کتاب میں ملحوظ رکھا گیا ہے (۲/۲۶۲)۔

وشروائے پہلوؤں کے درمیان موازنہ کرنے سے یہ بات بخوبی معلوم ہو جاتی ہے کہ یہ نصوص خیر ہی خیر ہیں، اس لئے کہ سارے نصوص کے قطعی ہونے کی صورت میں انکار کا مجموعہ ناقابل تصور مصیبت کا باعث ہوتا۔

اور تاریخ حقیقت کی چٹائی کی وہ ہے، چنانچہ مبنی بر خدائش نفس آراء جو تمام تر وجود پذیر ہونے والے فتنوں کا سرچشمہ تھیں، کے اثرات مایید ہو گئے، اور کتابوں کے صفحات میں صرف ان کی داستان رہ گئی ہے، مؤرخین نے نہیں اس لئے ریاکار دیا ہے تاکہ ان سے اس امت کی کشادہ نفسی اور آزاد رائے کی کھلی شہادت سامنے آتی رہے، اس طرح کے افکار و آراء، ایسا ب کی جھاگ کی طرح تم ہو بکلی کی چنب کی طرح بچھ گئے: ”فاما الزبد فیدھب خفاء واما ما یبغی الناس فینمکٹ فی الارض“ (سورہ رعد ۱۷) (سو جو میل ٹیل تھا وہ تو پھینک دیا جاتا ہے، اور جو چیز لوگوں کے لئے کارآمد ہے وہ دنیا میں (نفع رسانی کے ساتھ) رہتی ہے)۔

پھر یہ کہ اگر سارے نصوص قطعی ہوتے تو کوئی کہہ سکتا تھا کہ ہمارے لئے اقباد کی منجائش کیوں نہیں رکھی گئی تاکہ ہماری عقلیں مجسم نہ ہوتیں، اور ہمیں جامہ نصوص سے سابقہ نہ ہوتا؟

### اسلامی فقہ و روایتی قانون کا فرق:

۱۱- قانون وضعی کے بعض پر جوش حامیوں کا ماننا ہے کہ فقہ اسلامی چونکہ محض بعض علماء کی آراء کا مجموعہ ہے، اس لئے اس کی مخالفت کو شریعت کی مخالفت نہیں کہا جاسکتا، وہ فقہ اسلامی پر یہ اعتراض بھی کرتے ہیں کہ فقہ اسلامی میں عصری مسائل اور نئے حالات کا حل نہیں ہے، بلکہ ان میں سے بعض لوگ تو یہ تک کہہ ڈالتے ہیں کہ فقہ اسلامی کی حیثیت ”شوریوں اور قدیم صری اور دیگر مذہبی ہونی قوموں کے قوانین کی طرح محض تاریخ ماضی کی رہائی ہے۔“

بتوفیق خداوندی مدکورہ اعتراض کے جواب میں ہم یہ عرض کریں گے کہ کوہ فقہ اسلامی بعض علماء کی آراء کا مجموعہ ہے، لیکن ان کی جہاد کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ کی کسی نہیں شریعت پر ہوا کرتی ہے، حتیٰ کہ اجماع و قیاس اور دیگر معاون دلیلوں پر مبنی راویوں کا سرچشمہ ہی بالآخر کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ ﷺ ہی ہوتی ہے، مثلاً ”اجماع“ کے لئے ضروری ہے کہ کسی نص قرآنی یا سنت مقبولہ میں اس کی کوئی دلیل موجود ہو، علماء کے نزدیک یہ دلیل ”دلیل اجماع“ کے نام سے مشہور ہے، یہ دلیل بھی ظنی لدا امت ہوتی ہے، میں کسی ایسے پر مجتہدین کی آراء کے حتم ہو جانے کی وجہ سے قطعیت کا درجہ حاصل کر سکتی ہے۔ قیاس سے متفرع احکام کے لئے جی نہ وری ہے کہ کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ میں ان کی کوئی بنیاد پائی جاتی ہو، کیونکہ قیاس، علماء اصول فقہ کی تعریف کے مطابق کسی مسئلہ کو جس میں نص موجود نہ ہو کسی ایسے مسئلہ سے ملحق کر دینا ہے جس میں نص موجود ہو، تاکہ ان دونوں مسلوں کے رمیون سی قدر مشتبہ کی وجہ سے کوئی شرعی حکم ثابت کیا جاسکے، اس ”قدر مشتبہ“ کو ”ملت“ کہا جاتا ہے، جیسا کہ ہم ان شاء اللہ اس کی تفصیل

”اصول ضمیمہ“ میں ذکر کریں گے، اسی طرح ”اتصال“ پر مبنی مسائل جنہیں ”معالجہ مسئلہ“ کہا جاتا ہے، کے لئے بھی ضروری ہے کہ ”مصلحت“ کو تارع نے کا حدمق ارندیا ہو بلکہ تارع نے اسے ی نہ ی درجہ میں حیثیت دی ہو، یہی بات ہر شرعی حکم کے متعلق کہی جاسکتی ہے۔

ہمیں سے ہمیں یہ بھی بخوبی معلوم ہو گیا کہ فقہ اسلامی کا ”قدس“ اس کے ہر چشموں کا مہون منت ہے، اس لئے ہم تمام دور میں دیکھتے ہیں کہ فقہاء اسلام اس راعے کو کوئی حیثیت نہیں دیتے جس کی شریعت میں کوئی سند نہ ہو خواہ اس راعے کا قائل کوئی بھی ہو، قانون وضعی کو فقہ اسلامی سے یا نسبت ہو سکتی ہے، جب کہ اس کے کثر احکام کی بنیاد خوشات و غراض اور باثر لوگوں کی خوشنودی پر ہے، اور وہ قانون روزیاباں بدلتا رہتا ہے۔

یہ کہنا کہ فقہ سدئی نے عصری مسائل کا حل پیش نہیں کیا ہے، اس بخوبی کوتاہی نے حشہ دیا ہے، ہمیں تیرہ صدی تک اسی فقہ کے ذریعہ مختلف ملکوں اور قوموں کے جہاں داری کی ہے، اور وہ ہر مسئلہ کا ہر زمانہ میں حل پیش کرتا رہا ہے حتیٰ کہ تقلید و جمود کے دور میں بھی، چنانچہ ہمیں ہر زمانہ میں ایسے علماء اور اصحاب افتاء نظر آتے ہیں جنہوں نے اپنے زمانہ میں مختلف معاشروں کے مسائل کا حل اسی فقہ سے پیش کیا، اور اگر اس فقہ کو بالارادہ یا بلا ارادہ تمام یا اکثر میدان ہائے حیات سے علیحدہ نہ کر دیا گیا ہوتا تو ہم دیکھتے کہ وہ ہر زمانہ کا ساتھ دیتا ہے اور ہر مسئلہ کے حل کی بھرپور طاقت رکھتا ہے، اس لئے کہ فقہ جیسا کہ گذشتہ صفحات میں بیان کیا گیا، اولہ تفصیلیہ سے ماخوذ شرعی فروعی اور عملی احکام کا جانا ہے، یہ حریم سہات کی غماز ہے کہ مسان سے صادر ہونے والے ہر فعل کا کوئی نہ کوئی شرعی حکم ہو کرتا ہے، چاہے فعل کا تعلق عبادت سے ہو، یا معاملات سے، یا مالی احکام سے، یا قضاء سے، یا امن سے، یا جنگ سے، ایسی صورت میں یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ یہ فقہ نئے معاشدہ کے مسائل کے حل سے قاصر ہے، قصہ فقہ سدئی کا نہیں بلکہ قصور ان لوگوں کا ہے جو، سے نافذ نہیں کرتے۔

”فقہ سدئی عصری مسائل کا ساتھ دینے سے قاصر ہے“ اسے اُردن کی مر” یہ ہے کہ فقہ سدئی ان کی بے گام خوشات پر بیک نہیں کہتا تو ہمیں ان کی راعے سے اتفاق ہے، اس لئے کہ فقہ اسلامی کے ذریعہ عند نے یہ ایسی مت کو وجود دینا چاہا ہے جو ایسی وضع اور روشن بنام ہو چھو فرنے کی جس کے شب و روز یکساں ہیں، فقہ اسلامی کا یہ کام ہرگز نہیں ہے کہ وہ خوشات کے غلاموں کا تابع فرمان رہے اور وہ اس کے ذریعہ کسی چیز کو بھی حدوں اور کبھی حریم کرتے رہا کریں۔

معتز ضین کا یہ کہنا کہ فقہ اسلامی کی حیثیت اب محض ”تاریخی“ رہ گئی ہے، تو درحقیقت اس فقہ ض سے معترض ہنی خواہش نفس کی ترجمانی کر رہا ہے، خدا نے عز و جل اس کی خواہش کو پایہ تکمیل تک پہنچنے نہیں دے گا، چنانچہ اسلامی قوموں کی بہت بڑی تعداد فقہ اسلامی کی سورت میں موجودہ غد بنی شریعت لی طرف مرجعت کی ضرورت کا علم بلند رہ

رہی ہے، ”فقہ پارینہ“ کی حیثیت ان شاء اللہ قانون وضعی کی ہونے والی ہے کہ اسلامی ملکوں میں ابھی اس کے نفاذ کو یہ صدی یا اس سے بھی کم مدت گزری ہے لیکن وہاں کے لوگ اس سے ٹک آچکے ہیں، اور اس کے دامن سے صرف تھوڑے بہت وہ لوگ وابستہ رہ گئے ہیں جو یہ سمجھتے ہیں کہ ان کی زندگی اسی کے ہم خم سے ہے، اور ان کی روزی روتی کا مسئلہ اسی کے وجود سے جڑا ہوا ہے، لیکن شرکوں کی خویش کے علی الرغم خداے کریم اپنے دین کو غالب کر کے چھوڑے گا۔

۱۲- فقہ اسلامی اور قانون وضعی کے درمیان نمایاں فرق یہ ہے کہ فقہ اسلامی ہمیشہ دنیوی اور دنیوی جزاء کو ہم رشتہ سمجھتا ہے، اس لئے اگر کوئی شخص دنیوی جزاء سے محروم رہنے کو اس کا یہ مطلب نہ ہوگا کہ وہ دنیوی جزاء سے بھی محروم ہو گیا، فقہ کے ہر مسئلہ میں ہم دیکھتے ہیں کہ فقہاء نے اس مسئلہ کے حکم تکلفی پر گفتگو کی ہے کہ یہ حلال ہے یا حرام؟ فرض ہے یا مستحب؟ نیز انہوں نے اس کے وضعی احکام پر بھی گفتگو کی ہے کہ صحیح ہے یا صحیح نہیں ہے؟ وہ عمل نافذ سمجھا جائیگا یا نہیں؟ اسی لئے ہم دینداروں کو دیکھتے ہیں کہ ان کے نزدیک عدالت میں کسی مقدمہ کا جیت لیا اسی وقت باعث دلچسپی ہوتا ہے جب ان کا ضمیر اس پر مطمئن ہو کہ عدالت نے جو حق ان کے لئے ثابت کیا ہے وہ ان کے لئے جائز حق ہے، جب کہ وضعی قانون پر عمل کرنے والوں کے نزدیک صرف دنیوی حکم ہی مقصود ہوتا ہے خواہ شریعت میں ناجائز کیوں نہ ہو، اسی لئے دنیوی حقوق کے حصول کے لئے طرز طرز کے نیس اور تدبیروں سے کام لیتے ہیں۔

فقہ اسلامی کے ادوار:

۱۳- اس مقدمہ میں یہ گنجائش نہیں ہے کہ ہم اس میں فقہ اسلامی کی منسل تاریخ بیان کریں، اس لئے کہ اس مقصد کے لئے مخصوص وہ علم ہے جو ”تاریخ تشریعی“ کے نام سے معروف ہے، اور اس موضوع پر مستقلاً کتابیں موجود ہیں، لیکن تاریخ کی معومات نیز یہ ثابت کرنے کے لئے کہ فقہ اسلامی دوسری قوموں کی فقہ سے علاحدہ ایک مستقل ہلدت علم ہے، ہم اس کی تاریخ پر قدرے روشنی ڈالیں گے۔

فقہ اسلامی مختلف ادوار سے گزرا ہے جو ایک دوسرے سے گھٹے ہوئے رہے ہیں اور ہر سابقہ دور لاحقہ دور پر اثر انداز رہا ہے، ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ سبھی عہد اپنے زمانہ کے اعتبار سے پوری تاریکی کے ساتھ ایک دوسرے سے ممتاز ہیں، سوائے عہد بول کے جو عہد نبوت ہے، اس لئے کہ وہ ان ادوار سے جو حضور ﷺ کے انتقال کے بعد آئے ہیں پوری طرح ممتاز ہے۔

پہلا دور: عہد نبوی:

۱۴- مکی و مدنی دونوں ادوار میں فقہ اسلامی کا تمام تر ارود ارواحی پر تھا، حتیٰ کہ ان مسائل کا جن میں حضور ﷺ نے یہ



آپ ﷺ کے صحابہ نے آپ ﷺ کے سامنے یا آپ ﷺ کے پیچھے اجتہاد کیا اور آپ ﷺ کو اس کا ہم ہو اور آپ ﷺ نے اس کو برقرار رکھایا، اسے رخصت کر دیا، اور مدد بھی دینی پر تھا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس اجتہاد کو برقرار رکھا تب بھی وہ وحی کے ذریعہ تشریع تھی، اور اگر رد کیا تو اس رد کی بنیاد بھی وہی تشریع تھی جو وحی پر مبنی تھی۔

حضور ﷺ کے اجتہاد کے ثبوت ورد میں جو کچھ بھی کہا جائے، لیکن حق بات یہ ہے کہ ان مسائل میں جو آپ کو وحی سے نہ معلوم ہو سکے آپ ﷺ نے اجتہاد فرمایا ہے۔ پھر بسا اوقات اللہ تعالیٰ نے آپ کے اجتہاد کی توثیق فرمادی ہے اور بسا اوقات آپ پر یہ واضح کر دیا ہے کہ آپ نے جو رائے قائم کی ہے وہ خلاف حق ہے۔

اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ دور رساں و ماں کے کسی اجنبی فقہ سے متاثر نہیں ہو، کیونکہ نبی ﷺ ناخود مدہ تھے، آپ ﷺ کسی استاد کے سامنے نہیں بیٹھے، نیز اس قوم میں آپ ﷺ نے ستم نہیں کھویں اور پرورش پائی وہ بھی ناخود مدہ تھی، اور اسے روئی یا غیر روئی کسی قانون کی کوئی جانکاری نہ تھی۔

ہاں عربوں کے کچھ رسوم تھے جن پر ان کا اتفاق تھا، ان میں سے بعض رسم و رواج کو شریعت نے باقی رکھا، اور بعض کو منسوخ کر دیا، جیسے چھٹی بیٹے کا رواج اور ”ظہار“ کی رسم اور نکاح کی بعض قسمیں جو عربوں میں معروف و رواج تھیں، نیز سود اس لئے کہ یہ بھی اس میں مام تھا، اور اس کے علاوہ بہت سی باتیں، کوئی شخص خود کتنا ہی سادہ دشمن ہو یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ اس دور میں، اسلامی قانون سازی سابقہ قوموں کے قوانین سے متاثر ہوئی تھی۔

اس دور میں صرف قرآن پاک کی تدوین زیر عمل آئی، کلام اللہ کے علاوہ حدیث و غیرہ کی تدوین سے اس لئے منع کر دیا گیا تاکہ لوگوں کو کلام اللہ اور حدیث رسول ﷺ میں اشتباس نہ ہو، جیسا کہ سابقہ امتوں کے ساتھ ہو کہ انہوں نے غدنی کلام کو اپنے رسولوں اور علماء کی باتوں سے گھنڈ کر دیا، اور اس مخلوط کو انہوں نے اللہ کی طرف سے نازل کردہ مقدس کتابوں کا درجہ دے دیا، اس کے باوجود بعض صحابہ کو آپ کی حدیث کی تدوین کی اجازت ملی تھی، جیسے عبد اللہ بن عمرو بن العاص کو، چنانچہ انہوں نے حضور سے اس رواج احادیث جمع کی تھیں ان کا نام انہوں نے ”المصاۃ“ رکھا تھا، سی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھی اجازت ملی تھی کہ وہ خون بہا اور دیت سے متعلق بعض مسائل لکھ میں۔

پس رب کے پیغام کی مسلسل ۲۳ رسالہ تبلیغ کے بعد رسول اللہ ﷺ رفیق علی سے جا ملے، ۱۳ سال آپ نے مکہ میں گزرے، جن کے دوران آپ کا مشن عتیدہ کی پختہ کاری تھی، خواہ عتیدہ کا تعلق اللہ تعالیٰ کی ذات سے ہو، یا آپ ﷺ کی سچائی کی شہادت سے، یا یوم آخرت سے، نیز آپ نے اس دور میں مکارم اخلاق کی دعوت اور مہبت المرءاتل سے منع فرمانے پر توجہ دی، عہد کی میں اربعہ فی اربعہ روزی احکام شروع ہوئے، جیسے ذبیحوں کے احکام تو درحقیقت ان کا تعلق توحید سے تھا۔

مدنی دور میں ہر طرح کی پیادہ تشریحات اور قانون سازی کا کام انجام پذیر ہوا، اس دور کے متعلق کچھ کہہ سکتے ہیں تو یہی کتنا رت میں ہمیشہ یہ ہوتا رہا ہے کہ احیاناً اصلاح نظریات وضع کرتے ہیں لیکن وہ اپنی زندگی میں ان نظریات کا شریک نہیں دیکھ پاتے، لیکن رسول اللہ ﷺ نے رفیق اہل سے جاننے سے قبل احکام سازی کر کے نہیں کٹر مصلحت میں عملی طور پر نافذ کر دکھایا، خواہ ان احکام کا تعلق خاندانی امور سے رہا ہو یا نظام حکومت سے، یہ دیوانی مصلحت جیسے بیوقوف اور لیس دین سے، اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: ﴿يَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نَفْسِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (سورہ مادہ ۳) (آج کے دن تمہارے لیے تمہارا دین کو میں نے کامل کر دیا، اور میں نے تم پر اپنا انعام تمام کر دیا، اور میں نے اسلام کو تمہارا دین بننے کے لیے) (ہمیشہ کو پسند کر لیا)۔

#### دوسرا دور: عہد صحابہ:

۱۵- یہ زمانہ محدث نبوت کے بعد مکث و خیش آنے والے نئے واقعات کے لحاظ سے امتیاز رکھتا ہے، اس لیے کہ اس دور میں کثرت سے فتوحات ہوئیں، اور مسلمانوں کو ان قوموں سے ملنے جلنے کا موقع ملا جن کے رسم و رواج سے عرب قطعاً واقف تھے، اس نئے واقعات کے تیسرے صدی احکام کی جانکاری ضروری ہوئی، اس لیے کہ ہم نے پچھلے صفحات میں کئی بوضاحت کی ہے کہ کوئی واقعہ ایسا نہیں جس میں علم شرعی موجود نہ ہو، یہ زمانہ اس لحاظ سے امتیاز رکھتا ہے کہ اس میں ایسے صحابہ موجود تھے جن کی فقہاء کی حیثیت سے شریعت تھی اور نئے مسائل میں ان کی طرف رجوع کیا جاتا تھا، لہذا نئے مسائل کے متعلق اس سے رجوع کیا جاتا تھا، بعض صحابہ کثرت سے فتویٰ دینے والے تھے، لیکن ان کی تعداد صرف ۱۳ تھی، جن میں عمر، علی، زید بن ثابت، عائشہ، عبد اللہ بن عمر، عبد اللہ بن عباس، معاذ بن جبل اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم تھے، ان میں سے ہر ایک کے فتاویٰ جمع کر دیے جائیں تو ایک بڑا ہتھیار ہو جائے، بعض صحابہ فتویٰ کے تعلق سے متوسط درجہ کے تھے، جیسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، ان کے بعد کے صحابہ کی بہ نسبت ان سے فتویٰ اس لیے بھی تھوڑے، بقول میں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد زیادہ دن زندہ نہیں رہے، ۳۳ھ میں ان کی وفات ہوئی، نیز مرثدین اور ماہرین زکاۃ کے فتویٰ کی سرکوبی اور روم و فارس کی طرف لشکر کشی نے انہیں مشغول کر رکھا، متوسط صاحب فتا، صحابہ میں حضرت عثمان، حضرت ابو موسیٰ اشعری وغیرہ بھی ہیں، ان کے فتاویٰ جمع کر کے جائیں تو ایک یا دو ہتھیار ہو سکتے ہیں۔

بعض صحابہ ایسے ہیں جن سے ایک، دو یا تین مسلوں میں فتویٰ منقول ہے، بعض صحابہ اپنے اجتہاد کے سلسلہ میں اسلامی تشریع کی روح پر اعتماد کرتے تھے بشرطیکہ نصوص اس کی تائید کرتی ہوں، حضرت عمرؓ اس طبقے کے امام سمجھے جاتے ہیں، ان کے بعد ان کے شاگرد عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا درجہ ہے، جب کہ بعض صحابہ اجتہاد کے سلسلہ میں پابند

الفاظ تھے، جیسے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ۔

اس دور کے شروع میں یعنی حضرت ابوہریرہ و حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے دور میں کتاب و سنت کے علاوہ ایک تیسرا مصدر بھی سامنے آیا، جو ان دونوں کے بعد والوں کے لئے اساسی احکام کے سلسلہ میں بنیاد بنا، ہماری مراد ”اجماع“ سے ہے، ہوتا یہ تھا کہ جب کوئی نئی صورت حال پیش آتی تو خلیفہ ان صحابہ کو بلا بھیجتے جو عقد فی الدین میں ممتاز تھے، اور ایسے حضرات ان کے درمیان معروف و مشہور اور گئے چنے تھے، جب وہ آجاتے تو خلیفہ ان کے سامنے مسئلہ رکھتا، پھر اگر وہ کسی رائے پر متفق ہو جاتے تو یہ اجماع کی حیثیت اختیار کر لیتا، اور بعد والوں کے لئے اس سے انحراف ناجائز ہوتا تھا۔

جماع کی جیت اور اس کے امکان پر شب کرنے والے خواہ کتنا ہی شب کریں، لیکن وہ قیوں پذیر ہو چکا ہے اور اس کا انکار کسی طرح ممکن نہیں، جیسے وہی ارتقا ہو تو اسے چھپنے حصہ کا وارث بنانے اور ان کی دایاں ہوں تو سب (چھپنے حصہ) میں حصوں کو شریک کرنے پر صحابہ کا اجماع، اور جیسے مسلمان مرد کی اہل کتاب عورت کے ساتھ شادی کی حلت کے باوجود اہل کتاب مرد کے ساتھ مسلمان عورت کی شادی کی حرمت پر ان کا اجماع، اور جیسے مصاحف میں قرآن کے جمع کرنے پر ان کا اجماع، جب کہ حضور ﷺ کے دور میں مذکور مسائل میں یہ صورت حال نہ تھی، اسی طرح دیگر وہ مسائل جن پر اجماع منعقد ہو چکا ہے۔

میں شیخین کے دور کے بعد اجماع کا دعویٰ محتاج دلیل ہوگا، اس لئے کہ صحابہ مجتہدین، ان کے مختلف گوشوں اور ملکوں میں پھیل گئے تھے، زیادہ سے زیادہ جو بات ایک فقیہ کہہ سکتا ہے وہ یہ کہ: میں اس مسئلہ میں کسی اختلاف سے لاعلم ہوں۔

اس سے یہ بات واضح ہوگئی کہ یہ کہنا کہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے اجماع کا انکار کیا ہے، صحیح نہیں ہے، زیادہ سے زیادہ جو بات ان سے منقول ہے وہ یہ ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ: اجماع کا دعویٰ کرنے والا جھوٹا ہے، اس سے ان کی دشمنی کے زمانہ کے بعد کا اجماع ہے۔

اس دور میں بھی قرآن پاک کے علاوہ کسی اور چیز کی تدوین زیر عمل نہیں آئی، حدیث رسول اللہ ﷺ اور منہ مسئل میں صحابہ کرام کے فتاویٰ زبانی اور سینہ بسینہ نقل ہوئے، ہاں بعض صحابہ ذاتی یادداشت کے لئے ان میں سے بعض چیزیں لکھا کرتے تھے۔

صحابہ کے شری دور میں، خلیفہ ثالث حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے ساتھ فتنہ نے پوری قوت سے سر اٹھایا، پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور میں بڑے بڑے واقعات پیش آئے، اور وقتاً فوقتاً معرض وجود میں آیا جس کی سبب میں ہم مسلمان نابینا ہو رہے ہیں، ان حالات میں بعض متعصبین نے حدیثیں رچھنی اور ان کی سند

روں اللہ علیہ السلام یا کبار صحابہ تک پہنچانی شروع کیں، یہ متعصبین صحابہ میں سے نہیں تھے بلکہ یہ ان کے بعد کے طبقے کے نو مسلم تھے۔

اس دور میں فتنہ اسلامی، روئی یا فارسی قوانین سے متاثر نہیں ہوا، اور اگر صحابہ نے ان سے کچھ تقاضی مقام خذ کئے تو اس کام پر یہ مطلب نہیں کہ وہ متعصبین انہی سے بہت گئے ہوں، یعنی یہ درست، یا بذریعہ جہاں یہ قیاس یہ تصور حاکم کو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ علیہ السلام کی اصل کی طرف لوٹانے ہے، چنانچہ مسلمانوں نے مفتوحہ علاقوں میں رت بہت سارے وہ رسم کا عدم رویے جو شریعت کی تصریح اور اس کی روح کے خلاف تھے۔

### تیسرا دور: دور تابعین:

۱۶- یہ دور صحابہ کے بعد کا تسلسل تھا، جن میں سے اکثر لوگ فتنہ کی دنگوں کو دیکھ چکے تھے، لیکن اس دور کو دو بقیہ بائے فکر کے وجود سے امتیاز حاصل ہے، ایک مکتب فکر کا تعلق حجاز سے تھا، اور دوسرا مکتب فکر عراق میں تھا، حجازی مکتب فکر کا اجتہاد کے سلسلہ میں دارودار کتاب و سنت پر تھا اور رائے کا سہارا شاہی ہی لیا جاتا تھا، اس لئے کہ حجاز نبو رکہ نبوت تھا جہاں محمد شین کی کثرت تھی، نیز یہ کہ وہیں مہاجرین و انصار پیدا ہوئے اور یہ بھی کہ وہاں یوں کا سلسلہ اس کے یہاں وراثت میں تھا، اس لئے کہ تا بھی رسول اللہ علیہ السلام سے حدیث کی روایت کرنے میں محض آپ راوی سے آگے نہیں بڑھتا تھا، اور یہ راوی بھی، اکثر کوئی صحابی ہی ہوتا تھا، اور صحابی تمام کے تمام مادل اور فقہ میں، اس مکتب فکر کے اولین سربراہ مدینہ منورہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما تھے، ان کے بعد ان کی جگہ سعید بن المسیب اور دیگر تابعین نے لی، جب کہ مکہ مکرمہ میں ان کی سربراہی ترجمان القرآن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کی، ان کے بعد ان کے شاگردوں نے، جیسے ان کے غلام عکرمہ اور ابن جریج وغیرہ نے ان کی جانشینی کی۔

یہ عراقی مکتب فکر رائے سے بہت سہارا لیا کرتا تھا، لیکن رائے کا سرچشمہ اصول پر مبنی قیاس ہوتا تھا، اور قیاس کی یہ مسئلہ کو جس میں نص شرعی موجود نہ ہو، کسی ایسے مسئلہ سے جو روایات جس میں نص شرعی موجود ہو، ان دونوں مسئلوں میں کسی علت جامعہ کی وجہ سے، جدید مسائل کو عراقی مکتب فکر والے شریعت کے عمومی قاعدوں کی طرف وٹاتے اور ان کے معیار پر ڈالتے تھے، یہ لوگ روایت کے سلسلہ میں سخت اصولوں پر کاربند تھے، جس کی وجہ یہ تھی کہ عراقی ان دنوں فتنوں کی آماجگاہ تھا، چنانچہ وہاں اسلام سے یہ رشتے والے ٹھوپی (قومیت پرست وگ) تھے جو پنی مبنی سدوم دشمنی کا اظہار عربوں کے تھے، پنی ناپسندیدن کے عنوان سے مرتے تھے، وہاں وہ ملاحدہ بھی تھے جو عظیم شکوک و شبہات کو ہوا دیتے رہتے تھے، نیز ان میں وہ مانی قسم کے روایات تھے جو پنی کی محبت میں اتنے گئے نکل گئے کہ نہیں خذ یا ممد خذ بناؤ، اور ان میں مٹی اور شیعان مٹی سے یہ رشتے والے خوارج بھی تھے جو ان مسلمانوں کو مباح الدم سمجھتے تھے جو ان کے ہم مذہب نہ ہوں، اور دیگر طرح طرح کے فرقے ہزاروں تھے، اسی لئے کامل اعتبار فقہاء روایت میں

مائل اور اس کی چھت میں نہرتے اور اس کے لئے ایسی شرطیں رو بہ عمل لاتے تھے جن پر عمل حجاز کا رہنما نہیں تھے۔ چنانچہ اگر کسی صحابی یا تابعی کا عمل اس کی اپنی روایت کے خلاف ہوتا تو وہ اس بات کو روایت کے لئے باعث عمل سمجھتے تھے۔ اس لئے اس طرح کی روایت کو اس بات پر محمول نہرتے تھے کہ وہ یا تو مؤول بن یا منسوخ، کسی سے مسئلہ میں جس میں تلامذہ عام ہے، کسی شخص کی منفرد روایت کو بھی مخدوش نہرتے تھے، اور ایسی روایت کو اس بات پر محمول کرتے تھے کہ یا تو یہ منسوخ ہے یا باطل اور وہی سے ملطی ہوئی ہے، ملطی وہی بات اس لئے کہ وہ ثقات کو بالقصد جھوٹ سے موصوف نہرتے سے بچتے تھے، لیکن یہ رائے رکھتے تھے کہ ایک مادل بھی بھول سکتا یا ملطی کر سکتا ہے۔

اسی لئے مسائل کے سلسلہ میں اس مکتب فکر کے فقہاء کا زیادہ تر اعتماد رائے سے کام لینے پر تھا۔ موائے اس کے کہ مسائل کے سلسلہ میں ان کو کوئی ایسی حدیث مل جائے جس میں کوئی شک نہ ہو یا اس میں ملطی کا آثار کمزور ہو۔

اس مکتب فکر کے سربراہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تھے، ان کے بعد ان کے تلامذہ نے ان کی تمام مقامی کی جن میں سب سے مشہور متون تھے، ان کے بعد ابیہم نخعی کا درجہ ہے، جس سے اس مکتب فکر کے مرنے تربیت حاصل کی۔

۱۷- حجاز کے مکتب فکر کا حدیث و اثر والا ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ اس سے وابستہ فقہاء میں ایسے لوگ نہ پائے جاتے ہوں جنہوں نے اپنے بہت سارے اقتادات میں رائے کا سہارا نہ لیا ہو، چنانچہ اسی دور میں حجاز والوں میں ربیعہ بن عبد الرحمن تھے جو "ربیعہ الریکی" سے مشہور تھے اور جو امام مالک کے استاذ تھے، اس کے برعکس عراق والوں میں ایسے علماء موجود تھے جو رائے پر عمل کرنے کو اچھا نہیں سمجھتے تھے، جیسے مامر بن ثراہیل جو "المعنی" سے مشہور تھے۔

۱۸- ہامی اس ننگو میں "مکتب" سے مراد خاص قسم کی عمارت نہیں ہے جیسا کہ ہمارے عرف میں سمجھا جاتا ہے، اور نہ ہی کوئی ایسی جگہ مراد ہے جو تعلیم کے لئے خاص کی گئی ہو، بلکہ "مکتب" سے مراد خاص رجحان اور متاثرہ روش کی پابندی ہے، چنانچہ (اس دور میں) علماء کے جمع ہونے کی جگہ عموماً جامع مسجدیں ہوا کرتی تھیں، اور وہیں حلقہ ہائے تعلیم لگاتے تھے، یہ دوسری بات ہے کہ اس دور کے علماء اپنے گھروں میں اور چلتے پھرتے بھی فتوے دیا کرتے تھے۔

۱۹- یہ جتنا بھی باعث دلچسپی ہو گا کہ اس دور میں اکثر اہل علم موائے (غلام) تھے، چنانچہ مدینہ منورہ میں عبد اللہ بن عمر کے غلام نافع تھے، جب کہ مکہ معظمہ میں عبد اللہ بن عباس کے غلام طلحہ، کوفہ میں بنی ولید کے غلام عید بن حیر، بصرہ میں حسن بھری اور بنی یزید بن شام میں مہول بن عبد اللہ جو وزاعی کے تلامذہ تھے، اور مصر میں اہل مصر کے مارلیف بن سعد کے استاذ یزید بن ابی حبیب علم و فضل کے تحت تھیں تھے، واران کے علاوہ دیگر بہت سے موائے علم و تقدس کے نام تھے۔

میں خاص اہلسب عربی لوگ بھی اس دور میں بہت منصرف علم ہو گئے تھے، جن میں عید بن المسیب، سمرقانی و معتزہ بن قیس بھی قابل ذکر ہیں۔

بعض شہروں میں علم کے سلسلہ میں عرب آگے بڑھے ہوئے تھے، جیسے مدینہ اور کوفہ میں، جب کہ بعض دوسرے شہروں میں علم کا عظیم مولیٰ کے ہاتھ میں تھا، جیسے مکہ اور مصر میں اور شام و مصر میں، لیکن ان دونوں عربوں کا آپس میں میل جول اور ان کے درمیان ایک دوسرے کے بارے میں کٹری کے تصور یا شرم و سار کے کسی حس کے بغیر فائدہ و استفادہ کا رشتہ استوار تھا، کیونکہ اسلام نے ان کے دلوں کو جا ملی عصبیت سے پاک کر دیا تھا۔

میں اکثر اہل علم کا تعلق اس دور میں مولیٰ سے تھا، اور اس کی مندرجہ ذیل وجوہات تھیں:

الف۔ عربوں کی سیوف بردار تھے اور اکثر اسلام کے سپہ سالار تھے اس لئے کہ وہ سپاہ کی کمان تھے اور اس کے تئیں زیادہ غیرت مند تھے، سنا پر علم سیکھتے اور سنانے کے لئے اپنے آپ کو فارغ نہ کر سکے، کند کور ہو، امور نے نہیں مشغول کر رکھا تھا۔

ب۔ ان میں کاش و نما، ایسے ماحول میں ہوا تھا جس کی اپنی تہذیب و ثقافت تھی، جس میں ان کے وہ خوشی اور اپنی پسند سے حلقہ گوش ہوئے، انہوں نے اس کی مدد میں حصہ لینا چاہا، اور چاہا کہ وہ تہذیب کے دشمن نہ تھے اس لئے انہوں نے قلم کے ذریعہ اس دین کی مدد کی تھائی۔

ج۔ ان کے آقا یعنی صحابہ کرام نے ان کی تعلیم و تربیت پر توجہ دی تاکہ وہ علم کی امانت ان سے لے کر دوسروں تک منتقل کر سکیں، چنانچہ نافع مولیٰ عبد اللہ بن عمر ہی کو لکھتے، انہیں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے تعلیم و تربیت کے زیور سے آراستہ کیا، نافع نے ان سے اور ان کے ملاوہ صحابہ سے سب فیض لیا، جیسے ابو ہریرہ و ارم المؤمنین ام سلمہؓ عبد اللہ بن عمرؓ نے ان کے سلسلہ میں مایا کہ "خدا نے نافع کے ذریعہ مجھ پر احسان کیا"۔

مکرّم عبد اللہ بن عباس کے غلام تھے، ابن عباس کی وفات کے وقت وہ غلام ہی تھے، چنانچہ عبد اللہ بن عباس کے صاحبزادے علی نے انہیں خالد بن یزید بن معاویہ کے ہاتھ چار ہزار دینار میں فروخت کر دیا تو مکرّم نے علی سے کہا: تم نے اپنی امت کا علم چار ہزار میں فروخت کر دیا، (یہ سن کر علی کو غیرت آئی) اور انہوں نے خالد سے معاملہ بیچ لینا کر دینے کی درخواست کی، خالد نے درخواست منظور کر لی، اور علی نے مکرّم کو فوراً ہی آزاد کر دیا۔

سیدنا عیینہ حضرت حسن بصریؒ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں پروان چڑھے تھے، اور اسی سے ان کے علم و فضل کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

د۔ یہ مولیٰ حضرات اپنے آقا یعنی کبار صحابہ کے سفر و حضر میں ساتھ رہتے تھے، اس طرح وہ اپنے ان ساتوں کے ظاہر و باطن کو خوب اچھی طرح جان جاتے اور ان کے علم و فضل کو امت مسلمہ کی طرف منتقل کرتے تھے۔

۲۰- یہ دور مقرر آن پاک کے علاوہ کسی اور چیز کی عدم تدوین کے اعتبار سے فی الجملہ بار صحابہ کے دور کا تسلسل سمجھا جاتا ہے، سوائے تھوڑی بہت حدیث کی کتابت کے جس کی طرف گذشتہ صفحات میں اشارہ کیا گیا، نیز اس دور کے کسی فقیہ کے متعلق یہ معلومات نہیں کہ اس نے مشہور شرعی مصادر سے یا خود کسی قانونی نظریہ پر اپنی رائے کی بنیاد رکھی ہو، ورنہ شبہات کو ہونے والوں سے ہمارا مطالبہ ہے کہ وہ اس دور کے درپیش مسائل میں سے کسی ایک بھی ایسے مسئلہ کی نشاندہی کریں جس کی کوئی شرعی اصل نہ ہو۔

رسم و رواج پر مبنی مسائل بھی شرعی معیار کے تابع ہوتے ہیں، چنانچہ اگر اسلام کسی رواج کو منسوخ کر دے تو اس کی کوئی حیثیت نہیں رہ جاتی، اور شریعت کی طرف سے اس کی منسوخی کے بعد اس پر کاربند ہونا ضروری ہوگا، لیکن سلام اس حرف کی حیثیت کو تسلیم کرتے تو اس پر عمل جاری ہوگا، اس لئے نہیں کہ وہ ایک حرف بنے بلکہ اس لئے کہ اب اس کی بنیادیں شرعی پر بنیں، اور اگر شریعت کسی حرف کے سلسلہ میں خاموشی اختیار کرتے تو اس پر عمل یا ترک عمل شرعی مساحت کے تابع ہوگا۔

۲۱- باوجود یہ اس دور میں نہ تھے نہ رونما ہوئے، لیکن ان کا اثر تقریباً حدیث کے معاملہ اور اس سے متعلق احکام تک محدود رہا۔

۲۲- ہر چند کہ یہ دور عہد نبوی امیہ کا ہم عصر تھا، اور خلفائے امیہ اپنی سیاست و حکومت میں نرمی و سختی اور استدلال کے حوالے سے ایک دوسرے سے مختلف تھے، لیکن یہ ایک اس کا خیال رکھتا تھا کہ اس سے کفر صریح کا ارتکاب نہ ہو، ان میں سے کسی نے کسی طرح کا کوئی کام نہ کیا تو اس کو تکبر کا سامنا کرنا پڑا، اس دور کے فقہاء ایک دوسرے سے خط و کتابت اور مناظرہ کرتے تھے، ایک دوسرے کی رائے قبول کرتے تھے، اور حق کی پیروی کو ہر بات سے مقدم رکھتے تھے، اسی لئے حضور ﷺ نے اس دور کے صحابہ کو نے کی پیشین گوئی فرمادی تھی، چنانچہ صحیح حدیث میں آیا ہے: ”خیر الناس قرنی ثم الذین یلوئہم ثم الذین یلوئہم“ (۱) (سب سے بہتر دور میرا دور ہے، پھر اس کے بعد والا، پھر اس کے بعد والا)۔

اگر امت فی الجملہ راہ مستقیم پر گامزن ہو تو کسی شخص کا اس کے طور طریقہ سے انحراف یا اس کی صفوں سے خروج اس کے لئے کچھ مضرت رساں نہیں۔

چوتھا دور: دور صفاریہ تا عباسیہ اور کبار تاریخ نامہ عباسیہ:

۲۳- اس دور کی ابتدا تقریباً پہلی صدی ہجری کے اوائل اور دوسری صدی ہجری کے اوائل سے ہو جاتی ہے، یہ کہا

(۱) حدیث: ”خیر الناس قرنی ثم الذین یلوئہم ثم الذین یلوئہم“ کی روایت شیخین نے کی ہے اور ان دونوں حضرات کے علاوہ بھی دیگر کتب میں ہے اس کی تفسیر حضرت عبداللہ بن مسعود کی ہے اور اس میں اضافہ ہے (صحیح الکبیر ۲/۹۸ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

جاسکتا ہے کہ اس کا آثار امام مادل عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ کے دور سے ہوتا ہے۔

اور جیسا کہ ہم نے پچھلے صفحات میں کہا کہ ان ادوار کے مابین زمانی طور پر کوئی خط فاصلہ موجود نہیں ہے، یہ ایک دوسرے میں پیوستہ رہے ہیں، اور خلف سلف سے استفادہ کرتے رہے ہیں۔

اس دور کا یہ امتیاز ہے کہ اس میں صحابہ و تابعین کے فتاویٰ کے ساتھ ساتھ حدیث کی تدوین کا آغاز ہوا، یہ کام امیر المؤمنین عمر بن عبد العزیز کے حکم پر شروع کیا گیا، اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے ان کو شرح صدر سے نوازا تھا، ان کو اندیشہ ہو کہ مبادی حدیث رسول اللہ اور صحابہ و تابعین کے اقوال و اشعار ہو جائیں اور زمانہ کے ساتھ ساتھ حقائق نسبی کی نذر ہو جائیں، پھر یہ کہ وہ ملت بھی ختم ہو چکی تھی جس کی وجہ سے فرقہ آنت کے غیر فرقہ آنت کے ساتھ خلط ملط ہوجانے کا اندیشہ تھا، اس لئے کہ آنت پاک سینوں اور مصائب میں محفوظ ہو چکا تھا، اور بنی آدم انسان سے زبانی یاد کر چکے تھے، اور کوئی یہ مسلم نہ نہ تھا جس میں فرقہ آنت پاک کا کوئی نخد نہ ہو، اس لئے اہل علم کو حکم ہوا کہ وہ ان حدیث اور صحیح روایات کے فتاویٰ کی تدوین کریں جو انہیں معلوم ہیں تاکہ وہ بعد والوں کے لئے مرجع بن سکیں اور بدست ہوئے اسلامی معاشرہ میں، جس میں عین ایسے نئے حالات پیش آ رہے ہیں جن میں شرعی احکام کی ضرورت ہے، مسائل کے حل میں مجتہدین ان سے روشنی حاصل کر سکیں۔

۲۴- اس سے بعض مستشرقین کے اس مسلک کی قافی کمال جاتی ہے کہ حدیث کی تدوین کا مقصد فقہی اثر کے لئے وجہ جواز ہے، ہم کرنا تھا، اس لئے کہ تاریخ ثابت ہے کہ فقہی اثر، (فتاویٰ) اور حدیث کی تدوین ایک ہی عہد میں زیر عمل آئی، اور یہاں نے اس کی جمع و تدوین کے وقت روایت کی چھان بین اور اس کی صحت و عدم کی طرف سے کامل طمینن کے حصول کے لئے جو کوشش کی وہ دنیا کی کسی قوم نے نہ کی ہوگی۔

۲۵- اس دور میں علماء اپنے علمی رجحانات اور طریقوں کے تین اختصاص کی راہ پر چلے گئے تھے، چنانچہ ان میں سے بعض تدوین لغت کے ماہر تھے، تو کسی کا موضوع اس کے آداب و تاریخ سے اشتغال تھا، اور کسی نے عسیدہ سے متعلق نظری مسائل کو اپنا موضوع بنایا، جیسے عقلی طور پر تفسیر و تہذیب اور روایت باری تعالیٰ وغیرہ کے مسائل، لیکن اس دور میں فقہ سے اشتغال رکھنے والے ہی محدثین اور مفسرین فرقہ آنت تیار کئے جاتے تھے، اسی کے ساتھ ساتھ وہ عربی زبان کے رموز و اسرار سے اتنا ضرور واقف ہوتے تھے کہ فرقہ آنت وحدیث سے استخراج مسائل کے سلسلہ میں وہ ان سے کام لے سکیں، اسی لئے اس دور میں فقہاء کو ممتاز مقام حاصل تھا، امراء و حکام بھی ان کے مقام و مرتبہ کا بے پایاں لحاظ کرتے تھے، اور عوام انہیں انکی قدر دینی میں کوئی کسر اٹھانہ رکھتے تھے، اور سارے مسکوں میں ان سے رجوع کرتے اور انہیں اس مت کا راہنما سمجھتے تھے، اس سے قطع نظر ملک میں ان کو جو سیاسی مرکزیت حاصل تھی اس سے ہم مثال کے طور پر زمری اور امام ابو حنیفہ کے استاذ، حماد بن سلمہ کا نام لے سکتے ہیں۔



۲۶- سی دور کے اوائل میں مختلف فقہی مذاہب رونما ہونا شروع ہوئے، اسی طرح اس مرحلہ میں تدوین و ترتیب کے عمل کو فروغ حاصل ہوا، چنانچہ اس سے قبل تدوین کا عمل ملاحظاً ہوا تھا لیکن اسی دور میں اس میں تنظیم اور باقاعدگی آئی، یہی دور اس دور پنجم کی تمہید تھا، جس میں ائمہ عظام پیدا ہوئے۔

#### پانچواں دور: دور اجتہاد:

۲۷- اس دور کا آغاز اسلامی سلطنت میں جامع علمی ترقی کے آغاز کے ساتھ ہوا، یہ عہد بنی امیہ کے اوائل سے تقریباً چوتھی صدی ہجری کے اختتام تک مسترد رہا لیکن اس دور کی بھی ابتدا اور انتہا کی زمانی تعیین (جیسا کہ ہم نے بار بار عرض کیا) کسی مؤرخ کے لئے ممکن نہیں، اس دور میں بڑے بڑے ائمہ، مجتہد منقسم، مذاہب فقہیہ کے مجتہدین اور اہل ترجیح علماء پیدا ہوئے، نیز اسی دور میں دقیق علمی طرز پر فقہی مذاہب کی تدوین کا کام ہوا۔

اس سے پہلے کہ ہم مجتہدین کے طبقات کو ایک ایک بیان کریں، ضروری ہے کہ ہم یہ بتاتے چلیں کہ اس دور میں ایک نیا علم معرض وجود میں آیا جس کا فقہ سے گہرا رشتہ ہے، یعنی علم اصول فقہ۔

#### علم اصول فقہ:

۲۸- یہ علم دوسری صدی ہجری میں رونما ہوا، جمہور علماء کی رائے نے کہ اس کے پہلے مدت امام ثانی رحمۃ اللہ علیہ میں، یحییٰ بن ندیم نے ”المہرست“ میں اس رائے کا اظہار کیا ہے کہ اس علم میں سب سے پہلے قلم اٹھانے والے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد امام ابو یوسف ہیں، بہر صورت اس علم میں پہلی تصنیف جو ہم تک پہنچی ہے وہ امام ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”الرسالۃ“ ہے، اس علم میں کتاب وسنت یا قیاس سے شرعی احکام کے استخراج کے سلسلہ میں مجتہد کے لئے جن قواعد کی پابندی ضروری ہے انہیں بیان کیا جاتا ہے، امام ثانی نے ”دستھا“ کے ذریعے میں اپنے طریقہ عمل کو بتانے کے لئے اسے تصنیف کیا تھا، اسی علمی علم یا مذہب جو کی طرح جو آغاز مؤرخیت میں چھوٹا ہوتا ہے پھر بڑا ہوتا ہے، علم اصول فقہ بھی متعدد دور سے گزرا، بعد میں اس میں کچھ ایسے علوم و مباحث بھی شامل کر لئے گئے جنہیں علم اصول فقہ کے مصنفین نے اجتہاد کے عمل سے مربوط سمجھا بلکہ اس سے آگے بڑھ کر خاص نظری مباحث بھی شامل کر لئے گئے۔

اس علم میں بھی مفصل اور منقحہ تصنیفات ہوتی رہی ہیں، جنہیں ”ان ثناء اللہ ہم تفصیل کے ساتھ علم اصول فقہ سے متعلق خصوصی ضمیمہ میں بیان کریں گے۔

۲۹- اس سے یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ علم اصول فقہ کی تدوین سے قبل ”دستھا“ کے عمل میں قواعد کی پابندی نہیں کی جاتی

تھی، بلکہ اس کے برعکس مجتہدین عہد صحابہ سے اصول فقہ کی تدوین کے وقت تک پورے طور پر متعینہ قواعد کے پابند رہے ہیں۔ اور بعض قواعد کے سلسلہ میں ایک فقیہ کی رائے دوسرے فقیہ کی رائے سے مختلف رہی ہے تو اس اختلاف کا منشا حق الامکان صحیح بات کی تلاش اور شرعی احکام کے سلسلہ میں خوش نفس کی پیروی سے بالکل جہت تب تھا، اور اگرچہ یہ قاعدہ مدون نہ تھے مگر بغیر تدوین کے ان پر عمل جاری تھا، اس کی مثال علم نحو سے دی جاسکتی ہے، اس لئے کہ عرب فاضل کورفع اور مفعول کو نصب دینے کی مثال پابندی کرتے تھے بغیر اس کے کہ وہ ان علمی اصطلاحوں کی پابندی کریں جو تدوین علم نحو کے بعد سامنے آئیں۔

اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ علم اصول فقہ کی تدوین علم فقہ کے بعد ہوئی ہے، وکہ وجود کے اعتبار سے دونوں کی نشوونما ایک دوسرے کے ساتھ لازم و ملزوم کی حیثیت سے ہوئی ہے۔

۳۰۔ سی دور میں فقہ قدیری جن مسائل فرض کر کے ان کے احکام بیان کرنے کا طریقہ رونما ہو، حرقی مقب فہر میں اس فقہ کا رجحان عام بوحلیفہ اور آپ کے ثار دوس سے پہلے ہی نمایاں ہو چکا تھا، اورچہ ان کے دور میں اور ان کے ثار دوس کے دور میں اس فقہ قدیری سے اشتغال میں اضافہ ہوا، فقہ کی اس قسم کے بارے میں فقہاء و محققوں میں بے ہوشی تھی؛ کچھ لوگ تو اس کو ناپسند کرتے تھے کہ اس سے اشتغال غیر مفید ہے، اور بسا اوقات اس کی وجہ سے ایسی بحثیں کھڑی ہو جاتی ہیں جو زمان کا باعث بنتی ہیں، لیکن کچھ لوگ اس کی تائید کرتے اور کہتے تھے کہ ہم ہر واقعہ کے لئے پہلے علم تلاش کر کے رکھتے ہیں تاکہ واقعہ کے رونما ہونے کے وقت متعلقہ علم معدوم کرنے کے لئے ہمیں پریشاں نہ ہونا پڑے۔ دونوں رویوں میں سے ایک کی اپنی جگہ دلیل اور وزن ہے، ہم اس جگہ دونوں راہوں کا موازنہ کرنا نہیں چاہتے، ہر چند کہ ہماری رائے ہے کہ فقہ کی اس قسم میں اتنا زیادہ مشغول ہونا کہ مادہ ناممکن الوقوع مسائل کو فرض کیا جائے یا ضرورت اور بھٹ کام ہے، اور غرضت کام میں مشغول ہونا پسند نہیں کرنا، البتہ ان ممکن الوقوع مسائل کو جو بھی واقع نہیں ہوئے ہیں واقع ہو سکتے ہیں فرض کرنے اور ان کے احکام کی تخریج کرنے میں کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ فقہ کی کتابوں میں ہمیں بہت سے ایسے مسائل ملتے ہیں جن میں متقدمین ناممکن الوقوع سمجھتے تھے اور اب وہ باقاعدہ رونما ہو چکے ہیں، جیسے جنس کی تبدیلی یعنی عورت کا مرد اور مرد کا عورت ہو جانا، اور جیسے مہ نوعی حمل اور مردوں کے اعضاء زندوں کے اندر منتقل کر دینا یا زندوں کے اعضاء کی زندوں کو پیوند کاری، حقیقت یہ ہے کہ فقہ قدیری نے ان جیسے مسائل میں بحث و تحقیق کا وہ دروازہ کھولا ہے جس میں قدم رکھنا ہمارے لئے فقہ قدیری کے بغیر دشوار تھا، اس سلسلہ میں متقدمین فقہاء رحمہم اللہ نے ہمارے لئے یہ دستاویز چھپنے کی راہ ہموار کی ہے۔

مجتہدین و فقہاء کے طبقات:

۳۱۔ س پیر ترف میں ہم مجتہدین کے طبقات پر مختصر روشنی ڈالیں گے، لیکن ہم تفصیل میں نہیں جائیں گے، کیونکہ

اس موضوع کی تفصیلات فقہ مسامی کی تاریخ اور فقہاء کے طبقات پر تصنیف کردہ کتابوں میں موجود ہیں۔

علاء نے مجتہدین کو مندرجہ ذیل طبقات میں تقسیم کیا ہے:

الف۔ اَبار مجتہدین: یہ وہ مجتہدین ہیں جو فقہی مذہب کے بانی ہیں، اگرچہ ان میں سے بعض کے مذہب باقی وروج میں اور بعض کے مذہب اب مت گئے ہیں۔ لہذا ذیل اصول سازی اور استنباط احکام کے سلسلہ میں ان میں سے کسی کا کیا ایک خاص کج ہے، جیسے ابراہیم ابوحنیفہ، مالک، شافعی اور احمد جو چار مشہور فقہی مذہب کے بانی ہیں، جن کی مشرق و مغرب میں مسلمانوں کی مناسب اکثریت پیروی کرتی ہے، ابراہیم کے ہم عصر دیگر ائمہ بھی تھے جو ان سے کم رتبہ نہ تھے جن کے مذہب تم ہو گئے اور اب ان کا وجود باقی نہیں رہا، جیسے شام میں امام اوزعی، مصر میں امام لیث بن سعد، اور عراق میں ابن ابی لیلیٰ اور ثوری، ان کے ماوراء دیگر علمائے مجتہدین جن کے تذکرے سے ہم خلاف، تفسیر اور شروح، احادیث و آثار کی کتابیں بھری پڑی ہیں۔

ب۔ مجتہدین مستسبین: ان سے مراد مذکور الصدر ائمہ کے تلامذہ ہیں، جو قواعد و اصول میں اپنے ائمہ سے متفق ہیں، لیکن تفصیلات احکام میں بعض دفعہ ان سے اختلاف رکھتے ہیں، ان کی آراء اسی مذہب کا جزو سمجھی جاتی ہیں جس کی طرف ان کا انتساب ہے، چاہے ان کی کوئی رائے ایسی بھی ہو جو صاحب مذہب امام سے منقول نہ ہو، جیسے امام ابوحنیفہ کے شاگردوں میں ابو یوسف، محمد اور زفر، امام مالک کے شاگردوں میں عبد الرحمن بن قاسم اور ابن وہب، امام شافعی کے شاگردوں میں مزنی، لیکن امام احمد کے شاگرد فاف ان کی آراء اور ان کی احادیث کے ناقل تھے، ان میں سے کسی کے متعلق یہ معلوم نہیں کہ کسی اصل یا فرع میں اپنے امام کی اس نے مخالفت کی ہے، ان کے شاگردوں میں ابو جبر ائرم، ابو داؤد سجستانی اور ابو اسحاق حرلی ہیں۔

ج۔ مجتہدین مذہب: یہ وہ مجتہدین ہیں جو اپنے ائمہ کے ساتھ اصول یا فروع میں اختلاف نہیں کرتے، لیکن ان مسائل کی ترجیح کرتے ہیں جن میں امام یا ان کے اصحاب نے کوئی رائے منقول نہیں، وہ اس تنہا حکام میں اپنے امام کے زبان کی پابندی کرتے ہیں، البتہ عرف پر مبنی مسائل میں باہیات اپنے امام کی رائے سے اختلاف کرتے ہیں، وہ ان مسائل کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ ان کے تیس امام نے ان کا اختلاف دلیل و برہان کا اختلاف نہیں ہے بلکہ عرف و زمانہ کا اختلاف ہے، اس لئے کہ ان کے امام کو وہ صورت حال معلوم ہوتی جو ان کو ب معلوم ہونی ہے تو وہ بھی وہی رائے قائم کرتے جو انہوں نے کی ہے، یہی وہ حضرات ہیں جن پر مذہب کی تحقیق اور قواعد مذہب کو ثابت و مستحکم کرنے اور مذہب کے متفرق مسائل کو یکجا کرنے میں اعتناء کیا جاتا ہے۔

د۔ مجتہدین مرتجعین: یہ وہ حضرات ہیں جن کی ذمہ داری روایات میں سے بعض کو بعض پر ترجیح دینا ہے ان قواعد کی حمایت کرتے ہوئے جن کو حقد میں نے وضع کیا ہے، بعض علماء نے (ج) اور (ا) کے دونوں طبقوں کو ایک ہی طبقہ مانا ہے۔



ہے، یہ طبقہ عقل ترجیح میں دورے بھی رہتا ہے، چنانچہ ان میں سے بعض علماء ایک دورے کی دوسرے پر ترجیح عقل کرتے ہیں جب کہ دوسرے حضرات ان کے برعکس عقل مرتے ہیں اور محسین کے قول میں سے ان کو اختیار کرتے ہیں جو ترجیحی حیثیت سے قوی ترین ہوں اور اصول مذہب میں اعتماد میں بڑھ کر ہوں، یا ان اقوال کو اختیار کرتے ہیں جن کے قائلین کی تعداد زیادہ ہو، اس قول کا ناکل مذہب کے فقہاء کے درمیان زیادہ قائل اعتماد ہو۔

سابق علماء کی طرح انہیں بھی فتویٰ دینے کا حق حاصل ہے، لیکن پہلے والوں کی پابست محد و د ارہ میں، ان کے مسند میں بن مابین فرماتے ہیں: اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مختلف روایتوں میں رائج اور مرجوح کو بے ثبوت و ضعیف و قوت کے اعتبار سے ان کی حیثیتوں کو پہچاننا ہی طالبان علم کی آخری آرزو ہو اُرتی ہے، اس لئے مفتی اور تاضی کے لئے ضروری ہے کہ خوب سوچ سمجھ کر جواب دے اور انکے کام نہ لے، تاکہ خدا کی حمد و ثناء پر ہر باتوں کو بے اورح و سب کو حرام کرنے کے ذریعہ باری تعالیٰ پر بہتان سے بچ سکے (۱)۔

ہم یہ سمجھتے ہیں کہ اس طبقہ کے علمی کام کا حاصل جمع و تصنیف ہے، و رصحت عقل کے اعتبار سے (نہ کہ قوت دلیل کے اعتبار سے) قول مذہب کی ترتیب ہے۔

ب۔ قہمین: اس سے ہماری مراد وہ لوگ ہیں جو مذہب سے متعلق ساری باتوں میں، دوسروں کی پیروی کرتے ہیں، چنانچہ فقہاء و مراد کے درمیان ترجیح، استدلال و عقل کے سلسلہ میں ترجیح دوسروں کی درنگی وغیرہ کی ہمت وہ اپنے پیش رو علماء کی پیروی کرتے ہیں، لہذا ان کا کام صرف ترجیح سے متعلق کتابوں کا سمجھنا ہے، اس لئے یہ ترجیح بین المرویات نہیں کر سکتے، اور ترجیح اور درجات ترجیح کی تمیز کے کسی باب میں ان کا علم محسین کے درجہ کا نہیں ہو، اگرنا، ان کے متعلق ابن مابین لکھتے ہیں: یہ حضرات رطب و یابس میں فرق نہیں کر پاتے، اور نہ ہی دایاں بایاں کا امتیاز رکھتے ہیں، بلکہ شب میں لکڑی چنے والے کی طرح سب کچھ جمع کر لیتے ہیں، لہذا ان کی تقلید کرنے والے کی چاہی جتنی ہے۔

خبر زمانوں میں اس طرح کے قہمین کی کثرت ہو چکی ہے، یہ لوگ کتابوں کی عبارتوں میں لگے رہتے ہیں، یہ کتابوں سے صرف معلومات حاصل کرتے ہیں اور جو کچھ حاصل کرتے ہیں اس کی دلیل معلوم کرنے کی کوشش نہیں کرتے، بلکہ صرف یہ کہنے پر اکتفاء کرتے ہیں کہ ”اس سلسلہ میں ایک قول ہے“ چاہے اس قول کی کوئی قوی دلیل نہ ہو (۲)۔

اس جہت کے دو مختلف اثرات سامنے آئے: ایک اچھا تھا جس کا تعلق قضاء سے تھا جس لئے کہ قضاء کا کام

(۱) فتاویٰ الخیر ۲/۲۳ طبع لاہور

(۲) دم الحق لابن مابین، قدس سرہ کے ساتھ

مذہب کے رائج قول ہی پر صحیح ہوتا ہے، اور ان لوگوں کا کام ہی رائج مذہب کی پیروی ہے، اس طرح بغیر کسی غراط کے قضاء کا کام منصب ہو جاتا ہے، اور جس زمانہ میں افکار میں نحر اف پیدا ہو جائے اس میں قضاء کے کام کو مقید کرنا اور اس کے دائرہ عمل کی تحدید ضروری ہوتی ہے، بلکہ صرف قضا کے احکام کی پیروی ہی بہتر ہوتی ہے۔

ہینس کا دوسرا اثر یہ مرتب ہوا کہ اس طرز عمل سے فقہاء متقدمین کے قول کو مقدس سمجھ جانے لگا، اور دلیل کی قوت کا لحاظ کئے بغیر اور اس بات کا لحاظ کئے بغیر کہ کتاب و سنت سے ان کے قول کس حد تک مربوط ہیں اور وہ قول کس حد تک قابل تصدیق ہیں، خود ان کے قول کو حجت کا درجہ دیدیا گیا، اور معاملہ گنڈ ہو گیا، اس صورت حال نے ان لوگوں میں اپنا اثر دکھلایا جو اپنے اعمال کے لئے وجہ جواز کی تلاش میں رہا کرتے ہیں، اور یہاں کارو چارپوس قسم کے لوگ قوس ثانیہ سے، مشہور و معروف کے اصحاب اثر و اقتدار لوگوں کے علاوہ اعمال کو جابر ٹھہرنے میں تیزی دکھانے لگے، اس کے لئے اس تناکافی ہوتا ہے کہ بعض علماء نے ان کی رائے کو عمل کو جابر قرار دیا ہے، خواہ اس قوس کا (جس کو انہوں نے شور و میل اختیار کیا ہے) قابل کوئی بھی ہو، اس کی دلیل چاہے جیسی بھی ہو، بلکہ جس مذہب کی کتابوں میں یہ قوس مدخل ہے اس کے نزدیک اس کی صحت نقل و قوت جیسی بھی ہو اس سے کوئی بحث نہیں ہوتی، پھر ہوتا یہ ہے کہ مذکورہ چارپوس قسم کے لوگ کثرت علم کے اہلبار اور اس پر فخر کے لئے ایسے ثناء قابل کو مجلسوں میں خوب پھیلاتے ہیں، یہ صورت حال اس لوگوں سے، اور اس کی تقلید کرنے والوں کے لئے، عروین کے سلسلہ میں ن کی دت کو دلیل کے طور پر قبول کرنے والوں، اور اس کی حوصلہ افزائی کرنے والوں، سب ہی کے لئے باعث بربادی ہے (۱)۔

۳۴- مختلف دور و رجحانوں میں، خواہ بدعتیہ، مطلق ہو یا مقید، بلکہ مختلف دور و تقلید میں جس فقہ سے شغل رکھتے والے کوئی ایسا آدمی ہمیں نہیں ملتا جس نے کسی حکم شرعی کے استنباط کے سلسلہ میں "ادھر سے ادھر" کے ملاوہ کسی اور دلیل کا سہارا لیا ہو، ان میں سے کسی نے رومی قانون (Roman Law) یا دیگر قوانین سے جو مسلمانوں کے ہاتھوں فتح کردہ ممالک میں رائج تھے، استفادہ کی کوئی کوشش نہیں کی۔

جو لوگ یہ شبہ پیدا کرتے ہیں کہ استنباط احکام میں ہمارے فقہاء نے رومی قانون کا سہارا لیا تھا، نہیں چاہئے کہ ہمیں کوئی ایک حکم ایسا بتا دیں جس کے سلسلہ میں انہوں نے رومی قانون یا دیگر کسی قانون سے سب فیض کیا ہو، کوئی حکم رومی قانون کے اشارات سے اگر کچھ مطابقت رکھتا بھی ہو تو اس کا یہ مڑیہ مطلب نہیں کہ وہ کسی سے مستند ہے، بلکہ وہ حکم ان احکام میں سے ہے جن پر تمام نظریات باطلے سلیمہ متفق ہیں اور ان مسائل میں سے ہے جو زمانوں کے اختلاف سے مختلف نہیں ہوتے، اس طرح کے احکام اگر اسلامی فقہ میں موجود ہوں تو ان پر غور کرنے سے ہمیں معلوم ہوگا کہ ان کی جہاد کی شرعی دلیل پر ہے۔

(۱) مسودہ الفقہ اسلامی، ۱۶، ۱۷، قدرے تغیر کے ساتھ مائع کردہ صفحہ: الدراسات اسلامیہ، زیر نگرانی شیخ محمد ابوہریرہ، ۱۴۲۰ھ۔

مذہب فقہیہ کی بقا اور ان کا پھیلنا:

۳۵۔ گذشتہ سطروں میں یہ بات ہمیں معلوم ہو چکی ہے کہ کچھ فتنہ مندانوں نے جو اب مٹ گئے ہیں، اور کچھ  
یہ ہیں کہ نہ صرف یہ کہ باقی رہے بلکہ وہ بڑی بھی بڑے رہے، بعض مؤرخین کی رائے ہے کہ ان کی بقا و ترقی و روح  
اقتدار و حکومت کی طاقت تھی۔

میں یہ بات علی العموم قابل قبول نہیں، ہو سکتا ہے کہ باقی ماندہ مذہب کے بقا اور پھیلانے میں حکومت واقعہ رکا کچھ دخل ہو، مین یقیناً یہ دخل معمولی رہا ہوگا، اس لئے کہ سلطنت عباسی میں جس کے زیر نگیں تمام اسلامی ممالک تھے، قضاء حنفی فقہاء کے ہاتھ میں رہی، مین ہم دیکھتے ہیں کہ مذہب حنفی کے ماننے والے شمالی افریقہ اور مصر میں بہت تھوڑے رہے، بلکہ ان دنوں بلاد فارس کی غالب اکثریت کا مذہب بھی شافعی تھا، اور اس وقت مذہب حنفی کا اثر عراق، ماوراءالنہر کے علاقوں اور بلاد فارس کے کچھ حصوں تک محدود تھا، یہ خرافت عثمانیہ کا اقتدار کٹر اسلامی ملک پر تمام رہا، اس کا سرکاری مذہب حنفی مسلک تھا، عثمانی قلمرو کے تمام ممالک میں قضا کا کام حنفی علماء کے سپرد رہا، اس کے باوجود ہم دیکھتے ہیں کہ تیونس کے دار السلطنت کے محض ان خاندانوں کو چھوڑ کر جو دراصل ترکی نژاد ہیں، سارے عثمانی افریقہ میں گوٹ ماکنی مذہب پر عمل پیرا ہیں، یہی حال مصر کا ہے، وہاں اکثر لوگ شافعی ائمہ مذہب ہیں اور صعیڈ مصر اور صوبہ بحیرہ کے علاقوں میں ماکنی المسلمین ہیں، جب کہ حنفی مذہب کے ماننے والے بہت تھوڑے وہ گوٹ میں جو یا تو ترکی یا چادہ نژاد ہیں یا مصری یا مصر کے حصول کی خاطر انہوں نے حنفی مذہب اختیار کیا تھا، چند کہ چادہ نژاد میں تقبیلی حلقے اس مسلک کے طلبہ سے بھرے رہے لیکن مصر کے امام باشندے یا تو شافعی ہیں یا ماکنی، ائمہ یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ کسی خاص مسلک کو مسلط کرنے میں حکومت واقعہ ارکا دخل رہا؟

یہی بات مزید دہمائے عرب اور غلجی ملا قوں کے متعلق کہی جاتی ہے، یہ سارے ممالک خداوت عثمانیہ کے زیر نگیں رہے، اس کے باوجود وہاں کے باشندوں کا مسلک مالکی ہے یا حنبلی، اور کچھ لوگ شافعی بھی ہیں، اور بہت تھوڑے لوگوں کے تثنیاء کے ساتھ فقیہ مذہب کا ان ممالک میں کوئی وجود نہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ کسی مسلک کی بنیاد پر پھیا دکا بولین، اور مدار صاحب مذہب کے ساتھ لوگوں کے عقائد و تین پر ہے، نیز صاحب مذہب کے ثاروں کی قوت تاثیر اور مذہب کے پھیلنے اور اس کے مسائل کی تحقیق میں اور مسائل کو خوبصورت طور پر پیش کر کے اس فکر کے قیام پر اپنے کے لئے جہد مسلسل ہے۔

تقلید:

۳۶- دین کے کسی معاملہ میں کسی مالم کی تھلید کرنے والوں کو بعض لوگ بہت زیادہ مجروح کرتے رہتے ہیں، بلکہ

بعض لوگ تو مقلدین کو شریعت سے تشبیہ دیتے ہیں کہ یہ لوگ بھی ان ہی کی طرح یہ کہتے ہیں: ”انا وحدنا آباء ما علی اقلہ و انا علی اثارہم مُہلکون“ (سورہ زلف، ۴۳) (ہم نے اپنے باپ داداؤں کو یک طرفہ پر پڑا ہے اور ہم بھی انہیں کے پیچھے پیچھے چلے جا رہے ہیں)۔

حق بات یہ ہے کہ دین کے بنیادی مسائل و عقائد جو بدیہی طور پر معلوم ہیں، ان میں ہی مالم کی تھلید کی کوئی گنجائش نہیں ہے خواہ اس کا مقام و مرتبہ کچھ ہی ہو، بلکہ صاحب شریعت کی طرف سے ان کے ثبوت کے تعلق سے ”میں“ طہینات، خواہ جہوں ہی، طہینات ہی، حاصل کرنا ضروری ہے، اللہ تعالیٰ کوئی مسائل اس کے سلسلہ میں دلالت دہلیہ پر غور و خوض ضروری ہے، عوام کو ان و اہل پر غور و خوض کا مکلف کرنا اس درجہ دشوار ہو گا کہ زندگی، ستوار میں رہ سکے، کیونکہ اگر ہم نے ہر مسلمان کو اس کا مکلف کر دیا کہ وہ مسئلہ پر مجتہد کی طرح غور و خوض کر لیا کرے تو صنعتیں معطل ہو جائیں اور لوگوں کے منادات ضائع ہو جائیں گے، اس سلسلہ میں درکار کائنات سے بچتے ہوئے یہ کہنا کافی ہے کہ صحابہ کرام جو رسول اللہ ﷺ کی شہادت کے مطابق خیر القرون سے تعلق رکھتے تھے، سب کے سب مجتہد نہیں تھے بلکہ اس میں بھی مجتہدین کی تعداد بہت تھوڑی تھی، اور کثرت سے فتاویٰ دینے اور مسائل سے ہتھمال رکھنے والے حضرات صحابہ بھی تھے زیادہ نہ تھے۔

مگر یہ کہ جو لوگ اجتہاد کی صلاحیت رکھتے ہوں، اجتہاد کے اسباب و شرائطوں کے پوری ہونے کے بعد جنہیں ہم انشاء اللہ اس موسوعہ کے اصولی ضمیمہ میں تفصیلاً ذکر کریں گے، انہیں اجتہاد کرنا چاہئے۔

مجبوبات یہ ہے کہ مذکورہ قسم کے لوگوں میں سے بعض غلو کرنے والے یہ تک بھی کہہ ڈالتے ہیں کہ کسی مامی کے مجتہد ہونے کے لئے یہ کافی ہے کہ اس کے پاس قرآن پاک کا کوئی نسخہ، منہ بلی، اور الفت کی کوئی کتاب موجود ہو، اگر اس کے پاس یہ مذکورہ تین چیزیں نہ ہوں تو وہ اجتہاد کر سکتا ہے اور اس کو کسی مام کی تھلید کی ضرورت نہیں، اگر اس کی یہ بات مان لی جائے کہ منہ بلی، الفت کی کوئی کتاب، قرآن پاک کے رمیہ یک آدمی اجتہاد کر سکتا ہے تو ہونا یہ چاہئے تھا کہ رسول اللہ ﷺ کے سارے صحابہ مجتہد ہوتے، اس لئے کہ وہ یا تو خالص عرب تھے، یا خاص عربی نسل میں پیدا ہوئے تھے، نیز انہوں نے قرآن پاک کے نزول کا زمانہ پایا تھا اور رسول اللہ ﷺ کے زمانہ سے قریب تھے، لہذا ان لوگوں کا یہ دعویٰ و فتعات کی روشنی میں بالکل ہی غلط ہے، اور یہ کہنا کہ ظنی امور میں ائمہ کی تھلید شرک ہے اور ائمہ کو خدا کا درجہ دینا ہے، بے بنیاد بات ہے، اس لئے کہ پڑھے لکھے کی بات تو جانے دیجئے، کوئی ناخواندہ بھی ایسا نہیں جو یہ سمجھتا ہو کہ ائمہ کو تعلیم و تحریم کا وجہ حاصل ہے جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی کو حاصل ہے، بلکہ ائمہ کے سلسلہ میں ان کے اقتدار کا خلاصہ یہ ہے کہ مثلاً یہ مام یا وہ مام اپنے علم اور دین کے اعتبار سے قابل اعتماد ہو اور اللہ کے دین کے سلسلہ میں دیانت دار ہیں، قابلِ تسمت نہیں ہیں، مجیب بات یہ ہے کہ اکثر وہ لوگ جو غلو و اغوے



اجتہاد کرتے اور اس کی دعوت دیتے رہتے ہیں قرآن پاک کی کسی ایک آیت کو قرآن کریم سے دیکھ کر بھی صحیح نہیں پڑھ سکتے، چہ جائے کہ وہ اس سے کوئی شرعی حکم نکال سکیں، کم سے کم جو بات مجتہد میں ہونی چاہئے وہ یہ ہے کہ وہ عربی زبان کی گہری واقفیت رکھتا ہو، مانع و منسوخ کا علم رکھتا ہو اور سامع خاص و مطلق و مقید سے واقف ہو، اور اس کے علاوہ ان دیگر باتوں سے بھی جن کے لئے خاص قسم کی تیاری ضروری ہوتی ہے جو صرف ان تھوڑے لوگوں کو میسر آ سکتی ہے مسیوہوں نے اس کے لئے اپنے آپ کو وقف کر دیا ہو۔

۳- اس موقع سے یہ جاننا ضروری ہے کہ ایسا مسلمان کیلئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ اپنی عبادت و معادلت میں کسی خاص مسلک کی پابندی کرے، بلکہ جب کوئی واقعہ پیش آئے اور کوئی مشکل پیش آئے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ کسی ایسے شخص سے حکم شرعی دریافت کرے جس کے علم و دین پر اعتماد کیا جاسکتا ہو اور جس پر اس کا قلب مطمئن ہو، تقلید کی یہ گنجائش دین کی باتوں کے سلسلہ میں ہے جو بدیہی طور پر معلوم نہیں ہیں یعنی جو نہ روایات دین میں سے نہیں ہیں، اس لئے کہ نہ روایات دین میں کسی شخص کی طرف وہ بات مانی جائے جو مسلمانوں کے درمیان سلف سے خلف تک معروف ہو، مثلاً سود، شراب پینا، یا نماز کا چھوڑنا، یا اس کے بدلہ میں صدقہ دینے کی حالت کا خواہ کتنی ہی کوئی فتویٰ دے۔ اس کا یہ فتویٰ قابل قبول نہ ہوگا، اور اس طرح کے لوگوں کا فتویٰ حدائے تعالیٰ کے نزدیک بظہر منظر پیش نہیں کیا جاسکتا۔

### باب اجتہاد کی بندش:

۳۸- چھٹی صدی ہجری کے آغاز سے ہی بعض علماء نے باب اجتہاد کو بند کر دینے کی دعوت دی، ان کی دلیل یہ تھی کہ پہلوں نے بعد والوں کے لئے اب کچھ بھی باقی نہیں چھوڑا ہے، اور ان کا استدلال یہ تھا کہ اب امتیں پست ہو چکی ہیں، لوگوں میں امانت داری باقی نہیں رہی، امریت پسند حكام کا دور دورہ ہے، اور عند شہ یہ ہے کہ نا اہل و گ خوں پر اربع کی وجہ سے اجتہاد کا شغل نہ اختیار کریں، اس لئے سد رائق کے طور پر انہوں نے باب اجتہاد کے بند کر دینے کا فتویٰ دے دیا، اور بعض ایسے لوگ جنہوں نے سلف کے آراء کی مخالفت کی عوام و خواص کے غصہ کا نشانہ بنے، اس کے باوجود وقتاً فوقتاً ایسے لوگ سامنے آتے رہے جنہوں نے اجتہاد کا دعویٰ کیا یا ان کے مجتہد ہونے کا دعویٰ کیا گیا، اور انہوں نے کچھ قابل ذکر اجتہادات کئے تھے، جیسے ابن تیمیہ، ان کے شاگرد ابن قیم، اور کمال ابن ہمام جو حنفی المسلک تھے وغیرہ، آخر لفظ کر کے بھی کچھ ایسے اجتہادات ہیں جن میں انہوں نے مسلک حنفی کے حدود سے باہر قدم رکھا، اسی طرح کے لوگوں میں صاحب ”جمع جوامع“ تاج الدین سبکی اور ان کے والد (تقی الدین سبکی) ہیں، لیکن ہر صورت ان لوگوں کا اجتہاد، یہ رائے کہ دوسری رائے پر ترجیح دینے یا کسی ایسے مسئلہ کے حل کے دائرہ سے باہر نہیں جسے ائمہ متقدمین نے نہیں چھیڑا تھا۔

ہمیں ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ امت میں کچھ ایسے صاحب اختصاص علماء ضرور ہونے چاہئیں جن کو کتاب و سنت، اجماع کے مواقع، صحابہ و تابعین اور ان کے بعد والوں کے فتاویٰ کا بخوبی علم ہو، نیز انہیں عربی زبان کی مہارت ہو جس زبان میں قرآن پاک نازل ہوا اور اس میں سنت کی تدوین ہوئی، اس سے زیادہ ضروری بات یہ ہے کہ وہ وگھڑا مستقیم کے رہیں ہوں، بعد کے سلسلہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کو خاطر میں نہ لاتے ہوں تاکہ امت پیش آمدہ مسائل و واقعات کے سلسلہ میں ان سے رجوع نہ کر سکے، اور اجتہاد کا دروازہ اس طرح نہ پھٹ نہ کھل جائے کہ اس میں وہ وگھڑا بھی در آنے کی کوشش کریں جو قرآن پاک کی ایک اہمیت دیکھ کر بھی اچھی طرح پڑھ نہیں سکتے، نیز یہ کہ وہ ایک موضوع کی متفرق چیزوں کو اکٹھا کر کے ان میں سے بعض کو بعض پر ترجیح دینے سے بھی قاصر ہیں۔

جن لوگوں نے اجتہاد کا دروازہ بند کر دیا انہیں درحقیقت یہی قہر و امن گیر تھی کہ مذکورہ قسم کے لوگ اجتہاد کا دعویٰ کرنے میں گئے اور خدائے تعالیٰ پر بہتان تراشی کرتے ہوئے بلا دلیل و بنیاد کسی چیز کو حلال اور کسی چیز کو حرام کریں گے، یونکہ اس کا مقصد محض حرام کی خوشنودی ہوں، بعض مدعیان اجتہاد کو ہم سے دیکھا ہے کہ جب ان کو یہ خیال ہوتا ہے کہ قدر قابل بات کا قائل ہوں ان کے آقاؤں کو خوش نہ سکتا ہے تو وہ ان کی طلب سے پہلے ہی ان باتوں کے قائل ہونے کا ظہار کر گزرتے ہیں، پھر حرام ان مدعیان اجتہاد کے فتاویٰ کا سہارا لینے لگتے ہیں، چنانچہ ہمارے زمانہ میں بعض ایسے لوگ بھی ہیں جو تجارتی قرضوں پر سود کی حلت کے اور مام نہ وریات میں صرف ایسے حاصل کردہ قرض کے سود کی حرمت کے قائل ہیں، بلکہ بعض تو علی العموم سود کے حلال ہونے کے قائل ہیں، اس لئے کہ ان کے بقول مسامتہ اس پر عمل کرنے کی مقتضی ہے، ان میں سے بعض لوگ تحدید نسل کی غرض سے سقط و حمل کا فتویٰ دے چکے ہیں، اس لئے کہ بعض حرام کی یہی رائے ہے، چنانچہ یہ لوگ اسے فیعلی پائیک کا نام دیتے ہیں، ان میں سے بعض لوگوں کی رائے ہے کہ حدود کا اثبات صرف ان لوگوں پر ہو سکتا ہے جو حد کو واجب کرنے والے کی تہم کے سادی بن جائیں، اسی طرح ان میں طرح طرح کے اور عجیب و غریب فتویٰ دینے والے لوگ موجود ہیں، بہر صورت اسی طرح کے لوگوں کے پیش نظر صاحب ورع علماء نے اجتہاد کے دروازہ کی بندش کا فتویٰ دیا، ہمیں ہماری رائے ہے کہ اجتہاد کی ہر نگاہ حرمت اور اس کے دروازہ کی علی الاطلاق بندش کا فتویٰ شریعت کی تہمت اور اس کی روح سے ہم سنہ نہیں ہے، بلکہ صحیح نظر یہ یہ ہو گا کہ اس کو مباح بلکہ شریعت کے پائے جانے کے وقت و حسبہ قرار دیا جائے، اس لئے کہ امت کو نئے واقعات کے سلسلہ میں شرعی احکام کی جانکاری کی ضرورت ہے جو پہلے زمانہ میں پیش نہیں آئے تھے۔

اجتہاد کے سرچشمے:

۳۹- مذکورہ صفحات میں ہم نے بتایا ہے کہ سارے علماء امت کا اس پر اتفاق ہے کہ حکم صدف خد کا چلے گا اور اسی کو

حکام صادر کرنے کا حق حاصل ہے، لہذا تمام ہی احکام کا سرچشمہ۔ وہ اسطرح وحی۔ اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔  
وحی کی دو قسمیں ہیں: وحی تلو اور وحی آن کریم ہے، اور وحی غیر تلو اور وہ سنت جو یہ مطہرہ ہے، اس لئے کہ  
اس حضرت ﷺ چونکہ اللہ کے رسول تھے اس لئے آپ جو کچھ مانتے تھے اس کا سرچشمہ ہو، اسے نفس نہیں بلکہ  
وحی لہی ہوا کرتا تھا۔

اس سے یہ بات بخوبی معلوم ہو گئی کہ سارے احکام کا سرچشمہ یہ ہے کہ راست کتاب و سنت ہیں، لیکن اجماع گروہ  
ہو جائے تو وہ خدائے کریم کے حکم ہی کو خلاف کرتا ہے، اس لئے کہ پوری امت خلافت پر متفق نہیں ہو سکتی، رہا قیاس تو وہ  
بھی (اس لوگوں کے نزدیک جو قیاس کو حجت مانتے ہیں) مجتہد کی رائے کے مطابق حکم الہی کو ہی حاکم کرتا ہے، اور قیاس  
صحیح کے شرط کے پائے جانے کی صورت میں اس رائے سے استدلال جارہے، خواہ ہم یہ مانیں کہ حق میں تعدد نہیں  
ہوتا یا یہ کہیں کہ ہوتا ہے۔

صوفیہ میں انشاء اللہ تفصیل سے اس مسئلہ کی وضاحت کی جائے گی، لیکن ہم یہاں فوری طور پر دو مسلوں کا  
تذکرہ کریں گے جن کے متعلق ان دنوں بہت فتنو ہو رہی ہے:

#### الف۔ پہلا مسئلہ: سنت سے متعلق:

۴۰۔ بعض لوگوں نے یہ مسئلہ اٹھایا ہے کہ حدیث تشریح کا سرچشمہ نہیں ہے، یہ لوگ اپنے کو ملقب "سن کتے" ہیں، ان کا  
کہنا ہے کہ ہمارے پیشوا "سن" ہیں، ہم اس کے حوالہ کو حلال اور حرام کو حرام مانیں گے، ان کے بقول سنت میں رسول  
اللہ ﷺ کی طرف منسوب کر کے بھونی حدیثیں مادیاتی ہیں، یہ لوگ اس جماعت کی ایک کڑی ہیں جن کے متعلق  
حضور ﷺ نے ہمیں پیشی نبی دے دی تھی، چنانچہ احمد، ابوداؤد، ابویوسف اور حاکم نے صحیح کے ساتھ حضرت مقدم سے  
روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "یوشک ان یبعد الرجل منکما علی اربکنہ بعدئذ  
بعحدث من حدیثی فیقول یسا ویسکم کتاب اللہ، فما وجدنا فیہ من حلال استحلناہ، وما  
وجدنا فیہ من حرام حرماہ، الا وان ما حرم رسول اللہ مثل ما حرم اللہ" (مقریب یہ "اُمی" اپنی  
مسح کی پرینک لگائے بیٹھا ہوگا، اس کے سامنے میری کوئی حدیث بیان کی جائے تو وہ یہ کہے گا کہ ہمارے تہارے  
درمیان کتاب اللہ ہے، اس میں جو چیزیں حلال کی گئی ہیں اسے ہم حلال سمجھیں گے، اور جو حرام کی گئی ہیں اسے حرام  
سمجھیں گے، خوب سمجھ لو کہ اللہ کے رسول ﷺ نے جس چیز کو حرام قرار دیا ہے وہ بالکل اسی طرح حرام ہے جس  
طرح خدا کی حرام کردہ چیزیں (۱)۔

(۱) صحیح الکبیر ۳/۴۳۸، الفاظ کے اختلاف کے ساتھ اس حدیث کی روایت ترمذی نے بھی کی ہے اور کتبہ بر حدیث صحیح ہے (سنن الترمذی)  
شرح ابن حجر علی ۱۰/۱۲۲ طبع مملوکی۔

یہ لوگ ”اہل قرآن“ نہیں ہو سکتے، اس لئے کہ قرآن کریم نے تو تقریباً ایک سو آیتوں میں رسول اللہ ﷺ کی طاعت کو واجب فرمادیا ہے اور رسول کی طاعت کو اللہ کی طاعت قرار دیا ہے ”مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ طَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا“ (سورہ نساء، ۸۰) (جس نے رسول کی طاعت کی اس نے اللہ ہی کی طاعت کی اور جو کوئی روگردانی کر لے سو ہم نے آپ کو ان پر نگراں کر کے نہیں بھیجا ہے)۔

اس سے زیادہ یہ کہ قرآن پاک نے، جس پر عمل پیرا ہونے کے یہ لوگ مجبور دریں، رسول اللہ ﷺ کی طاعت سے انکار کرنے والے اور آپ کے فیصلہ کو نامنکور کرنے والے کو خارج از ایمان قرار دیا ہے: ”فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمُوا بِمَا نَاحِيَةً لَّهُمْ لَا يَعْلَمُوا“ (سورہ نساء، ۶۵) (سو آپ کے پروردگار کی قسم ہے کہ یہ لوگ ایماندار نہ ہوں گے جب تک یہ لوگ اس جنگل میں جوں کے تو ہیں میں ہو آپ کو حکم نہ بنائیں، اور پھر جو فیصلہ آپ کریں اس سے اپنے دلوں میں تکی نہ پائیں اور اس کو پورا پورا تسلیم کریں)۔

اور اس کی یہ بات کہ امت میں بہت سی جمہوری اور موضوع حدیثیں مادی گئی ہیں، بالکل ہی ناقابل التفات ہے، جسے کہ اس امت کے علماء نے امت رسول ﷺ کو ہر طرح کی ملامت سے پاک کرنے کے لئے ہر ذریعہ محنت کی ہے، اور کسی راوی کی سچائی میں شک یا اس کے حق میں سب کے احتمال کو حدیث کے رد میں لینے کا سبب قرار دیا ہے، اس امت کے دشمنوں کو بھی امت نف ہے کہ اس کی طرح کسی امت کے سبب اور احبار و احادیث (مخصوصاً جو حضور ﷺ سے مروی ہیں) کی چھان پھٹک پر تو چہ نہیں دی ہے، حدیث پر عمل کے لئے صرف یہ غلط فہمی کافی ہے کہ وہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اپنی دعوت دوسروں تک پہنچانے کے لئے ہر اوقات اپنے کسی پیب صحابی کو جینے پر اکتفا کرتے تھے، جس سے پتہ چماتا کہ ذہن واحد کی سچائی کا سرعہ لب کمان ہو تو اس پر عمل ضروری ہوگا۔

ہم ان لوگوں سے پوچھتے ہیں کہ نماز کی اہمیت، پنجوقتہ نمازوں کی فرضیت، زکوٰۃ کے نصاب، حج کے حکام اور اس کے مدار و دیگر وہ بہت سارے، حکام دین کا جانا امت ہی پر موقوف ہے قرآن پاک میں وہ آیتیں کہاں ہیں جو ان کو وضع کریں۔

ایک دوسرا فرقہ بھی ہے جو پہلے فرقے کے کم خطرناک نہیں ہے، اس کا کہنا ہے کہ عبادت کے تعلق سے ہم سنت کو قانون سازی کے سرچشمہ کی حیثیت سے تسلیم کرتے ہیں، لیکن امور دنیا سے متعلق قوانین و احکام کے سلسلہ میں وہ ہمارے لئے حجت نہیں ہے، یہ لوگ اس سلسلہ میں ایک کمزور شبہ سے استناد کرتے ہیں، یعنی تاہر نکل (درخت خرم) کو گابھو دینے کے واقعہ سے، جس کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو انہوں

نے دیکھا کہ مدینہ، لے کھجور کے درخت کو کا بھا دیتے ہیں، یعنی درخت خرما کے مادہ کوڑے کے ٹکڑے سے جوڑ دیتے ہیں، آپ ﷺ نے یہ صورت حال دیکھ کر فرمایا کہ اگر تم لوگ ایمان نہ لے کر آؤ گے، چنانچہ انہوں نے آپ ﷺ کے فرمان پر عمل کیا مین درختوں نے ردی کھجور دی، آپ ﷺ کا ان لوگوں کے پاس سے گزر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا یہ درخت، یہ یوں ہو گئے ہیں؟ انہوں نے کہا کہ آپ ﷺ نے ہی تو تاہیر سے منع فرمادیا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ "انہم اعلیٰ بانہر دیا کہہ" (۱) (تم لوگ اپنے دنیا کے معاملات سے زیادہ واقف ہو)۔

اس خبر سے رکون بات معلوم ہوتی ہے؟ صرف یہ کہ ایسے ذیہ کی معاملات جن کا تعلق حلال و حرام یا صحت و فساد کے اعتبار سے حدودی شریعت سے نہیں، بلکہ ان کا تعلق تجارتی امور سے ہے، ایسے امور اپنے رب کی طرف سے پیغامبر ہونے کی حیثیت سے رسول اللہ ﷺ کے مشن میں داخل نہیں ہیں، بلکہ مذکورہ حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ اس طرح کے معاملات تجربہ کے تابع ہوا کرتے ہیں، حضور ﷺ نے اس حدیث کے روایت نمونہ بن کر ہمیں اس پر توجہ دہا کر دیا ہے کہ وہ معاملات جو کلی طور پر ذیہ کی ہیں اور ان کا تعلق اسلامی قانون سے نہیں ہے ان کے سلسلہ میں مفید و مناسب کو معلوم کرنے کے لئے ہمیں جستجو کرنی چاہئے، اس واقعہ کے درمیان وہ اس بات کے درمیان بہت فرق ہے کہ حضور ﷺ کی طرف سے یہ وارد ہو کہ یہ حلال یا حرام ہے، یا یہ مسئلہ مستوجب سزا ہے یا نہیں ہے، یا یہ بی بی بی صحیح ہے یا نہیں ہے، کیونکہ یہ معاملات حضور ﷺ کے خاص و اخص مشن سے تعلق رکھتے ہیں جن کی طاعت کو اللہ تعالیٰ نے ہمارے اوپر اس تمام امور میں غرضاً اردیا ہے جن کو آپ ﷺ حق تعالیٰ کی طرف سے ہم تک پہنچاتے ہیں۔

## ب- دوسرا مسئلہ:

۴۱- "کل وقتا فقا، اسلامی قانون سازی میں مسلمات کو بھاد بنانے کی بات اٹھتی رہتی ہے، دلیل اس سلسلہ میں یہ دی جاتی ہے کہ اسلامی شریعت چونکہ انسانیت کی فلاح و بہبود ہی کیلئے اتری ہے، اس لئے جو بات فلاح و بہبود کی ہو اس پر ہمیں عمل کرنا چاہئے، اور جو باعث نقصان ہو اس سے ہمیں اجتناب کرنا چاہئے، لیکن یہ کسی حق بات ہے جس

(۱) حدیث کی روایت امام مسلم نے مختلف الفاظ سے کی ہے ایک روایت یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "ما اظہر دلیک (یعنی سفیح، یعنی شہد) (میں نہیں سمجھتا کہ یہ بی بی بی بکھیرا گیا ہے) دلیک کا کہنا ہے کہ یہ بات لوگوں کو بتائی گئی تو انہوں نے کھجوروں کے درختوں کو کا بھا دیا، لیکن حضور ﷺ کو (اس عمل کے چھوڑ دینے سے رخصا ہوئے) و لے نقصانات کی خبر دی گئی، تو آپ ﷺ نے فرمایا "ان کان یصعبہم دلیک فلبصعہ" (اگر یہ عمل ان کے لئے مفید تھا تو انہیں اسے کرتے رہنا چاہئے، اس لئے کہ میں نے انہیں یہ خبریں دی ہیں کہ یہ بات کئی گئی ہے اور تم لوگ میرے خیال کے سلسلہ میں میری گرفت مت کرو، لیکن اگر میں اللہ کی طرف سے ہوں، تو تم لوگوں سے بڑا کروں تو اس پر عمل کیا کرو، اس لئے کہ میں خدا کی طرف کوئی غلط بات منسوب نہیں کر سکتا) (صحیح مسلم ۵/۲۸۲-۲۸۳، تفسیر: محمد نو احمد البانی، طبع عیسیٰ الخلیلی)۔

سے باطل کا ارادہ کیا گیا ہے، اسلئے کہ اسلامی شریعت میں کلی طور پر خواہ اس کا تعلق عبادات سے ہو یا معاملات سے، انسانوں کی مصلحت کی ہی حمایت کی گئی ہے، پس ”مصلحت“ ہے ”یا“ ”یا مصلحت“ یہ ہے کہ خواہشات کا ساتھ دیا جائے اور بے لگام لوگوں کو خوش کیا جائے؟ یا حقیقی مصلحت وہ ہے جس سے لوگوں کے معاملات میں ستوری پیدا ہوتی ہے؟ پھر یہ کہ حقیقی اور موہوم مصلحتوں کے مابین ہم کس طرح پہچان سکتے ہیں؟

علم و تجربہ سے ہم جانتے ہیں کہ لوگوں کے طبائع مختلف ہیں، کسی بات کو ایک آدمی پسند دہی کو دوسرا آدمی ناپسند کرتا ہے، اور جس کو دوسرا ناپسند کرتا ہے پہلے شخص کی وہی عین پسند ہوتی ہے، جو شخص کسی چیز کو پسند کرتا ہے اس میں اس کو نہ فائدہ ہے نہ اور مصلحت ہی کا پہلو نکلتا ہے جب کہ ناپسند کرنے والے شخص کو صرف برائی اور نقصان کا پہلو نظر آتا ہے، عربی کے شاعر نے کتنی ہی بات کہہ دی ہے:

و عین المرصا عن کل عیب کلیلہ      کما ان عین السحط تبدی المساویا

(رضا سعدی کی نثار سارے عیوب سے مدھی ہوتی ہے، جب کہ چشم عدوت کو صرف بریاں نظر آتی ہیں)۔  
خدا نے تعالیٰ کی حکمت ہے کہ اس دنیا میں خیر و شر ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہیں، اس لئے یہ مصلحت کو دوسری پر یہ ایک برائی کو دوسری برائی پر ترجیح دینے یا نقصانات کا مفادات سے مبرا نہ رہنے کے ان میں سے کسی ایک کو ترجیح دینے کا عمل اس بات کا مقتضی ہے کہ اس سلسلہ میں دار و درمیانیات ہو جو خواہشات و اغراض سے منزہ ہو، اور ایسی ذات صرف خدا ہے تعالیٰ ہی کی ذات ہے، اس لئے کہ وہ سارے جہاں سے بے نیاز ہے اور وہ اپنے بندوں کے لئے آسانی ہی چاہتا ہے اور دشواری نہیں چاہتا ہے۔

اس سے یہ بات واضح ہوئی کہ مصالح تین ہیں: ایک مصلحت وہ ہے جس کا ثمار نے اعتبار کیا ہے اس کے باوجود کہ اس میں کچھ معمولی نقصانات بھی ہیں، اس لئے کہ اس میں یہ کا پہلو درج کرتے، جیسے روزہ کی مصلحت کہ اس میں کچھ مشقتیں بھی ہیں، اور جیسے جہاد کی مصلحت کہ اس میں مال و جان و خون بھی کتے ہیں، سی طرح کی بات حج وغیرہ کے متعلق بھی کہی جاسکتی ہے۔

بعض مسیحیت پسندوں میں یہ خیال کوٹھارے نے چرے طور پر مسترد کر دیا ہے کیونکہ ان میں نقصانات زیادہ اور فائدے کم ہیں، جیسے شراب و جوئے کی مصلحت، ارثاً باری تعالیٰ نے ”یسئلونک عن الحمر و المسکر فی فیہما إلہم کبیر و مسافع للناس و انہما اکبر من ہما“ (سورہ بقرہ ۲۱۹) (لو آپ سے شراب اور قمار کے بارے میں دریافت کرتے ہیں، آپ کہہ دیجئے کہ ان میں بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے لئے فائدے بھی ہیں، اور ان کا گناہ ان کے فائدوں سے نہیں بڑھا ہوا ہے)، اور جیسے ربا کی مصلحت، چنانچہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس کی تمام صورتوں اور شکلوں کو حرام کر دیا ہے: ”واحل اللہ البیع و حرم الربا“ (سورہ بقرہ ۲۷۵) (حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام کیا ہے)، اور ہی طرح ارثاً باری تعالیٰ نے: ”یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ و ذروا ما بقی من

الزُّبَانِ إِنَّكُمْ مُؤْمِنٌ ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبِهِمْ هَلْكُمْ زُنُوسٌ  
 أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ وَلَا تَعْلَمُونَ“ (سورۃ بقرہ ۲۷۸، ۲۷۹) (۱۔ ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور جو کچھ سوا کا  
 قایم ہے سے چھوڑ دو اگر تم ایمان والے ہو نہیں تم نے ایمان نہ یا تو خبردار ہو جاؤ جنگ کے لئے اللہ اور اس کے رسول کی طرف  
 سے، اور اگر تم تو بہ کر لو گے تو تمہارا اصل اموال تمہارا ہی ہیں، نہ تم کسی پر ظلم کرو گے اور نہ تم پر کسی کا ظلم ہوگا)۔  
 اور کچھ مصالح ایسی بھی ہیں کہ شارع نے ان کے بارے میں سکوت کیا ہے، چنانچہ فقہ ان کا اعتبار کیا ہے اور نہ ہی  
 خصوصیت سے ان کو صراحۃً مستند کیا ہے، اس طرح کے مصالح کی تعیین صرف ان حضرات کا کام ہے جن کو فقہی  
 بصیرت و گہرائی حاصل ہو اور ان کو کسی طرح کا ایجنسی یا خوف و امیر نہ ہو، یہ کہ اس سلسلہ میں قطعی فیصد کا حق  
 جماعت کو ہوگا نہ ان کو نہیں، نہ ان مصالح کا ترجیح کے تابع ہونا شرط ہے نہ ان کے مصالح زمانہ کے ساتھ  
 ساتھ بدلتے رہتے ہیں بلکہ ملکوں کے اختلاف سے بھی وہ مختلف ہو جایا کرتے ہیں۔

### فقہ کی تقسیمیں:

فقہ کی مختلف اعتبار سے مختلف قسمیں ہیں، ہم یہاں ان کی تقسیموں پر اکتفا کرتے ہیں:

الف۔ دلائل کے اعتبار سے فقہی مسائل کی تقسیم:

۴۲۔ اس اعتبار سے فقہ کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ یہ مقدمہ ہے جس کی ہیاہن دلائل پر ہے جو قطعی اثبوت اور قطعی الدالہ بھی ہیں، جیسے نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج  
 کی صاحب امتیاز عمت پر فرضیت، اور سوہو زمانہ مثلاً اب پینے کی حرمت اور پانی نہ رزق کی حاجت۔  
 دوسری قسم کا مقدمہ ہے جس کی ہیاہن دلائل پر ہے، جیسے مسجداں کے مقدس کی تعیین، نماز میں تعیین وقت کی  
 مقدس اور حیض و نفل کی عادت کی تعیین کہ طہرے ہوں یا حیض سے، اور یہ کہ کیا خلوت صحیح ہے اور عادت کو  
 واجب کرتی ہے؟ اور اس کے علاوہ دیگر مسائل۔

اور جیسا کہ پچھلے صفحات میں ذکر آیا کہ وہ احکام جو ایسے قطعی دلائل سے ثابت ہیں جو دین میں بدیہی طور پر  
 معلوم ہیں، عامی اصول کے نزہ یہ وہ فقہ میں داخل نہیں ہیں کہ وہ فقہاء کے نزہ یہ فقہ میں داخل ہیں۔

ب۔ موضوعات کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم:

۴۳۔ چون کہ علم فقہ ایسا علم ہے جس کے ذریعہ بندوں کے افعال کے سلسلہ میں خدا کے حکام معلوم کئے  
 جاتے ہیں خواہ وہ حکام، تنہائی (یعنی مطالبہ و لے) ہوں یا تخیری (یعنی اختیار و لے) ہوں یا وضعی (یعنی کسی

دوسرے حکم کیے محرک وغیرہ کہوں، اس اعتبار سے علم فقہ ہندوں سے صادر ہونے والے سارے افعال کا حاطہ رہتا ہے۔ اور اس طرح اس کے موضوعات بھی متعدد ہیں، چنانچہ وہ احکام جو اللہ کے ساتھ بندے کے تعلق کو مربوط و مضبوط کرتے ہیں انہیں عبادات کہا گیا ہے، چاہے یہ عبادتیں صرف بدنی ہوں جیسے نماز و روزہ، یا خالص مادی ہوں جیسے زکوٰۃ، یا بدنی اور مالی دونوں ہوں جیسے حج، اور وہ احکام جو خاندان کو مربوط و منظم کرتے ہیں یعنی تادیب، حقوق، نفقہ، پرورش، ولایت، نسب وغیرہ، ان چیزوں سے متعلق، احکام کو اس وقت مائلی فقہ (پرنسپل) کہا جاتا ہے، علماء نے انہیں احکام سے وصیت اور وراثت کو بھی جوڑ دیا ہے۔ چونکہ ان کا مائلی احکام سے براہ تعلق ہے۔

اور وہ احکام جو لوگوں کے معاملات کی تنظیم کرتے ہیں، جیسے: ید فیہ وعت وشرکت (اس کی تمام شکلوں کے ساتھ)، رکن، کفالت، وکالت، ہبہ، ماریت، سرمایہ داری وغیرہ کو اس وقت شری (دیونئی) کیا تجارتی قانون کہا جاتا ہے۔

اور وہ احکام جو قضاء کو اور اس کے متعلقات یعنی دعویٰ و ثبوت وغیرہ کے ذرائع کو منظم کرتے ہیں، انہیں قانون مقدمات (مرافعات) کہا گیا ہے۔

اور وہ احکام جو محکوم کے ساتھ حاکم کے تعلقات، اور حاکم کے ساتھ محکوم کے تعلقات کو مستوار کرتے ہیں، انہیں اس وقت دستور کی قانون کہا جاتا ہے۔

اور وہ احکام جو امن و جنگ کی حالت میں غیر مسلموں کے ساتھ مسلمانوں کے تعلقات کو مستوار کرتے ہیں انہیں فقہائے متقدمین "سیر" کہتے تھے، بین مصرحانہ کے فقہاء، انہیں بین المذاہبی قانون کہتے ہیں۔

اور وہ احکام جو خورد و نوش اور پہننے پونے اور ریس بہن کے بارے میں ہندوں کے اعمال سے متعلق ہیں انہیں فقہاء نے "ظہر و باحت کے مسائل" کا نام دیا ہے۔

اور وہ احکام جو جرائم اور مجرموں کی قصص کرتے ہیں انہیں ہمارے فقہاء متقدمین حدود و جنایات اور قصبات کہا کرتے تھے، بین مصرحانہ کے فقہاء نے انہیں "قانون جزائی" یا "قانون جنائی" کا نام دیا ہے۔

اس منہج سے بین سے یہ بات بخوبی عیاں ہوئی کہ فقہ مسائل سے متعلق ساری باتوں کا حاطہ کرتی ہے، لہذا بعض لوگوں کے دعویٰ کے مطابق اس کا عمل غلط اللہ کے ساتھ بندے کے تعلق کی تنظیم کے دائرہ میں محدود نہیں ہے، جیسا کہ بعض لوگوں کا خیال ہے، پس جو شخص ایسی رائے رکھتا ہو وہ یا تو علم فقہ اور اس کے موضوعات سے بالکل نا آشنا ہے یا دانستہ اس سے بے خبری کا مظہار کرتا ہے۔

ج۔ حکمت کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم:

۴۴- احکام فقہ اس اعتبار سے کہ ان کی تشریح کی حکمت معلوم و مدرک ہے یا نہیں، ان کی دو قسمیں ہیں:



پہلی قسم: یہ احکام کی ہے جن کا مقصد سمجھ میں آ جاتا ہے، انہیں کبھی احکام معللہ (یعنی وہ احکام جن میں علت معلوم ہے) کہا جاتا ہے، ان احکام کی تشریح کی حکمت یا قیاس کے لیے معلوم ہو جاتی ہے کہ نصوص میں حکمت کی صراحت ہوتی ہے یا نصوص سے حکمت کا استنباط آسان ہوتا ہے، شرعی قانون میں اس طرح کے مسائل کی تعداد زیادہ ہے، اس لیے کہ:

لَمْ يَمْتَحِنَا بِمَا نَعْبَى الْعُقُولَ بِهِ حَرَصًا عَلَيَّا فَلَمْ نَرْقُبْ وَلَمْ نَهْم

(ہماری رسالت میں اس نے (باری تعالیٰ نے) عقلوں کو مارتے ہوئے اپنے والے احکام کے ذریعہ ہمارا امتحان نہیں کیا، چنانچہ نکتہ ہمیں شک و شبہ سے دوچار ہونا پڑا اور نہ ہم حیران ہوئے)۔

جیسے نماز، زکوٰۃ، اور حج کی فی الجملہ شریعت اور جیسے نکاح میں مہر، اور طلاق و وفات میں عدت کے وجوب، اور بیوی، اولاد اور قارب کے لیے نفقہ کے وجوب کی شریعت، اور جیسے اردو دینی زمین کے پیچیدہ ہوجانے کے وقت طرق کی شریعت اور اس طرح کے ہزاروں فقہی مسائل۔

دوسری قسم: احکام تعلیمی کی ہے، یہ وہ احکام ہیں جن میں عمل اور اس پر مرتب ہونے والے حکم کے درمیان مناسبت کا اور کس نہیں کیا جاسکتا، جیسے نمازوں کی تعداد، رکعتوں کی تعداد، حج کے اکتھ اعمال، اور خدائے تعالیٰ کی رحمت ہے کہ اس طرح کے احکام ان احکام کی پختہ طور پر تہذیب و تمدن کی جانتی ہے۔

اس طرح کے تعلیمی احکام کی شریعت کے ذریعہ بندوں کا امتحان یا نیا نہ کہ آیا وہ عقلمند ہیں؟ اس جہ سے یہ جاننا ضروری ہے کہ شریعت نے اپنے اصول و ضوابط میں کوئی ایسی بات نہیں بتائی ہے جو عقل انسانی کے لیے قابل قبول نہ ہو، بلکہ وہ بسا اوقات ایسے احکام بیان کرتی ہے جنہیں عقل انسانی سمجھ نہیں پاتی، اور ان دونوں مسئلوں کے درمیان بڑا فرق ہے، اس لیے کہ اگر ایک انسان عقلی طور پر اس بات سے مطمئن ہو جائے کہ خدہ موجود ہے، اور یہ کہ وہ حکیم ہے، اور تہذیب و تمدن کی رو بہیت ہے، اور اپنے مشاہدہ میں آنے والے تجربات و احوال کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کی سچائی اور خدہ کی طرف سے آپ کے پیغمبر ہونے پر عقلی طور پر مطمئن ہو جائے، تو اس نے اپنے اس اطمینان کے ذریعہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لیے حاکمیت و ربوبیت کا قیام کر لیا اور اپنے بندہ ہونے کا اہم فائدہ کر لیا، اب اگر اس کو کسی کام کے کرنے یا کسی کام کے نہ کرنے کا حکم دیا جائے اور وہ کہنے لگے کہ میں اس وقت تک تعمیل حکم نہیں کروں گا جب تک کہ اس کی حکمت نہ معلوم نہ کروں، تو وہ اللہ اور رسول پر ایمان لانے کے اپنے دعویٰ کو خود ہی جھٹلانے والا ہوگا، یہ اس لیے کہ عقل کے درک کی ایک متعین حد ہے جیسا کہ اس کے عمل کی ایک حد ہے اور اس حد سے گئے تو اس کا نہیں کر پاتے۔

خدائے تعالیٰ کے تعلیمی احکام سے سرکشی کرنے والے کی مثال اس مریض کی ہے جو کسی ماہر فن اور معتمد طبیب کے

پاس جائے، وہ اس کے لئے مختلف قسم کی دوائیں تجویز کر دے اور بتا دے کہ فلاں دوا کھانے سے پہلے، فلاں دوا کھانے کے بعد، فلاں دوا کھانے کے بعد لینی ہے اور دوا لینے کی مقدار بھی مختلف بتا دے، اب مریض طبیب سے کہے کہ جب تک آپ مجھ سے یہ حکمت نہ بیان کر دیں کہ فلاں دوا کھانے سے قبل، فلاں کھانے کے بعد اور فلاں کھانے کے دوران کیوں لی جائے گی، اور یہ کہ بعض دواؤں کی خوراک زیادہ اور بعض کی کم کیوں ہے؟ میں آپ کی دوا استعمال نہیں کروں گا۔

سب ہی بتا دے کہ کیا اس مریض کو اپنے ذہن پر ہر قسم کا اعتماد ہے؟ یہی حال اس شخص کا ہے جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان کا دعویٰ کرتا ہے اور پھر جن احکام کی حکمت اس کی سمجھ میں نہیں آتی ان سے سر تابی کرتا ہے، اس لئے کہ مومن برحق کا شیوہ یہ ہے کہ جب بھی اس کو کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کا حکم دیا جاتا ہے تو فوراً وہ معوجہ عمت کے لئے تیار ہو جاتا ہے، خصوصاً اس کے بعد کہ ہم نے ابھی بتایا کہ شریعت اسلامی میں ایسے احکام مطلقاً نہیں ہیں عقل سلیم قبول نہ کرے، اور کسی چیز کا نہ جاننا اس کے نہ ہونے کی دلیل نہیں ہوتی، چنانچہ بہت سے احکام ایسے ہیں کہ ماضی میں اس کی حکمت ہم سے مخفی رہی پھر ان کی زیر دست حکمت ہمارے ہر وہ شیخ ہوئی، چنانچہ حمزہؓ کی حرمت کی حکمت سے بہت سے لوگ نا آشنا تھے، پھر ہمارے ہر وہ ضعیف مہر افش و صفات منشف ہو گئے جو اس پید چانور میں موجود ہیں اور جن سے خدا نے کریم نے اسلامی معاشرہ کو بچانا چاہا ہے، اسی طرح کی بات کہتے کہ جو نئے برتن کو سات مرتبہ دھونے، جن میں ایک مرتبہ می سے دھونا بھی شامل ہے، کے سلسلہ میں کہی جاتی ہے، اس کے بعد وہ بہت سے احکام ہیں جن کے سرور و موزونہ رفتہ بہ رفتہ ہم پر عیاں ہو رہے ہیں اور چہ آج تک وہ ہم پر مخفی رہے۔

### موسم فقہیہ کا تعارف

فقہ کو پیش کرنے کا نیا انداز اور اجتماعی تدوین:

۴۵- فقہ اسلامی جس طرح اپنی نشوونما میں مختلف دور سے گزرا اسی طرح اپنی تدوین کے سفر میں بھی مختلف مرحلے سے گزرا ہے، یہاں اس تناظر میں گزرنے کی گنجائش ہے کہ ابتداً فقہ کی تدوین حدیث و آثار سے مخلوط ہو کر ہوئی، پھر اس نے ان مالی و مسائل اور ان جوامع کی صورت اختیار کی جن میں اصول و مبادی سے زیادہ فروع و جزئیات پر توجہ مرکوز ہو کرتی تھی، اس کے بعد مدون فقہی مجموعے اور مفصل ہنری کتابوں کی تالیف عمل میں آئی جن کے ذریعہ مذہب فقہ کو تائید ہونے سے محفوظ رکھا گیا، اس کے بعد فقہ کے موضوع پر تصنیف نے خالص فنی و علمی اسلوب اختیار کیا، جس میں ترتیب مختلف ہوتی اور نوامدوں کے لئے اس کی عبارت پیچیدہ ہوتی تھی، اور یہ ”متون“ سامنے



مفتیوں نے اپنے لئے بحیثیت مرجع قبول کیا ہے، جیسے مشہور فقہی مجموعہ ”مجلۃ الاحکام العدلیۃ“ جسے فقہاء یب کینی نے خدفت ثنائیہ کے حکم سے تیار کیا تھا، اس کینی کے ارکان میں شیخ علاء الدین ابن مابدین بھی تھے جو مشہور صاحب حاشیہ شامی کے صاحبزادہ ہیں، اور شہرت میں مجلہ کے قریب قریب تین اور کتابیں بھی ہیں جو علامہ محمد قدری باٹا کی تصنیفات ہیں جن میں فقہی احکام کو مجوزہ قوانین کی حیثیت سے ڈھالا گیا ہے، یہ کتابیں حسب ذیل ہیں: ”مرشد الحبران فی معرفۃ احوال الإسانی“، ”الاحکام الشرعیۃ فی الاحوال الشخصیۃ“ اور ”العدل والإصاف فی احکام الاوقاف“، ان کتابوں کے بارے میں بعض مصنفین یہ احتمال پیدا کرتے ہیں کہ ان کے مصنفین کو اس کام میں پختہ اور حضرات کی مدد بھی حاصل تھی حالانکہ مصنف کی علمی لیاقت کو دیکھتے ہوئے ان کا تھا اس عمل کو انجام دینا کوئی حیرت انگیز نہیں ہے، اگرچہ وہ کام متعدد ذہنوں کے لئے بھی باریک تھا۔

یہاں اس موضوع کو طول دینے اور اس سے متعلق بہت ساری مثالیں پیش کرنے کی گنجائش نہیں، اس لئے کہ علم کتابیات (بلائبریری)، تاریخ فقہ و تشریح فقہ، ورنہ اس فقہ کے مدخل (فن کے تعارف پر لکھی گئی تہذیبی کتابیں)، نیز ائمہ کی سوانح اور فقہاء کے طبقات و تراجم کے موضوع پر بھی حائے وانی کتابیں اس موضوع پر خصوصیت کے ساتھ بحث کرتی ہیں۔

### موسوعہ کی تعریف:

۷۴۔ ”موسوعہ“ یا ”معارف“ یا ”مغامہ“ کا مطابق اس جامع تالیف پر ہوتا ہے جو کسی علم کی تمام معلومات یا کثرت پر حاوی ہو، اور جسے متعین عنوانات کے ذیل میں پیش کیا گیا ہو، ایسی ایسی خاص ترتیب کے ساتھ کہ اس سے استفادہ کے لئے فنی مہارت اور تجربہ کی حاجت نہ پڑے، نیز وہ معلومات ایسے عام فہم اسلوب میں لکھی گئی ہوں کہ سب سمجھنے کے لئے مدرس یا شروں کو دیکھنا نہ پڑے، بلکہ ان سے استفادہ کے لئے وسط درجہ کی مام سمجھ اور اس علم کے ساتھ (جو اس کا موضوع ہے) معمولی مناسبت کافی ہو، ان ساری باتوں کے ساتھ ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ اس طرح کی تصنیفات میں درج معلومات پر پوری طرح بھروسہ کیا جاسکے، بایں طور کہ ان درج معلومات کی نسبت معتد مراجع کی طرف کی گئی ہو یا ان کی نسبت ان ماہرین کی طرف کی گئی ہو جو اس فن کی تدوین میں معروف ہوں اور جن سے ان معلومات کا صدور و تائیل اطمینان ہو۔

لہذا ”موسوعہ“ کے وہ خصائص جن کے بعد ہی اسے موسوعہ کہا جاسکے گاہے ہیں: جامعیت، سائنس ترتیب، مام فہم اسلوب اور استناد کے اسباب۔

اس عمومی ورتہ کی تعریف سے یہ بات ظاہر ہوتی کہ ”موسوعہ فقہیہ“ وہ ہے جس کے اندر یہ خصائص پائے جائیں اور یہ

کہ اس میں ترتیب کی، اس فقہ میں متداول اصطلاحات ہوں (اس سے مراد یہ ہے کہ مشہور ہوب و مسائل کے عنوان کے لئے جو الفاظ معروف ہیں، انہیں استعمال کیا جائے)، اور اس میں حروف تہجی کی ترتیب اختیار نہ جائے تاکہ متعلقہ بحث کی متوقع مقامات تک مہر فن اور غیر مہر فن دونوں کے لئے رسانی ممکن ہو، موسود کے مندرجات کے قابل استناد ہونے کے لئے داخل کا ذکر اور اصلی مراجع کا حوالہ دینا ضروری ہے، نیز موسود کی تمام معصومات کے درمیان ایسی ترتیب ضروری ہے کہ باہمی ربط اور موضوع کا مکمل احاطہ اور کافی وضاحت ہو جائے۔

اہل موسود فقہی مدونات، مطوعات، مبسوطات یا فقہ کی احکامات، اکتب کے نام سے جانی جانے والی ن کتابوں سے لگ بھگ کی چیز ہے، جن میں مذکور المصدر خصائص کی مکمل رسالت نہیں ہوتی، بین بد وقات نہیں مجز موسود اس لئے تیار کیا جاتا ہے کہ ان میں تصدایا اتفاقاً موسود کی خصوصیات میں سے کوئی ایک یا ایک سے زائد خصوصیت (خصوصاً قابل اعتماد فقہی مواد کی بڑی مقدار کو حاوی ہونا) پائی جاتی ہے، ان کو حقیقتاً موسود نہیں کہا جاسکتا، بلکہ اس میں موسود کی رو سے اہم خصوصیت نہیں پائی جاتی یعنی ان میں بحث کی بنیاد مرتب اصطلاحات نہیں ہوتیں، اس سے قطع نظر کہ ان میں اسلوب کی سہولت اور ان حدود کی رسالت پائی جائے جن سے مضامین میں باہم تناسب پیدا ہوتا ہے، فقہ اسلامی میں ایسے مراجع کی کوئی کمی نہیں کہ ان میں تجزیاتی مباحث کا اضافہ کر دیا جائے تو وہ ایک یا ایک سے زائد مذہب کے لئے تمہیدی موسومات کی حیثیت اختیار کر سکتے ہیں، اور یہ مراجع اس خدمت کے بعد کامل موسود کی راہ نمودار کریں گے اور ایک وقت تک ایسے خدا کو پر کریں گے۔

#### موسود فقہیہ کے مقاصد:

۴۸۔ موسود فقہیہ کی اشاعت جہاں اسلامی مکتبہ کو ایسی تحقیقات سے مالا مال کرتی ہے جو اپنی بہترین ترتیب فقہیہ، ہر موضوع پر متحدہ جامعہ فکر کے غور و فکر کے، اجمال، اور مام لوگوں کے سامنے پیش کرنے سے پہلے ایسی جماعتی تحقیقاتی کوشش جہاں مختلف نظر فقہیہ دوسرے نئے اور قیونہ ہوتے ہیں، وہیں اس کا ایک بڑا مقصد ماہرین و متخصصین لینے بھی اور مام لوگوں کے لئے (خصوصیت کے ساتھ) مہر غور و فکر کے ساتھ علمی علوم کا مطالعہ حاصل کر قضا، اور تشریع کی اہلی تعلیم لینے، اور فقہی ورثہ کے ایسا، نیز بین الاقوامی قوانین کے تقابلی مطالعہ میں وقت کی بچت ہے۔

موسود کے ذریعہ عہد حاضر کے پیچیدہ مسائل کے مضبوط حل مستط کرنے کی خاطر شریعت مدنیہ کی طرف رجوع آسان ہو جاتا ہے، خصوصیت کے ساتھ جب کہ مختلف نوع کی قانون سازی میں شریعت سے مدد لینے کا عام رجحان پیدا ہو گیا ہے، نیز یہ احکام دین کے ساتھ تعلق و ارتباط نے جملہ شعبہ باہر حیات کی تنظیم کے لئے کتاب و سنت سے جو قوانین اخذ کئے ہیں انکی واقفیت کا ذریعہ ہے اور ان سب باتوں کا انسان کی کامرانی، اللہ تعالیٰ کی

خوشنودی کے حصول، اور پاکیزہ زندگی گزارنے میں بڑا دخل ہو کر رہتا ہے۔

اور موسوعہ کی تکمیل کے ذریعہ فقہ اسلامی موجود علوم و معارف کی مختلف ترقی یافتہ شکل و اسالیب کا ساتھ دے سکتی ہے۔ اس طرح مضمون و مواد کی پختگی اور اس کے موروثی ذخیرہ میں اضافہ کے ساتھ ساتھ تعبیر و پیشکش کا حسن اور ترتیب کی سہولت جمع ہو جاتی ہیں، اور یہ نشر و اشاعت کی دنیا میں اور معلومات کو سہولت اور تیز رفتاری کے ساتھ پیش کرنے کی دنیا میں جو خلا تیز رفتار تبدیلیوں کی وجہ سے پیدا ہوا ہے، اس خلا کو پر کرنے کا ذریعہ ہے۔

### موسوعہ فقہیہ کی تاریخ:

۳۹- موسوعہ فقہیہ کی تیاری ایک قدیم اسلامی آرزو رہی ہے جو برآمدہ تارہ ہوتی رہی ہے، اس لیے اس کی طرف بہت ساری شخصوں نے توجہ دی ہے جو امت اسلامیہ کی ترقی کے لیے فکر مند رہے، باوجود یہ کہ ان کے فکر کی وضاحت اور تجویزات یقیناً میں تفاوت رہا ہے (۱)۔

یہن فقہ کے حوالہ سے اس نئے علمی منصوبہ کو عملی جامہ پہنانے کے لیے سب سے اہم اپیل وہ تھی جو ۱۳۷۱ھ مطابق ۱۹۵۱ء میں پیرس میں منعقدہ ”فقہ اسلامی ہفتہ“ کانفرنس سے شائع ہوئی تھی، اس کانفرنس میں عالم اسلام کے فقہاء کی ایک جماعت شریک ہوئی تھی، کانفرنس کی سفارشات میں ایک ایسے فقہی موسوعہ کی تالیف کی دعوت بھی تھی جس میں اسلامی قوانین کی معلومات کلچر ز جدید اور حروف جمعی کی ترتیب کے ذریعہ پیش کیا جائے۔

۴۰- ۱۳۷۱ھ مطابق ۱۹۵۱ء میں اس عالمی تاریخی فیصلہ کو روپوش لانے کے لیے باضابطہ کوششوں کا آغاز ہوا (۲)، یہ کوشش دمشق یونیورسٹی کی کلیۃ الشریعہ کے تابع ایک کمیٹی نے شروع کی تھی جو جمہوری زمان کے ذریعہ بنی تھی (۳)، اور شام و مصر کے اتحاد کے بعد ایک جمہوری فیصلہ کے ذریعہ پہلے فیصلہ کی توثیق کی گئی تھی، چنانچہ ۱۳۸۱ھ مطابق ۱۹۶۱ء میں ایک تیز بہت دعوت موسوعہ کے نمونے کے طور پر نوڈوں کی رائے حاصل کرنے کے لیے شائع ہو جسے دونوں ملکوں کے کچھ فقہاء نے لکھا تھا (۴)، اس کے بعد شام میں موسوعہ کے سلسلہ کے کچھ تمہیدی کام منظر عام پر آئے، جیسے

(۱) موسوعہ فقہیہ کے نظریہ کا تذکرہ اس مقدمہ میں بھی ہے جو شیخ محمد راضیہ طہان نے ابن امیر کی ”الانصاح“ (طبع طب ۱۳۳۹ھ) کی اشاعت کے وقت لکھا تھا، اور اس سے بیاہر جامع طور پر اس نظریہ کو شیخ محمد بن الحسن الحلی کے مقالہ ”مسئلۃ الفقہ فی الاسلام“ کے آغاز میں پیش کیا گیا ہے (رسالہ ”انکشاف الشریعہ“ کھربہ سال دوم، ص ۱۸۳، ج ۱، ۳۳۹ھ)۔

(۲) عبرت کاری سٹیج کی سب سے اہم کوشش ”جئۃ الدراسات الاسلامیہ“ کھربہ کلچر و پبلیکٹ ہے جس کے صرف دو جلد شائع ہو گئے۔

(۳) موسوعہ کے نظریہ کے وجود اور اس کو عملی جامہ پہنانے کے اقدامات کے سلسلے کا پہلا پمفلٹ اسی کمیٹی کی طرف سے ”موسوعۃ فقہ الاسلامی“ (موسوعۃ فقہ اسلامی، اس کا تصور و طرح کار) کے عنوان سے دمشق یونیورسٹی کی طرف سے ۱۳۷۹ھ میں شائع ہوا تھا۔

(۴) اس بحثوں کو جمہوریہ عربیہ متحدہ کے مصری صوبہ کی اور لیت اتفاق نے ۱۳۸۱ھ میں شائع کیا تھا، ان کے مقدمہ کے صفحات ۵۳-۵۵ پر موجود ہے۔  
کے نظریہ کی تمہیدی کے آئندہ سطحوں کی تفصیلات ذکر کی گئی ہیں۔

”معجم فقہ ابن حرم“ اور ”دلیل مواعظ البحث عن المصطلحات الفقہیة“

اور مصر میں، وہاں کی وزارت اوقاف نے ۱۳۸۱ھ مطابق ۱۹۶۱ء میں ”المجلس الاعلیٰ لشؤون الاسلامیة“ کی کمیٹیوں کی سرور میں موسومہ کے تصور کو اپنایا تھا، لیکن اس کی طرف سے موسومہ کی پہلی جلد ۱۳۸۶ھ میں شائع ہوئی، اور اب تک اس کی پندرہ جلدیں آچکی ہیں جو ثانویہ حرف ”حزبہ“ کی اصطلاحات کی حدود میں ہیں، لیکن اس کی طرف سے تیار کردہ موسومہ کی تمام جلدیں شائع نہیں ہوئی ہیں، اس لئے کہ شاعت کی رفتار تیزی کی رفتار سے سست ہو کر رہی ہے۔

۱۳۸۶ھ مطابق ۱۹۶۶ء میں ماں سٹچ پر اور جال کار کی سٹچ پر سی بھی باصلاحیت اسلامی ملک میں اس طرح کے منصوبہ کی تجویز کو یقینی بنانے کے لئے اسلامی کوششوں کے مروجہ طے جانے کی ضرورت محسوس کرنے کے بعد کویت کی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ نے اس منصوبہ کا بیڑا اٹھایا، یہ پیش نظر رکھتے ہوئے کہ یہ کام ان فرض کن یہ قسم کے کاموں میں سے بن بن کے، ریفیقہ اسلامی کو ایسے مصری اسلوب میں پیش کرنے کی ذمہ داری ادا ہوتی ہے، جس کے ذریعہ فقہ کی معلومات حاصل کرنا اور اس پر عمل کرنا آسان ہو جاتا ہے، اور فضیلت و ثواب کے حصول کی خاطر اس طرح کے کام کو انجام دینے کیلئے سبقت کرنی چاہئے، کیونکہ اس کے ذریعہ ساری امت مؤاخذہ اور ذمہ داری سے عہدہ آ ہو جاتی ہے۔

یہاں یہ بتانا ضروری ہے کہ فقہ اسلامی کی خدمت کے سلسلہ میں متعدد کوششوں کے سامنے آنے میں کوئی حرج نہیں، کہ فقہ اسلامی کو جدید اسلوب میں اور فنی طور پر پیش کرنے کی شدید ضرورت ہے، نیز یہ کہ تمام مصر اور کویت میں فقہ اسلامی کے موسومہ کے حالیہ نتیجے ہائے عمل کو دیکھنے سے محسوس ہوتا ہے کہ ایک کے وہاں فقہ کی خدمت کا ایک مخصوص نقطہ نظر ہے، اور یہ ایک کامیاب کار اور طریقہ عمل ایک دوسرے سے مختلف ہے، اور اس نوع کا فائدہ یہ ہے کہ اس کے ذریعہ فقہ کے سلسلہ میں مختلف ضرورتیں پوری ہوتی ہیں اور اس پر مختلف انداز میں توجہ دینے اور طائہان فقہ کے لئے اسے آسان بنادینے کی خدمت بھی انجام پذیر ہوتی ہے۔

کویت میں موسومہ فقہیہ کے منصوبہ کے مراحل:

(اول) منصوبہ کا پہلا مرحلہ:

۵۰- موسومہ فقہیہ کے منصوبہ کے سلسلہ کا کام اس کے پہلے مرحلہ میں پانچ سال تک جاری رہا، جس کے دوران خطہ (خاکہ) کی تیاری کا کام مکمل ہوا، اور ابن قدیر رحمہ اللہ کی ”المغنی“ سے خرچ کردہ ایک فقہی معجم تیار کیا گیا، اور پچاس بحثیں بھی لکھیں جو مقدمہ اور نوعیت میں ایک دوسرے سے متفاوت تھیں، جن میں سے تیس بحثیں، سر معلوم کرنے کے لئے، تمہیدی یڈیشن کے طور پر شائع کی گئیں، یہ مرحلہ ۱۳۹۱ھ کے آغاز میں اختتام پذیر ہوا، اس کے بعد فقہ کا

یہ واقعہ گذر، بیس ۱۹۷۱ء میں بعض تمہیدی کاموں، باصلاحیت لوگوں کو جمع کرنے، طے ماہین سے رابطہ اور اس عظیم منصوبہ کو پیہم انجام دینے کے لئے اسلامی کوششوں کو اکساوتہ کرنے کا باقاعدہ آغاز ہو، یہ سلسلہ بعد کے دوسروں تک جاری رہا، جن کے دوران تجویزیں اور خیالات حاصل کئے گئے، اور اندرون و بیرون ملک سے اس کام کو پیہم انجام دینے کے سلسلہ کے اسلامی بیوروں پر ایک کتے ہوئے کام کو شروع کرنے، طے مناسب ترین طریقہ کو اختیار کرنے کی غرض سے ان تجویزوں اور خیالات پر غور و خوض ہوا، اسی لئے اس منصوبہ کے سابقہ اقدامات و کارروایاں اور سندھ و قوں کے سلسلہ میں ایک مفصل رپورٹ تیار کی گئی، ان کے بعد اس کام کو شروع کرنے کا حکم صادر ہوا، اور نائن عمل میں متعدد اقدامات کئے گئے، جن میں سے اہم مندرجہ ذیل ہیں:

الف۔ ان علمی اداروں سے دوسری مرتبہ رابطہ جن کو فقہ، اسلامی مطالعات اور اسلامی امور سے دلچسپی ہے، اور جنہوں نے پہلے اپنی تجویزیں پیش کیں اور باہمی تعاون و مشرتکہ عمل کے لئے اپنے وسائل کی پیش کش کی تھی، یہ رچ اس لئے قائم کیا گیا تاکہ علمی صلاحیتوں کو یکجا کیا جاسکے۔

ب۔ سابقہ بحثوں میں سے ۹ نمونوں کو منتخب کر کے تمہیدی ایڈیشن میں شائع کیا گیا، اسی طرح جس طرح پہلے مرحلہ میں تین نمونے شائع کئے گئے تھے، یہ اس لئے تاکہ مزید خیالات اور تجویزیں حاصل کی جاسکیں اور منصوبہ کو عملی جامہ پہنانے کے آغاز کا عملی اعلان ہو سکے۔

(دوم) منصوبہ کا موجودہ مرحلہ:

۵۱۔ موسومہ فقہیہ کے لئے عمومی کمیٹی کی تشکیل وزارت اوقاف کی طرف ۸ نومبر ۱۹۷۸ء کو بابت ۱۱ ربیع الاول ۱۳۹۹ھ مطابق ۱۳ جولائی ۱۹۷۹ء کے ذریعہ عمل میں آئی جس کی صدارت وزیر اوقاف و اسلامی امور کرتے ہیں، اس کے مدد و مزید گھمبہ میں جو وزارت کے املا و نسران اور فقہ کے بعض ماہرین اور شعبہ قضاء میں کام کرنے والے بعض مشیہ کار (یڈوئرز) ہیں، اس تاریخ سے ضرورت کے مطابق کمیٹی کی نشستیں برآمد ہوتی رہیں تاکہ پچھلے مرحلہ کے کاموں کا جائزہ لیا جاسکے اور اس سے نئے مرحلے میں فائدہ اٹھایا جاسکے اور اس کی پاس کردہ تجاویز اور سفارشات پر عمل کی نگرانی کی جاسکے اور جنرل کمیٹی کی طے کردہ پالیسیوں کو روکا رالایا جاسکے۔

مجلس عمومی نے جو اہم کام شروع کئے وہ یہ تھے:

الف۔ بحاثہ لکھنے اور موسومہ کے ذیلی اور متعلقہ کاموں کے لئے ایسے خاکے اور میسجیں تیار کرنا جو ان کاموں کی عمدگی اور ہم آہنگی کی ضامن ہوں۔

ب۔ پچھلے مرحلہ کے جمع شدہ مواد کو جانچ کر اور اس کا جائزہ لینے کے بعد ہر متعلق شدہ خاکہ کے مطابق بنا کر اس سے عمدہ حد تک فائدہ اٹھانا، اور لکھنے والہ نے طے کیا ہے کہ ان بارہ نمونوں پر اکتفا کیا جائے جنہیں تمہیدی طور پر



چھاپ کر رکھ دیا گیا ہے، اس لئے کہ اس کا مقصد پورا ہو چکا، تاکہ عمل نہانی کے لئے وقت مل سکے تاکہ کام کو سبزی شکل دینے کے لئے وقت کو بچایا جاسکے اور نئے کام کی انجام دہی کے لئے پوری محنت و وقت صرف کی جاسکے، اور ان تحریروں پر علماء کے ملاحظیات اور ان کی آراء کے حصول کے بجائے اس کا اہتمام کیا گیا کہ ہم مباحث میں خارجی مرہدے کام لیا جائے تاکہ موافقہ کی توثیق ہو سکے اور باہمی تعاون کا میدان وسیع ہو اور اس کام کی ذمہ داری عالمِ ہمدنی کے متعدد متکھص فقہاء، ائمہ میں، علاوہ انہیں اس کام کے جس کو شعبہ علمی تمام مباحث کے تعلق سے مرہدے تنقیح اور حسن ترتیب کا کام انجام دے رہا ہے۔

موسمہ کے مشمولات:

موسمہ کا موضوع:

۵۲- یہ موسمہ تیرہویں صدی ہجری تک کے فقہی و خارجی کی ترتیب و تدوین پر مشتمل ہے جس میں تحریر کے اسلوب میں یکسانیت ملحوظ رکھی گئی ہے جس کے بارے میں آئندہ گفتگو آئے گی، علاوہ اس کے یہاں ہر فقہ سے تعلق رکھنے والی کچھ ایسی اقسام ہیں جن کی طبیعت اور نقطہ کی پابندی کا تقاضہ یہ ہے کہ انہیں اصل موسمہ سے علاحدہ نہیں جائے، اور ان اقسام کو اس بنیاد پر کہ وہ ایک ہی اسکیم کے تحت آتی ہیں اور قدیم مراجع سے مستفاد ہیں موسمہ کے اندر داخل کیا جائے، تو موسمہ کے مجموعی مشتملات کو دیکھتے ہوئے پیدا ہونے والے انتہاس سے بچنا اور مناسب موقع میں وقت و درجہ اپنی مصوب نہ ہوتی تو یہ اقسام موسمہ کے مجموعی دائرہ میں داخل ہونے کی صلاحیت رکھتے تھے، اس لئے ان اقسام کو اپنے موسمہ کی منطلقات کے مابین ضروری اجرائی نمٹلو کے بعد ضمیموں کی صورت اختیار کی گئی، اور ہمیں ضمیمہ کا نام دینا اس بات سے مانع نہیں ہے کہ ان کا کچھ حصہ مناسب موقع کی فراہمی کی صورت میں ظہور میں آجائے اور چہ موسمہ کے سات موضوعات کے عمل ہونے سے پہلے ہی یوں نہ ہو۔

اسی طرح فقہ کے کچھ اور ابواب بھی ہیں جن کا موسمہ سے کوئی تعلق نہیں ہے بلکہ انہیں مراجع اور مخصوص کتابوں میں تلاش کرنا چاہئے، جیسے اصحاب مذہب امر کے فتاویٰ اور رسم المفتی (یعنی اصول افتاء و ترجیح) اور جمہات اور الفرائض (فقہی پابلیاں) اور ذیل، اور شرط و طہرانی، استاویز و وظائف وغیرہ۔

وہ چیزیں جو موسمہ سے خارج ہیں:

بخصوص جو چیزیں فقہی موسمہ کے موضوع سے باہر ہیں وہ مذہبی بحثیں، شخصی ترجیح اور قانون سازی ہیں، ہر چند کہ پہلی دونوں قسموں کا تذکرہ فقہی مراجع میں موجود ہے اور آخری قسم کا ذکر فقہ کی بعض جدید کتابوں میں آیا ہے، جس کی وجہ مندرجہ ذیل ہیں:

## خ- قانون سازی:

۵۳- قانون سازیوں کی وضع کی ہوئی ہوں یا شرعی ہوں، وضعی قانون سازی اس لئے موسومہ میں داخل نہیں کہ نہیں فقہ سدھی تسلیم ہی نہیں کیا جاتا، نہ وہ شرعی ہوں تو اس لئے کہ اکثر ان کا دار و مدار جدید اجتہاد یا عصری تخریجات پر ہوا کرتا ہے، اور اس اعتبار سے اس کے مصادر اس دائرہ سے خارج ہیں جن کی تحدید زمانہ کے لحاظ سے اصل موسومہ کے لئے کی گئی ہے۔ مزید یہ کہ یہ قانون سازیوں مختلف اسلامی ممالک میں مختلف ہو کر رہتی ہیں، اور بہت ساری ترسیمات کی شکار ہوتی ہیں، اس طرح کہ اس کا قدیم حصہ ان امتیازی صفت کے ختم ہونے کے بعد کم ہیت کا حامل رہ جاتا ہے، اور اس کی یہ امتیازی صفت اس کے اندر پایا جانے والا مروجہ ہے جو خصوصاً اس کے مطابق حکم کی تخصیص سے پیدا ہوتا ہے۔

جدید قانون سازی کو موسومہ کے دائرہ سے خارج رکھنے کا یہ مطلب نہیں کہ ان بعض قانونی مصلحت کی طرف اشارہ بھی نہ گئے جن کا یاں ایسی فقہی اصطلاح کو (جو نسبی اعتبار سے اس کے موافق ہو) ان قانونی یا عرفی معانی سے جو فقہاء کی مراد نہیں ہوتے ممتاز کرنے میں مدد دے۔

## ب- شمسی ترجیح:

۵۴- شمسی ترجیحات بھی موسومہ کے موضوع سے باہر ہیں، مگر اس ترجیح سے یہ دیا قول ہے جو پہلے یہ ہصدیوں میں فقہائے مدہب نے قبول نہیں ہوا، اس طرح کے قول کی مناسب جگہ جدید مسائل سے متعلق ضمیر ہے اور کسی بحث نواری کی شمس رے پر رہا ہوئی موسومہ میں شامل کئے جانے کے لائق نہیں، پس ایسی کوئی شمس رے موسومہ میں نہی نہیں جائے نہ وہ ایسی صورت مدہب قبول فقہی نہ اہب سے اصول کے مطابق بحث نکالنے جو سمجھا ہے سے بیان کرنے کی ضرورت پیش آجائے اور وہی ایسی عبارت میں پیش کیا جائے جس سے اس کے شمس فہم کا نتیجہ ہونا ظاہر ہو جائے۔

مسئل خلافیہ میں جس ترجیح کی طرف بعض حضرات مائل ہوتے ہیں ان کا متبادل جمہور کی موافق رائے کو ترجیح دینا ہے مختلف آراء کو پیش کرتے وقت عام طور پر اسی اسلوب کو اختیار کیا جاتا ہے۔

## ج- مذہبی مناقشات:

۵۵- تمام مذہب اور ان کے رجحانات پر استدلال کے سلسلہ میں خود اصحاب مذہب کی پیش کردہ نقلی اور عقلی دلیلوں پر گفت کیا گیا ہے، ایسا طریقہ استدلال نہیں اختیار کیا گیا ہے جس میں دھڑوں کے پیش کردہ اہل پر بحث اور مذہبی

مقدمہ ”رالی“ اور دو قہج کے انداز پر گفتگو کا پیرایہ اختیار کیا گیا ہو، کیونکہ اس کی جہ فقہی متون کی شریعت اور فقہاء کے ختمہ فہم پر بھی لگی کتابیں ہیں، نیز وہ فی تحقیقات اور اسکاٹ ہیں جو اس مقصد کے لئے متعین موضوعات پر سن عمل لکھی جارہی ہیں، اور موسومہ کو اس سے کوئی تعلق نہیں، اس لئے کہ اس کا تعلق ترجیحاً شخصی سے ہے، اور اس لئے کہ یہی بحثوں کی عام طور پر کوئی اہمیت نہیں ہوتی۔

موسومہ کے ضمیمے:

الف۔ شخصیات کے تراجم:

۵۶۔ موسومہ کے لئے اس موضوع پر تو چہ ضروری ہے، اس لئے کہ اس کا التزام اب ایڈیٹ ہو کر آنے والی تمام کتابوں میں کیا جاتا ہے، اسی لئے اس موسومہ میں ان اہام کی سوانح نگاری کا التزام کیا گیا ہے جس کا موسومہ کی بحثوں میں ذکر کیا ہے، لیکن سوانح صرف فقہاء کی ہی لگنی ہے، دیگر لوگوں کی نہیں، اور ختمہ طور پر بھی لگنی ہے جس سے مقصود ان کا تعارف اور ایک دوسرے سے ممتاز کرنا ہے، خصوصاً اس وقت جب بہت سے فقہاء کی نسبتیں اور مشہور نام یکساں ہوتے ہیں، ساتھ ہی ساتھ سوانح کی مشہور تصنیفات اور فقہاء میں ان کے مقام ہر تہ کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے تاکہ ان کی طرف سے کسی ترجیح یا تخریج کے عمل کے وقت اس کی رہایت کی جائے، ان کے حالات کے تذکرہ میں بعض مریع کا تذکرہ کر دیا گیا ہے جن میں ان کے حالات موجود ہیں۔

یہ ترجمہ ضمیمہ کے طور پر موسومہ کے تمام اجزاء میں پھرا ہوئے ہیں، چنانچہ ہر جہ میں اس شخص کا ترجمہ لکھا گیا ہے جس کا پہلی بار ذکر کیا ہوتا ہے، ان کے حالات کے لکھنے میں جس حروف خفی کی ترتیب کی رہایت کی گئی ہے، لیکن جن کا تذکرہ دوبارہ آئندہ کسی جہ میں آتا ہے تو اس جہ کے تراجم کی ترتیب میں ان کا نام لکھ کر یہ اشارہ کر دیا جاتا ہے کہ فلاں جہ ان کے حالات لکھے جا چکے ہیں۔

ب۔ اصول فقہ اور اس کے ملحقات:

۵۷۔ اصول فقہ وہ علم ہے جس کے بارے میں اصحاب اختصاص کا کہنا یہ ہے کہ اصول فقہ پیدم و ہم ہے جب فقہ جاری رہنے والا اور روز بروز بڑھنے والا علم ہے، اصول فقہ کے موضوع پر بہت ساری اور مختلف نوع کی قدیم و جدید تحریریں موجود ہیں، حتیٰ کہ علماء نے علم اصول فقہ کے متعلق کہا ہے کہ یہ ایسا علم ہے جو ”پہل چکا ہے“ اور سے جدید طرز پر پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہے، جیسا کہ فقہ کو پیش کرتے رہنے کی ضرورت ہے۔

علم اصول فقہ کو یقینی طور پر سمجھنے اور انکی معلومات کو ایک دوسرے سے ملا کر، اور وجود و امتداد کے اعتبار سے اس کی منطقی ترتیب کے ذریعہ اس سے فائدہ اٹھانے کے سلسلہ میں اس کا خصوصی مزاج ہے، یہ اختلاف کے مسئلہ میں بھی

س کا یہ دور طرز ہے جس میں موزنہ کا تسلسل نہ صرف اہل مذہب بلکہ اہل فرق کے استدلال کے مسائل پر توجہ تک جا پہنچتا ہے۔

نہیں وجوہات کی بنا پر اسے موسومہ سے الگ ایک ضمیمہ میں نہ لایا گیا ہے، اور فقہی اصطلاحات کے درمیان ترتیب و اہتمام اصولی اصطلاحات کو درج کرنے پر اکتفا کیا گیا ہے، جس کا مقصد محض تعارف اور حکم کی طرف اشارہ ہے، اور تفصیل اسی ضمیمہ کی طرف محول کی گئی ہے، جس کی ایک موضوعاتی ترتیب ہو، جس سے مباحث کے جزاء مربوط ہوں گے تاکہ اس سے استفادہ آسان ہو، جیسا کہ پہلے اشارہ کیا جا چکا ہے، یہ ضمیمہ الف بانی فہرست پر مشتمل ہوگا، جس سے ضمیمہ اور موسومہ میں موجود اصطلاحات کی جگہوں کی طرف اشارہ ہو سکے گا۔

یہی طریقہ ان علوم کے متعلق اختیار کیا گیا جن کا تعلق ایک وقت فقہ و اصول فقہ دونوں سے ہے، جیسے قواعد فقہیہ، الشیخہ و الزکاء، اور فروع، نہیں بھی ضمیمہ میں مناسب ترتیب کے ساتھ نہ لایا جائے گا، اور یہ علوم ہمیشہ کہ فقہی ذخیرہ ہی کا حصہ ہیں، پس یہ فقہ کو آسان کرنے اور استنباط و استخراج کی صلاحیت پیدا کرنے کے درج ہونے کی حیثیت زیادہ رکھتے ہیں، اور قضاء و افتاء کے لئے مطلوبہ خالص فقہ سے ان کی حیثیت کم درجہ کی ہے، اس لئے بعض علماء نے اس موضوعات پر لکھی گئی کتابوں میں موجود مسائل پر فتویٰ دینے کے سلسلہ میں تامل سے کام لینے کی تصریح کی ہے اور فقہ کی اصل کتابوں کے مسائل سے مذکورہ کتابوں کے مسائل کی ہم آہنگی واضح نہ ہو۔

### ج- نئے مسائل:

۵۸- ے مسائل سے مراد وہ تقاضات و مسائل ہیں جو اس دور میں پیدا ہوئے اور جن کا کوئی وضع اور تفصیلی حکم چھپی تیرہ صدیوں میں مدوں سے جانے والے قدیم مراجع فقہیہ میں موجود نہیں ہے، ان کے سلسلہ میں یہ طے کیا گیا ہے کہ نہیں اصل موسومہ سے الگ مستقل ضمیمہ میں لکھا جائے، کیونکہ ان مسائل کے اکثر مراجع موسومہ کے مترہ عبد کے مترہ سے بہرہ ہیں، اور یہ عموماً نے شمس و تنہا کا نتیجہ ہیں اور چہ اصول استنباط کے مطابق ہوں، نیز ان کی اساس مناقشوں، ترجیح اور انتخاب پر رکھی گئی ہے، اس لئے اصل موسومہ سے الگ انہیں بیان کرنا ضروری تھا، تاکہ اس فقہی ذخیرہ سے وہ طائفہ ہر میں جن پر موسومہ متضمن ہے، کہ یہ ذخیرہ مشابہت، ترجیح اور نئے استنباط کے ذریعہ اصول فقہ کی روشنی میں عصری مشکل مسائل کے حلول کی ترقی کی اساس ہیں۔

اس سلسلہ میں موسومہ میں لکھنے والے اہل قلم کو آخری دور کے فقہی فتوؤں کی کتابوں کے مضمولات کے ساتھ ساتھ مختلف قدیم و جدید مصارف، مختلف قسم کے مجلے، اور یونیورسٹیز میں پیش کئے جانے والے ڈاکٹریٹ کے مقالے اور ایڈمیوں اور اسلامی کانفرنسوں سے شائع شدہ قراردادوں و سفارشوں وغیرہ سے استفادہ و اقتباس کی سزا دی دی گئی ہے۔

س میں مختلف علوم کے ماہرین کا زیر بحث و ابحاث کی صحیح تصویر پیش کرنے کے سلسلہ میں بیوا کی کردار ہوگا۔ خواہ یہ واقعات نظری (یعنی اقتصادی و اجتماعی ہوں) کیا تجرباتی (یعنی طبی و سائنسی) ہوں، اس لئے کہ اس کا صحیح شرعی حکم کے تنبہات میں اثر ہے، اس لئے کہ کسی چیز پر حکم لگانا اس کے تصور کی فرع ہوتی ہے، اور صحت حکم کا مدد و صحت تصور پر ہے، چنانچہ کفر، کتافات تصور کی عدم تعین سے پیدا ہوتے ہیں، یا اس کے سلسلہ میں غلطی سے پیدا ہوتے ہوئے عرف یا ترقی یافتہ شرعی مسائل سے استفادہ کی وجہ سے، اور اس کام کے پورا ہو جانے کے بعد حکم شرعی کے تنبہات کا مشکل کام سامنے آتا ہے جس کی ذمہ داری۔ اس شخص پر آتی ہے جو معروف اہلیت رکھتا ہو جس کی تفصیل دہتا دو وقت پر مشکو کے وقت بیان کی جاتی ہے۔

یہ ضمیمہ مسلسل ترمیم و تفتیح سے گذرنا رہے گا۔ برخلاف اس منقول فقہی دہیہ کے جوہر زمانہ میں قابل اعتماد اصول فقہ کی روشنی میں، عصور اجتہاد کے دوران، براہ راست کتاب و سنت سے مستطاب، بین ضمیمہ میں جو چیزیں آتی ہیں نہیں اصل موسوعہ میں شامل کئے جانے کے لئے طویل عرصہ تک نقد و تحیس سے گذرتے رہنے کی ضرورت ہے، اس پسو کو کار آمد بنانے اور مستحکم کرنے کے لئے ثابہ معاصہ فقہاء کی کانفرنسوں کا انعقاد وری وسائل میں سے ہو، تاکہ مصری مسائل و مشکلات کے حوالے سے ان کی شرعی آراء معلوم کی جاسکیں، اس مقصد کو پورا کرنے کے لئے مناسب وقت پر ایسی وفد اکیڈمی کے قیام کی ضرورت پیش آسکتی ہے جس کے اجتماعات متعین وقت سے پابندی کے ساتھ ہوتے رہیں۔

## د۔ فقہ میں استعمال کئے جانے والے غریب الفاظ:

۵۹- فقہ میں استعمال کئے جانے والے غریب الفاظ کے تعارف کا ایک قاعدہ یہ ہوگا کہ قدیم مراجع دہمیہ جن کی مدد لے کر اس موسوعہ کی معلومات تیار کی گئی ہے، ان کے سمجھنے میں سہولت ہوں، دوسرے اس ضمیمہ میں ان الفاظ کے لغوی معنی کو نکال طور پر بیان کیا جائے گا جن کا استعمال فقہاء، مکتبات کرتے ہیں، پس ان الفاظ سے ان فقہاء کی مراد واضح کی جائے گی، خاص صورتوں میں جب فقہاء نے لفظ کے مختلف معانی میں سے کسی ایک ہی کو اختیار کر لیا ہو، یا لفظ مشتک ہو، پس فقہاء اس لفظ کو اس کے کسی ایک پہلو (اصطلاح) کے لئے استعمال کرتے ہوں، اور ان مقاصد کی شناخت کا حق انہیں ہو سکتا جب تک عمومی طور پر لغت فقہ کا استعمال اس طرح نہ کیا جائے کہ مومنات میں بھری ہوئی متفرق اور غریب معنومات کو جامع ہوں، یعنی ودائعات جوہر مذہب والوں نے اس مقصد کی تکمیل کے لئے تیار کی ہیں اور اس طرح وہ مخصوص فن کی مصطلحات کو بتانے والی لغوی تخم کا درجہ اختیار کر چکی ہیں، جیسے مصری کی "المغرب" اور نسفی کی "طلبة المطلب" حنفی کے لئے، اور جیسے زمیری کی "الزہد" اور فیومی کی "المصباح" ثانیہ کے لئے، اور عقی کی "المطلع" حنابلہ کے لئے، اور اموی ہونی کی "تنبیہ الطالب مبہم ابن الحاجب" مالکیہ کے لئے وغیرہ، اور سوئے شری

کتاب کے بھی چھپ چکی ہیں۔

ضمیمہ کے مشمولات میں ان شاء اللہ وہ الفاظ بھی ہوں گے جنہیں فقہاء اصطلاحی تعبیرات اور جدول صیغوں کے طور پر استعمال کرتے ہیں، اور ان کا یہ استعمال خود فقہی احکام کے لئے نہیں بلکہ معتبر اور رائج ہونے کے اعتبار سے حکم کے مرتب کو بتانے کے لئے ہونا چاہیے، جیسے مفتی بہ مختار اور صحیح دہلوی اور اس طرح کے الفاظ اگرچہ ظاہر لفظ کے اعتبار سے واضح ہیں مگر اپنے خاص مفہیم کے اعتبار سے جن کے لئے وہ الفاظ وضع کئے گئے ہیں ان کا شمار لغت فقہ کے غریب الفاظ میں کیا جانا چاہئے جو محتاج وضاحت ہیں۔

موسوعہ کی تحریر کا خاکہ:

۶۰۔ کسی بھی موسوعہ کے لئے اپنے مقاصد کو بروئے کار لانے اور اپنی اہم خصوصیات یعنی یکسانیت و ہم آہنگی کو برقرار رکھنے کے لئے کسی نقطہ (SYNOPSIS) اور خاکہ کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے اور اس خاکہ کا بیان جس سے موسوعہ کی ترتیب میں کام لیا گیا ہے غیر معمولی اہم ہے، اس لئے کہ اس کے درمیان موسوعہ سے صحیح طور پر استفادہ کی رہروشن ہو جاتی ہے، نیز اس کے درمیان موسوعہ کا عمومی مزاج معلوم ہو جاتا ہے۔

اور اس طرف بھی اشارہ کر دینا ضروری ہے کہ یہاں ”درست“ نوی درجہ کے خاکے بھی ہیں جن کا اگر ہم چھوڑتے ہیں، اس لئے کہ موسوعہ کی تیاری میں اختیار کئے جانے والے نسخے سے ان کی حیثیت زائد نہیں ہے، اور ان کا درجہ وسائل کا بے جو متعدد ہوتے ہیں اور تبدیل ہوتے رہتے ہیں، اسی طرح ہم موسوعہ کی پیشکش پہلے اختیار کی جانے والی خاصہ کی شکل سے متعلق خاکہ کا بھی ذکر چھوڑتے ہیں، اس لئے کہ سرسری نظر سے اسے جانا جاسکتا ہے اور اس لئے کہ نصوص کی تحقیق اور کسی تفسیر کو پیش کرنے کے جو موبطہ چیتے ہیں انہما پر یہ موسوعہ بھی چل رہا ہے۔

ہم یہاں اس نقطہ کی وضاحت کر رہے ہیں جس کا اس موسوعہ کی تحریر میں التزام کیا جا رہا ہے مدوہ نکات کے جن کا بھی ذکر ہو چکا، اس خاکہ کی وضاحت میں ہم نے مندرجہ ذیل عناصر کو مد نظر رکھا ہے:

موسوعہ کی ترتیب، اصطلاحات کی تقسیم، رہنمائی کا پیش کرنا، اسلوب اور مزاج، ”لف“ اور ”تخریج“۔

موسوعہ کی الف بانی ترتیب:

۶۱۔ موسوعہ میں مذکور معلومات پہلے مصطلحات کا انتخاب یعنی ایسے الفاظ کو ان کا عنوان بنانا جو متعارف ہوں اور مخصوص علمی مفہیم کے ساتھ مربوط ہوں، پھر ان مصطلحات کو حروف تہجی کے اعتبار سے مرتب کرنا، یہ عمل موسوعہ کی اہم خصوصیات کو پورا کرتا ہے بایں معنی کہ ترتیب اور مسائل کی تلاش آسان ہوتی ہے، اس طرح کہ قدیم مؤلفین مختلف ابواب میں مسائل فقہیہ کو مناسب موقع پر رکھنے کے سلسلہ میں جو مختلف نقطہ نظر رکھتے ہیں ان کی وجہ سے جو اضطراب

پیدا ہوتا ہے وہ اس عمل سے ناکل ہو جاتا ہے۔

قدیم مؤلفین کے درمیان یہ نقطہ نظر کا اختلاف اتنا دراز ہے کہ ایک مذہب اور دوسرے مذہب کی تاریخات میں ابوب کی ترتیب میں فرق ہے بلکہ کبھی خود ایک مذہب کی تاریخات میں بھی اس طرح کا فرق پایا جاتا ہے، اور حروف جمعہ کے اعتبار سے ترتیب کا اتنا ہم اس نقطہ اب و انتہا کو دور بردیتا ہے اور جو لوگ اختصا ص کے حامل نہیں ہیں ان کے لئے بھی مسئلہ زیر غور کو تلاش کرنا آسان ہو جاتا ہے۔

اور مصطلحات کی ترتیب کے وقت اس کی موجودہ ہیئت ترتیب کو پیش نظر رکھا گیا ہے (یعنی وہ لفظ مجرد ہو یا مزید فیہ اس کے مادہ اصلیہ کی رعایت نہیں کی گئی ہے بلکہ ترتیب میں اس کی موجودہ ہیئت ترتیب کو پیش نظر رکھا گیا ہے جیسے لفظ "اتلاف" کا تذکرہ "ت" کے ذیل میں آئے گا نہ کہ "تلف" کے ذیل میں، اسی طرح "ت" اور "ث" ثابت، ابضاع وغیرہ الفاظ کہ ان میں ہر لفظ کے "الف" کی رعایت کی گئی ہے نہ کہ ان کے اصلی مادہ کی) اگرچہ حرف واہتقاق کی رو سے ان کے لفظ اصلی مجرد پر کچھ زائد حروف داخل کئے گئے ہوں، اس وجہ سے کہ اس طرح ان مصطلحات کو پیش کرنا ان کی تلاش و تحقیق کو آسان کر دیتا ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ یہ الفاظ ان مسائل پہلے جس پر یہ دلالت کرتے ہیں لازمی لقب (نام) کی حیثیت اختیار کر چکے ہیں، اور یہ لفظ جن حروف پر مشتمل ہے ان کی ترتیب کے مختلف طریقوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے حق کے پہلو کو ترجیح دینے کا اصول برتنا گیا ہے اس لئے جانب اطلاق کی رعایت ہی وہ اصل ہے جس پر عربی زبان میں ثابت کا استناد ہوتا ہے، مرکب الفاظ میں ان کے اولین اجزاء کی ترتیب کا لحاظ کیا گیا ہے پھر اس کے بعد آنے والے حروف کی باقی ترتیب بھی پیش نظر رکھی گئی ہے، جیسے لفظ "صدقة" اور اس کی طرف اضافت کئے گئے الفاظ (جیسے صلاة، انجی، صلاة الوتر وغیرہ)، اور سے "نیک مگرمی" کہا جاتا ہے نہ کہ "نظام حرفی" (یعنی وہ ستم جس میں ظلم اور چور ہے لفظ کی رعایت کی جائے نہ کہ اس کے حروف کی)، اور ایک جیسے دو کلمات میں اگر ایک کے حرف دوسرے کے حروف کی تعداد زیادہ ہو تو جو کلمہ زائد حروف سے خالی ہو سے پہلے رکھا گیا ہے۔

فقر، مصطفیٰ کی تقسیم:

۶۴۔ مصطلحات سے مقصود کی زیادہ وضاحت کی خاطر ہم اس کی طرف بھی اشارہ کرتے چلیں گے کہ بطور عنوان مذکور الفاظ کو فقہاء نے اصل لغوی معنی کے زائد ایک خاص مفہوم یا استعمال یا تے یا اصطلاح مشتمل ہے مراد معانی میں سے کسی ایک معنی تک محدود کر لیا ہے، یا کسی مسئلہ یا بطور رتبہ اسے اختیار کر لیا ہے، تمام ابواب کے عنوانات ہی قبیل سے ہیں، جن کو پڑھ کر مخصوص شرعی احکام رکھنے والے فقیہ یا جہنی موضوع کی طرف لازمی طور پر ذہن منتقل ہوتا ہے۔

اور وہ استعمالات جو ان صفات سے خالی ہوں وہ اس قبیل سے نہیں ہیں، پس فقہاء کی زبان پر بیان معانی کے لئے بطور تجرید مسلسل استعمال میں رہتے ہیں، پس جب ان میں کوئی ایک لفظ دوسرے کی جگہ پر آ جائے تو اس سے لفظ کے اختیار کرنے سے جو علمی مقصد ہے اس میں خلل واقع نہ ہو۔

اور مصطلحات اپنے ایک ترتیب سے جو ان میں ایک لڑی میں پڑتی ہے، چاہے اس کی صفت اور بیان کی مقدار کچھ بھی ہو، پس ترتیب کی یکسانیت ہی سہوت اور آسانی کا ذریعہ ہے لیکن اس کے باوجود تنظیمی پہلو کا لحاظ کرتے ہوئے اصطلاحات کی آپس میں وضاحت کی مقدار اور بعض کے بعض پر مرکوز ہونے کے اعتبار سے تقسیم کی گئی ہے، اس طرح ان کی تین قسمیں ہیں: اصلی اصطلاحات، حوالے کی اصطلاحات، اور اصطلاحات دلالت، جن کی وضاحت ذیل میں کی جا رہی ہے:

#### نہ - اصلی اصطلاحات:

۶۳- یہ وہ مصطلحات ہیں جن کا بیان چرنی تفصیل کے ساتھ ان کا تذکرہ آتے ہی کیا جاتا ہے (میں موضوع اور مرتب متعدد عنوانات کے، مل میں، ذکر کے ان کے احکام کی تفصیل بیان کرنے میں مدد ملی جاتی ہے) ایسا اس لئے کیا جاتا ہے کہ لفظ ہی تبایا، مطلب طور پر موضوع کے بیانات کے استخراج کا محل ہے، اس حیثیت سے کہ وہ کسی اور عنوان کے تحت تابع نیز کی طرح داخل نہیں ہے جس کا اس سے تعلق نہ رہتا، مگر نہ ہو، اور کسی مصطلح کے اصلی قرار دینے میں ہمدانی بات یہ ہے کہ وہ مصطلح اس بات کو کہ اسے مستقل قرار دیا جائے اور بغیر کسی منازع کے ایک موقع پر اس کی تفہیمات، کما کر دی جائیں، اور اس اصول کا تعلق مقدار سے نہیں بلکہ اعتبار اس بات کا ہے کہ اس کی کوئی دوسرا مناسب محل جس کے ضمن میں اس کو داخل کیا جائے اور اس کی تفصیل درج کی جائے موجود نہ ہو۔

موضوع سے متعلق متعدد الفاظ میں سے کسی ایک لفظ کو ترجیح دینا کہ اس سے مفصل بیانات مربوط کئے جاسکیں تو اس کا مرجع یہ ہے کہ وہ لفظ مصدر مفرد ہو، جیسے حج، بیع، اور شرکت، چاہے اس لفظ کی دلالت کسی تصرف پر ہو یا عبادات پر یا معاملات پر، اور بھی یہ مصطلح کسی شی یا اوست کا نام ہوتی ہے، اور مصدر یا مفرد کو چھوڑ کر وصف یا جمع کو بطور مصطلح استعمال نہیں کیا جائے گا ایہ کہ فقہاء کے نامب استعمالات میں ایسا ہی ہو یا اس وصف یا جمع کے الفاظ کے ذریعہ کسی خاص مراد کو بتانا مقصود ہو جو مصدر یا مفرد سے حاصل نہ ہوتی ہو، جیسے ”شہید“ اور ”ایمان“۔

مصطلح اصلی سے متعلق تفسیر کی پابندی اس بات سے مانع نہیں ہوتی کہ اس سے متعلق بعض بیانات کی تفصیل کا حوالہ کسی دوسرے مصطلح اصلی سے دے دیا جائے اس صورت میں کہ اس کا ان دونوں میں ہم لحاظ کیا جاتا ہو، جیسے مثال کے طور پر عقد کی شرطیں اور تکلیف کی اہلیت، اور اسی طرح اس صورت میں جبکہ متعدد مصطلحات اصلیہ پر حاوی کوئی



یک مصطلح ہو، جیسے عقد یا معاوضہ وغیرہ۔

مصطلحاتِ صلیہ کی ثابت سے پہلے اصطلاح کی تفصیلی پانک اس طور پر کر لی جاتی ہے کہ تکرار محض بوردہ اخل سے بچا جاسکے، مگر صرف اس حد تک کہ اس کی وجہ سے ایک استفادہ کرنے والا موضوع سے متعلق نہ وری معنویت سے محروم نہ رہے، نیز اس کی وجہ سے فقہ کے ان بنیادی مسائل میں خلل اندازی سے محفوظ یقینی بن جاتا ہے جو اس اصطلاح کے تابع ہوتے ہیں، اور ان منصوبوں (پلانکس) کے عناصر تیاری کے بعد عناوین کی شکل اختیار کریتے ہیں جن کو متعلقہ جلد کی فہرست میں جگہ دی جاتی ہے۔

ب۔ فرعی اصطلاحات (حوالے):

۶۴۔ یہ وہ مصطلحات ہیں جن کا اجمال بیان ”متممہ دس“ کی صورت میں کر دیا جاتا ہے، اس میں اس مصطلح کی لغوی و شرعی حریف بیان کی جاتی ہے، اور اس سے تعلق رکھنے والے دیگر الفاظ سے اس کے فرق کو واضح کیا جاتا ہے پھر اس کا جہاں حکم بتایا جاتا ہے، اور کبھی کبھی اس مصطلح سے متعلق کلمہ و مادہ کی طرف اشارہ کر دیا جاتا ہے، اذلہ یا مراجع سے تعرض نہیں کیا جاتا، اور آخر میں اس موضوع پر تفصیلی بحث کے مقامات کی نشاندہی کر دی جاتی ہے جیسا کہ مربع صلیہ کے بارے میں فقہاء کے یہاں معروف ہے، اور عموماً یہی طریقہ اس وقت اختیار کیا جاتا ہے جب کہ اصطلاح ایسی ہو کہ اس کا دولہ وری ہو اور اس کی تیاری کے مراحل کی تکمیل نہ ہونی ہو، یا اس کے سلسلہ میں جس میں بیات کا مدہ دیا گیا ہو اس پر اس کے مشتقات ہونے کا یقین نہ کیا جاسکتا ہو اس احتمال سے کہ ترتیب اس کے خلاف کی متقاضی ہو سکتی ہو، اور مدوہ زیر فقہاء کے مابین مانوس مقام کا مصطلحات مرسومہ میں اعتبار کیا جاتا نہ وری ہے، اور یہ مرسومہ میں اس کی بحث کی جگہ کی طرف ممکن حد تک اشارہ کر دیا جاتا ہے۔

اور ”حوالوں“ کے طریقہ پر عمل دو باتوں کو پوری کرنے کے لئے ضروری تھا:

(۱) مصطلحات کے متعلق ایک ہی طرح کے بیانات میں تکرار سے بچنے کے لئے، اس طرح کہ کبھی بیان مستقلاً ہو، اور کبھی اپنے اصل کے ضمن میں، شباب و تنکاز کے ساتھ داخل ہو، اس لئے دو جگہوں میں سے پہ میں جہاں بیانات پیشگی دے دئے گئے ہیں، کہ یا تو اسی پر اکتفا کیا جائے یا دوسری جگہ میں؟ نے وہ تفصیل کے لئے رستہ ہموار رہا۔

(۲) بعض برہم درجہ کے احتمالات جن میں سے کسی ایک احتمال کی طرف، جن کا متعلق ہونا مشکل ہو ان کو چھوڑ دینے کے بجائے غیر اصحاب اختصاص کی اس ضرورت کو پورا کرنا جو ان کے مقصد تک پہنچ سکے چاہے یہ اصل کی طرف سے یا فرع کی طرف سے۔

## ج- اصطلاحات والالت:

۶۵- یہ وہ اصطلاحات ہیں جنہیں محض اس جگہ کی طرف اشارہ کے لئے استعمال کیا جاتا ہے جسے موضوع کی بحث کے لئے اختیار کیا ہو۔ لہذا یہ اصطلاحات اصلی یا حوالے کے الفاظ میں سے کسی ایک کا بدل ہوا کرتے ہیں، جن سے یہ الفاظ جو مرادف کے قبیل سے ہوتے ہیں جسے ”مضاربہ“ کے ساتھ ”قراض“، اور ”اجارہ“ کے ساتھ ”کرء“ یا بقیہ مشتقات جن میں سے کسی ایک کو موضوع کی بنیاد بنایا گیا ہو۔

اس اصطلاحات کے سلسلہ میں موسومہ کی اصطلاحات کے درمیان ان کی بحث کی جگہ کے بیان پر کثرت ملاحظہ ہے۔ جیسے (قراض، دیکھئے: مضاربہ) کسی دوسرے بیان کی ضرورت کے بغیر جو نسخی تکرار کے سوا کچھ نہ ہوگا، اور چونکہ فقہاء نے اس طرح کے الفاظ کو استعمال کیا اور انہیں نہ بدلنے والی پائیدار اصطلاحات کے طور پر اختیار کیا ہے اس لئے ان پر توجہ دینا ضروری ہے، اور اصطلاح میں کوئی بحث اور امتزاج نہیں ہوتا۔

ہر صورت اصطلاحات والالت اور اصطلاحات اجارت چونکہ اہمالی ہوتے ہیں اس لئے اس موسومہ میں یہ دونوں ایک زمرہ بحث کا درجہ رکھتی ہیں، اس لئے کہ منسلکات صلیہ موسومہ ”یلے ریزہ کی ہڈی کا درجہ رکھتی ہیں، اور منسلک اصطلاحات ہی کے لحاظ سے مدہ کی طور پر فقہ کے تمام موضوعات کا تفصیل کے ساتھ اور منصوبہ کے تمام عناصر کی پابندی کے ساتھ لحاظ ہو جاتا ہے، اور ان موضوعات کی طرف منسلکات والالت کے درجہ اہمالی کی جاتی ہے جن کا مقصد تہذیب و تحکیم ہوتا ہے، اور ان موضوعات کی تمہید ان حوالوں میں اہمالی بیانات کے ذریعہ کی جاتی ہے جن کا مقصد صرف مذکورہ ضرورت کی تکمیل ہوتا ہے۔

## فقہی رجحانات کا ذکر:

۶۶- مسائل و احکام کے بیان کے لئے جو طریقہ اختیار کیا گیا ہے وہ ”فقہی رجحانات“ کا طریقہ ہے، اور یہ مذہب کے بیان اور مسئلہ کی تکرار سے مختلف ہے۔

پس موسومہ میں اختیار کردہ طریقہ میں ایک مسئلے متعلق متعدد آراء کو ایک یا ایک سے زیادہ مذہب کے کسی فقہی رجحان کے تحت دخل ہونے کی وجہ سے ان کے ضمن میں کر یا جاتا ہے، اور اگر ایک ہی مذہب میں ایک سے زائد رائے ہو تو ان روایات کے اعتبار سے ان کے مناسب رجحانات کیساتھ اس کا تذکرہ بار بار کرتا ہے۔

وہ رجحان جس کی طرف اکثر فقہاء، مبنی جمہور گئے ہیں انہیں پہلے ذکر یا جاتا ہے، والا یہ کہ بیان کی مطابقت اس کے خلاف متقاضی ہو جیسے بیضا کوہ رب یا مفصل پر مقدم کرنا، اور جیسے اس مضمون سے آواز کرنا جس پر بعد کے لئے اسے منہوم کا سمجھنا موقوف ہو۔

اور یہ طریقہ جس کا مشورہ ہونا، بل قلم پر مبنی نہیں اس کو اختیار نہ جانے کا محرک یہ ہے کہ موسومہ سے استفادہ کرنے

والے پوری باریک بینی کے ساتھ اتفاق و اختلاف کی جگہوں کو ایک دوسرے سے علیحدہ کرنے کے مشکل عمل کے نق بن سکیں، اور فقہی اجتہادات کے مناجع کا مکمل تصور نہیں حاصل ہو جائے، اور یہی وہ طریقہ ہے جس کے ساتھ بحث و مباحثہ اور تشریح و قانون سازی میں مدد حاصل کرنا آسان ہو جاتا ہے جبکہ بحث و تحقیق خصوصیت سے کسی ایک مذہب تک محدود نہیں رہے، بلکہ نثر پر یہ بات چٹنی نہیں ہے کہ اس طریقہ میں ہر مذہب کو علیحدہ ذکر کرنے اور اس کی دلیلوں کو اس کے دشمن میں بار بار دہرانے سے بچا جاسکتا ہے۔

نیز یہ طریقہ کوئی انوکھی چیز نہیں ہے، بلکہ فقہاء کے اختلاف پر اسی گئی کتابوں اور مذاہب کو بیان کرنے والی شرحوں میں، کثر قدیم مصنفین نے اس طریقہ کی پیروی کی ہے، نیز تمام جدید فقہی تحقیقات میں اس طریقہ کو بروئے کار لیا گیا ہے، اور یہاں پر اس بات پر زور دینے کی کوئی ضرورت نہیں تھی، بعض تحقیقی کاموں میں دوسرے طریقوں کو اختیار نہ کیا گیا ہوتا، جیسے بھی مذہب کو پورا پورا علاحدہ و علاحدہ ذکر کرنا، یہ اتفاقی نکات کو جدا جدا پہلے بیان کرنا، پھر تفصیل و اختلاف کے ذکر کے وقت نہیں ملاحدہ و ملاحدہ بیان کرنا۔

مسئلہ سے متعلق مختلف فقہی رجحانات کو ذکر کرنے کے بعد اس کا التزام کیا گیا ہے کہ ہر رجحان فقہی کے ذیل میں مذہب اور جہ کی فقہ کے اس حصہ کا ذکر کیا جائے جو اس رجحان کے موافق ہے، اس کی وجہ سے فقہ مذہب اور جہ سے وچھپی رکھنے والے فقہاء، پہلے، کہنے سبھی رجحانات و آراء کو سمجھنا آسان ہو جاتا ہے، اس لئے کہ فقہ مذہب اور جہ کے اصول اور ان کے متداول مراجع کے درمیان بہت زیادہ بہت ہے، نیز سلف جنی صحابہ و ان کے بعد والوں کے جن مذاہب کی اطلاع ہو پاتی ہے ان کی طرف بھی اشارہ کر دیا جاتا ہے، جن کا تذکرہ فقہ کی معروف کتابوں میں موجود ہے، اس اشارہ کے بعد ان مذاہب کے ذکر کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے جو نامعلوم ہیں یا انہیں سنی سے معوم نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ وہ کسی نہ کسی رجحان کے تحت آچکے ہوتے ہیں۔

اسلوب اور مراجع:

۶۷۔ موسوعہ میں اس کا التزام یا کیا ہے کہ اس کا اسلوب واضح ہو، اور یہی وضاحت اکثر اس کا مطابہ کرتی ہے کہ مرجع فقہیہ سے اقتباس کی نئی عبارتوں میں کچھ تصرف کیا جائے، تاکہ اس کے دہام یا عبارت کی پیچیدگی کو دور کیا جاسکے، اور اکتادینے والی تفصیل اور منسوم کے سمجھنے میں خلل پیدا کرنے والے اختصار کے درمیان میاندروی اختیار کی جاسکے، اور طریقہ تجربات پر چلنا اس مقصد پہلے مدگار ثابت ہوا، اس لئے کہ یہ طریقہ تجربات اس وقت تک متحقق نہیں ہو سکتا جب تک عبارتوں میں سے مناسب ترین عبارت کا انتخاب نہ کیا جائے جن کی واقفیت کا تب بحث کو مختلف مرجع فقہیہ میں ہوتی ہے۔

منقولہ عبارتوں میں معنی کی تبدیلی کے بغیر تصرف کا عمل اختیار کرنے کے باوجود یہ پابندی کی گئی ہے کہ کسی مذہب

کی طرف کسی رائے کی نسبت اس مذہب کی اصلی حامل کتابوں کے حوالے کے بغیر نہ کی جائے، اور رجحانات کی تصویر کے سلسلہ میں کبھی ایک مذہب کی ایسی کتابوں سے مدد لی جاتی ہے جس کا موضوع فقہ مقارن ہو، ساتھ ہی ساتھ باقی دیگر مختلف کتابوں کی طرف نسبت ظاہر کر دی جاتی ہے۔

۶۸- اور (موسومہ میں) جن مراجع پر افتادہ یا گیتا یہ وہ قدیم کتابیں ہیں جو اصحاب مذہب کے درمیان مقدمہ اول رہی ہیں اور جن کی انہوں نے شروع و حواشی کے ساتھ خدمت کی اور جن پر کبھی انکار اور تنقید یا اقرار اور تسلیم کے ساتھ تہذیب کی ہے، اور جنہیں اصل فقہی ذخیرہ سمجھا جاتا ہے جس کا اسلوب و طرز تصنیف بعد کی تمام جدید تحقیقات سے ممتاز ہے، اور ان دونوں کے مابین کا فاصلہ تیرہویں صدی ہجری کا ختم ہے، اسی ایک بنیادی مراجع کا انتخاب یا گیتا ہے جن سے ہر فقہی مذہب کی تمدن مانندی ہوتی ہے، کیونکہ ان مراجع میں کسی بھی مذہب کی پہلی و بعد کی تحریروں کا احاطہ ہے، اور نقلی، اہل اور عقلی قوانینات نیز معتد متفقین بہ قول کے بیانات کا اہتمام کیا گیا ہے۔

(اور یہ مراجع جن سے استفادہ کیا جائے گا، اور ساتھ ہی دیگر مراجع کی تجزیاتی نہرست در عمل بنے تاکہ موسومہ کی تحریر میں ان سے استفادہ آسان ہو) (۱)

اور ضرورت کے وقت کتب فقہ کے علاوہ دیگر کتب شریعت سے بھی استفادہ کیا جاتا ہے، خصوصیت کے ساتھ فقہ سلف کے سلسلہ میں کتب قیام و احکام القرآن شروع و الحکام اور احادیث و احکام سے متعلق کتابوں کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔

تامل ذکر بات یہ ہے کہ مراجع کلمیہ سے استفادہ صرف مسجود کتابوں تک محدود نہیں ہے، بلکہ ان مخطوطات پر بھی مشتمل ہے جو دنیا میں منتشر علمی ثراؤں سے مایکرو فلم کی صورت میں حاصل کی جاتی ہیں، اسی طرح ایسی مشینیں حاصل کی گئی ہیں جن کے ذریعہ مایکرو فلم کو پڑھا جاسکے اور اس کی فوٹو کاپی اسانی مراجع کی طرح ان تحقیقات کے سلسلہ میں بھیجی جاسکے جس کی ذمہ داری باہر لکھنے والوں کو دی گئی ہے۔ اور مقصد ان بعض تراجم فقہی کو نتائج کرنا ہے جس کا سہارا مقررانہ لکھی کی کتاب "الذخیرۃ" کے ذریعہ پایا ہے۔

دلائل وراں کی تخریج:

۶۹- اس موسومہ کا یہ امتیاز ہے کہ اس میں ذمہ دار و احکام کے ساتھ ساتھ اس کے نقلی اور عقلی دلائل کا ذکر بھی کیا گیا ہے

(۱) وہ فقہی لہرست جو زیر طباعت ہیں اور جو طبعی نتائج ہوں گی، مندرجہ ذیل ہیں:

- ۱- جمع الجوامع اور اس کی شرح کی لہرست (محولہ میں)
- ۲- مسلم الشیوخ اور اس کی شرح کی لہرست (محولہ میں)
- ۳- شرح المنہاج اور اس کے حواشی کی لہرست (محولہ میں)
- ۴- حاشیہ ابن ماجہ پر کی لہرست (محولہ میں)
- ۵- جوہر و دلیل شرح مختصر ظہل کی لہرست (محولہ میں)

پس کتاب سنت اور اجماع، قیاس اور دیگر مصادر احکام کے دلائل ذکر کئے جاتے ہیں (مرچہ وہ مختلف فیہ ہوں)، یہیں دلائل کا تذکرہ صرف اسی قدر کیا جاتا ہے کہ اس کے ذریعہ حکم کے استنباط کی صورت معلوم ہو سکے، یہ مختلف دلائل، احکام کے ذکر کے بعد لائے جاتے ہیں تاکہ مسئلہ اور حکم کی صورت گہری میں بکھرا رہے بچا جائے، اور یہ بکھرا رہے ہو مکتی ہے کہ مختلف دلائل کو مستقلاً بیان کیا جائے۔

اور جو دلائل ذکر کئے جاتے ہیں ان میں اس بات کا خیال رکھا جاتا ہے کہ وہ رجحان واحد اور اس کے مثال حکم میں متفق مذہب کے لئے سند کا درجہ رکھتے ہوں، اولہ کے مناقشوں سے تعرض نہیں کیا جاتا مگر اس وقت کہ جب کوئی دلیل یہ سے زبرد رجحان کے لئے، اس کے سمجھنے یا اس کی تاویل میں کسی قسم کے اختلاف کے حوالہ سے اساس ہو، پس ایسی صورت میں اس مقصد کی اس سبکی پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

اور اس کا انتہا یہ کیا جاتا ہے کہ احادیث کی تخریج کی جائے، ان کا درجہ بیان کیا جائے، اور روایت کو اس کی اس صورت میں پیش کیا جائے جو اصول کتب سنت سے ثابت ہے جبکہ مراجع فقہیہ سے نقل کی گئی حدیث کے غلطیہ وحدہ یا نہ مشہور یا مروی بالمعنی کے مغایر ہوں، اور کبھی مراجع فقہیہ میں نہ کی گئی حدیث ثابت نہیں ہوتی تو ترجیح حاصل ہو سکے تو اس کے متبادر ثابت حدیث کے، یہ اس کی تاویل پیش کی جاتی ہے، اس وجہ سے کہ کسی مسئلہ کے متادل کے طور پر پیش کی جانے والی حدیث کے ضعف کا ظاہر ہونا اس کا متقاضی نہیں ہے کہ اس مسئلہ کو نظر انداز کیا جائے، اس لئے کہ کبھی اس حکم کی دوسری دلیل مراجع فقہیہ میں موجود ہوتی ہے، اس بات پر نظر رکھتے ہوئے کہ مہمومہ میں ٹہنی دیوں پر، قصار کیا گیا ہے جو مشہور کتب فقہ میں مذکور ہوں۔

خاتمہ:

۱۔ فقہی موسسہ کا منصوبہ ایک خاص مزاج رکھتا ہے جو دیگر علمی اور عملی خدمات کے منصوبوں سے مختلف ہو کر رہتا ہے، یہ اس لئے کہ اس منصوبہ کی تکمیل کے عناصر کسی ایف ڈی اے اور ہیا حکومت کے بس میں نہیں ہے، بلکہ ضروری ہے کہ اس میں عالم اسلام کے اصحاب اختصا شریک ہوں اور مقدمہ اہمیت اور وقت کے اعتبار سے مطلوبہ معیار پر ایک دوسرے کا تعاون کریں۔

اور اس طرح کے معاملات میں وقت کے نمبر پر کنٹرول بس سے باہر کی بات ہوتی ہے، بلکہ اس طرح کے منصوبہ کی کامیابی کے لئے صبر و تحمل اور وسعت نظری کی ضرورت ہے، بشرطیکہ جن بنیادوں پر منصوبے زیر تکمیل ہوں وہ صحیح ہوں، اور اس طرح ہوں کہ ان سے متوقع نتائج کی آمدن ممکن ہو، تاکہ تخلیقی کاوش اپنی مطلوبہ شکل میں سامنے آئے کہ وقتی عجلت کی وجہ سے پختگی کا پہلو ہاتھ سے جانا نہ رہے۔

یہ اس طرح منصوبہ میں وقت کا عنصر تخلیق کی شکل و صورت کے ساتھ ہم آہنگ نہیں ہوتا، یونکہ اس کی بنیادوں

اور اولین تیاریوں پر کوشش بے پایاں صرف کی جاتی ہے، خصوصاً موسومہ کے منصوبہ میں تو عمل اور مرتب طور پر منظر  
عام پر لانے کی بھی پابندی کی جاتی ہے۔

سختی بات یہ کہ اس موسومہ کا منصوبہ ایک اسلامی ضرورت ہے جس کی تکمیل کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہونا  
ضروری ہے، اور تاخیر یا دشواری کی بنا پر اس طرح کے منصوبوں سے تریز امت کے لئے نا جائز ہے، بلکہ ضروری ہے  
کہ نئی کامیابی کی راہ کو تسویر کرنے کی غرض سے باہمی تعاون کو عمل میں لایا جائے اور اطمینان کا ماحول اور تمام  
وسائل و ذرائع مہیا کئے جائیں۔

واللہ المستعان وهو ولی التوفیق

موسوعه فقهيہ

# الف

بعد فرمایا ہے: ”وَجَعَلْنَاهُمْ اُمَّةً يَتَّبِعُونَ مَبْعُومًا“ (۱) (اور ہم نے اس (سب) کو پیشوا بنایا۔ امت کرتے تھے ہمارے حکم سے)۔ جیسا کہ خانقاہ پر بھی ائمہ کا اطلاق کیا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ ایسے رتبہ پر مقرر کئے گئے ہیں جن کی وجہ سے لوگوں پر ضروری ہے کہ اس کی اقتدا کریں اور ان کے فرمان مدلیات قبول کریں، فان وہی مامت کو مامت کہہ کر سے تعبیر کیا جاتا ہے، ائمہ کا اطلاق ان لوگوں پر بھی ہوتا ہے جو لوگوں کو مار پڑھاتے ہیں، اس مامت کو مامت صغریٰ کہا جاتا ہے، اس سے کہ اس کی اقتداء میں جو لوگ نماز کرتے ہیں اس کے لئے ضروری ہے کہ ان کی پیروی کریں، حنفیہ علیہ السلام کا رشتہ ہے: ”ایما جعل الإمام لیؤتم بہ، فاداکم عارکھوا، اولادکم سجد لاسجدوا ولا تھملوا علی إمامکم“ (۲) (امام اسی سے بناؤ گیا ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے، جس جب ہو رکوع کرے تو تم رکوع کرنا، اور جب وہ سجدہ کرے تو تم سجدہ کرنا، اور اپنے امام کے خلاف تم عمل نہ کرو)۔

## ائمہ

تعریف:

۱- ائمہ لغت میں: ان لوگوں کو کہا جاتا ہے جن کی اقتداء کی جائے خواہ وہ مرد اور ہو یا کوئی اور (۱)۔ اس کا واحد امام ہے، چونکہ لغوی معنی کے اعتبار سے اس کا اطلاق ہر اس شخص پر کیا جاتا ہے جس کی اقتداء کی جائے، چاہے خیر میں کی جائے یا شر میں کی جائے، نیز نہ ضابطہ نبوت کی جائے یا جبر و زبردستی سے کی جائے، اس لئے اصطلاحی معنی اور لغوی معنی میں کوئی دوری نہیں ہے (۲)۔

اس صطوح کے مختلف استعمالات:

۲- انبیاء علیہم السلام کو امام کہا جاتا ہے، کیونکہ مخلوق پر ان کی اجابت واجب ہوتی ہے قرآن میں اللہ تعالیٰ نے چند نبیوں کا ذکر کرنے کے

(۱) الصحاح، سبب العرب، ۱/۲۸۸۔

(۲) شرح التعمار فی علی التحدید، ص ۱۸۱، ”الطبیعة العامرة“، تفسیر الرازی ۲۳۳ طبع بولہ جوہر الاکلیل ۲۲۱/۲۔

(۱) سورۃ انبیاء ۳۳۔

(۲) تفسیر الرازی ۲/۱۷۱ طبع عبد الرحمن محمد۔ حدیث: ”ایما جعل الإمام لیؤتم بہ“ امام احمد وغیرہ کی متعدد روایات میں تقریباً قریباً ہی طرح مروی ہے دیکھئے: السنن الکبیر ۲/۳۳۸ طبع دار الکتب العربیہ، اصل اس حدیث کی حضرت ابو یوسف وغیرہ سے مروی حدیث ہے جسے امام بخاری و امام مسلم نے نہ لکھا ہے فرق کے ساتھ وہ یہ ہے یا ہے اور اس کی ”لا یحفظو علی إمامکم“ (تم اپنے امام کے خلاف عمل نہ کرو) سے غلط ہے اس کو وہ یہ ہے کیا انہوں نے اس حدیث کا معنی دیکھا ہے (تخصیص التفسیر ۳/۳۸۰) طبع ہدیۃ التحدید۔



### اجماعی حکم:

۳- اگر مذہب فقہ معتبرہ میں سے کسی ایک کے اجتہادات گروہ  
عقلاً صحیح، منقولہ ان تک پہنچے ہوں پھر اس میں سے جو مطلق ہیں اس  
کی تھکید، جو عام ہیں اس کی تخصیص، و فرہ و ت کی شرطوں کی صورت  
ہی ہو، ہو تو ایسے اقوال کے بارے میں وہ شخص جس میں خود  
اہلیت اجتہاد نہ ہو اس کا اختیار ہوگا کہ اس میں سے کسی ایک کو عمل  
کے لئے اختیار کرے۔ اور کسی ایک مذہب کی پابندی اس پر لازم نہیں  
ہوئی، جدا وہ اس کے جس شخص کے پاس ترجیح و تفریح کا ملکہ ہو تو وہ اس  
سببی اجتہادات، اہل فقہ سے مدد لے سکتا ہے، اس کے بعد کہ وہ ان کی  
نقل کی صحت کی تحقیق کر لے اگرچہ یہ اجتہادات مجلس شور پر منقول  
ہوں، اور اس کو حق ہوگا کہ ان اجتہادات کے مطابق استنباط و ترجیح  
کے قواعد کی روشنی میں جو عمل کرے، رتبی ہے (۱)۔

ایک ہی مبادی یا ایک ہی تصرف میں مختلف ائمہ کے اجتہادات  
کی تلمیح اور پیوند کاری کے صحیح ہونے کے بارے میں اختلاف  
ہے (۲)، ان سارے مسائل کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے؛  
اجتہاد، افتاء، تشابہ، تقلید اور تلمیح کی اصطلاحات کے ضمن میں۔

۴- امامت کی ہر قسم چاہے وہ امامت عظمیٰ یعنی خلافت ہو، کسی ایک  
علاقہ میں، یا امامت صغریٰ ہو یعنی نماز کی امامت ایک وقت و ایک  
جگہ میں، ہر دو صورتوں میں ایک سے زیادہ امام کا ہونا جائز و ممنوع  
ہے، تاکہ کلمہ مسلمین میں تفریق نہ پیدا ہو، اس کی تفصیل کے لئے  
امامت خلافت اور امامت کبریٰ کی بحث کی طرف رجوع کریں۔

۵- اصول فقہ اور اصول علم حدیث میں وہ روایات قابل قبول ہیں

اس کے علاوہ علماء کے نزدیک لفظ "ائمہ" کے دوسرے اصطلاحی  
استعمالات بھی ہیں جو ایک علم سے دوسرے علم میں مختلف ہوتے ہیں۔  
چنانچہ فقہاء کے نزدیک مجتہدین ثلث جو اصحاب مذہب متبوعہ  
میں نہیں امر کہا جاتا ہے (۱) جب لفظ امر اور بعد بولا جائے تو اس سے  
مراد حضرت امام ابو حنیفہ، حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی اور  
حضرت امام احمد رحمہم اللہ ہوتے ہیں اصل میں کے، ایک امر سے  
مراد وہ لوگ ہوتے ہیں جن کو اصولی تدوین میں سبقت حاصل ہے۔  
خود تکلمین کے طریقہ سے تدوین کی ہو جیسے یونی اور غربی، یا حنفیہ  
کے طریقہ پر تدوین کی ہو جیسے رشتی اور ربیعہ، یا ان دونوں طریقوں  
کی جامع راہ اختیار کر کے کی ہو جیسے ابن ساعی، ربکی وغیرہ۔

مفسرین کے نزدیک محمد بن حسن بصری اور عید بن حنیفہ جیسے  
حضرات کو ائمہ کہا جاتا ہے، اور علم قرأت میں ان دس قاریوں کو ائمہ  
کہا جاتا ہے جن کی قرأت متواتر ہیں، ان دس قاریوں کے نام یہ ہیں:  
نافع، ابن کثیر، ابو عمر، ابن عامر، عاصم، جزولہ، کسان، ابو جعفر، قتوب  
اور خلف (۲)، اور محدثین کے نزدیک اصحاب ترمذ، قندیل کو ائمہ کہا  
جاتا ہے جیسے علی بن مدینی اور یحییٰ بن مبین وغیرہ۔

محدثین جب "ائمہ ستہ" (چھ امام) کہتے ہیں تو اس سے ان کی  
مراد بخاری، مسلم، ابو داؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ ہوتے ہیں، بعض  
لوگوں نے ائمہ ستہ میں ابن ماجہ کے بجائے امام مالک کو شمار کیا ہے اور  
بعض لوگ ابن ماجہ کی جگہ ربیعہ (۳) کا نام لیتے ہیں، تکلمین کے  
رہ ایک سر کا طریق ابو حسن بصری اور ابو منصور ہاتمی جیسے حضرات  
پر ہوتا ہے جن کے مستحق و کاتب فکر اور عقیدہ میں ان کے جمع ہیں۔

(۱) خطبہ ۱/۳۰ طبع اول۔

(۲) بشر فی القراءات بشر لابن الجزری ۱/۵۸، ۵۳ طبع تجاریہ۔

(۳) جامع الاصول ۱/۱۸۰ اور اس کے بعد کے صفحات، ارسالیہ المحضرہ لایان  
مشہور مکتب المدینہ لکھنؤ ۱۳ طبع دار الفکر بیروت ۱۴۲۳ھ۔

(۱) فواتح الرحمن مع المصنف ۲/۶۱ طبع برواق، دار الفکر لکھنؤ ۱۳۷۲ھ طبع  
مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۵۸ طبع اول، المعجم ۱/۱۶ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

جنہیں امر میں سے کسی نے بطور ارسال بیان کیا ہو، حدیثیں کے نزدیک مرسل و درودیت ہے جس میں کوئی تاہی یہ کہے: قال رسول اللہ ﷺ (یعنی درمیان سے صحابی کا) طے حذف کر دیا ہو (۱)۔

۶- ثناء کے نزدیک و درودیت مقبول ہوں کی جنہیں امر تاہین میں سے کوئی عام بیاب رہے، بشطیکہ راہی قدیم ہو، انی لئے اس لن کے ماہرین نے کہا ہے کہ جس نے روایت کو ممل سند کے ساتھ بیان کیا اس نے دوسرے پر اپنا بوجھ ڈال دیا۔ ہر جس نے ارسال کیا اس نے اپنے اوپر بوجھ لا دیا، صاحب مسلم اثبوت نے یسے حضرت کی مثال میں حسن بصری، سعید بن المسوب اور احمد ایم نفعی کو پیش کیا ہے (۲)۔

## آباء

تعریف:

۱- آباء، آب کی جمع ہے، اب والد کو کہتے ہیں ( )، لفظ اہوں و و سے عام ہے، کیونکہ اصول کا اطلاق ماں، " " کی و مانا، مانی پر بھی ہوتا ہے۔

لفظی اعتبار سے "آباء" اجداد کو بھی شامل ہے، اس لئے کہ کسی شخص کی ملاقات میں اس کا بھی اہم ہوتا ہے۔

بھی بھی "آب" بول کر چپا بھی مراد ہوتے ہیں، یہ تک چپا مجازی طور سے "آب" کا اطلاق ہوتا ہے، جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یعقوبؑ کی ولادت کے قصہ میں فرمایا ہے: "فَالْوَالِدُ إِلَهُكَ وَالْهَيْكَلُ آبَانُكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَبِسُحْقٍ" (۳)، (وہو لے ہم عبادت کریں گے آپ کے اور آپ کے باپ دادوں ابراہیم اور اسماعیل اور اسحق کے معبود کی)، اس لئے کہ حضرت اسماعیل، حضرت یعقوبؑ کے چچا تھے۔

۲- ثناء، آباء کا استعمال باپ، دادا (دکور) کے لئے کرتے ہیں، جیسا کہ لغت میں استعمال ہوتا ہے۔

اجمائی حکم:

۳- وصیت وغیرہ کے باب میں لفظ آباء کا استعمال ہو تو فقہاء کا

(۱) لسان العرب ج ۱۰ (۱۰۲)۔

(۲) سورۃ بقرہ ۱۳۳۔

(۱) فتح الرحمن ج ۴ ص ۱۲۴ تیسیر لقرآن ج ۳ ص ۱۰۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۲) فتح الرحمن ج ۴ ص ۱۲۵۔

## آباء ۴

کی بنیاد ہے جس میں انہوں نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے فلاں کے آباء کے لئے وصیت کی تو اس میں واو، واوی اور نا، مانی، مانی داخل ہوں گے (۱)۔

### بحث کے مقامات:

۴- اس مسئلہ کو وصیت اور ماں کے یوں میں بعض فقہاء نے ذکر کیا ہے، نیز اصول فقہ میں "مشترک" کی بحثوں کی طرف بھی رجوع کیا جاسکتا ہے، اور آباء کے بقیہ احکام کے لئے دیکھئے (مادہ: ب)۔

مختلف ہے کہ یہ عہدہ کو شامل ہوگا یا نہیں؟ فقہاء کے اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ ال میں اس بات میں اختلاف ہے کہ ایک وقت میں ہی لفظ خامی زی، حقیقی وہوں معنی مراد یا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اس لئے کہ لفظ قبا، عہدہ پر طاق می ری ہے۔

حشیہ ۱: مسلک یہ ہے کہ ایک وقت ہی لفظ حقیقی اور مجازی معنی مراد نہیں یا جاسکتا۔ یہ ممکنہ تابع پر مشتبہ کو ترجیح ہوتی ہے جیسا کہ "مستقیق" میں ہے سعد الدین تفتازانی نے کہا ہے کہ اگر مسلمان نے غنیمت کے قبا، اور مہبت کو پناہ دے دی تو یہ عہدہ "مرجعات کو شامل نہیں ہوگی"۔

"محیط" کے حوالہ سے "فتاویٰ ہندیہ" کے باب وصیت میں لکھا ہے کہ جب کوئی آدمی غلبہ غلبہ شخص کے آباء کے لئے وصیت کرے اور صاحب یہ ہے کہ غلبہ غلبہ کے باپ بھی ہیں، مراد میں جی، تو یہ سب وصیت میں داخل ہوں گے، یعنی ان سب کے لئے وصیت ہوگی، اور اگر ان کے (فلاں فلاں کے) باپ، مراد میں نہ ہوں بلکہ وہ "وہ" دیوں ہوں تو یہ (وہ، وہ، وہ) وصیت میں داخل نہ ہوں گے (۲)۔

فتاویٰ ہندیہ میں یہ بھی ہے کہ حضرت امام محمد نے فرمایا کہ اگر ان لوگوں کی زبان میں ولد "جد" کو بھی کہا جاتا ہو تو امان کے اندر عہدہ اور بھی داخل ہوں گے (۳)۔

ثانفعیہ اور جمہور کے نزدیک ایک وقت حقیقت اور مجاز دونوں مراد لئے جاسکتے ہیں (۴)۔ شاید یہی ثانیفعیہ میں سے رٹی کے اس قول

(۱) مکتبہ کتبہ طبع ۸۹، ۸۸، ۸۷ طبع محمد مسیح۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱۱۸/۱ طبع بلاق۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۱۱۸/۱ طبع بلاق۔

(۴) مجمع البحرین مع حاشیہ الفتاویٰ ۲۹۱-۲۹۸ طبع معصنی لکھنؤ، اوضاع و احوال

۲۰ طبع معصنی لکھنؤ، مسلم اثبوت مطبوعہ معصنی لکھنؤ ۲۰۲ طبع بلاق۔

(۱) نہایت لکھنؤ ۸۲/۱ طبع معصنی لکھنؤ۔

نیچے ہوتی ہے، جسے آج کل "فرین" (سپنگ ٹنک) اور مر حش کہہ جاتا ہے۔ حش سے مراد "بیت الخلاء" ہے (۱)۔

۲- اصل یہ ہے کہ کنوئیں کا پانی صاف اور مطہر ہے یعنی خود بھی پاک ہوتا ہے اور صحت کو بھی پاک کرتا ہے، بلا تعلق اس سے پاکی حاصل کرتا، درست ہے، لیکن جب اس کا پانی نجاست سے ملود ہو جائے تو اس کے اوصاف میں سے کوئی ایک بدل جائے اس تکمیل کے مطابق جو پانی کے احکام کے بارے میں معروف ہے تو وہ پاک نہیں رہتا، نہ اس سے پاکی حاصل ہوتی ہے، اس کے علاوہ فقہاء نے یہ مسئلہ اس کے پانی سے پاکی حاصل کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے جو اس زمین میں ہوں جہاں قند کا خنثی (مذہب) مائیں ہو، اور کچھ یہ کہ اس کا بھی فقہاء نے ذکر کیا ہے جو عام کنوئیں کی بہت "فضیلت" رکھتے ہیں، اور اسی پر کچھ احکام بھی مرتب کئے ہیں۔

### بحث ثانی

غیر اور غیر آباد زمینوں کو کارآمد بنانے کے لئے کنوئیں کی کھدائی اور ایسے کنوئیں کے پانی سے وابستہ لوگوں کے حقوق اول: بیکار زمین کو کارآمد بنانے کی غرض سے کنواں کھودنا: ۳- کنواں کھودنا اور اس سے پانی کا نکلنے لگنا، زمین کو آباد کرنے کا ایک سبب ہے، فقہاء کا اس بات پر اجماع ہے کہ جب کنوئیں سے پانی نکلے گا، اس سے پودوں کو اگانے میں انتفاع ہونے لگے اور اس سے زمین مالک بننے کی نیت بھی ہو تو آباد کاری کا عمل مکمل ہو جاتا ہے، جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کی رائے یہ ہے کہ کنوئیں سے پانی نکلا شرم ہو جائے و محض استی سے آباد کاری کا عمل لی حمد مکمل ہو جاتا ہے، لیکن نہ اس آرمو-شیوں کے سے ہو تو مالکیہ

(۱) حاشیہ الجیری (نسخہ خطیب) ۸۵۳ طبع مصطفیٰ علی۔

## آبار

### بحث اول

آبار کی تعریف اور اس کے عمومی احکام کا بیان

۱- "آبار" بزرگی جمع ہے، اور "بار" سے مشتق ہے، جس کا معنی ہے کھودنا، اس کی جمع قلت "أبار" اور "آبر" ہے، اور جمع کثرت "أبار" ہے (۱)۔

ابن عابدین اپنے حاشیہ میں "لحق" کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں کہ مراد کنواں ہے جس کے نیچے سے سونا پھوٹتا ہو یعنی اس میں پانی ہو جس میں اضافہ ہوتا ہو، پانی اس کے اندر سے ملتا ہو، ابن عابدین نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ بات سنی نہیں کہ "بر" کی مذکورہ تعریف کی رو سے صبرتی (حوض)، ذب (رُحَا) اور وہ کنوئیں خارج ہو جاتے ہیں جو بارش کے پانیوں کے پانی سے بھرتے ہیں، اور زمین کو رکیہ (بر وزن عطیہ) کہا جاتا ہے جیسا کہ عرف ہے، اس لئے کہ رکیہ بزرگی کو کہتے ہیں جیسا کہ قاسوس میں ہے، لیکن عرف میں یہ ایسا کنواں ہے جس میں بارش کا پانی جمع ہوتا ہو (۲) اس معنی کے اعتبار سے رکیہ صبرتی کا مترادف ہے۔

حاشیہ: خیر می علی شرح الخطیب میں ہے کہ بحر کا اطلاق بھی اس جگہ پر ہوتا ہے جہاں چشماب، پائنا نہ جمع ہوتا ہو، جو بیت الخلاء کے

(۱) غرض مکرناج السرویس رب، اورک

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱۲۳ طبع بوق۔

مقدار میں فتا، کا اختلاف ہے کہ کنہیں سے متعلقہ حدائق کی حد بہت تک ہوئی چاہے۔ حنفیہ اور حنبلیہ کنہیں کی نوعیت کے مطابق گزروں کے لحاظ سے حد کی تحدید کرتے ہیں، یہ دونوں مسئلوں کا استدلال ان روایات سے ہے جو اس سلسلہ میں وارد ہوئی ہیں، مالکیہ اور شافعیہ نے اس کی تحدید اتنی مقدار سے کی ہے کہ کنہیں پر پانی پینے کی غرض سے لوگوں کے آنے، بہتوں کے بھانے اور بھیہ بریوں کو پانے میں تنگی نہ ہو اور کنہیں کے پانی کو مخصص نہ ہو (اس کا پانی گند نہ ہو) (۱) (تفصیل "ایضاً، الاموات" عنوان کے تحت دیکھئے)۔

دوم: کنہیں کے پانی سے لوگوں کے وابستہ حقوق:

۳- اس مسئلہ کی جیسا دور روایت ہے جسے خلال نے حضور ﷺ سے نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "الناس شركاء في ثلاث: الماء والكلاء والنار" (۲) (لوگ تین چیزوں میں شریک ہیں:

= وحوم بنو العطف اربعون ذراعاً، وحوم بنو السصح ستون ذراعاً" (چتر کے حدود پانچ سو گز ہیں اور وہ کنہوں جہاں ڈالے ٹھہرتے ہوں اس کے حدود چالیس گز ہیں اور سینچائی کے کنہوں کے حدود نو گز ہیں)، حاتم ابن محمد کہتے ہیں: "انھو یحدیث اس طرح نہیں لی، اس پر علامہ مسلم ابن قطلوبغا نے فرمایا: میں کہتا ہوں کہ اسی طرح محمد بن الحسن نے روایت کیا ہے (میدان الحسین ص ۳ طبع ۱۳۵۵ھ)۔

(۱) البدائع ۱/ ۱۹۵، تبیین الحقائق ۱/ ۳۶-۳۷، الفتاویٰ الہندیہ ۵/ ۳۸۸-۳۸۹ طبع بیروت، المشرع الصغیر ۲/ ۲۹۳ طبع مصطفیٰ نجف، وجہ ۲۲۲ طبع ۱۳۱۷ھ، مثنیٰ الحقائق ۲/ ۳۳، المہذب ۱/ ۲۲۳ طبع بیروت، المیزان ۳/ ۳۵۵-۳۵۶، کشاف الفقہاء ۲/ ۱۶۱-۱۶۳، المغنی ۱/ ۱۵۷۔

(۲) حدیث: "الناس شركاء في ثلاث: في الماء والكلاء والنار" (مسلمان تین چیزوں میں شریک ہیں، پانی، کھانا اور آگ) (فیض القدیر ۱/ ۲۷۱-۲۷۲) اور علامہ ابن ماجہ نے حضرت اس عیسیٰ

کے یہاں آباد کاری کا عمل مکمل ہونے کی یہ شرط ہے کہ یہ اعلان کیا جائے کہ کنہوں کو ہونے کی غرض احیاء (آباد کاری) تھی، اور صحیح روایت کے مطابق شافعیہ پودے لگانا بھی ضروری قرار دیتے ہیں بشرطیکہ ان کی بارش کے لئے ہو اسی طرح شافعیہ مالک بننے کی نیت بھی شرط قرار دیتے ہیں، انہوں نے زمین میں ہوتا بعض شافعیہ کنہوں کے چاروں طرف مندر تعمیر کرنے کی بھی شرط لگاتے ہیں حصہ کا مسلک یہ ہے کہ محض پانی چوٹ تکنے سے آباد کاری کا عمل مکمل نہیں ہوتا بلکہ کنہوں کی کھدائی (اس سے زمین کی سینچائی کے بعد ہی یہ مکمل ہوتا ہے) (۱)۔

اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ یہ آباد زمین میں واقع ان کا ایک مندر (محفوظ حدائق) ہوتا ہے تاکہ کھدائی اور انعام ممکن ہو۔ چنانچہ "کونسی کنہوں کے مندر کے اندر انہوں کو پانی چاہے تو پہلے شخص کو حق ہوگا کہ اسے روک دے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے کنہوں کے لئے ایک مندر مقرر فرمایا ہے (۲)، لہذا مندر کی

(۱) المشرع الصغیر بحاشیہ بلذہ لسانک ۲/ ۲۹۱ طبع ۱۳۷۲ھ، المشرع الکبیر وجامع الدرستی ۱/ ۱۹۳ طبع دار الفکر لیبی، مثنیٰ الحقائق ۲/ ۳۶۶ طبع مصطفیٰ نجف، ۱۳۷۷ھ، الاتحاف بحاشیہ البیرونی ۳/ ۱۹۳ طبع مصطفیٰ نجف، المغنی ۱/ ۵۷ طبع المنار ۳/ ۳۷۷، تبیین الحقائق ۲/ ۳۶، طبع ۱۳۱۵ھ، حاشیہ ابن ماجہ ۵/ ۳۰۳، مجمع البحرین ۱/ ۱۳۹، طبع بیروت۔

(۲) البدائع ۱/ ۱۹۱ طبع الحنفی۔ وروایت: "ان النبی ﷺ جعل للبشر حرمین" تھوڑے سے اختلاف کے ساتھ متعدد طریقوں سے مروی ہے چنانچہ اس کی روایت دارمی (۲/ ۲۷۳ طبع دار الکتب المصریہ) اور ابن ماجہ (۲/ ۳۱۳ طبع بیروت) نے کی ہے اس کا مدراستاجل بن مسلم لکھی ہے اور وہ علامہ ابن ماجہ کو صنف کیا ہے، امام احمد وغیرہ نے اسے منکر الحدیث بتلایا ہے (میزان الاعتدال ۱/ ۲۳۸-۲۳۹ طبع بیروت) ابن ماجہ کی روایت کی سند میں ایک روایت منقول ہے اس میں کثرت ہے (فیض القدیر ۳/ ۳۸۴، تہذیب الفقہاء ۱/ ۳۰۹ طبع حیدرآباد) امام بن قطلوبغا کی تدقیقات میں ایک روایت ہے "حرمین العین خمساً ذراعاً،

## آبار ۵

لہٰذا یہ بات صرف پیاس بجھانے کی حد تک محدود ہے شرب یعنی سیرپانی کے لئے جائز نہیں (۱)۔

۵۔ کنواں کسی کے احاطہ یا اراضی مملوکہ میں ہو تو اس سے عام لوگوں کا حق تعلق ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں، ایک رائے یہ ہے کہ اس سے لوگوں کا حق تعلق ہوگا اور یہ حنفیہ کے یہاں بھی ایک قول ہے شرطیکہ تریب میں یہ پانی نہ ملے جو کسی کی حدیث میں نہ ہو۔ یہاں تک کہ کنواں کا پانی کنواں والے کی ضرورت سے زیادہ نہ ہو تب بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک عام لوگوں کا حق اس سے متعلق ہوگا، ائمہ مشائخ نے عوام کے استفادہ کے سے یہ قید لگائی ہے کہ کنواں میں پانی مالک کی ضرورت سے زیادہ ہو (۲)، اناجید کا بھی یہی مسلک ہے، چونکہ کنواں بدوئی اس سے جاتا ہے، پنی ضرورت کے لئے پانی جمع یا جائے، اور اس لئے کہ پینے کا حق ایک ضرورت ہے، نیز اس لئے کہ کنواں زمین کے تابع ہوتا ہے، پانی کے تابع نہیں ہوتا، اس لئے بھی کہ روایت میں آتا ہے کہ عام لوگ پانی، گھاس اور آگ میں شریک ہیں (۳)، ثانویہ کا نظام مذہب یہی ہے بشرطیکہ کنواں انتفاع کی غرض سے نہ ہو، یا بدوئی حدیث کی غرض سے نہ ہو، یا ثانویہ کا بھی غیر مشربہ قواں ان کنواں کے بارے میں یہی ہے جو گھر میں میں اور فسیل میں، لے بات میں نہ ہوں، اس لئے کہ یہ شرط لگانا ہے کہ کنواں کسی زمین میں، قلع ہو جہاں آمد و رفت سے کوئی ضرر نہ ہو، عوام کو اس سے استفادہ واجب ہوگا (۴)۔

پانی، گھاس اور آگ جیسا کہ حضور ﷺ سے یہ بھی مراد ہے: ”لھی عن بیع الماء إلا ما حمل منہ“ (۱) (آپ نے پانی بیچنے سے منع فرمایا، سوائے اس مقدار کے جسے کمال تر محفوظ کر یا گیا ہو)، یہ استشہاد اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ پہلی حدیث میں وہ پانی مراد ہے جو قبضہ میں نہیں کیا گیا ہو۔

اس بنا پر عام عوام کا پانی مباح الاستعمال ہے اس میں کسی کی حدیث نہیں لایا گیا اس میں سے لئے رجوع کر یا گیا ہو، اپنی نوعیت کے کنواں کا پانی عام لوگوں کے لئے مباح الاستعمال نہیں ہوتا، چونکہ حرم پینے اور جانوروں کو پلانے کی ضرورت جس کو فقہاء کرام ”حق اللقیۃ“ (پیاس بجھانے کے حق) (۲) سے تعبیر کرتے ہیں، یہ ضرورت بار بار پیش آتی ہے، جیسا کہ ملک خاص میں جانے سے قبل پانی سب کے لئے مباح ہوتا ہے، اور یہ عمومی طور پر کنواں کا پانی زمین کے اندر پائے جانے والے پانی کے عام ذخیرہ سے متصل ہوتا ہے اس لئے اس سے شبہ پیدا ہوتا ہے کہ خصوصی کنواں کا پانی بھی مباح ہونا چاہئے

= سے روایت کیا ہے جس کی سند میں عبد اللہ بن خراش ہیں جو متروک ہیں، اور ابن اسکن نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور دوسرے حضرات نے بھی اس کی روایت کی ہے دیکھئے (تحفہ السیر ۱۵ طبع ھجریہ)۔

(۱) حدیث: ”لھی عن بیع الماء...“ کی روایت ابو سعید نے (الاصول ۲۰۴ تحقیق محمد حامد اقصیٰ) میں کی ہے اس کی سند میں منکلم فریدوی ہیں دیکھئے (میزان الاعتدال ۱/۳۳۱ ۳۳۲ ۲۶۷-۲۶۸ طبع مجلس اعلیٰ) اس کی روایت ترمذی نے بھی یاس بن عبدالمطلب سے کی ہے الفاظ یہ ہیں ”لھی عنی ﷺ عن بیع الماء“ امام ترمذی نے اس کو حسن صحیح قرار دیا ہے (تحفہ لاخوڑی ۳۹۰-۳۹۱ طبع استقید المدعو) امام مسلم نے جامع بن عبد اللہ کے واسطے سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے ”لھی رسول اللہ ﷺ عن بیع فضل الماء“ (رسول اللہ ﷺ نے دیکھ پانی کے فروخت کرنے سے منع فرمایا) (صحیح مسلم ۱۱۹۷ تحقیق محمد زکریا محمد ابان)۔

(۲) حق اللقیۃ: آدمی اور جانوروں کے لئے پینے کا حق نہ کہ کھانے کو سیراب کر کے کا حق۔

- (۱) شرب سے مراد پانی کی بدوئی ضرورتی مقدار ہے جو پچال کے کام میں آئے۔
- (۲) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۹۱، تحفہ السیر ۱/۳۰۸
- (۳) حدیث: ”العلمی خبر کا...“ کی تحریک کردہ علی سید
- (۴) تحفہ السیر ۱/۳۰۸، حلیۃ الدسوقی ۳۲۳ طبع مجلس اعلیٰ، التوضیح للقرانی ۲۲۳، مفتی الحاج ۳۲۳-۳۲۴ ۳۲۵ مفتی مع الشرح الکبیر ۶/۶۷-۶۸-۶۹، کتاب الفتاویٰ ۳۲۵/۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶

دوسری رائے یہ ہے کہ اس سے کسی کا حق متعلق نہیں ہوگا، بلکہ یہ صرف مالک کی خاص ملکیت ہوگی، یہ حق کا ایک قول ہے، امام احمد سے منقول ایک روایت میں بھی ہے، مکانات اور احاطے والے باغوں کے لئے ان کے بارے میں مالکیت کا بھی یہی مذہب ہے، مملوک راضی میں جو وہابی نہیں ہوتے ہیں ان کے بارے میں بھی مالکیت کا مشہور قول یہی ہے، شامیہ کا صحیح تر مسلک یہ ہے کہ اگر شاہی کی ملکیت میں ہو یا کسی نے اس کی کھدائی مالک بننے کی غرض سے کی ہو تو کنویں والے کو حق ہوگا کہ وہ دوسروں کو پینے کے لئے بھی پانی نہ لینے دے، اس سے یہ بھی حق ہوگا کہ وہ پانی بیچے کیونکہ یہ جمع کئے ہوئے پانی کے حکم میں ہے، اگر مالک ہو جائے گا وہ بیشک ہوتا کنویں والے کو حق نہ ہوگا کہ وہ پانی پینے سے روکے اس لئے کہ یہ فطرہ اور امتیازی محوری کی حالت ہے (۱)، پانی کے حکم میں وہ سیال معدیات بھی ہیں جو کسی کی ملکیت میں ہوں، جیسے رکول اور پٹرول (۲)۔

### بحث ثالث

☆ کنویں کا پانی کتنا ہو تو کثیر ہوگا؟

☆ کوئی پاک چیز مل جائے تو کیا حکم ہوگا؟

☆ یہ آدمی کنویں میں غوطہ گئے جو پاک ہو یا اس کے

بدن پر نجاست ہو تو کیا حکم ہوگا؟

۶۔ فقہاء مذہب سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پانی اگر بیشک ہو تو جب تک اس کا رنگ، مزہ، بو نہ بدلے تب تک کوئی چیز اس کو پاک نہیں کرے گی، میلن کثرت کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ کے یہاں اس کی حد (۱۰×۱۰) ذراعت ہے، گہرائی کا کوئی اعتبار نہیں ہے،

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) ایسی ۶۴ طبعی مکتبہ لغیرہ۔

اس اتنا ہونا چاہیے کہ چلو سے پانی نکالا جائے تو زمیں نہ ٹپکے، ذراعت سات منگی کا ہونا ہے، اس لئے کنویں اگر (۱۰×۱۰) ذراعت کا ہو تو پانی کی چیز سے پاک نہ ہوگا، بسبب تک اس کا رنگ، مزہ، بو نہ بدلتا جائے، حنفیہ اس کو جاری پانی پر قیاس کرتے ہیں، جبکہ قیاس یہ ہے کہ یہ پاک نہ ہو، لیکن قیاس کو آثار کے مقہد میں ترک کر دیا گیا ہے، انہیں کے مسائل آثار پر مبنی ہیں، ردود اور (۱۰×۱۰) ہاتوں مفتی ہے، اچھ یہ چٹاش حکما ہوتا کہ اس کے عموم میں وہ کنویں بھی شامل ہو جائے جس میں نول تو ہو لیکن عرض نہ ہو، یہی صحیح قول ہے، ایک قول یہ بھی ہے کہ اس سلسلہ میں متقی چکی رائے معتبر ہوگی، یہ نکتہ بیعت سے اس کی کوئی تہذیب ثابت نہیں ہے (۳)۔

مالکیت کا مسلک یہ ہے کہ کثیر و وہابی ہے جو غسل کے برتن سے زیادہ ہو، ذراعت قول کے مطابق مالکیت اس پانی کو بھی شے کہتے ہیں جو غصہ کے برتن سے زیادہ ہو (۳)، شامیہ اور ظہر مذہب کے مطابق متبادل اس پانی کو شے کہتے ہیں جو متبادل اس سے زیادہ ہو (۳)، یہ نکتہ

(۱) مجمع لا مبرار ۳۳ طبع اصفہانیہ، حاشیہ ابن طاہرین ۱۱۲۸، ۱۳ طبع بروقی۔

(۲) حاشیہ ابن طاہرین ۱۳۳ طبع سوم بروقی۔

(۳) المشرع الکبیر و صغیر الدیوبی ۳۵ طبع اعلیٰ، شرح الفرض ۶۶ طبع مشرق، بحر المسائل ۱۷ طبع ۱۳۷۲ھ۔

(۴) حوالہ تقریباً پانچ رطل بغدادی کے مساوی ہے، بغدادی رطل ۱۲۸ درہم اور ۳۷ درہم کے برابر ہے، چھانچہ چھانچہ ۲۳ درہم میں ہے، حوالہ کی پانچ شرح جواد میں ہے کہ گہرائی، چوڑائی اور گہرائی ہر ایک میں آدمی کے ہاتھ سے سوا ہاتھ ہو، آدمی کا ہاتھ دو اشت کا ہوتا ہے، ایک اشت ۲۳ رطل یعنی ہر کے برابر ہوتا ہے جیسا کہ حجم ثمن مسعودی ۸۸ میں ہے، فقہی اگر مذہبوں تو چوڑائی میں ایک ہاتھ، گہرائی میں دو ہاتھ یعنی کے ہاتھ سے ہونا چاہئے، چوڑائی میں آدمی کے ہاتھ کا اعتبار ہے، ہر ہاتھ کا ہاتھ آدمی کے ہاتھ کی بدست چوڑائی زیادہ ہوتا ہے جیسا کہ حنفیہ حاشیہ اعلیٰ اٹھائیس ۱۱ طبع مصطفیٰ اعلیٰ میں ہے، حوالہ ۷۱ یہ حوالہ چھانچہ

مرا، پاک ہے، پانی میں آدمی کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا،  
 لایق پانی کا کوئی حصہ بہت زیادہ بدل جائے، کیونکہ حضور ﷺ  
 کا ارشاد ہے: ”المؤمن لا ینجس“ (۱) (مومن ناپاک نہیں ہوتا)،  
 اور اس لئے بھی کہ آدمی موت سے ناپاک نہیں ہوتا، جیسے کہ شہید، اس  
 لئے کہ اگر موت سے ماسا ناپاک ہوتا تو غسل سے کبھی پاک نہیں  
 ہوتا، مسلمان اور کافر کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، کیونکہ انسان  
 ہونے میں دونوں برابر ہیں (۲)۔

حسب کی رائے یہ ہے کہ کنویں میں اگر آدمی مر جائے تو کنویں کا سار اپنی کھینچا جائے گا، خفیہ کے یہاں اس بات کی صراحت ہے کہ کنویں میں "ملیاں یا تالیاں بھری جو" مٹی تر مر جائے تو کنویں کا سار اپنی کھینچا جائے گا، تاثر نے کی صورت میں سار اپنی نکالنے کے لئے کتے کا مرقعہ مری میں ہے بلکہ "تاثر تر زرد و گل" کے لئے تب بھی سار اپنی نکالا جائے گا (۳)۔

۹۔ وہ قد مدخلی کا قول ہے۔ کان کے: جی گانے سے پانی کے  
 پاک بننے کا احتمال ہے، یہ نکتہ ہر محترم صلی اللہ علیہ وسلم کا جو رٹا اور رن  
 پائا ہے وہ موتوں کے بارے میں ہے (۴)۔

اُترتیں میں دیا آدمی رُجائے جس کے بدن میں نجاست  
خالی ہے یعنی جنسی یا بے وضو آدمی رُجائے تو دیکھا جائے گا کہ کناریں

(۱) حدیث: "المؤمن لا یجس" کی روایت امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے، امام مسلم کے الفاظ یہ ہیں: "سبحان اللہ بن المؤمن لا یجس" (سبحان اللہ! مؤمن بالکاف نہیں ہوتا ہے) (صحیح مسلم بشرح النووي ۶۶/۳-۶۷)، امام بخاری نے بھی حضرت ابو ہریرہؓ سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے: "سبحان اللہ بن المسلم لا یجس" (سبحان اللہ! مسلم بالکاف نہیں ہوتا) اس میں ایک قصہ ہے (فتح الباری ۱۰/۳۱۰)۔

(۲) الحقیقہ اور ۲۳-۲۵ طبعی ۱۳۲۷ھ فتح المربعیہ بمباشر احادیث الی تمسین اور ۲۴۔

(۳) مجمع المصنف ۳۳ طبع ۱۳۲۷ شمسی

(۴) انجمنی

حدیث میں ہے: "إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ قَلْبَيْهِ لَمْ يَحْسَبْ شَيْءً" (جب پانی وہ قلم ہو تو اس کو کوئی شے یا پاک نہیں کرتی)، ایک روایت میں ہے "لَمْ يَحْمِلِ الْحَبْثُ" (۱) (پانی کو نہیں اٹھاتا)، اور پانی وہ قلم سے ایک رطل یا دو رطل کم ہوتا وہ بھی وہ قلم کے حکم میں ہوگا (۲)۔

۱۔ - نایب کے پانی میں کوئی پاک چیز مل جائے، خواہ سیل ہو، خواہ جامد، ورنہ اب اس کو، اب میں سے ہے جن کا پانی قلیل شمار ہوتا ہے تو اس پر اس ما قبل کے حکم جاری ہوں گے جو ہی پاک چیز میں ملنا ہو قلت وراثت کی تحدید و تعریف میں اثر کے عہد بابت جاننے کے سے دیکھئے؛ صراحۃً مبارکہ (پانی)۔

کنویں کے پانی میں نہان کا ڈبکی گا:

۸۔ فقہاء و محدثین کا اس وقت پر اتفاق ہے کہ آدمی اگر کنیز میں  
ڈال کر رکھے اور وہ حقیقی جنسی دھوکے نجاتوں سے پاک ہو اور پانی  
کثیر ہو تو اس پانی کو مستعمل نہیں بہا جائے گا۔ بلکہ وہ اپنی اصل کے  
مطابق پاک کرنے والا رہے گا۔ امام ابوحنیفہ سے امام حسن کی روایت  
ہے کہ ایسے کنویں کا پانی ہیں ذول کھنچا جائے گا (۳)۔

شماره ۱۰۰ کا مسلک اور حنا بلکہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ آدمی مرد و ہو یا

= کے برہم ہوتا ہے ظاہر مذہب میں ہے کہ پانچ حکم ہوتا ہے سرخک سحر قی  
رطل کے برہم ہوتا ہے اس طرح دو قند پانچ سو رطل کے ہم وزن ہوتا ہے  
(جسم لکھنؤ انسٹیٹیوٹ ۱۲/۷/۱۹۶۷ء طبع لکھنؤ)۔

(۱) "بفتح المراء..." والی جگہ حدیث کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کی ہے اور دوسری حدیث کی روایت امام احمد وغیرہ نے حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے (فتح البکیر ۱/۱۷ طبع مصطفیٰ النجفی) اس میں طویل کلام ہے جیسا کہ (تخفیف الجہد ۱۶۸-۲۰ طبع النوری) میں ہے ابن عمرؓ پروردگار جنہاں وغیرہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے دیکھئے (فیض الفقہ ۱/۳۱۳)۔

(۲) فتح اقصیٰ بمشاورۃ العالمین ۱۱۱۳ شرح و فتاویٰ ۳۰ طبع اصدارت

(۳) المرحوم محمد علی



کا پانی قلیل ہے یا نہیں، اور یہ دُور تے وقت اس کی نیت نجاست اور نرنے اور پانی حاصل کرنے کی تھی یا تھنڈک حاصل کرنا یا اول نکانا مقصود تھی۔

ترتیب میں سوت ہو چکی اس کا پانی جاری ہو تو ابن کاسم مالکی کا قول ہے کہ جنہی اور اس جیسے لوگوں کے گرنے سے کنواں ناپاک نہیں ہوگا، یحییٰ بن سعید کی روایت کے مطابق امام مالک کا بھی یہی قول ہے (۱) جنابہ کی بھی یہی رائے ہے بشرطیکہ رفع حدث کی نیت نہ کی ہو (۲)۔ یہی رقبہ صبیہ میں ساتوہں کا ہے جو کہتے ہیں کہ مستعمل پانی پاک ہے اس سے کہ غیر مستعمل پانی مستعمل پانی سے ریا۔ ہے، یہ اس سے پاک کہتے ہیں کہ نہ کی گئی۔ اس سے پانی مستعمل نہیں ہوگا۔ اس قول کی بھرپور بھی پانی نکالنے کی ضرورت نہیں (۳)۔

۱۰۔ ثنائیہ کا مذہب یہ ہے کہ جنہی، جنہی جیسے شخص کا نہی میں ڈبکی لگانا مکروہ ہے، اگرچہ کنواں جاری ہو، کیونکہ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا یغتسل احدکم لعی الماء الدائم وهو جنب" (۴) (تم میں سے کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں جنابت کی حالت میں غسل نہ کرے) یہی حضرت امام مالک سے سنی ہے، یہ روایت کی روایت ہے (۵) یہی جنابہ کا مسلک ہے بشرطیکہ حدث نہ کرنے کی نیت ہو (۶)۔ یہی رائے ان بعض حنفیہ

کی ہے جو انہی گمانے سے پانی کو مستعمل قرار دیتے ہیں، اور مستعمل پانی کو ناپاک کہتے ہیں، اس لئے اس کے نزدیک ہر پانی نکالا جائے گا۔ حضرت امام ابوحنیفہ سے مروی ہے کہ اگر بے وضو شخص کی گناہ لکے تو چالیس اول نکالا جائے گا، اور اگر کافر یا جنہی ہو تو تمام پانی نکالا جائے گا، کیونکہ کافر کا بدن نجاست حقیقی یا نجاست حکمی سے نالی نہیں رہتا۔ یہ کہ ہم یہ تحقیق نہیں کیا کہ انہی گاتے وقت اس کے بدن پر کوئی نجاست نہیں تھی (۱)۔

۱۱۔ اگر نہی کا پانی قلیل ہو اور رفع حدث کی نیت کے بغیر انہی لکے تو مالکیہ کے نزدیک صرف اتنا پانی مستعمل ہوگا جو اس کے بدن سے متصل ہوگا (۲) ثنائیہ اور جنابہ کے نزدیک پانی پنی اصل کے مطابق پاک رہے گا (۳)، حنفیہ کے تین قول ہیں جنہیں ان کی کتابوں میں "مسئلة البئر جحط" کے دمر سے ظاہر کیا جاتا ہے، جحط کے "ج" سے اشارہ ہے امام اعظم کے قول کی طرف کہ پانی بدن سے ملتے ہی ناپاک ہو جاتا ہے، کیونکہ بعض اعضاء کے دھونے کا فرض اس سے ساقط ہوتا ہے لیکر "ی ناپاک رہے گا، کیونکہ بقیہ اعضاء میں بھی نجاست باقی ہے یہ اس سے کہ مستعمل پانی نہیں ہے" (۴) سے امام ابو یوسف کی رائے کی طرف اشارہ ہے کہ آدمی اپنی ناپاکی کی حالت پر باقی رہے گا، کیونکہ پانی کا بہا نہیں پایا گیا جو امام ابو یوسف کے نزدیک شرط ہے اور پانی پاک رہے گا، کیونکہ قربت کی نیت نہیں پانی غنی مرند حدث دُور کرنے کی نیت پانی غنی، "ط" سے امام محمد بن الحسن کی رائے کی طرف اشارہ ہے کہ آدمی پاک رہے گا، کیونکہ ان کے یہاں "بہا" شرط نہیں ہے اور پانی بھی

(۱) المدوۃ ۲۷۸-۲۷۹ طبع اندلس

(۲) کتاب القناع ۲۷۹ طبع اندلس

(۳) البدیع ۴۳۷، مجمع الزہد ۱/۳۱۱

(۴) شرح اروع ۲۷۹، تاریخ کردہ المکابہ الاسلامیہ، جامعہ البکر ی علی الخلیف

۱/۳۳۷-۳۳۸ طبع ۱۳۷۰ھ، ۱۳۷۱ھ، ۱۳۷۲ھ، لا یغسل احدکم، "ی" کی

روایت مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے (اصح الکبیر

۳۶۶ طبع دارالکتب المصریہ)

(۵) المدوۃ ۲۷۸-۲۷۹

(۶) کتاب القناع ۲۷۹

(۱) البدیع ۴۳۷

(۲) شرح الخرش ۴۳۷-۴۳۸

(۳) نہایہ الحاج ۴۳۷ طبع مصلیٰ الحسنی، کتاب القناع ۴۳۷

اس میں کوئی مایا پاک چیز نہ جائے، امام احمد کی غیر مشہور روایت یہ ہے کہ پانی خواہ گلیل ہو خواہ شیر مایا پاک نہیں ہوگا۔ یہ کہ اس میں تغیر یہ ہو جائے (۱)۔

۱۲- اس مسئلہ میں حنفی کے یہاں نصیص ہے جو دوسرے مذہب کے یہاں نہیں ہے، حنفی کے یہاں سرحت ہے کہ پانی کوریہ و کبوتر کی میت سے اگر چہ سب کی مقدور یاد ہو پاک نہیں ہوگا اس سے کہ اس کو اتھسا طار سمجھا گیا ہے جس کی دلیل احادیث ہے کہ تکہ اس بات پر قرن اول میں اور بعد میں احادیث رہا ہے کہ مسجدوں میں حتیٰ کہ مسجد حرام میں بہڑوں کو رہنے دینا جائز ہے جب کہ مسجد کو پاک رکھنے کا حکم ہے، اس سے یہ بات واضح طور پر ثابت ہوتی ہے کہ کبوتر کی میت پاک ہے، اور کوریا کی میت بہڑ کی میت کی طرح ہے، لہذا اس سے کوریا کی میت کی بھی پاکی ثابت ہوگی، یہی حکم رجم توں کے مطابق اس تمام پرہ میں کی میت کا ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے (۲)۔

### چوتھی بحث

کنویں میں جانور کے رنے کا اثر

۱۵- اصل یہ ہے کہ مائشہ کا کوئی وصف اثر متغیر ہو جائے تب ہی وہ مایا پاک ہوگا جیسا کہ گذرہ فقہاء مذہب ربیعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر تیریں میں دیا جائے درج جائے، جس میں بہتہ ہو خون نہیں ہے تو پانی پانی پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، جیسے شہد کی مکھی، چونکہ حضرت سعید بن المسیب کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "کل طعام و شراب وقعت فیہ دابة لیس لها دم فمقت فهو حلال" (۳)

(۱) المغنی ۱/۲۳۔

(۲) مجمع و انہار ۱/۳۳ تبیین الحقائق ۱/۲۷۔

(۳) حدیث: "کل طعام و شراب" کی روایت دو تفسیر حضرت

پاک رہے گا، چونکہ قربت کی نیت نہیں ہے (۱)۔

۱۲- حدیث دوسرے کی نیت سے اگر کوئی شخص مائیکلیل میں غوطہ کھائے تو حنفیہ، مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک سارا پانی مستعمل ہو جائے گا، یمن حنا بد کا مسلک یہ ہے کہ پانی پاک ہی رہے گا اور حدیث کو وہ نہیں لے گا یمن ذہبی کھانے کے بعد بدن کو طے و حنیہ کے نزدیک بھی پانی مستعمل ہو جائے گا اگرچہ حدیث کو دور کرنے کی نیت نہ کی ہو اس لئے کہ بدن کو ملنا اس کا ایسا فعل ہے جو حدیث کو دور کرنے کی نیت کے قائم مقام ہے (۲)۔

۱۳- کوئی شخص کنویں میں غوطہ کھائے اور اس کے بدن پر نجاست حقیقی ہو یا کنویں میں کوئی مایا پاک مٹی ڈال دی جائے تو یہ بات متفق علیہ ہے کہ اگر پانی کثیر ہو تو مایا پاک نہیں ہوگا، جب تک کہ اس کا رنگ بد نہ ہو نہ بدل جائے جیسا کہ پہلے گذرا (۳)۔

میں حنا بد کی، مردہ نعوب میں سے مشہور روایت یہ ہے کہ جب وہ تعد (میتا) ہو اور ہینچنا مسمن ہو تو کسی چیز سے مایا پاک نہیں ہوگا، اس انسان کا پیشاب اور سیال پاخانہ پڑ جائے تو مایا پاک ہو جائے گا (۴)، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل فیہ" (۵) (کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی جو جاری نہ ہو اس میں پیشاب نہ کرے کہ پھر اس میں غسل کرے)، اسی طرح پانی اس صورت میں بھی مایا پاک ہو جائے گا جب

(۱) البدیع ۱/۵۵، مجمع الانہار ۱/۳۵ حاشیہ ابن ماجہ ۱/۱۳ طبع برواق ۱۳۲۳ھ تبیین الحقائق ۱/۲۵۔

(۲) ماہب کے بعد مرجع۔

(۳) مجمع الانہار ۱/۳۳، المشرح الکبیر و جامعہ الدسوقی ۱/۳۵ الخرشنی ۱/۷۱، اسی المطاب ۱/۳-۱۵، البحر ۱/۸، المغنی ۱/۳۵۷۔

(۴) اسی ۱/۳۸، ۳۷۔

(۵) حدیث: "لا یبولن احدکم..." کی روایت شیخین، ابو داؤد و ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے (المشکوٰۃ ۳/۲۵۲)۔

۱۶- اگر جانور میں بہتا ہوا خون ہے تو اس میں مقبوعہ رہنے کا مشافہہ ہے، خبیث کے مادہ و ہتھیہ حضرت سبہ خون و لا جانور تر رہنے تو مایا کی کا حکم لگانے میں عموماً بدعت کے قائل نہیں، اگرچہ ان کے درمیان بعض نزہی اختلافات ہیں۔

مالکیوں کا مذہب یہ ہے کہ پانی بھر ہو یا وہ پانی جس کا سوت ہو، یا پانی جاری ہو سب اس میں خشکی کا بتے خون و الا جانور یا بکری جانور مر جائے تو پانی مایا پاک نہیں ہوگا، اگرچہ ایک مہینہ مقدس رکا گیا ہو، ان مستحب ہے، یہ تک یہ امکان ہے کہ مرنے والے جانور نے اس میں پاخانہ یا پیثاب نہ دیا ہو، اور اس لئے کہ ایسے پانی سے طہیعت کو گھس آتی ہے (۱) جب ان میں سے کوئی جانور گر جائے اور زندہ نکل آئے، یا مارے پھر پانی میں پڑ جائے تو پانی مایا پاک نہیں ہوگا، اور کچھ بھی پانی کا نامائیں پڑے گا، اس سے کہ پانی میں (مخض) نجاست کے نہ رنے سے پانی کا ناما مظلوم نہیں ہے، البتہ اس کی وجہ سے اختلاف اس صورت میں ہوتا ہے جب پانی تھوہ ہو، اور پانی میں جانور کا رما اس کے برعکس ہے، اور اس سے کہ مرنے کے بعد جانور کا پانی میں رما ایسا ہی ہے جیسا کہ پاخانہ، پیثاب وغیرہ نجاست گر جائے، جانور کا بدن سوت سے نہیں ہو جاتا ہے، اب اگر مردہ جانور کے رنے کی صورت میں پانی کو ناما نہ دے، مری تر رہ جائے تو تمام نجاستوں کے رنے کی صورت میں بھی پانی کا ناما نہ دے، مری تر پائے گا، جب کہ مذہب مالکی میں اس کا کوئی قائل نہیں ہے۔

ایک قول یہ بھی ہے کہ جانور کے چھوئے مرے مرکن کیوں کے پانی کے قلیل اور بیشہ ہونے کے اعتبار سے پانی کا ناما مستحب ہے۔

ابن الملاحون، ابن عبد الجہم اور مصنف سے روایت ہے کہ چھوئے کتے میں مثلاً گھروں کے نہریں، بکری، مرغی وغیرہ جانور کے تر

(۱) کہنے نے پینے کی چیز میں کوئی ایسا جانور نہ رہا جس میں بہتا ہو خون نہیں ہے تو وہ حلال ہے، حلال ہونے کی ایک وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ مایا پاک بننے والی چیز بہتا ہوا خون ہے، لہذا جس جانور میں بہتا ہو خون نہ ہو تو کسی سیل چیز کے اندر اس کے مرنے کی وجہ سے وہ چیز مایا پاک نہ ہوگی (۱) یہی حکم اس صورت میں ہوگا جبکہ کوئی ماکول یا نم جانور تر رہ کر ماکول نہ ہو، اور اس کے بدن یا پیثاب پاخانہ کی جگہ پر نجاست کا ہونا معلوم نہ ہو جب تک کہ پانی کا کوئی حصہ نہ بدل جائے، اور جانور جس مہینہ سے جیسے خنزیر تو کہ اس مایا پاک ہو جائے گا (۲)۔

حنابلہ اور بعض حنفیہ کی رائے ہے کہ اس سلسلہ میں جو غصے کا اعتبار ہے، اگر جانور کا منہ پانی تک نہیں پہنچا ہو تو کچھ بھی نہیں نکالا جائے گا، اور اگر پہنچا ہو، مہینہ اس کا جو منہ پاک ہو تو پانی پاک رہے گا، کاسانی نے لکھا ہے کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ: جو غصے کا اعتبار ہے، اور مہینہ قدیمہ نے لکھا ہے کہ: ہر جانور کے چمڑے، بال، پسینہ، آنسو، اور اس کے تھوک کی پاک مایا کی میں اس کے جوئے کا اعتبار ہے (۳) اور جوئے کا حکم "سار" کی صفت میں دیکھا جائے۔

= سنان سے یوں کی ہے کہ حضور نے فرمایا: "یا سلمان! کل طعام وشراب ولعت لہ ذابۃ لیس لہا دم، فمات لہ، لہو حلال اکہ وشرہ ووضوہ" اسے سلمان امیر کھائے پیے کی چیز میں کوئی ایسا جانور گر جائے جس میں بہتا ہوا خون نہیں ہے تو اس کو کھانا اور اس کو پینا اور اس سے وضو کرنا جائز ہے، بخاری نے بھی اسے علی بن ربیع بن جعد مانع عن سعید بن المسیب عن سلمان کی سند سے روایت کیا ہے اس روایت کی سند میں یقینہ بن الولید ہیں جو متروک ہیں اور ان کے شیخ مجہول ہیں اور ان کی تصحیف کی گئی ہے علی بن ربیع ضعیف ہیں حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث غیر محفوظ ہے (دیکھئے، تنقیح الضمیر ۲۸۱ طبع ۱۳۵۷ھ، دوقطبی ۱/۳۷۷)۔

(۱) تبیین الحقائق ۱/۲۳، بحدہ لما لک ۱۵۸-۱۶، فتح المعینی بحاشیہ المطالعہ ۱/۳۳۳، اسی ۱/۳۱۵۔

(۲) طبع ۱/۳۳۷۔

(۳) طبع ۱/۳۷۷، تبیین الحقائق ۱/۲۸-۳۰، اسی ۱/۲۵ طبع ۳۲۶ھ۔

چیز۔ بال۔ پسینہ، آنسو اور تھوک کی پانی مپا کی میں وہی حکم ہے جو ان کے بونٹے کا ہے، "زندہ نکل آئے" کی قید سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اگر اس میں مر جائے تو پانی مپا پاک ہو جائے گا جیسے کہ پانی کے "تھوڑے بونٹے" کی قید سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ پانی اگر شے ہو تو مپا پاک نہیں ہوگا۔ یہ کہ اس کا نصف بدل جائے گا۔

۱۹- حنفیہ کے یہاں اس میں بہت تفصیلات ہیں، چنانچہ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ پورا مپا اگر بلی کے خوف سے بھاگ کر پانی میں گر جائے تو سارا پانی نکالا جائے گا۔ یہ تک پورا مپا اس حالت میں چیتا بکرا دیتا ہے۔ اس وقت بھی تمام پانی نکالا جائے گا جب پورا مپا مرنے کا ہو۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر کتا اس سوت والا ہو، پانی اور رو (۱۰×۱۰) ہو، اور پانی کا کوئی نصف بدل گیا ہو مین سار پانی نکالنا ممکن نہ ہو تو اس وقت اس میں جتنا پانی ہو، ہے تپا پانی نکال دیا جائے گا۔

۲۰- اگر کتا اس سوت والا نہیں ہے، اور رو رو میں ہے اور اس میں چوبایا کور یا چھکلی مر جائے تو ۲۰ ڈال بھینپنا، جب ہوگا اور ۴۰ ڈال بھینپنا مستحب ہوگا۔ اگر یک سے لے کر چار تک چوبے رکر مریں تو نام ہو یوسف کے ریک، یہی حکم ہوگا جو یک چوبے کے گرنے کا ہے، ۵ سے ۹ تک چوبوں کا حکم مرغی کا ہے، اس چوبوں کا حکم بکری کا ہے، لیکن نام محمد کہتے ہیں کہ ۱۰ چوبے اگر یک مرغی کے برابر ہوں تو چالیس ڈال نکالا جائے گا، اگر کنی میں جب کہتر یا مرغی یا بلی مر جائے تو چالیس ڈال بھینپنا، جب ہوگا، ساتھ ڈال تک بھینپنا، تحب ہوگا، ایک روایت میں ہے کہ بچاس ڈال تک نکالنا مستحب ہوگا۔

رو بلیاں اور ایک بکری گر جائے، یا بچے خون والا جانور گر چہ چھوٹا ہو پھول جائے یا پھٹ جائے یا ساڑکی لگائے اگر چہ زندہ نکل

مر جانے سے مپا پاک ہو جاتے ہیں، اگر چہ کوئی نصف نہ ملے، اگر باہر مرے پھر پانی میں گر جائے تو جب تک نصف میں تغیر نہ ہوگا، مپا پاک نہ ہوں گے، اور جو جانور ان میں گرنے کی حالت میں مر جائے تو ایک قول یہ ہے کہ اس کا ہی حکم ہے جو پانی میں مرنے والے جانور کا ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ جب تک پانی کے اوصاف میں تغیر نہ ہو پانی مپا پاک نہیں ہوگا، اس حضرت کا یہ بھی مسلک ہے کہ پانی میں جانور کے پھولنے پھٹنے سے اگر مزہ، رنگ یا بوبدل جائے تو پانی مپا پاک ہو جائے گا (۱)۔

۱۷- شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ کنی پانی اگر کٹی اور حرام ہو، پھر اس میں نجاست رکر رکر دیر دیر ہو جائے جیسے کہ چوبے کا بال اس طرح بکھر جائے کہ کوئی ذل ذل سے حالی نہیں آئے تو وہ پانی سب سابق پاک کرنے والا رہے گا جب کہ پانی میں کسی طرح کا تغیر نہ ہو، ورنہ اس قول کی بنا پر کہ بال مپا پاک ہے، تمام پانی نکالا جائے گا، تاکہ بال نکل جائے، ہاں ہم خذیرہ کہتے کے مابودہ مرے جانور اس کا بل جو عمر تھوڑا ہو، صاف ہے۔

اس سے یہ بات سمجھی جاتی ہے کہ اگر کنی پانی تھوڑا ہو تو وہ مپا پاک ہو جائے گا اگر چہ اس کے اوصاف میں تغیر نہ ہو، ابن الدمشق، وغیرہ مالکیہ سے ان چھوٹے بونٹوں کے حق میں کنی میں کوئی بچہ خوش والا جانور مر جائے، یہی روایت نقلی ہے (۲)۔

۱۸- شافعیہ کہتے ہیں کہ تھوڑے پانی میں چوبایا بلی مر جائے پھر زندہ نکل آئے تو وہ پاک ہے، اس لئے کہ پانی کی اصل طہر ہوتا ہے، اور نجاست کی جگہ تک پانی کا پہنچنا مشکوک ہے، اور تمام جانوروں کے

(۱) بدیع المسالك ۱/ ۱۷۱ طبع ۱۳۷۲ھ، حاشیہ المصنف ۱/ ۵۷-۵۹ طبع بیروت۔

(۲) اسکی المطالب ۱/ ۳-۱۵، المجموع ۱/ ۳۸-۳۹ طبع دار الفکر بیروت۔

بمیر بہ نصیر ۱/ ۸

کنویں کے پانی کا رنگ مزہ دیا بدل جائے تو پانی نکالنے سے پاک ہو جائے گا۔ یا کسی چیز کے ذریعہ نجاست کے اثر کو ختم کر دیا جائے تب بھی پاک ہو جائے گا، بلکہ بعض لوگوں کی رائے ہے کہ نجاست گر خود بخود زائل ہو جائے تب بھی پاک ہو جائے گا (۱)، گھر کے بدبودار کتبہ یا باریک میں مالایہ کہتے ہیں کہ اگر اتنا پانی نکالا جائے کہ اس کی بدبو ختم ہو جائے تو وہ پاک ہو جائے گا (۲)۔

۲۲- شافعیہ کے نزدیک پاک کرنے کا ایک ہی طریقہ ہے اور وہ ہے غسل (پانی کی مقدار زیادہ نہ ہو) جب پانی قلیل جتنی وقتہ سے کم ہو، یا وہ اس طرح یا جائے کہ اس کو چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ پانی کی مقدار نہ ہو جائے، یا اس میں مزہ پانی، دیا جائے تاکہ تیسر ہو جائے، اور اس کا اعتبار میں کرتے کہ اتنا پانی کھینچ جائے کہ اس کے بعد پاک پانی مل آئے، اس لئے کہ پانی کو کھینچنے کے بعد نہ اس کی تہہ تو پاک ہی رہے گی جیسے کہ پانی کے کھینچنے کی وجہ سے دیواریں بھی پاک ہو جائیں گی، نیز شافعیہ کا کہنا ہے کہ کنویں میں جب کوئی نجس چیز گر جائے، جیسے چوہے کا بال بکھر جائے تو کنویں کا پانی نکالا جائے گا، لیکن اس لئے میں کہ پانی پاک ہو جائے بلکہ اس لئے کہ کنویں کے پانی میں بال نہ رہے (۳)۔

۲۳- اگر پاک پانی قلیل ہو، یا اتنا کثیر ہو کہ سب کا کانا، شہ، رہو تو پانی کو زیادہ کر کے پاک کرنے میں حنا بلہ کے یہاں تفصیل ہے، پھر وہ پاک کے اس طریقہ کو اس صورت میں مخصوص سمجھتے ہیں کہ پانی انسان کے پیٹاب، پاخانہ سے پاک نہ ہو، اور موجود پانی اس طرح زیادہ ہو سکتا ہے کہ اس میں کثیر پاک پانی ملا دیا جائے، اگر وہ

سے تو سارے پانی نکالا جائے گا، یہی حکم اس جائزہ کا بھی ہوگا جس کا جوٹھ یا پاک ہے یا مشوک ہے، حنفیہ کہتے ہیں اگر بکری درود سے بھاگ کر گر جائے اور زندہ نکل آئے تو تمام پانی نکالا جائے گا، امام محمد کی رائے اس سے الگ ہے (۱)۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ گارے، بیل اور اونٹ کے گرنے سے پانی یا پاک ہو جائے گا، کیونکہ یہ کھڑے کھڑے پیٹاب کرتے ہیں (اور پیٹاب اس کی رائوں میں لگ جاتا ہے)، امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ ۲۰ دال نکالا جائے گا کیونکہ ماکول انہم جا نور کا پیٹاب نجاست خفیہ ہے اور کنویں کی وجہ سے اس کی نجاست اور ہلکی ہو گئی ہے، اس لئے جتنا پانی نکالا جاتا ہے اس کی کم سے کم مقدار کا نکالا جانا کافی ہوگا، امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ کنویں کا سارے پانی نکالا جائے گا، کیونکہ پانی کو پاک بنانے میں نجاست غلیظہ اور خفیہ دونوں برابر ہیں (۲)۔

### پانچویں بحث

کنویں کو پاک کرنے اور اس کے پانی کو خشک کرنے کا حکم ۲۱- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ کنویں کا پانی جب پاک ہو جائے تو اس کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کا پانی اتنا زیادہ کر دیا جائے کہ اس کے اوصاف کا تغیر ختم ہو جائے، بیش بنانے کی ایک مثل یہ ہے کہ اس (کے استعمال) کو چھوڑ دیا جائے تاکہ پانی زیادہ ہو جائے اور کثرت کی حد کو پہنچ جائے، یا اس میں اتنا پاک پانی ملا دیا جائے کہ کثرت کی مقدار ہو جائے۔

مالکیہ ایک مزید طریقہ بتاتے ہیں کہ جانور کے پھوٹے پھٹنے سے

(۱) بحوالہ مالک ۱۵۸-۱۶۰، الدرر السنی علی المشرع الکبیر ۲۶۸، مجمع عینی لکھنؤ۔

(۲) حوالہ الدرر السنی ۵۹۔

(۳) کسی الطالب ۱۳-۱۶، التوحید ۸، المجموع ۱۳۸-۱۳۹، طبع

لکھنؤ۔

(۱) مجمع لاہور ۳۳، تبیین الحقائق ۲۹-۳۰۔

(۲) الدرر السنی ۵۷۔

ایک تو یہ کنوئیں (ماپاک یونے کے بعد) کبھی پاک نہیں ہوگا،  
کیونکہ پاک نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ نجاست دیوڑوں میں  
ملتی ہے۔

”اور قیاس یہ ہے کہ سرے سے کبھی ماپاک ہی نہ ہوگا کیونکہ  
نجاست سے چٹایا سے پاک کرنا دشوار ہے بہنوں و دونوں ظاہری  
قیاسوں کو ”شر اور اثر“ کی وجہ سے احتساب کی روشنی میں چھوڑ دینا  
ہے۔ بتانا فرماتے ہیں کہ کنوئیں کے مسائل ”فار پر مبنی ہیں“ (جس خبر  
کی وجہ سے قیاس کو ترک یا گیا ہے) اور یہ ہے کہ حضور ﷺ نے  
ایسے کنوئیں کے بارے میں جس میں چار ہر گیا ہو ۲۰ دس نکالنے کا  
حکم صادر فرمایا (سورح صہا عشرون)، اور ایک روایت کے مطابق  
۳۰ ذول نکالنے کا حکم دیا (سورح صہا ثلاثون ذلوا) (۱)۔

جس اثر کی وجہ سے دونوں قیاسوں کو ترک یا گیا ہے وہ حضرت  
ملیٰ سے مروی ہے کہ اسوں نے ۲۰ ذول نکالنے کو کہا (۲)، اور دوسری

(۱) ”حدیث السنن عن النبی ﷺ انه قال فی سفارة الموت فی بنو  
بنو حشر و بنو ذلوا“ (آپ ﷺ نے فرمایا کنوئیں میں چھوڑ  
مر جائے تو ۲۰ ذول نکال دیا جائے گا، اسے صاحب ہدایہ نے ذکر کیا ہے، ابن  
ابہام نے کہا ہے کہ ہمارے شارح نے اس کو حضرت انس سے روایت کیا ہے  
لیکن ہادی نے کہا ہے کہ اسے ہم پر روایت نقلی روایت ہے، ابن ہادی نے  
اس کے حاشیہ میں فرمایا ہے کہ حضرت انس کی روایت میں حدیث اس طرح  
ہے ”انه قال فی سفارة اذا وقعت فی بنو فملات لہا بنو حشر  
صہا عشرون ذلوا او ثلاثون“ (حضور ﷺ نے فرمایا کنوئیں میں چھوڑ  
مر کر مر جائے تو ۲۰ ذول نکال دیا جائے گا، ابوہیثمی نے بھی اسے  
اسی اپنی سند کے ساتھ ذکر کیا ہے) (امانی) (۲) ہمارے شارح حسینی  
۵۲ طبع الہدایہ، یہ دیکھئے فتح القدیر علی ہدایہ ۱/۱۷ طبع لاہور، اس  
حدیث کی ترجیح امام غزالی کی طرف منسوب ہے، لیکن اس کی کتاب حسینی  
الآثار میں نہیں ملتی، لیکن ہے کہ اس کی کسی دوسری کتاب میں ہو۔

(۲) الاثر عن علی بن النعمان، ”بنو حشر و بنو ذلوا“ و فی روایت  
”ثلاثون“، ابن جریر کا کہ اس کی روایت غزالی نے کی ہے لیکن اس کی  
کتاب حسینی الآثار میں موجود نہیں ہے حسینی الآثار میں صرف تہ ثلث ہے

جائے گا تو سارے پانی تغیر قائم ہو جانے کی وجہ سے پاک ہو جائے گا۔  
پانی اگر انس کے پیشاب، پاخانہ کی وجہ سے نجس ہو جائے تو  
سب کو نکالنا ضروری ہوگا، ”سارے پانی کا ناشر ہو پانی کے  
”وصف کا تغیر قائم ہو جائے سے پانی پاک ہو جائے گا، خود اتنا پانی  
نکال دیا جائے کہ جتنے کا ناشر نہ ہو یا اس میں مزید پانی ملا یا  
جائے، یہ دیر تک پرے رہنے سے تغیر قائم ہو جائے (۱) مگر پانی  
نکالنے سے ”وصف کا تغیر قائم ہو جائے“، ”بقیہ پانی میں مقدار میں ہو  
(یعنی وہ تعدیہ ریوہ) تو ثامیہ کے نزدیک ایسا پانی مکمل رہے گا (۲)۔  
۲۴- حنفی کے نزدیک کنوئیں کی پانی کی ایک ہی شکل ہے، اور وہ  
ہے پانی کا پھینکا، تو سارے پانی نکال دیا جائے یا ذل کی مقدار بعد اس میں  
نکالا جائے، جیسا کہ تفصیل مذکور چکی مالایہ، ”در حجابہ کے نزدیک پانی  
نکالنے سے کنوئیں پاک تو ہو جائے گا مگر پانی کی پانی کے لئے یہی  
طریقہ ان کے نزدیک متعین نہیں ہے“ اس کی بھی وہ تجدید نہیں  
کرتے کہ کتنی مقدار نکالی جائے، بلکہ اس کو وہ پانی نکالنے والے کی  
رہے اور وہ روپ چھوڑتے ہیں (۳)، اسی وجہ سے ہم سمجھتے ہیں کہ  
صرف حنفیہ کے یہاں پانی نکالنے کی تفصیلات ملتی ہیں، ان کے  
یہاں یہ تفصیل بھی ملتی ہے کہ پانی نکالنے کا آلہ اور اس کا حجم کیسا ہونا  
چاہئے۔

۲۵- کنوئیں میں جب نجاست گر جائے تو نجاست باہر نکالی جائے گی،  
اور پانی نکالنے سے کنوئیں پاک ہو جائے گا (۴)، کیونکہ کنوئیں کے  
بارے میں اصلاً دو قیاس پائے جاتے ہیں:

(۱) کشف القناع ۱/۳۳، اسی ۱/۳۳، الإصناف ۱/۶۵، البحر علی  
المنہر۔

(۲) مسکن الطائریہ ۱/۵۰۔

(۳) ہفتہ اساتذہ ۱/۱۵-۱۶، جامعۃ لریوی ۱/۵۹۔

(۴) فتح القدیر، الحنفی علی ہدایہ ۱/۶۸ طبع بیروت ۱۳۱۵ھ۔

روایت کے مطابق ۳۰ ذی الحجہ کو نبی اکرم ﷺ نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ کنوئیں میں ارمی مر جائے تو ۴۰ ذی الحجہ کو پانی نکالا جائے (۱)۔ اور حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن الزبیرؓ سے مروی ہے کہ کنوئیں نے جب زمزم کے نشی میں ایک حصی مریا تھا سر پانی نکالنے کا حکم فرمایا (۲)۔ اور ایسا صحابہ کی موجودگی میں ہوا اور کسی نے ان کی مخالفت نہیں کی۔

تفسیر یہ ہے کہ اب چیزوں میں بتائے گئے ہیں۔ یہ خون ۴۰

= ایک کنوئیں میں چھوڑ کر مر گیا تو حضرت علیؓ نے ملا: اس کا پانی نکالا جائے، دوسری روایت میں ہے حضرت علیؓ نے فرمایا: کنوئیں میں اب چھوڑا جاوے گا پانی نکالا جائے تو اس کا پانی نکالا جائے کہ پانی تم پر غالب آجائے یعنی اب تک حکم نہیں پانی نکالتے رہو۔

(۱) الاثر عن ابي سعيد الخدري انه قال: "في الحججة دعوت في بنو يثرب منها لومعون دلو" ابن ابراهيم نے کہا شیخ طہ الدین نے فرمایا کہ خواہی کے اس کی روایت کی ہے، تو ممکن ہے کہ شرح سانی الآثار کے نام کسی دوسری کتاب میں روایت کی ہو، شرح سانی الآثار میں عادی بن ابی سلیمان سے منقول ہے کنوئیں میں گر مری گرجائے تو انہوں نے کہا کہ چالیس ذی الحجہ کو پانی نکالا جائے گا پھر اس سے وضو کیا جائے گا (شرح فتح القدر ۱/۷۷)۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن الزبیرؓ کے اس اثر کو یقینی اور وار قطعی نے ابن سیرینؒ کے طریق سے صحیح سند کے ساتھ نقل کیا ہے الفاظ یہ ہیں: "ان رجبا وقع فی زمزم فامر به ابن عباس فامروا ج و امر به ان نزع، فذهبهم حتی جاءوا من الركن فمرو بها، فحسمت بالقضاي و بصداف حتى انزحوا، فلما انزحوا الفجرات عليهم" (ایک چشم زمزم کے کنوئیں میں گر گیا، حضرت ابن عباسؓ نے حکم دیا تو اسے نکالا گیا، پھر انہوں نے حکم دیا کہ پانی نکالا جائے، تو کعبہ کے رکن کی جانب سے چشم اہل پڑا، حضرت ابن عباسؓ نے حکم دیا کہ اسے قطعی کپڑوں اور ریشمی کپڑوں سے بند کر کے پانی نکالا جائے، جب لوگوں نے پانی نکالا تو چشم اہل پڑا، پہنچنے کے کہا کہ ابن سیرینؒ کی روایت ہے جو حضرت ابن عباسؓ سے ہے وہ منقطع ہے، خواہی کی سانی الآثار شرح آمانی الاخبار ۲۸/۱ طبع البند میں طہاء کے واسطے سے منقطع مروی ہے: "ان حبشيا وقع فی زمزم فامره فامر اس الزبير فزح ماوها، فجعل الماء لا يقطع، فظرو فادا انعی

کے وقت بدن کے ہر جزء میں رحمت نرجاتا ہے اور چوں کو پاک بنا دیتا ہے، پھر یہ چیزیں سب پانی میں ملیں گی تو ان کے ختمہ کی وجہ سے پانی پاک ہو جائے گا، چنانچہ امام محمدؒ نے یہاں تک فرمایا ہے کہ کنوئیں میں ارمی چھوڑ دیا جائے تو کنوئیں کا سر پانی نکالا جائے گا۔ یہ تکدم جہاں سے ہوئی ہے وہاں تری ہوگی اور دوسری جب پانی سے ملے گی تو پانی پاک ہو جائے گا۔

۲۶- فقہاء کہتے ہیں کہ اگر کنوئیں کا پانی نکالا جائے اور شرکی اہل مانی ہو تو جب تک اہل پانی سے جدا نہیں ہوگا کنوئیں کی پاک نہ ہوگی، اگر اہل پانی سے الگ ہو گیا اور کنوئیں سے دور آ گیا تو کنوئیں پاک ہو جائے گا۔ یمن پانی سے اول حد اتوا ہوا اور کنوئیں سے دور نہیں آیا اور پانی اس میں ٹپک رہا ہے تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پاک نہیں ہوگا۔ اور حاکم نے ذکر کیا ہے کہ یہی امام ابو حنیفہؒ کا بھی قول ہے، امام محمدؒ کے نزدیک پاک ہو جائے گا۔

امام محمدؒ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ ما پاک مانی، پاک مانی سے جدا ہوئی، اس لئے کہ آشری اہل "نجاست" کے لئے شرعاً مہین ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ جب آشری اہل کنوئیں سے دور آ جاتا ہے تو پانی پاک ہو جاتا ہے، پانی سے جدا ہونے کے بعد اس میں سے جو پانی کنوئیں میں چپکتا ہے اس کو شرعاً پاک نہیں مانا جاتا نا کہ لوگ تنگی میں مبتلا نہ ہوں۔

= دعوی من قبل المعجم الاسود، فقال ابن الزبير، حسبكم" (ایک چشمی زمزم کے کنوئیں میں گر گیا اور اسی میں مر گیا، حضرت ابن الزبیرؓ نے حکم کیا تو اس کا پانی کھینچا گیا، پانی جب نکالا گیا تو پانی ختم نہیں ہو رہا تھا، دیکھا گیا تو معلوم ہوا کہ حجر اسود کی سستے اس میں چشمے اہل ہے ہیں، تو حضرت ابن الزبیرؓ نے فرمایا کہ انکا کافی ہے کہ اس کو کوہن بنی شبر سے بھی پنی معصفاً میں نقل کیا ہے ابن ابراهيم نے کہا اس کی سند صحیح ہے (الدر السی ۱/۶۰ طبع البند، نیز دیکھئے سنن الدارقطنی تصحیح ابی ہانی ۳/۳۸ منصف طبرانی ۲۹/۱۷۷) (۱) البدیع ۱/۷۷-۷۸

شیخیوں کے قول کی وجہ یہ ہے کہ کنویں کو اتنی وقت پاک کیا جائے گا جب کہ نجاست اس سے جدا ہو جائے، اور وہ یعنی نجاست منثری ذول کا پانی ہے، اور یہ جدا ہونا اتنی وقت متحقق ہوگا جب ذول نجاست سے باہر آجائے، اس لئے کہ اس کا پانی نہریں کے پانی سے متصل ہے، اور ذول سے چپکنے والے قطرات کو غس نہ مانا محض ضرورت کی وجہ سے ہوگا، ضرورت اس طرح پوری ہوجاتی ہے کہ کنویں سے ٹپک ہو جانے کی صورت میں قاطر کے بد ہونے کے بعد، اس ذول کے سے جدا ہونے کا حکم مانا جائے (۱)۔

۲۷- کنویں کے تمام پانی کو نکالنا واجب ہوگا، تمام سوتوں کو بد کرنا ممکن ہو تو ضروری ہے کہ تمام سوتے بد کر دے جائیں، پھر اس کا با پاک پانی نکالا جائے، اگر پانی زیادہ اٹانے کے سبب ان کو بند کرنا ممکن نہ ہو تو امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ سو ذول نکالے جائیں، اور امام محمد سے روایت ہے کہ دو سو یا تین سو ذول نکالے جائیں، امام ابو یوسف سے دو روایتیں ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ کنویں کے بغل میں یک گدھا کھودا جائے جو کنویں کے پانی کی گہرائی اور چوڑائی کے برابر ہو، پھر کنویں کا پانی نکال کر اس گدھے میں ڈالا جائے یہاں تک کہ وہ گدھا بھر جائے، جب وہ گدھا بھر جائے گا تو کنویں پاک سمجھا جائے گا، دوسری روایت یہ ہے کہ کنویں میں ایک بانس ڈالا جائے، اور پانی کی اوپری سطح کے مطابق بانس پہ نشان لگایا جائے، پھر مشرب ذول نکالا جائے، اور دیکھا جائے کہ کتنا پانی کم ہوا، پھر اسی کے حساب سے پانی نکالا جائے، لیکن یہ حساب اس وقت صحیح ہوگا جب کہ کنویں کی چوڑائی پانی کی بالائی سطح سے لے کر کنویں کی تہہ تک یکساں ہو، اگر یہ نہ ہو تو یہ ضروری نہ ہوگا کہ اردوں ذول نکالنے کی وجہ سے پانی کی اوپری سطح ایک باشت کم ہوگئی ہے تو اس ذول

نکالنے سے تہہ کے پانی میں بھی یک باشت کمی واقع ہوگی۔ سب سے بہتر بات وہ ہے جو ابو نصر سے مروی ہے کہ پانی کے معاملہ کے دو بار جاننا روں کو نکالا جائے گا، اور اس کی رائے کے مطابق پانی نکالا جائے گا، اس لئے کہ جس مسئلہ کے جاننے کا مدار اجتہاد ہو اس میں ماہرین سے رجوع کیا جائے گا (۲)۔

۲۸- جیسا کہ ہم نے یاد کیا کہ مالکیہ یہ کہتے ہیں کہ پانی نکالنا کنویں کو پاک کرنے کا ایک طریقہ ہے لیکن اس حضرات کے یہاں پانی کتنا نکالا جائے؟ اس کی کوئی متعین حد نہیں ہے، ان کا مسلک ہے کہ یہ پانی نکالنے والے کے ماب پر مبنی ہے، وہ کہتے ہیں کہ کنویں کو پاک کرنے کے لئے مناسب ہے کہ اس میں پھر پانی نہ نکالا جائے، بلکہ تمام نکالا جائے، اس لئے کہ مرنے کے وقت چاروں روں کے بدن سے رجنی مائے خارج ہوتے ہیں، اور رجنی کی خاصیت یہ ہے کہ وہ پانی کی سطح پر تیار رہتا ہے، جب اس میں پھر پانی نکالا جائے گا تو اندیشہ ہے کہ رجنی مادے کنویں ہی میں رہ جائیں (۳)۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جس کنویں کا پانی نکالا جائے گا، خواہ وہ تنگ ہو یا کشادہ، اس کے اندر رجنی اطراف اور دیواروں کا دھونا ضروری نہیں ہے، اور نہ اس کی تہہ کی رجنی کو دھونا ضروری ہے، البتہ اس کے مندرجہ کو دھونا ضروری ہے (۴)، ایک قول یہ بھی ہے کہ سب کو دھونا ضروری ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ مذکورہ دونوں اقوال کشادہ کنویں کے بارے میں ہیں، کنویں اگر تنگ ہو تو اس کے متعلق یک ہی روایت ہے کہ وہ دیکھ کنویں کا سب کچھ دھونا ضروری ہے (۵)۔

(۱) تبیین الحقائق ص ۳۰

(۲) البدائع ص ۸۶

(۳) حلیۃ الموعود ص ۵۵، شرح لقرنی علی متن التلخیص ص ۷۷

(۴) کتاب الطہارۃ ص ۳۳

(۵) الاصابہ ص ۱۵



۳۰- ۳۱- مارے علم کے مطابق دوسرے مذاہب کے فقہاء نے  
آلہ نزع (ڈول) کی تعداد کا رٹ نہیں دیا ہے، جو کچھ انہوں نے کہا  
ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ کئی اس کا پانی نکالیں ہو، اور پاک  
ہو جائے۔ اور ڈول سے نکالنا پاک پانی نکالنا جائے تو اس کا  
اندرونی اور بیرونی دونوں حصے پاک ہو جائیں گے، اور جب  
پانی محض دو قلعہ ہو اور اس میں جامہ نجاست ہو، پھر ڈول سے نکالا  
جائے لیکن بیحد نجاست پانی کے ساتھ ڈول میں نہ آئے تو ڈول کا  
اندرونی حصہ پاک اور بیرونی حصہ پاک ہوگا، اس لئے کہ اس  
بھرنے کے بعد کنویں میں جو پانی بچ جائے گا اور جو ڈول کے  
بیرونی حصہ کو لگے گا وہ قلیل اور پاک پانی ہوگا (۱)، بیہوشی نے  
مقابلہ کے اس قول کی روشنی میں کہ کنویں کی دھواں کا دھواں  
ضروری نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس میں مشقت ہے، البتہ اس کی  
منذریہ کو دھواں ضروری ہوگا، اس لئے کہ اس میں مشقت نہیں ہے،  
اسے ظاہر قرار دیا ہے کہ آلہ نزع کا دھواں ضروری ہوگا، ورنہ اسے  
کنویں کی منذریہ پر قیاس کیا ہے کہ اس کے دھونے میں کوئی  
مشقت نہیں ہے، بیہوشی نے یہ کہا ہے کہ فقہاء حنفیہ کے اس قول کہ  
”کنویں سے نکالا ہو پانی پاک ہے“ (۲) کہ اس کو پاک تسلیم  
کرنے میں حرج ہے (۳) کا تقاضا یہ ہے کہ ”حرج میں حرج کو  
بنیاد بنا کر طہارت تسلیم نہیں کی جائے“ (۴)۔

کنویں کے پانی کو حائل کرنا:

۳۱- تب فقہیہ میں فقہاء کا اس بات پر اتفاق مذکور ہے کہ اگر  
مال کو شائع اور برہا کرنے کی امران کے نہ ہونے کے پانی کو حائل

(۱) المجموع ۱/۳۱، اسی المطلب ۱/۱۵۱

(۲) شرح الطحاوی ۱/۳۳

(۳) المدنی ۱/۸۶

(۴) تمییز الحقائق ۱/۳۹

۳ المدنی ۱/۸۶، تمییز الحقائق ۱/۳۹



صحیحہ نے شہود کی سر زمین کے نیویں سے جو پانی نکالا تھا حضور ﷺ نے سے پھینکے کا حکم دیا تھا، پھینکے کے لئے حضور ﷺ کا حکم دینا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ نیویں کے پانی سے پانی حاصل کرنا درست نہیں، یہ ممانعت اور چہ ان نیویں کے بارے میں ہے جو شہود کی سر زمین میں ہیں، یمن جو نیویں اس خطوں میں ہیں جن پر اللہ تعالیٰ کا غضب مقرر مازل ہو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ چونکہ نبیوں میں یہ بات مشترک ہے کہ اللہ تعالیٰ کا غضب اب مازل ہو۔

سر زمین شہود کے علاوہ دوسرے مقامات پر جو کنوئیں ہیں ان کے بارے میں حنا بلہ کہتے ہیں کہ اس کا پانی پاک ہے، حضور ﷺ کی ممانعت کو کرست پر محمول کرتے ہیں، جو کنوئیں قبر جاتاں، اور غضب کی ہوئی زمین میں ہوں یا ان کی کھدائی میں غضب کر دو مال صرف ہوا ہو، ان کے بھی پانی کے استعمال کو حنا بلہ مکروہ کہتے ہیں (۱)۔

### مخصوص فضیلت والے کنوئیں:

۳۳- زمزم کا کنواں مکہ میں ہے (۲) اسلام میں اس کا اہم مقام ہے، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "خیر ماء علی وجه الارض زمزم" (۳) (روئے زمین پر

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے: حاشیہ من ملبوین ۱/ ۴۳ طبع بروقی ۱۳۳۳ھ، حاشیہ المصاوی علی المشرح البیہر علی قرب المساک ۱/ ۲۹ طبع دار المعارف، حاشیہ الدسمتی ۱/ ۳۳، حاشیہ المصاوی علی کتابیہ العالیہ ۱/ ۱۲۸ طبع الجلی، الفرد البیہر شرح البیہر البوریہ مع حاشیہ المشرقی ۱/ ۲۸ طبع البیہر، خواجی انصاری و مہیرہ ۱/ ۲۰، کشاف القناع ۱/ ۱۸-۲۰-۲۱ طبع انصار السنہ ۱۳۶۶ھ حاشیہ المشرقی علی تحفہ المکناج ابن حجر ۱/ ۷۹ طبع بول۔

(۲) زمزم کے کنویں کی گہرائی ساٹھ فٹ ہے، اس کی تہ میں تین چشمے ہیں، زمزم کے ساتھ دام ہیں، جنہیں قاسی نے شفاء القرام ۱/ ۲۳، ۲۵۱ طبع عیسیٰ انجمنی میں ذکر کیا ہے۔

(۳) حدیث: "خیر ماء" کی تحریر بخاری میں گذر چکی ہے۔

بہتریں پانی زمزم کا ہے)، انہی سے یہ بھی مروی ہے کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "ماء زمزم لما شرب له، ان شربته تستوفي به شفاک اللہ، وان شربته لقطع ظمئک قطعہ اللہ" (۱) (زمزم کا پانی جس مقصد کے لئے پیا جائے گا وہ حاصل ہوگا، اگر تو شفاء کے لئے پئے گا تو اللہ تعالیٰ تجھ کو شفاء دے گا، اور اگر پیس بجانے کے لئے پئے گا تو اللہ تیری پیس بچا دے گا)۔

زمزم کو پینے اور اس کو استعمال کرنے کے چھ احادیث ہیں، جن کو فقہاء نے یاں یا ہے، فقہاء کہتے ہیں کہ شرب ہے کہ پینے والا قلمہ رہے ہو، پئے، بسم اللہ پئے، اور تین سالس میں پئے، یہ سب ہو کر پئے، اللہ تعالیٰ کی حمد و شکر ادا کرے، اور حضرت ابن عباس پیتے وقت ہو، عا پڑھتے تھے، عا پڑھتے، عا پڑھتے، عا پڑھتے، "اللہم اسی اسالک علماً نافعاً و رزقاً واسعاً و شفاء من کل داء" (۲)، اور یہ بھی دعا کرے کہ اے اللہ! مجھ تک تیرے نبی ﷺ کا یہ ارشاد پہنچا ہے کہ زمزم کا پانی جس مقصد کے لئے پیا جائے گا وہ حاصل ہوگا، اے اللہ! میں فلاں مقصد کے لئے پی رہا ہوں (۳)۔

(۱) حدیث: "ماء زمزم" کی روایت در تلمیذ اور حاکم نے کی ہے، یہ حدیث صحیحہ طرق سے مروی ہے، جس کی وجہ سے مجموعی طور پر کامل مستدرک لاب بن جاتی ہے (سنن الحداد تلمیذی ۲/ ۲۸۹ طبع البیہر، المستدرک لاب بن جاتی ۳/ ۵۷ طبع دار الادب العربی)۔

(۲) قول ابن عباس: "اللہم اسی اسالک علماً نافعاً" کی روایت در تلمیذ نے موقوف کی ہے (الحداد تلمیذی ۲/ ۲۸۸ طبع البیہر)، اس کی سند میں علیل فیہ روئی ہیں (بیزون ۵ حدیث تحقیق البجاوی ۱/ ۵۶۰ طبع اولیٰ عیسیٰ انجمنی)۔

(۳) البجوری ۱/ ۳۳۲ طبع ۱۳۳۳ھ دیکھئے البیہر ۳/ ۷۰، کشاف القناع ۱/ ۲۰، حدیث: "ماء زمزم لما شرب له" متعدد روایات میں ہے، بعض روایتیں من بلی شہر، احمد ابن ماجہ، بخاری نے اپنی سنن میں حضرت جابر سے نقل کی ہیں، اس روایت میں "۱۱" اختلاف ہے، من حمر نے کہا ہے کہ غریب اور شوبہ کی وجہ سے من ہے (فیض القدیر ۵/ ۴۰۳ طبع اولیٰ انجمنی)۔

۳۴- زمزم کے پانی کو دھری جگہ لے جا مابا لاتفاق جائز ہے، جو از  
نہیہ و روایت ہے جو ترمذی میں حضرت عائشہ سے مروی ہے:  
”انہا حملت من ماء زمزم فی الفوادیر، وقالت: حمل  
رسول اللہ ﷺ منہا وکان یصب علی المرصی،  
ویسقیہم“ (۱) (دو بکوں میں زمزم کا پانی ملا میں اور میں کہ حضور  
ﷺ زمزم کا پانی ملائے ہیں، حضور ﷺ زمزم کو مریمینوں پر  
بہاتے تھے اور ان کو پلاتے تھے، حضرت ابن عباسؓ نے بیان کیا ہے  
کہ ”ان رسول اللہ ﷺ استہدی سہیل بن عمرو من  
ماء زمزم“ (۲) (حضور ﷺ نے سہیل بن عمرو سے زمزم کا پانی  
ہر پہ میں سہیل بنا دیا تھا)۔

فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ ”اب“ روایت کے مقامات  
پر زمزم کا استعمال نہیں کرنا چاہئے، جیسے حقیقی نجاست کو مکررے کے  
سے نہیں کرنا چاہئے، حب اللہ ینہی شافعی کہتے ہیں کہ ایسے  
مقامات پر زمزم کا استعمال حرام ہے، اسی سے ملتی جلتی بات ابن  
شعبہ مالکی سے بھی کہی ہے، یہی بات ثانی نے بعض حسیب سے نقل  
کی ہے، میں نہ سبقتی مکررے میں ایسا کرنا ہے، روایتی شافعی  
سے ”حدیث“ میں یہی کہہا ہے، سچو کی بھی اسی کے قائل ہیں، قاضی زکریا

(۱) حدیث: ”حمل رسول اللہ ﷺ من ماء زمزم“ (حضور ﷺ زمزم  
کا پانی ملائے) کی روایت ترمذی نے حضرت عائشہ سے کی ہے کہ حضرت  
عائشہ زمزم کا پانی ملائی تھیں اور ملائی تھیں کہ حضور ﷺ ملائے تھے، ترمذی  
نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے ہم اس کو صرف اسی طریق سے جانتے  
ہیں (تحفۃ الاحوذ ۳/۳۷۷، تاریخ کردہ انتقیر) بخاری اور حاکم نے اس کی  
روایت کی ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے (مشیل الاوطار ۵/۸۷، طبع بولہ  
احمدیہ)۔

(۲) حدیث: ”ان رسول اللہ ﷺ استہدی سہیل بن عمرو من ماء  
زمزم“ کی روایت طبرانی نے المعجم الکبیر اور الاوسط میں کی ہے اس کی سند میں  
تخلف یہ راوی ہیں ریحان الوادع ۳/۲۸۶۔

نے اس کو پسند کیا ہے اور کہا ہے کہ ”ممانعت“ ہے شافعی فقہاء میں  
بعض لوگ اسے خلاف ”ابی سے تعبیر کرتے ہیں (۱)۔

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ میت کو ابتداً زمزم کے پانی سے  
نہیں نہایا جائے گا تاہی نے نقل کیا ہے کہ مکہ کے پیر مردوں کو  
جب نہاتے اور اس کو صاف کرتے رہتے ہیں تو برکت کے سے زمزم  
کے پانی سے نہاتے ہیں اور نہایت ابن جریر نے اپنے  
صحابہ ۱۔ عبد اللہ بن الزبیر کو زمزم کے پانی سے غسل دیا تھا (۲)۔

۳۵- اس بات میں کوئی قائل نہ کہ اختلاف میں ہے کہ جو شخص پاک  
ہو وہ زمزم کے پانی سے وضو اور غسل کر سکتا ہے (۳)، بلکہ بعض نے  
اختیار کی صراحت کی ہے، یہ نہ کہ حضور ﷺ سے مروی ہے: ”هو  
طعام“ (۴) (مو طعام ہے)، اس سے (وضو غسل کے سے اس کا  
استعمال کرنا) مکروہ ہے، درست نہیں، مکروہ نہ ہونے کی دلیل یہ  
روایت ہے: ”ان النبی ﷺ دعا بسجل من ماء زمزم  
فشرب منه وتوصا“ (۵) (حضور ﷺ نے ایک ڈول زمزم کا  
طعام (۱) لکھری ۱/ ۲۸ طبع النسخ ۱۳۲۳ھ حاشیہ البیہری و شرح الشیخ  
۶۶-۶۷ طبع مطبع النسخ ۱۳۷۰ھ۔  
(۲) خطا، الفرام، جابر الجہد، المرام ۱/ ۲۵۸۔  
(۳) حاشیہ ابن طاہر ۲/ ۲۳ طبع بیروت، اعدادہ ساری شرح مناسک لامل  
قاری ص ۳۲۸ طبع المکتبۃ الخاریہ مکتبہ طہالب مع حامید العدوی  
۱۲۸ طبع النسخ، المکرر حاشیہ شرح لکھنؤ الدوبہ ۱/ ۲۸، المشرع الکبیر مع انش  
۱۰ طبع المنار ۱۳۳۶ھ۔  
(۴) حدیث: ”هو طعام طعام“ متفقہ روایت میں ہے بعض روایات کو سن  
ابن جریر وروایت اوسے حضرت ابو ذر سے مروی ہے لفظ یہ ہیں ”زمزم  
طعام طعام و شفاء سقم“ (زمزم کا پانی کھانے والوں کے لئے کھانا اور  
بیماری کے لئے شفاء ہے) بخاری نے کہا کہ یہ روایت صحیح کے روایت ہیں،  
ابن جریر نے کہا کہ اس روایت کی اصل صحیح مسلم میں ہے صرف یہ فقرہ ”وشفاء  
سقم“ نہیں ہے (فیض البیہری ۳/ ۶۳)۔  
(۵) حدیث: ”ان النبی ﷺ دعا بسجل“ کی روایت عبد اللہ بن احمد

## آبد

تعریف:

۱- "آبد" کے لغوی معانی میں سے ایک معنی کے مطابق یہ جنگلی جانور کی ایک صفت ہے، کہا جاتا ہے: "أبدت البهيمة" یعنی جانور بدک گیا، آبد وہ جانور ہے جو بدک کر انسان سے بھاگے (۱)، فقہاء کے استعمالات اور ان کی بحث کے مقامات سے شرعی معنی کا استنباط ہوتا ہے، ہم دیکھتے ہیں کہ فقہاء اس لفظ کو دو چیزوں کے سے مستعمل کرتے ہیں، ایک تو بدک ہوئے جانور کے لئے خود اس کا بدک ہونا اصلی ہو یا بعد میں عارض ہو ہو، دوسرے پالتو جانور کے لئے جب کہ وہ بدک جائے۔

اجمالی حکم:

۲- بدکے ہوئے جانور کا ایسی حکم ہے جو شکار، بیچ و بیعت کا ہے، لہذا اس یا اس جیسا پالتو کھائے جانے، لے جانور میں سے کوئی جانور بدک جائے اور کابو میں نہ آئے تو تیرہ غیرہ شکار کے حالات سے اس کو نثار نہ بنانا جائز ہے، اس سے اگر وہ مر جائے تو حلال ہے، در ایسے جانوروں میں اس وقت انہی چیزوں کا اعتبار ہے جن کا اعتبار شکار میں کیا جاتا ہے۔

جنگلی جانور کے دنگ پر قدرت ہو جانے پر وہ مانوس ہو جائے تو

(۱) لسان العرب، صرف کے ساتھ (نہد)۔

پانی منکایا، پیا، اور اس سے ہمو کر لیا، مانی مانگنے مانتے ہیں کہ زمزم کے پانی سے پانی حاصل کرنا بالاجہا صحیح ہے، جیسا کہ ماہری نے اس کی میں "وہ وہی نے شرح المسدب میں دیکھا ہے، ابن حبیب مانی نے جو کچھ دیکھا ہے اس کا تقاضا ہے کہ اس سے ہمو کرنا شیب ہے (۲) زمزم کا متبرک ہونا اس سے ہمو کے لئے رفاہت نہیں ہے، جیسے کہ وہ پانی جس میں حضور ﷺ نے اپنا دست مبارک ڈالا (۳)، متبرک ہے، اور اس سے ہمو کرنا درست ہے۔

ثانیہ کے نزدیک زمزم کے پانی سے نجات حتمی کو، ہر ماہر ہے نجات حتمی کو، ہر ماہر نہیں (۴) مناجلہ کا بھی یہی مسلک اس کے قول کے عموم سے معصوم ہوتا ہے، زمزم کے پانی سے ہمو، اور غسل کرنا مکروہ نہیں ہے جیسا کہ مذہب کا قول "ہی ہے (۵) خبیث کے یہاں زمزم کے پانی سے نہ تو جہنمی غسل کرتا ہے، اور نہ بے وضو "وہی ہمو کرتا ہے (۵)۔

= لے میرا یہ سنائی بن ابی طالب کے واسطے کی ہے اس میں ایک لہذا ہے، "تسخیر لہابی میں ہے کہ عبد اللہ بن احمد کے سوا دوسرے طریقے سے حضرت علی کی یہ روایت مجھے معلوم نہیں، اس کی سند صحیح ہے، اس روایت کا معصوم صحیحین میں ہے (تسخیر لہابی ۱۱/۸۶ طبع بول)۔

(۱) کفایۃ اللہ مع حلیۃ الصدوق ۱/۱۲۸ طبع النجفی۔

(۲) اشرح الکبیر مع ابی ۱/۱۱ طبع ۱۳۳۶ھ۔

(۳) انبوری ۱/۲۷۔

(۴) اشرح الکبیر مع ابی ۱/۱۱۰۔

(۵) روشد الداری شرح مناسک طاعی قاری ص ۲۸۔

اب وہ دھن کے بغیر حامل نہ ہوگا، ایسا جانور گھاس، لکڑی اور بارش کے پانی کی طرح سب کے لئے مباح ہے، اس کو جو پکڑ لے گا وہی اس کا مالک ہوگا، مزید تفصیلات کے لئے کتاب الھدیہ: ۱۰۱ (۱)۔

مانوس جانور جوئی کی طبیعت میں ہو سب ہرک جائے تو اس کی وہ صورتیں ہیں یا تو پتہ پتہ کو چھوئے درمیں سے چائے گایا نہیں؟ فقہاء نے یہ جانور کی طبیعت کی تفصیل بتائی ہے کہ یہ اس کا مالک ہوگا، سابق مالک کا یا اس کا جو اس کو پکڑ لے، اس مسئلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے (۲)۔

## آجر

تعریف:

۱- آجر کا لغوی معنی ہے: پکانی ہوئی مٹی (۱)۔

لغوی معنی کے دائرہ سے فقہاء کا استعمال خارج نہیں ہے، وہ آجر کا معنی جانی ہوئی اینٹ بتاتے ہیں (۲)۔

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء نے ہر کے ہوئے جانور کے احکام کو صید اور بارش میں تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے جہاں وہ اسے جانور کی بابت اختلاف ذکر کرتے ہیں، نیز لفظ کے بیان میں بھی اس کا ذکر کرتے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

۲- پکی ہوئی اینٹ پتھر اور ریت سے الگ چیز ہے، اس لئے کہ کارگر کے عمل اور پکانے کی وجہ سے وہ اپنی اصل پر نہیں ہے، اس کے برعکس پتھر اور ریت (اپنی اصل پر) ہیں، کچ اور چرما سے بھی لگ ہے، یہ ننگے پتھروں جیسے ہوتے ہیں (۳)۔

## آبق

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- حنفیہ کے حاد و قیہ حضرات کے نزدیک پختہ اینٹ سے نیم کرنا درست نہیں، اور تمام فقہاء کے نزدیک اس سے مستحب کرنا درست ہے، اگر اینٹ قیمتی ہے تو صرف حنفیہ کے نزدیک اس سے نیم صحیح

دیکھئے ”آبق“۔

(۱) البدیع ۲۳/۵ طبع مول ۱۳۲۸ھ، نہایۃ المحتاج ۱۰۸/۸ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۵۷ھ، المعنی مع الشرح الکبیر ۱۱/۲۲ طبع مول ۱۳۲۸ھ، الجمع ۳/۵۳۸ طبع مستقیب، حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۲/۱۰۳ طبع عیسیٰ لکھنؤ۔  
(۲) البدیع ۲۰۰/۱ طبع مول ۱۳۲۸ھ، نہایۃ المحتاج ۵/۲۹۷ طبع مع الشرح الکبیر ۱۹/۳۱۹ اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ الدسوقی ۲/۱۰۹-۱۱۰۔

(۱) المغرب (آج ر)۔  
(۲) البحر الرائق ۱/۵۵ طبع المطبعیہ، ابن ماجہ ۱/۲۷۷ طبع بلاق ۲۷۲ھ جوہر الاکلیل ۱۱۲/۸ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔  
(۳) جوہر الاکلیل ۱/۲۷۷۔

ہونے کے باوجود تنظیم سنا کر وہ تحریری ہے (۱)۔

گر بحث بناتے وقت اس کی میں کوئی پاکستانی ملائی نہ ہو تو اس کی پاکی اور ناپاکی میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، اس سلسلہ میں نجاستوں کے بیان میں فقہاء کی بہت سی تقریحات اور ترقیحات ہیں (۲)۔

اس کی طہارت و نجاست کے حکم پر اس کی شریعتی بحث کی صحت مناسبت کا حکم مبنی ہے، اس کا یہ ”نہج“ میں معقولہ طریقہ کی طرف اشارہ ہے (۳)۔

جو تفصیل پیچھے مذکور اس کے علاوہ فقہاء اس کا تہہ زرد فہم میں اور قبہ کو اس کے درجہ بدر کرنے میں (۴) نہج سلم کی بحث میں علم کا حکم بیان کرتے ہوئے (۵) درخصب میں کرتے ہیں جب کہ منی کو پتھر بحث بنایا جائے۔

## آجن

تعریف:

۱۔ لغوی اعتبار سے ”آجن“ اسم فاعل ہے نہض و ضرب سے بنا ہے۔ ”احسن النساء“ اس وقت ہوتے ہیں جب پانی کا مزہ دہا یا رنگ دہا تک (ایک جگہ) پڑے رہنے سے بدل جائے نہ وہ پینے کے لائق رہے۔ ایک قول یہ ہے کہ آجن وہ پانی ہے جس پر پتے اور رکائی غالب آجائیں۔

آجن کے قریب فقط آسن ہے، میں ”سن“ وہ پانی ہے جو تپتا متغیر ہو جائے نہ پینے کے لائق نہ رہے، بعض لوگوں کے نزدیک وہوں میں کوئی فرق نہیں ہے (۱)۔

آسن سے ”آجنہ“ میں وہ پانی ہے جس کے تمام یا کچھ اوصاف دہا تک پڑے رہنے کی وجہ سے بدل جائیں، چاہے وہ اتنا اس کو پیو جاتا ہو یا نہ پیا جاتا ہو نہ ماء کی عبارتوں سے یہی ہی معلوم ہوتا ہے۔

اجمالی حکم:

۲۔ ماء آجن مطلق ہے، فقہاء کا اس میں کچھ بہت کچھ اختلاف

(۱) البحرۃ لابن دمیہ ۳۲۸ طبع حیدرآباد، کنز الفقہاء فی کتاب تہذیب الاطعمۃ ص ۵۵۹ طبع انکارکلیہ، المحسن لابن سیدہ ۳۲۹ طبع بولاق، فقہ الفقہاء ص ۱۲۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مشافعی ۱۲۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، لیس فی ص ۱۲۰ طبع مطبوعۃ المصباح، المغرب، مجمع بحار فنون اللسان، مناج، معرودات المرافع (آجن، آسن)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۶۰، ۲۲۷، البحر الرائق ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹،

## آئین ۳، آداب الخلاء، آدر ۱-۲

اور تفصیلات میں پھر بھی مجموعی طور پر صاف اور مطہر ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۳- کتاب الطہارۃ کے باب "سیاد میں" "ماء آئین" کا ترجمہ آتا ہے جمہور فقہاء، حیدر اس لفظ کا ذکر نہیں کرتے، بلکہ (۱) جہ سے منسوب میں اس کے معنی کو بیان کرتے ہیں چنانچہ اس کی جگہ دہ مخنی بالکلیث (تھہرنے کی وجہ سے بدلا ہوا)، یا متسن (بدبو دار)، حیدر کے الفاظ لاتے ہیں۔

## آدر

تعریف:

۱- آدر وہ شخص ہے جسے "آدرہ" ہو، اورہ غریب کے وزن پر ہے اور معنی ہے خصیہ کا پھوٹنا، آدرہ بانڈر باب مع سے آتا ہے، اسم فاعل آدر ہے، آدر کی جمع آدر ہے جیسے امر کی جمع امر ہے۔

فقہاء کے استعمال میں یہ لفظ لغوی معنی سے الگ نہیں ہوتا، چنانچہ ان کے ایک آدرہ مر کی رویتاری ہے جس میں وہ ایک صبیہ چل جاتا ہے۔

اس کے مقابلہ میں عورت کے ثبل میں جو پتاری ہوتی ہے اس کو مغلہ کہتے ہیں، مغلہ وہ عورت ہے جو عورت کی شرمگاہ میں ہو، یک قول یہ ہے کہ مغلہ وہ دشت ہے جو عورت کی شرمگاہ میں ہو۔

## آداب الخلاء

دیکھئے "فتاویٰ ناجیہ"۔

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- چونکہ آدرہ انسان کے جسم میں ایک طرح کا نقص ہے جس کی وجہ سے اس سے نفرت پیدا ہوتی ہے اور انسان کے بعض کاموں میں رکاوٹ پیدا ہوتی ہے اس لئے فقہاء اس کو عیب شمار کرتے ہیں، البتہ اس میں ان کا اختلاف ہے کہ کیا یہ ان عیوب میں سے ہے جن کی وجہ سے بیچ اور نکاح میں "خیار" کا حق حاصل ہوتا ہے یا نہیں؟

آدرہ کے تفصیلی احکام فقہاء، بیچ، نکاح، خیار، نکاح، بیچ میں خیار عیب کے ذیل میں، درج کرتے ہیں (۱)۔

(۱) ابن ماجہ بن ۴۵۵-۴۹۰ طبع بلاق ۱۲۷۲ھ، مکمل علی نسخ ۴۵۵ طبع

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن ۱۲۳ طبع ولہ البحر الرائق ۱۷ طبع اطیہ قہرہ طبع اللہ لہیبی حاشیہ ۱۲۳ طبع الموطا قہرہ۔ مجمع الزہد ۲۷ طبع متبول، حاشیہ الخفاوی علی مرقا الخلال ص ۱۶ طبع عثمانیہ، قہرہ، کشف القاتق مع شرح الوکایہ ۱۳-۱۵ طبع ۱۵۰۰ مصر، موابہ الجلیل للخطاب ۱۶ طبع ۱۵۰۰ طبع الخواص ۱۸ طبع لیبیہ، کشف القاتق ۱۹ طبع

اصول



## آدمی ۱-۳، آسن

### بحث کے مقامات:

۳- زندگی اور موت کے متعدد مراحل میں انسان کی کرامت اور عزت کے بہت سے مظاہر پائے جاتے ہیں، جن کے ساتھ انسان کے مام و نسب، استعداد، صلاحیت، طہارت و طہافت، جلال و جلال، آدمی کی حفاظت، نیکی و غیرہ کے بہت سے فقہی احکام متعلق ہیں۔ فقہاء اس مباحث کو انجاس طہارت، جنائیت، حدود و جنازہ میں بیان کرتے ہیں۔ «راصلین» «طہر» کے باب میں ذکر کرتے ہیں۔

## آدمی

### تعریف:

۱- آدمی ابو امیر حضرت ہم مدیہ السلام کی طرف منسوب ہے کہ بیان کی ولادہ ہے (۱) فقہاء اس لفظ کو عیوہ ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔ اس کے برعکس آدمی کا مترادف انسان، شخص اور لفظ بشر ہے۔

### جملہ حکم:

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ چونکہ قرآن میں اللہ تعالیٰ کا رشاو ہے: "وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ" (اور ہم نے بنی آدم کو عزت دی ہے)، اس لئے آدمی کا اکرام کرنا اس کے محض انسان ہونے کی بنا پر واجب ہے، چاہے وہ مرد ہو یا عورت، مسلمان ہو یا کافر، اور چاہے وہ چھوٹا ہو یا بڑا (۲)۔

انسان میں اگر کوئی صنف ہو تو اس حکم عام کے ساتھ اس پر دوسرے احکام بھی اس صنف کی بنا پر مرتب ہوں گے۔

= در احیاء التراث العربی، مہدیہ لکھنؤ ۳۲ طبع المکتبہ اسلامی، انجلی ۵۸۰/۷ طبع اول۔

(۱) جامع الفروع و بلادہ (آدم)، مکتبہ دار الفکر ۱۱۱ طبع و راجع لکھنؤ دہلی۔

(۲) تفسیر القرطبی ۱۰/۲۴ طبع دار المکتبہ المصریہ، ابن ماجہ ۱۰۵/۳، ۱۱/۳۴ طبع المیر یہ اشرف المصریہ ۲۰/۱ طبع المجلد، انجلی ۳۱۳ طبع مصطفیٰ المجلد، انجلی لابن قدامہ ۱۱۹/۷ طبع المکتبہ سورہ مصر ۷۰/۷۔

## آسن

«کھینچنے» «آہن»

## آفاقی ۱-۳

صرف تین چیزیں ہیں اور ان کے تعلقات میں فرق ہے:

۱۔ اہل: میقات سے احرام باندھنا:

حنظلہ علیہ السلام نے آفاقی کے لیے میقات متعین فرمائے ہیں، فقہاء نے جن کی توضیح کی ہے، کوئی "فاقی" جب حج یا عمرہ کا ارادہ کرتا ہے تو اس کے لیے درست نہیں ہوگا۔ وہ بغیر احرام کے میقات سے آگے بڑھے۔ اس میں کچھ درجہ بھی نہیں ہے جس کے سے احرام اور میقات مکانی کے مسائل کے بیان کی طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

دوم۔ طواف: دو بار طواف قدوم:

طواف: اس طواف قدوم صرف "فاقی" کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس لیے کہ آفاقی ہی باہر سے قہر کعبہ کے پاس آتا ہے، درپھر اس سے رجعت ہوتا ہے (۲)۔

سوم۔ قرآن اور تہجد:

آفاقی کے لیے قرآن اور تہجد کا حق ہے۔

بحث کے مقامات:

۳۔ فقہاء اس کی تفصیل حج کے بیان میں قرآن و تہجد کے میل میں درج کرتے ہیں۔

## آفاقی

تعریف:

۱۔ "فاقی" لفظ "فاق" کی طرف منسوب ہے "فاق" الفتح کی جمع ہے۔ "فاق" وہاں اور زمین کے اس کناروں کو کہتے ہیں جو خطہ کی طور پر نظر آتے ہیں، لفظ "فاق" کی طرف جب نسبت ہو تو انہی کہا جاتا ہے (۱) فقہاء مصر کے بچے حج کی طرف نسبت کر کے "آفاقی" اس لیے کہتے ہیں کہ "فاق" حد و حرم سے باہر کی سرزمین کے لئے حکم کی طرح ہو گیا ہے۔ فقہاء اس شخص کو "فاقی" کہتے ہیں جو احرام کے مقررہ میقات سے باہر ہو کر وہاں کی کسی کیوں نہ ہو۔

"فاقی" کے مقابلہ میں "حنظلہ" کا لفظ ہے، حنظلہ وہ ہے جس کی بھی کہا جاتا ہے، وہ یہ شخص ہے جو حد و حرم سے خارج ہو بین میقات کے حد و حد کے درمیان، "فاقی" کے مقابلہ میں "حنظلہ" بھی آتا ہے، وہ ایسا شخص ہے جو حرم مکہ کی حد و حد کے درمیان (۲) اور اس شخص سے باہر بھی اس شخص کو بھی "فاقی" کہتے ہیں جو حد و حرم مکہ سے باہر ہو (۳)۔

جمہد حکم:

۲۔ "فاقی" مرغیہ "فاقی" شخص حج کے تمام امور میں مشتاک ہیں،

(۱) ابن ماجہ ۲/۱۵۳، الحنفی ۳/۲۰۷، المجموع ۳/۲۳۷، طبع مطبوعہ  
الامارات

(۲) ابن ماجہ ۳/۱۶۶، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴

تہ کر دیتے ہیں۔

فقہاء عوارض کی دو قسمیں کرتے ہیں، مادی وراثیہ مادی و عوارض میں جو منجانب فقہ مارل ہوتے ہیں، بندہ کو اس میں کوئی دخل نہیں ہوتا جیسے پاگل پر اور کم عقل، اختیاری و عوارض میں ان کے حصول میں اس کو دخل ہوتا ہے جیسے جہت و ما بگہی رک۔ آفت عمومی بھی ہوتی ہے جیسے سخت گرمی اور سردی، اور خصوصی بھی، جیسے پاگل پر وغیرہ۔

اجمائی حکم:

۱- جن چیزوں پر عوارض آتے ہیں ان کے ”ضرر“ اور ان کے مقصد مختلف ہوتے ہیں، اس لئے ان کے قانونی احکام بھی مختلف ہیں۔  
فقہاء کے نزدیک عوارض کا اثر خیار کے ثبوت، تاوان، فسخ، رد اور بتاوان میں ہوتا ہے، نیز عوارض کے ضرر کا جب خوف ہو تو قصاص کی تاخیر میں اور اسی طرح زکاة کے سقوط اور ہجر کی اجرت میں بھی اثر ہوتا ہے، زکاة کے سقوط کی مثال یہ ہے کہ پھلوں پر زکاة کا وجوب ہو چکا تھا، پھر آفت آگئی اور سارا پھل برباد ہو گیا تو زکاة ساتھ ہو جائے لی، اور ”حد“ کے ساتھ سے پہلے کر مجرم پاگل ہو جائے تو اب اس پر حد کا تہ نہیں ہوگا۔

خلاصہ یہ کہ آفت سے کبھی ”ضمان“ ساتھ ہو جاتا ہے، اور عبادتیں بھی تو بالکل ساتھ ہو جاتی ہیں اور کبھی ان میں تخفیف ہو جاتی ہے (۲)۔

(۱) شرح المنار ص ۹۳۳، اور اس کے بعد کے صفحات طبع اعظمیہ، بیروت، طبع ۱۹۷۷ء۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۲۲-۲۲۳، شرح المنار ص ۹۱-۹۲، طبع عجمی، بیروت، طبع ۱۹۷۷ء، ابن ماجہ ص ۲۲۲-۲۲۳، شرح المنار ص ۹۱-۹۲، طبع عجمی، بیروت، طبع ۱۹۷۷ء۔

## آفت

تعریف:

۱- لغوی اعتبار سے ”آفة“ اور ”عاهة“ مترادف ہیں، اس سے وہ عارضہ مراد لیا جاتا ہے جو کسی چیز سے لاحق ہوئے پر اس کو خراب و تباہ کر دے (۱) فقہاء بھی یہی اسی معنی میں اس لفظ کو استعمال کرتے ہیں مگر کثر ”مادی“ ہونے کی قید لگاتے ہیں، اور آفت مادی وہ ہے جس میں انسان کا کوئی دخل نہیں ہوتا (۲)۔

فقہاء کے یہاں ایک لفظ جائز آتا ہے، جائز سے مراد ان کے یہاں وہ عارضہ ہے جو پھلوں، روپوں کو لاحق ہوتا ہے، جس میں آدمی کا کوئی دخل نہیں ہوتا (۳)۔

بہت سے موقع پر فقہاء ایسے الفاظ استعمال کرتے ہیں، جو ”آفت“ سے پیدا شدہ نقصانات پر دلالت کرتے ہیں، جیسے تلف اور ملاکت وغیرہ، اور آفت مادی، اور آفت غیر مادی کے احکام میں فرق کرتے ہیں۔

اصولیین حضرت ”ابن تیمیہ“ کے عوارض“ کے ذیل میں لفظ آفت کا

(۱) لسان العرب، القاموس المحیط، دار الفکر۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۷۵، طبع ۱۹۷۷ء، شرح المنار ص ۸۱-۸۲، طبع عجمی، بیروت، طبع ۱۹۷۷ء، ابن ماجہ ص ۲۷۵، طبع عجمی، بیروت، طبع ۱۹۷۷ء۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۷۵، شرح المنار ص ۸۱-۸۲، طبع عجمی، بیروت، طبع ۱۹۷۷ء، ابن ماجہ ص ۲۷۵، شرح المنار ص ۸۱-۸۲، طبع عجمی، بیروت، طبع ۱۹۷۷ء۔

## آئہ ۳، آکلہ، آل ۱

بحث کے مقدمات:

۳- ”مکتہ“ و اس کے مترادفات کا تذکرہ ان کے اثرات و نتائج کو بیان کرنے کے لئے فقہ کے مختلف بابوں میں ملتا ہے حسب موقع بہ مسئلہ کو تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے، چنانچہ بی، اجارہ دکن، ویرجہ، عاریتہ، مساقات، عصب، نکاح، زکوٰۃ وغیرہ مباحث میں ”آئہ“ کا ذکر ملتا ہے۔

اصولیں کے یہاں ”بیئت“ کی بحث میں ”آئہ“ کا تذکرہ ملتا ہے مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: ”اصول ضمیر“۔

## آل

پہلی بحث

لفظ ”آل“ کا لغوی و اصطلاحی معنی

تعریف:

۱- آل کے لغوی معانی میں سے ایک معنی ”پیر و کار“ ہے، ”س امر جل“ جب کہا جاتا ہے تو اس سے مراد اس کے ”پیر و“ اور ”معلقین“ ہوتے ہیں، لفظ ”آل“ کا استعمال اکثر شرفاء کے لئے ہوتا ہے، اس لئے سوجیوں وغیرہ کی طرف آل کی نسبت نہیں کی جاتی جس طرح اہل کی کی جاتی ہے (۱)۔

لفظ ”آل اور اہل“ کبھی مترادف استعمال ہوتے ہیں لیکن کبھی اہل کا لفظ بہت خاص ہوتا ہے جب کہ اس کو زوجہ کے معنی میں لیا جائے جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ہلیہ نے جس وقت کہا: ”اِنَّ اللہَ وَآلہٗا وَآلہٗہٗا عِزُّوْا“ (۲) (یا اب) میں بچے بنوں گی درآنحالیکہ میں بوڑھی ہو چکی) تو اللہ تعالیٰ نے ان کو خطاب کرتے ہوئے کہا: ”رَحْمَةُ اللّٰہِ وَبَرَکَاتُہٗ عَلَیْکُمْ اَہْلَ الْبَیْتِ“ (۳) (اے ابراہیم کے گھر والو تم پر اللہ کی رحمت و اس کی برکتیں (مارل ہوئی رہتی ہیں)) اور جیسا کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے: ”خیرکم خیرکم لأہلہ، وَاخیرکم لأہلہ“ (۴) (تم

## آکلہ

دیکھئے: ”کلتہ“۔

(۱) القاموس المحیط (أول)۔

(۲) ۱۲/۱۲۹۸۱۳ھ

(۳) ۱۲/۱۲۹۸۱۳ھ

(۴) حدیث ”خیرکم خیرکم لأہلہ“ کی روایت ترمذی نے مناث میں

## آل ۲-۳

متبادل کہتے ہیں کہ کسی شخص کے آل اس کے اہل بیت، اس کی قوم، اس کے ذمہ نسب اور اس کے قربت درجہ کے معنی میں ہیں (۱)۔  
ثانیہ کہتے ہیں کہ ہمسایوں کے آل اس کے اقارب ہیں اور اس کے اہل و لوگ ہیں نہ کہ اس کا نسب اس پر لازم ہے اور اس کے اہل بیت اس کے اقارب اور اس کی زوجہ ہیں (۲)۔

۱۔ رد میں جو لفظ ”آل“ آتا ہے اس کا خصوصی مفہوم ہے، کثر علماء کہتے ہیں کہ اس سے حضور ﷺ کے ورثہ و امرائے جن کے لئے زکاۃ حرام ہے ایک قول یہ ہے کہ اس سے پوری امت اجابت (تمام مسلمان) مراد ہے، کسی طرف مام یا تک کار حق ہے، اس کو ازہری اور ثانیہ میں سے نووی اور فقہین حنفیہ نے پسند کیا ہے (۳)، متبادل کے نزدیک بھی یہی قول رائج ہے، صاحب مغنی کہتے ہیں کہ ”آل محمد“ سے مراد وہ لوگ ہیں جو آپ ﷺ کے ”دین“ میں آپ ﷺ کی اتباع کرتے ہیں (۴)۔

### دوسری بحث

#### وقف اور وصیت میں آل کے احکام

۳- حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ ”میری یہ زمین اللہ تعالیٰ کے لئے میرے اہل بیت پر ہمیشہ کے لئے وقف ہے پھر جب وہ لوگ ختم ہو جائیں تو مساکین پر وقف ہے“ تو (اس زمین کی) آمدنی اس کے گھر کے غنی اور فقیر، شخص پر شرف ہوگی اور اس میں اس کے باپ، دادا، بھائی، بھانجے، خاندان و تمام اصحاب خیر و مرد و عورت،

میں وہ شخص بہتر ہے جو اپنے گھر والوں کے لئے بہتر ہو، میر میں اپنے گھر والوں کے لئے بہتر ہوں (گھر والوں سے مراد اولیاء ہیں)۔

#### فقہاء کی اصطلاح میں آل کا معنی:

۲- آل کے معنی پر فقہاء کا اتفاق نہیں ہے، اسی لئے ان کے نزدیک احکام میں بھی اختلاف ہوا ہے۔

حنفیہ، مالکیہ اور متبادل کی رائے میں آل اور اہل ایک معنی میں ہیں، لیکن اس کا مدلول ان میں سے ہر ایک کے نزدیک مختلف ہے۔  
حنفیہ کی رائے میں کسی شخص کے اہل بیت، اس کے آل اور اس کی جنس متردف ہیں اور تینوں سے مراد وہ تمام لوگ ہیں جو اس شخص کے بعید ترین مسلمان حد تک نسب میں شریک ہوں، اور بعید ترین حد وہ ہے جس نے اسلام کو پایا ہو خواہ مسلمان ہوا ہو یا نہیں (۱) اور ایک قول یہ ہے کہ حد اہل کا مسلمان ہونا شرط ہے، پس (۲) وہ تمام عورت، مرد اور بچے جو اس حد تک اس شخص کے ہم نسب ہوں، اس کے اہل بیت میں ہیں (۳)۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ لفظ آل عصبہ کو شامل ہے اور اس میں ہر وہ خاتون داخل ہے جسے اگر مرد فرض کر لیا جائے تو وہ عصبہ بن جائے (۴)۔

= حضرت عائشہ کی ہے اس میں کچھ یاد دہانی ہے، ابن ماجہ نے اسے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے انہوں نے انہیں حضرت عصبہ سے روایت کی ہے ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (فیض القدیر ۳۹۵-۳۹۶، حدیث نمبر ۴۱۰۰ طبع بولہ المطبعہ البخاریہ)۔

(۱) واسطی فی احکام واداء ص ۱۰۸-۱۱۱ طبع ہند یہ البدیع ۳۵۰ طبع بول۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۹۴ طبع بولہ انہوں نے اتفاقاً غلطی سے نقل کیا ہے۔

(۳) واسطی ص ۱۰۸۔

(۴) شرح الکبیر وجامعہ الدروی ص ۹۳-۹۴-۹۵ طبع عیسیٰ الخلی۔

(۱) کتاب الفقہ ص ۳۲۳ طبع انصار الدین لکھنؤ۔

(۲) نہایہ لکھنؤ ص ۸۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، جامعہ الفقہ بی ۳/۱۷ طبع عیسیٰ الخلی۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۹۱۔

(۴) انہی ص ۵۸۳ طبع بول۔

## آل ۳

تو میرے گھر والوں ہی میں ہے) حضرت لوط علیہ السلام کے قتلہ میں  
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ" (۱) (سو ہم نے انہیں اور  
 ان کے گھر والوں سب کو نجات دی)۔

حضرت امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ لفظ اہل جب مطلق  
 بولا جائے تو لوگوں کے عرف میں اس سے مراد بیوی ہوتی ہے کہہ جاتا  
 ہے کہ فلاں شخص "مکمل" ہے اور فلاں شخص "مکمل" نہیں ہے، اور  
 فلاں کے اہل نہیں ہیں، اس حملوں میں (اہل سے) مراد بیوی ہوتی  
 ہے، یہی وصیت کو ان معنی پر محمول یا جائے گا (۲)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے آپ کو اہل کے سے  
 متفق نہ رہے تو یہ اس کے عصبہ یعنی باپ، بیٹا، "و" بھائی، چچا اور اس  
 کی زکوریہ والا کو شامل ہوگا، نیز ہر اس عورت کو شامل ہوگا جس کو گرمرد  
 فرض کیا جائے تو وہ عصبہ ہو جائے، خواہ وہ فرض کئے جانے سے قبل  
 عصبہ بغیر ہو یا عصبہ مع غیر وہ بیٹے کہ بہن بھائی کے ساتھ، یا بہن بیٹی  
 کے ساتھ یا بالکل ہی عصبہ نہ ہو بیٹے کہ ماں اور "و"۔

جب کوئی شخص یوں کہے کہ میں نے اپنے اہل کے لئے فلاں چیز  
 کی وصیت کی تو یہ وصیت صرف ان رشتہ داروں کے لئے مخصوص ہوگی  
 جو اس کی ماں کے رشتہ سے رشتہ دار ہوں گے، اس لئے کہ وہ موصی  
 کے وارث نہ ہوں گے، اور باپ کی طرف سے رشتہ دار اس میں داخل  
 نہ ہوں گے، چونکہ ان کو وارثت میں حصہ ملے گا، یہ صورت اس وقت  
 ہوگی جب کہ باپ کی طرف سے یہ رشتہ دار نہ ہوں نہ ان کو اس کی  
 وارثت نہ ملے، اس لئے کہ اگر یہ رشتہ دار ہوں گے تو وصیت صرف  
 ان ہی کے لئے مخصوص ہو جائے گی، اور یہی صورت میں وہ رشتہ دار  
 شامل نہ ہوں گے جو ماں کے رشتہ سے رشتہ دار ہوں گے، وصیت اور

چھوٹے و بڑے، غلام اور آزاد سب شامل ہوں گے، اس میں ذمی  
 مسدوں کی طرح ہوگا، خود وقف کرنے والا اس میں شامل نہ ہوگا، اور  
 نہ اس کا وہاب شامل ہوگا جس نے اسلام کا زمانہ پایا تھا اور انی طرح  
 اس کے سلسلہ کی عورتیں داخل نہیں ہوں گی اور ان کے باپ، ہرے  
 خاندان کے ہوں، اور ہر اس عورتوں کے باپ کا سلسلہ آپ وقف  
 کے اس مورث اہل سے ملتا ہے جس نے اسلام کے زمانہ کو پایا ہے تو وہ  
 اس کے اہل بیت میں شمار ہوں گے۔

"وصیت" میں بھی عصبہ کے نزدیک آل یا اہل کا ایک ہی معنی  
 ہے اگر کوئی شخص اپنی وصیت میں آل یا اہل کا لفظ استعمال کرے تو  
 اس میں وہ تمام لوگ شامل ہوں گے جو اس مورث اہل سے تعلق رکھتے  
 ہوں جس نے عہد اسلام کو پایا ہو، اگر کوئی شخص اپنے اہل بیت کے  
 لئے وصیت کرے تو اس میں اس کے سبھی باپ اور وہ "و" شامل  
 ہوں گے جن کو وارثت نہ مل رہی ہو۔

اگر "اہل فلاں" کے لئے وصیت کرے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ  
 وصیت اس کی بیوی کے سے ہوگی، صاحبین کے نزدیک اس وصیت میں  
 وہ تمام "و" "و" شامل ہوں گے جن کا نفقہ وصیت کرنے پر لازم ہوگا،  
 لہذا بیوی بھی شامل ہوگی اور پرکھ مت شقیم بچہ بھی، اس کے موچھوٹے  
 بچے بھی جو اس کی پرورش میں ہوں، اگر اس کا لڑکا بڑا ہو جو اس سے الگ  
 رہتا ہو، یا لڑکی ہو جس کا نکاح ہو گیا ہو تو وہ اس کے اہل میں شامل نہ  
 ہوں گے، اس وصیت میں وصیت کرنے والے کے وارث داخل نہ  
 ہوں گے اور نہ وہ شخص داخل ہوگا جس کے "اہل" کے لئے وصیت کی گئی ہو۔  
 صاحبین کا استدلال یہ ہے کہ "اہل" نام ہے ان لوگوں کا جن  
 کے نفقہ کا بار ٹھکانا پڑا ہو، اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی یہ  
 بات نقل کی ہے کہ انہوں نے کہا "ایں ایسی من اہلی" (۱) (میرا بیٹا

(۱) سورہ شعراء ۱۷۰۔

(۲) بدائع الصنائع ۷/۳۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

## آل ۴-۵

باروڑ کے تھے (۱)۔

آل محمد ﷺ کے مخصوص احکام ہیں:

۵- دوطی، عباس، جعفر، عقیل، حارث بن عبدالمطلب کے آل اور آل کے مولیٰ ہیں، مالکیہ میں سے ابن القاسم اور اکثر علماء کا اس میں اختلاف ہے (۲) اس کے برعکس "آل محمد" میں مولیٰ داخل نہیں؟ جو انس بن مال نے بخاری کی شرح میں ذکر کیا ہے کہ تمام فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حضور کی زوجہ اس "س" میں داخل نہیں ہیں جس پر "زکاۃ" حرام ہے (۳)۔ عین مفتی میں حضرت عائشہ سے اس کے برعکس روایت ہے، صاحب مفتی نے کہا ہے کہ خدا نے اپنی سند سے ابن ابی ملیکہ سے روایت کیا ہے کہ خالد بن سعید بن العاص نے حضرت عائشہ کو صدقہ کا ایک خوان بھیجا تو حضرت عائشہ نے اس کو پس کر دیا اور فرمایا: "إنا آل محمد لا نتحل لنا الصدقة" (ہم لوگ آل محمد ہیں، ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں)، صاحب المفتی نے کہا ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ازواج مطہرات زکاۃ کے حرام ہونے میں حضور ﷺ کے اہل بیت میں سے ہیں، شیخ فقی الدین نے لکھا ہے کہ ازواج مطہرات کے لئے صدقہ حرام ہے، وہ حضور ﷺ کے اہل بیت میں سے ہیں، دور و آثار میں سے یہ تصحیح تر روایت ہے (۴)۔

مفت کے باب میں ابن القاسم کا یہی قول ہے، ابن القاسم کے ماسوا دوسرے لوگوں کی رائے یہ ہے کہ وصیت میں بھی اور مفت میں بھی ماں و باپ و لے وہوں قسم کے رشتہ دار داخل ہوں گے (۱)۔  
ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص حضور ﷺ کے خیمہ کے آل کے لئے وصیت کرے تو وصیت صحیح ہوگی اور یہ وصیت رشتہ داروں کے لئے ہوگی وین میں شریک و بیع لوگوں کے لئے نہ ہوگی، بیعت کرنا تو ہے وراثت کے ساتھ، پر محمول نہ ہوگی۔ "اہل بیت" کے احفاظ آل کی طرح ہیں، اہل بیت میں بیوی بھی، اہل بیوی، اگر کوئی شخص اپنے اہل کے لئے وصیت کرے اور اہل کے ساتھ لفظ بیت کا ذکر نہ کرے تو اس میں وہ شخص داخل ہوگا جس کا نفع اس پر حرام ہو (۲)۔  
حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر "آل" یا "اہل" کے لئے کوئی شخص وصیت کرے تو اس سے اس کے وارث خارج ہوں گے، کیونکہ وارث کے لئے وصیت نہیں ہے، اور اس کے آل میں سے وہ لوگ وصیت میں داخل ہوں گے جو وارث نہ ہوں (۳)۔

آل محمد ﷺ کا عمومی مفہوم:

۴- آل نبی ﷺ سے مراد آل علی، آل عباس، آل جعفر، آل عقیل، آل حارث، ابن عبدالمطلب اور آل ابولہب ہیں۔

عبدمناب چوتھی پشت میں حضور ﷺ کے مورث ہیں، ان کے چار لڑکے تھے: ہاشم، مطلب، نوفل اور عبدشمس، پھر ہاشم کے چار لڑکے تھے، عبدالمطلب کے ۶ بقیہ کی نسل ختم ہوئی، عبدالمطلب کے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۶۱۲۔

(۲) حاشیہ المدنی ج ۲ ص ۹۳، انہی ج ۲ ص ۱۹۲ طبع بول۔

(۳) حاشیہ الفی علی تبیین الفقہ ج ۱ ص ۲۰۳ طبع بولاق۔

(۴) کتاب القناع ج ۲ ص ۲۳ طبع انصار السنہ، مطالب اولیٰ لکھی ج ۲ ص ۵۷ طبع مکتب الاسلامی، قول مکتبہ "إنا آل محمد"۔ "(ہم لوگ آل محمد ہیں) کو ابن قدامہ نے انہی مع الشرح الکبیر ج ۲ ص ۵۲۰ طبع اول میں ذکر کیا ہے ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ اس کی سند حسن ہے اور اس کی

(۱) شرح الکبیر بحاشیہ المدنی ج ۲ ص ۹۳، ۹۴، ۹۵۔

(۲) مروجۃ مسموٰی ج ۱ ص ۷۷ طبع مکتب الاسلامی دمشق، حاشیہ الشریعی علی النجاشی ج ۱ ص ۵۸ طبع المیزان، نہایۃ المحتاج ج ۱ ص ۸۲، حاشیہ التلویبی ج ۱ ص ۱۷۱، حاشیہ البحر علی المنہج ج ۱ ص ۶۰۔

(۳) کتاب القناع ج ۲ ص ۳۴۔

## آل ۶-۷

### آل بیت کے لئے زکاة لینے کا حکم:

۶- ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ حضرت محمد ﷺ کے مذکورہ ”آل“ کو زکاة دینا جائز نہیں، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”یا بسی ہاشم یا اہل بیت علیکم عسالة الناس و اوصا حبیہم، و عوصکم علیہا بحسب الحسب“ (۱) (اے بنی ہاشم اللہ تعالیٰ نے تمہارے پرلوگوں کے میل پکیل کو حرام قرار دیا ہے اور اس کے بدلے میں تمہیں کچھ ان حصہ مقرر فرمایا ہے)۔

”س“ میں جو لوگ مذکور ہوئے وہ ہاشم بن عبد مناف کی طرف منسوب ہیں، تسمیہ کی نسبت سبی کی طرف ہے، ابوہب اہل چہ ”آل محمد“ میں داخل ہے، بین زکاة کی حرمت سے وہ خارج ہے، اس لئے ابوہب کی ولادہ کو زکاة دینا جائز ہے، کیونکہ نص نے حضور ﷺ سے اس کی تائید کو بطریق قرار دیا ہے حضور ﷺ نے فرمایا ہے: ”لا قرابة بیسی و بین ابی لہب، فاما اثر علیہا لا فحربین“ (۲) (میرے اور ابوہب کے درمیان کوئی قرابت نہیں ہے، اس لئے کہ اس سے ہمارے پرلوگوں کو ترجیح دی ہے)، اور اس لئے کہ

= روایت ابن ابی شیبہ سے بھی کی ہے (فتح الباری ۳/۷۷۷ طبع عبد الرحمن محمد) و در فروع روایتوں کا ذکر مختصراً آئے گا۔

(۱) حدیث: ”یا بسی ہاشم“ اس لفظ کے ساتھ غریب ہے جیسا کہ صاحب نصب الراية (۲/۳۰۳ طبع بولہ کلاس اطمی) نے لکھا ہے اس کی اصل صحیح مسلم میں عبدالمطلب بن ربیعہ کی ایک مرفوع روایت کی طویل حدیث میں ہے، لفظ یہ ہیں: ”ان ہلہ الصلقات اماہی فوساخ الناس، و الہا لا نحل لمحمد ولا لآل محمد“ (یہ صلقات لوگوں کے میل پکیل ہیں، اور یہ نہ محمد کے لئے حلال ہیں نہ محمد کی ولادہ کے لئے) (صحیح مسلم بشرح النوی ۷/۱۷۷-۱۸۱ طبع انصاری)۔

(۲) حدیث: ”لا قرابة بیسی...“ کو ابن ماجہ (۱/۶۶۲) نے نیز کے حوالہ سے ذکر کیا ہے، مگر صاحب کفر کی مصحفی کے حوالہ سے اس کا ایک ٹکڑا بحر الرائق ۳/۱۵۸ میں ہے لیکن ہم کو یہ حدیث احادیث کی موجودہ کتابوں میں نہیں ملی۔

بنی ہاشم اور بن کی ولادہ کے اہرام و عز میں اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے صدقہ کو حرام قرار دیا ہے، یہ تک اس حضرات نے جاہلیت میں بھی و عہد امام میں ہی حضور ﷺ کے ساتھ حضرت معاذ بن یاسر نے ابوہب حضور ﷺ کی بیوہ ارمائی کے رہے تھے اس سے اس کی ولادہ اس اہرام کی مستحق نہیں ہے، یہی حنبلیہ و حنفیہ کا مسلک ہے، اس دونوں مسئلوں میں ایسا قول یہ بھی ہے کہ ابوہب کے ”س“ میں سے جو لوگ مسلمان ہوں اس کو بھی زکاة دینا حرام ہے، کیونکہ زکاة کے حرام ہونے کا ہاشمی ہاشم میں سے ہونا ہے (۱) (اور یہی ہاشم میں سے ہیں)۔

۷- ہاشم کے بھائی مطلب کی ولادہ کے سلسلہ میں اختلاف ہے کہ ان کو زکاة دینا جائز ہے یا نہیں؟ حنبلیہ کا مسلک، مالکیہ کا مشہور قول اور حنبلیہ کی ایک روایت ہے کہ دو لوگ زکاة لے سکتے ہیں، کیونکہ دو لوگ قرآنی آیت: ”انما الصدقات للفقراء والمساكين“ (۲) کے عموم میں داخل ہیں، لیکن ہاشم اس عموم سے خارج ہیں، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”ان الصدقة لا تبغی لآل محمد“ (۳) (صدقہ ”س“ محمد کے لئے جائز نہیں)، اس لئے ضروری ہے کہ ممانعت کو ان ہی کے ساتھ محسوس یا جائے۔

یہ درست نہیں کہ بی مطلب کو بی ہاشم پر قیاس یا جائے، اس سے کہ بی ہاشم مستثنائات بھی رکھتے ہیں، اور حضور ﷺ سے قرابت بھی ہیں اور دونوں ﷺ کے ”س“ میں ہیں، ماں غنیمت کے خمس کے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۶۶۲، ابوداؤد ۱۱۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، بحر الرائق ۳/۱۵۸ طبع انصاری، حذاف ۲/۵۶۳ طبع اسرار۔

(۲) سورہ توبہ ۶۰۔

(۳) حدیث: ”ان الصدقة لا تبغی...“ کی روایت امام احمد اور مسلم نے عبدالمطلب بن ربیعہ سے مرفوعاً کی ہے (اصح الکبیر ۳/۳۰۹ طبع دار الکتب العربیہ)۔





## آل ۹-۱۰

”اُترنے والا اپنے سر سے فرض کو سنا کر کے پاپ کو پاک کرتا ہے، اس لئے ”اُتر دھال میں میل کچیل آئے گا جس طرح استعمال شدہ پانی ہوتا ہے، اور نفل میں تو حسن سلوک یا جانا ہے، کوئی چیز، مہ میں واجب نہیں ہوتی، اس لئے ”اُتر دھال میں نہ ہوگا صاحب فسخ تقدیر نے لکھا ہے کہ غور و فکر سے جو حق بات سمجھ میں آتی ہے وہ یہ ہے کہ وقف کے مال کا حکم نقلی صدق جیسا ہونا چاہئے، جس سے نقلی صدقات کا دینا جائز ہو وقف کا، یا بھی نہ دے دے ہوگا، ورنہ کہیں، یہ تک اس بات میں شک نہیں کہ وقف اُترنے والا وقف کر کے ایک تصرع کرتا ہے، تصرع ہونے کی وجہ سے یہ ہے کہ وقف کرنا واجب نہیں ہے (۱)۔

حنابلہ کی رائے ہے کہ وصیت میں سے مال کے سے بیجا جائز ہے، کیونکہ وہ قطوع ہے، ”اور اسی طرح بذر کا مال لینا بھی درست ہے اس لئے کہ مداخل میں تصرف ہے، جس سے اس وصیت کی طرح ہے جو خود انہیں کے لئے کی گئی ہو اس بنا پر ان کے لئے دھنوں میں سے بیجا جائز ہوگا۔

کفارہ کا لینا بھی ان کے لئے حنابلہ کی ایک روایت میں جائز ہے، وجہ یہ ہے کہ نہ تو وہ زکاۃ ہے اور نہ لوگوں کا میل کچیل ہے، اس لئے موقوف مالے صدق کے مشابہ ہے۔

آل کے لئے نقلی صدقات میں سے پینے کا حکم:

۱۰- اس مسئلہ میں فقہاء کے میں فقہاء نظر ہیں:

اول: مطلقاً جائز ہے، یہ حنفیہ، مرثا فعیہ کا یک قول ہے، اور امام احمد سے بھی ایک روایت ہے، اس لئے کہ یہ لوگوں کا میل نہیں ہے، یہ ایسی ہی ہے جیسے ضروری ضروری۔

ہے اگرچہ اس کو خمس میں سے نہ مل رہا ہو، اس لئے کہ خمس میں سے نہ منال کے لئے حرام زکاۃ کو حلال نہیں بنا سکتا (۱) ابو سعید صخری کی رائے اس کے برعکس ہے، ان کا قول ہے کہ خمس میں سے ان کا حق نہ ملے تو ان کو زکاۃ دینا جائز ہے، اس لئے کہ زکاۃ کی حرمت ان کے لئے اس وجہ سے ہے کہ اس کو خمس میں سے حصہ ملتا ہے، جس سبب خمس میں سے نہ کو نفل مال ہو تو زکاۃ، یا نہ دے دے ہوگا (۲)۔

حنابلہ کے یہاں ممانعت کو مطلقاً ذکر کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اگرچہ اس کو خمس میں سے نہ ملے پھر بھی صدق کا مال ان کے لئے حرام ہوگا۔

کفارہ، مذکور، شکار کے دم، زمین کے عشر اور وقف کی آمدنی میں سے ”آل“ کا لینا:

۹- حنفیہ، مالکیہ، مرثا فعیہ کا مسلک یہ ہے کہ آل محمد ﷺ کے لئے یحییٰ، ظہر اور قتل کا کفارہ، شکار کا دم، زمین کا عشر اور وقف کی آمدنی بیجا حلال نہیں ہے، کفارہ کے بارے میں ایک روایت کے مطابق حنابلہ کا بھی یہی قول ہے، اس سے کہ یہ زکاۃ کے مشابہ ہے، حنفیہ میں سے امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ وقف کی آمدنی لینا ان کے لئے جائز ہے، جب کہ انہیں پر وقف یا کیا ہو، اس لئے کہ ان پر یا کیا وقف، غنیہ پر وقف کے درجے میں ہے، جس سے فقراء پر وقف یا کیا ہو ورنہ ہاشم کا نام نہ لیا گیا ہو تو جائز نہ ہوگا۔

”لکائی“ میں کوئی اختلاف عقل کے بغیر لکھا ہے کہ مذہب یہی ہے کہ ان کے لئے وقف کا مال دینا درست ہے، چنانچہ لکھا ہے کہ نقلی صدقات اور وقف کا مال ان کو دینا جائز ہے، اس لئے کہ ان واجب کا

(۱) فتح القدیر ۲/۲۳ طبع بیروت، التحرثی ۲/۱۸ طبع الشریف، اشراق علی التحرثی ۲/۳۹۲ طبع مصری النہجی۔

(۲) الام ۲/۸۱ طبع مکتبۃ الکلیت والحدیث  
(۳) المجموع ۲/۲۷۷ طبع المیزب

آل ۱۱

دوم: مطلقاً ممنوع ہے، یہ خفیہ و شافعیہ کا وہ قول ہے، اور امام احمد سے بھی دوسری روایت ہے، حنا بلہ کے نزدیک بھی زیادہ مانج ہے، اس سے کہ جن نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ آل بیت کے لئے صدقہ ممنوع ہے، وہ نصوص عام ہیں، فخر بن زید، و نفی، و بنو کو شامل ہیں۔ سوم: جائز ہے یکن کرہ ہے، تاکہ تمام دلائل پر عمل ہو جائے، یہ مالکیہ کا مسلک ہے (۱۔)

## تیسری بحث

آل بیت کے آرزو مند غلام، مرصدا قات

۱۱- حنفیہ اور حنبلیہ کا مسلک شافعیہ کا صحیح بقول اور مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ آل بی علیہ السلام کے جو مولیٰ ہیں اس کو حسب اختلاف امر زکاۃ میں سے کچھ نہیں دیا جائے گا آل بی علیہ السلام کے مولیٰ وہ ہیں جن کو کسی ماضی یا ماضی کے مرید یا ہو، اس مسلک کی دلیل دور امت ہے جسے ابو رافع سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی مخزوم کے ایک شخص کو صدقہ کا عامل بنایا تو اس آدمی نے ابو رافع سے کہا کہ آپ میرے ساتھ چلیں، تاکہ اس میں سے آپ کو حصہ ملے، ابو رافع نے کہا کہ جب تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر پوچھ نہ لوں میں اس میں چلوں گا، چنانچہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئے، اور پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”إِنَّا لَا تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ، وَإِنْ مَوْلَىٰ انْقَرَمَ مَعَهُمْ“ (۴) (ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں ہے، اور قوم کا

(۱) فتح القدیر ۳/ ۳۳، ۳۵، بحیرۃ علی ۳/ ۳۱۹، طبع مصطفیٰ النجفی،  
 بحیرۃ علی ۳/ ۳۳، ۳۵، مشکوٰۃ ۱۰/ ۱۹۰، مجمع ۱۰/ ۲۹۶،  
 طبع الآداب والحدیث، المصنفی ۲/ ۵۲۱، الخرشنی ۲/ ۱۱۸۔

(۳) حدیث: ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ“ کی روایت یہودیوں نے اور ان کے من القاطر کے ساتھ کی ہے ”مولی القوم من انفسهم ولا حول لنا الصلۃ“ (تم کاموں قوم میں سے ہی ہے اور تمہارے لئے صلاۃ حلال نہیں ہے)

مولیٰ قوم میں سے ہی ہے)۔ صدقہ ان کے لئے اس لئے بھی حلال نہیں ہے کہ بطور عصبی یا شتم ان کے رشتہ بنتے میں اہل سب کو صدقات دینا جائز نہ ہوگا۔ جس طرح خود یا شتم کو دینا جائز نہیں ہے۔ یہ میرا قریب قرار کے ہیں۔ کیونکہ حضور کا رشتہ ہے: "الولاء لرحمة کلرحمة السب" (۱) ("ولاء" سب کے رشتہ کی طرح ایک رشتہ ہے)۔ ان کے لئے قرابت کے احکام جن رشتہ دیت اور عقد کے احکام ثابت ہوں گے اہل ان پر صدقہ کے مال کی حرمت بھی ثابت ہوتی۔ سب "آل" کے زائر و غلاموں کے لئے صدقہ حرام ہے تو غلام اور مکاتب کے لئے بدرجہ اولیٰ ممنوع ہوگا۔ اس نے کہ غلام کی ملیت درحقیقت "آقا" کی ملیت ہے برخلاف زائر و غلام کے (۲) کہ اس کی ملیت آقا کی ملیت نہیں ہوتی)۔

ماٹلیہ کے نزدیک کامل اعتماد قول یہ ہے کہ آل بیت کے موالی کو صدق دینا چاہیے، کیونکہ موصوفیہ کے قریب، رئیس ہیں۔

= (سنن ابی داؤد ۱۶۵/۲، حدیث نمبر ۶۵۰ طبع روم التجاریہ) اترندگی  
 ے بھی قدرے اختلاف کے ساتھ اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ  
 حدیث حسن صحیح ہے (تحفۃ الاخوان ۳/۳۲۳-۳۲۴، حدیث نمبر ۶۵۲ طبع  
 استیعاب) اور سنائی نے بھی اختلاف کے ساتھ اس کی روایت کی ہے (سنن  
 اہلبائی مع شرح ابی داؤد و جامعہ ہندی ۱۰۷/۵ طبع بصریہ)۔

(۱) حدیث: "اولاء لمحمة" کی روایت طبرانی سے معجم الکبیر میں حضرت عبداللہ بن ابی بکرؓ سے ابن المظاہر کے ساتھ کی ہے "اولاء محمة کلحمة النسب، لا یباع ولا یوهب" ("ولا" نسب کے رشتہ کی طرح ایک دھڑ چھنا سے بیچا جاسکتا ہے اور نہ اسے ہب کیا جاسکتا ہے)، سید فی نے اس کو صحیح کہا ہے اور بیہوشی نے کہا ہے کہ اس میں عبید بن العاصم ہے اور وہ کذاب ہے حاکم نے اس کی روایت ابن عمرؓ سے اس کی تصحیح کی ہے، وہی ہے حاکم کا تعاقب کیا ہے اور سخت تنقید کی ہے (فیض القدیر ۶/۷۷، ۱۳، حدیث نمبر ۶۶۸ طبع انتشار سہ)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲، ۶۸-۶۹، ح ۱۰۰۰۰، مسند ابی حنیفہ ج ۱، ۵۱۹، ح ۱۰۰۰۰۔

اس لئے جس طرح دوسرے لوگوں کے لئے صدقہ کا لینا جائز ہے ان کے لئے بھی جائز ہوگا، نیز ان کو زکاۃ کے بدلہ میں خسران سے حصہ نہیں دیا گیا ہے، اس لئے زکاۃ سے ان کو خیر حاصل کرنا درست نہ ہوگا جس طرح دوسرے لوگوں کو خیر حاصل کیا جاتا (۱)۔

### ہاشمی کا ہاشمی کو زکاۃ دینا:

۱۲- حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کی رائے ہے، اور امام ابو حنیفہ سے بھی منقول ہے کہ ہاشمی اپنی زکاۃ ہاشمی کو دے سکتا ہے، ان کا استدلال یہ ہے کہ حضور ﷺ کا جو یہ ارشاد ہے: "یا بنی ہاشم! إن الله كره لكم غسالة أيدي الناس ولو صابهم، وعوضكم منها بحمض الحمض" (۲) (اے بنی ہاشم! اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے لوگوں کے ہاتھوں کے دھوون اور ان کے میل چکس کو مایہ پسند کیا ہے اور اس کے بدلہ میں تم کو خسران کا پانچواں حصہ دیا ہے) وہ اس کے منافی نہیں، کیونکہ اس حدیث میں "لوگوں" سے مراد یقینی طور پر غیر بنی ہاشم ہیں، اور اس لئے یہ خطاب خصوصیت سے بنو ہاشم ہی کے لئے ہے، اور لوگوں کے صدقات کے عوض میں خسران کا پانچواں حصہ دینا اس بات کو مستلزم نہیں کہ ان کے اپنے صدقات کا بھی عوض ہو (۳)۔

حنفیہ کے سوا ہم کو یہ مسئلہ دوسرے ائمہ کے یہاں نہیں مل سکا۔

### ہاشمی کو صدقہ کا مال مقرر کرنا اور صدقہ میں سے اجرت دینا:

۱۳- حنفیہ کا صحیح تر قول مالکیہ، شافعیہ اور بعض حنابلہ کا قول اور یہی

شرقی کا خلا قول ہے کہ ماضی کے لئے صدقات میں سے اجرت لے کر صدقات کا مال بننا جائز نہیں ہے تاکہ حضور ﷺ کا قربت اور میل خیل کے ثابہ سے پاک رہے نیز عبد المطلب بن ربیعہ بن اٹارث نے روایت کی ہے کہ ربیعہ اور عباس بن عبد المطلب جمع ہوئے اور بولے کہ اُن ہم لوگ اس دلوگوں (عبد المطلب بن ربیعہ اور فضل بن عباس) کو حضور ﷺ کے خدمت میں بھیجیں اور حضور ﷺ اس کو صدقہ کے عامل مقرر فرمادیں، پھر اس کو صدقہ کے مال میں سے اس طرح اجرت ملے جس طرح دوسروں کو ملتی ہے (تو اچھا ہوتا) حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اس کو مت بھیجو، (عبد المطلب بن ربیعہ کہتے ہیں) چنانچہ ہم لوگ حضور ﷺ کی خدمت میں گئے "اور اس وقت آپ ﷺ نے سب بہت خوشی کے پاس تھے، ہم لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم لوگ ثامی کی عمر کو پہنچ گئے، اور آپ ﷺ سب سے زیادہ بہت سلوک کرنے والے اور صدقہ دینے والے ہیں آپ ﷺ کی خدمت میں ہم اس سے لئے ہیں کہ آپ ہم کو صدقہ کا عامل مقرر فرمادیں، تاکہ ہم بھی آپ کی خدمت میں صدقہ کا مال لا کر جمع کریں جس طرح دوسرے لوگ کرتے ہیں، اور ہم کو بھی اس میں سے حصہ ملے جس طرح دوسرے لوگوں کو ملتا ہے، عبد المطلب بن ربیعہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے یہ سن کر طویل خاموشی فرمائی، پھر بولے: "إن الصدقة لا تنبغي لأبي محمد، إنما هي أوصاخ الناس" (۱) (صدقہ کا مال آپ محمد ﷺ کے لئے جائز نہیں، دلوگوں کا میل خیل ہے)۔

حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ صدقات کے لئے ہاشمی کو عامل مقرر کرنا

(۱) ابن ماجہ ص ۶۱، فتح القدیر ۲/۲۳، حنفیہ الحدیث ص ۱۹۵، حنفیہ المشرکات ص ۱۹۲، انہی ص ۵۲۰، اس حدیث کی روایت امام مسلم سے کی ہے (مسلم شرح بخاری ص ۷۷، طبع مصر)۔

(۲) حنفیہ الحدیث ص ۱۹۳، انہی ص ۵۱۹، ۵۲۰۔  
(۳) اس حدیث کی تاریخ تقریباً ۶۰ھ میں گذر چکی ہے۔  
(۴) حنفیہ الحدیث ص ۶۸، فتح القدیر ۲/۲۳۔

مکرہ تحریمی ہے، حرام نہیں ہے (۱)۔

ثانیہ کے نزدیک جائز ہے کہ بار برداری کرنے والے، اپنے  
 لے، وزن کرنے والے، رنگرانی کرنے والے ہاشمی یا مصلی  
 ہوں (۲)۔

درست کی رائے ہے کہ ”آل“ کے لئے زکوٰۃ کو اتھرت میں  
 سما جائز ہے کیونکہ جو کچھ وہیں گئے وہ اتھرت ہوتی، اتھرت کا سما  
 جائز ہے جیسے بار بردار ہاشمی کو اتھرت دینا اور ان کے لئے نما  
 درست ہے (۳)۔

### چوتھی بحث

### غنیمت، فسے اور آل بیت کا حق

### غنیمت ورنے کی تعریف:

غنیمت اور فسے کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے، تمیل  
 ”نفل“، ”غنیمت“ اور ”فسے“ میں دیکھئے۔

### آل بیت کا غنیمت ورنے میں حق:

۱۴- مذہب ربیعہ کے فقہاء کے رمین اس بات میں اختلاف  
 نہیں ہے کہ مال غنیمت کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، چار حصے  
 مجاہدین کے لئے اور پانچواں حصہ ان لوگوں کے لئے ہوگا جن کا بیان  
 قرآن کریم کی اس آیت میں ہے: ”واعلموا انما غنیمت من  
 شئین فان منہ خمسہ“ (۴) (اور جائے ربوہ کو جو کچھ تمہیں پتہ ہو)

(۱) ابن ماجہ ص ۱۶۱۔

(۲) حاشیہ شریعتی ص ۹۲۔

(۳) بحسب ص ۵۳۰۔

(۴) سورہ انفار ص ۵۲۔

غنیمت حاصل ہو، اس کا پانچواں حصہ اللہ کے لئے ہے (فقہاء کا  
 اس امر میں اختلاف ہے کہ حضور ﷺ کی رحلت کے بعد ”فیس“ کا  
 کیا مصروف ہوگا، ثانیہ کا مسلک ہے اور یہی امام احمد سے ایک  
 روایت ہے کہ غنیمت کے فیس کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا۔

ایک حصہ حضور ﷺ کے لئے ہوگا کیونکہ مذکورہ آیت میں اس کا  
 حصہ متعین ہے، حضور ﷺ کا حصہ اس کی رحلت کے بعد ساقط نہ ہوگا  
 بلکہ آپ ﷺ کے بعد اس کو مسلمانوں کے مصالح و مرصحوں کی  
 حفاظت اور مسجدوں میں صرف کیا جائے گا۔

۱۵- حصہ: (حضور ﷺ کے) رشتہ داروں کے لئے ہوگا، یہ  
 بی ہاشم، رضی مطلب میں، بی عبد شمس، رضی نول میں ہیں، اس سے  
 کہ جب حضور ﷺ سے پوچھا گیا تو آپ نے صرف پہلے، دوسرے کا  
 نام یا، آخری، دونوں کا نام میں یا، ”رشتہ داروں“ سے بی ہاشم و  
 بی مطلب اس لئے بھی مراد ہیں کہ ان دونوں نے حضور ﷺ کو نہ تو  
 زمانہ جاہلیت میں چھوڑا اور نہ اسلام میں۔

اس حصہ میں فنی اور فقیر، مرد اور عورت دونوں شریک  
 ہیں، عورت سے مراد کوریا، حصہ ملے گا جس طرح وراثت میں ملتا  
 ہے، امام شافعی نے اس پر صحابہ کا اجماع نقل کیا ہے۔

بقیہ تین حصے قیاموں، مسکینوں اور مسافروں کے لئے ہیں (۱)۔  
 امام احمد سے ایک دوسری روایت یہ ہے کہ حضور ﷺ کا حصہ  
 اہل دیوان کے لئے خاص ہوگا، اس لئے کہ نبی ﷺ انصرت کی وجہ  
 سے اس کے مستحق ہوئے تھے، تو جو لوگ دین کی انصرت میں ان کے  
 قائم مقام ہوں گے وہ مستحق ہوں گے، امام احمد ہی سے ایک روایت  
 یہ ہے کہ یہ چھیارہیں اور سوار یوں کے انتظام پر صرف ہوگا۔

ثانیہ کے نزدیک اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کے

(۱) البحر علی ص ۶۶۳۔

## پانچویں بحث آل بنی مہدیؑ پر درود بھیجنے

۱۵- امر ابوہریرہؓ کا اتفاق ہے کہ فرشتوں اور فرشتوں پر صرف بعد درود بھیجا جائے گا۔ "آل" پر سبھا بھیجا جائے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔ ثانیہ اور حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ نماز میں "آل" پر درود بھیجنا حضور ﷺ کی تبعیت میں واجب ہے، اس رائے کی دلیل عبد بن جرح کی روایت ہے کہ حضور ﷺ ایک مرتبہ ہمارے پاس تشریف لائے ہم نے عرض کیا کہ اللہ کے رسول ﷺ! ہم کو معلوم ہے کہ ہم آپ کو سلام سے طرح کریں فرمایا کہ ہم درود آپ ﷺ پر کس طرح بھیجیں؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ یوں درود بھیجو: "اللہم صل علی محمد و آل محمد کما صلیت علیٰ ابراہیم و آل ابراہیم" (۱)، اس روایت میں حضور ﷺ نے اپنے آپ پر "آل" پر درود بھیجنے کا حکم دیا ہے، اور حکم وجوب کا تقاضا کرتا ہے (۲) اس لئے مار میں "آل" پر درود بھیجنے واجب ہے۔

ثانیہ اور حنابلہ سے دوسری روایت یہ ہے کہ سنت ہے، یہی منصب کا قول ہے اور یہی مالکیہ کا ایک قول ہے، ان حضرات کا استدلال ابن مسعودؓ کی روایت سے ہے کہ حضور ﷺ نے ان کو تشہد سکھایا، اور فرمایا: "لا قلت هذا، و فصیت هذا، فقد تمت صلاتک" (جب تم یہ کہو یا "ارلوتہ تہاری نماز مکمل ہوئی)، دوسری روایت میں یوں ہے: "فقد فصیت صلاتک فان شئت ان تقوم فقم" (۳) (جب تم نے اپنی مار "ارلی، اب نہا پڑھو تو اٹھ جاؤ)۔

- (۱) حدیث: "قولوا، اللہم صل علی محمد..." ایک روایت کا نکل ہے جسے امام احمدی شیعین، ابو داؤد حنفی اور ابن ماجہ نے حضرت کعب بن جراح سے ان ہی لفظوں میں نقل کیا ہے فیض القدیر ۳/ ۵۲۹۔
- (۲) البیہقی ۲۵۸/ ۲ طبع الادب والحدیث۔
- (۳) المشرح الکبیر مع النسخ ۵۸۳، ابن ماجہ ۱۸۷۸، المشرح الکبیر ج ۱

نزدیک "لے" کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور پانچویں حصہ کا مصرف وہی ہوگا جو مال غنیمت کے پانچویں حصہ کا ہے۔  
حنابلہ کا ظاہر قول یہ ہے کہ "لے" کے پانچ حصے نہیں لے جائیں گے، بلکہ تمام ہاتھ مسلمانوں کے لئے ہوگا جو ان کے مصالح میں شریعت ہوگا۔

حنبلہ کا قول یہ ہے کہ پانچواں حصہ جو اللہ و رسول کے لئے ہے سے تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، ایک حصہ یتیموں کے لئے، دوسرا حصہ مسکینوں کے لئے، تیسرا حصہ مسافروں کے لئے، دوسری اترنی یعنی بنی مہدی کے رشتہ، یہ بھی نہیں میں شامل رہیں گے، ان میں جو تک دست ہوں گے ان کے گندارے کے لئے رقم دے دی جائے گی، اور ان کے مالداروں کو کچھ نہیں دیا جائے گا۔

ذوی القربی (بنی مہدی کے رشتہ دار) جن کے تک دست ۱۱ کو یہ رقم دی جائے گی، ہواشم اور بنی مطلب ہیں، حنیفہ کے نزدیک "لے" کو پانچ حصوں میں تقسیم نہیں کیا جائے گا (۲)۔

مالکیہ کا کہنا ہے کہ تقسیم کا کل پانچواں حصہ ۱۰ فیصد، یعنی زمین کا خرچ، زمین چاہے غلبہ سے فتح ہو یا صلح سے، اور میوں کے ٹیکس، یہ سب مسلمانوں کے بیت المال میں جمع ہوں گے، اور میرا لہ منین اپنی صوبہ پر سے شرف لے گا، اور حنبلہ کے پانچویں حصہ کے "لے" کو دے، پھر ان رفاہی کاموں میں شرف لے کر ان کا نفع مسلمانوں کو پہنچے جیسے مسجدوں کی تعمیر، مالکیہ کے نزدیک (جی) "لے" کو پانچ حصوں میں تقسیم نہیں کیا جائے گا (۳)، بنی مہدی کے دو حصے کو تمام پانچ حصے کا مصرف ہواشم میں (۴)۔

- (۱) البیہقی علی الاطلاق ۵۸۸، المشرح الکبیر مع النسخ ۵۲۹/ ۱۰۔
- (۲) ابن ماجہ ۲۲۸/ ۳۔
- (۳) المشرح ۱۲۹/ ۳۔
- (۴) المشرح الکبیر ۱۹۰/ ۲۔

## آل ۱۶-۱۸

مالکینی و ہمیری رے یہ ہے کہ حضور ﷺ پر اور مسلمان کے آل پر دو بھیجنا باعث فضیلت ہے (۱)۔

### آل بیت، مات کبریٰ و صغریٰ:

۱۶- جمہور فقہاء نے یہ شرط نہیں رکھی ہے کہ مسلمانوں کا خلیفہ نبی ﷺ کے آل بیت میں سے ہو اس لیے دلیل یہ ہے کہ خاندانِ نبویہ جو بزرگ عمر و عثمان آل بیت میں سے نہیں تھے بلکہ قریش میں سے تھے (۲)۔

نسب کی شرافت کے اعتبار کا تقاضا یہ ہے کہ اگر اہل بیت اور دوسرے لوگ صفات میں برابر ہوں تو اہل بیت کو مات صغریٰ کے سے ترجیح دی جائے گی، اس لئے کہ دو نسبتا سب سے افضل ہیں (۳)۔

### آل بیت کو برابھلا کہنے کا حکم:

۱۷- فقہاء اور محدثین ہر پر اتفاق ہے کہ ہر کوئی شخص حضور ﷺ کے آل میں سے کسی کو گالی دے جیسے کہ لوگ حبش میں گالی گلوں کرتے تھے تو اس کو سخت مار ماری جائے گی ورنہ دی جائے گی، لیکن دو شخص گالی دینے کی وجہ سے فائز نہیں ہوگا (۱)۔

### آل بیت کی طرف جھوٹی نسبت کرنا:

۱۸- جو شخص حضور ﷺ کے آل کی طرف جھوٹی نسبت کرے گا اس کی رونا دھنی حد تک پمانی کی جائے گی اور یہی حد تک قید میں رکھا جائے گا تا آنکہ وہ توبہ کر لے، اس لئے کہ یہ حضور ﷺ کے "حق" کا حق ادا نہ کرنا ہے (۲)۔

= الدوسقی ۱/ ۲۵، حدیث: "إِذَا لَقِيتَ هَذَا" ایک حدیث کا ٹکڑا ہے جس کو یحییٰ بن سعید نے حضرت ابن مسعود سے ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے: "إِذَا لَقِيتَ هَذَا أَوْ لَقِيتَ هَذَا فَقَدْ لَقِيتَ صَلَاحَكَ" (جب تم یہ کہو، ابراہیم بن یونس نے یہ کہنا سنا ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ حضور ﷺ کا بیان ہے یا حضرت ابن مسعود کا قول ہے) (سالم السنن، ۲/ ۲۴۹، طبع اول المکتبہ العلمیہ، طبع مرآۃ القاری کا قول ہے حفاظ کا اتفاق ہے کہ یہ حدیث ہے (عن ابن مسعود) ۱/ ۳۶۷، تاریخ کردہ دار کتاب المرآۃ)۔

(۱) شرح الکبیر بحامیۃ الدوسقی ۳/ ۲۵۱۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۶۸، الاحکام المسلمانیۃ للماوردی ۲/ ۲، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الاحکام المسلمانیۃ لابی علی بن ابی طالب ۲/ ۲، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، شرح الخلیب ۳/ ۱۹۸، مطالب ولی، ۱/ ۶۳، طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) مرآۃ القاری ۱/ ۶۳، شرح الکبیر بحامیۃ الدوسقی ۱/ ۳۳۳، شرح التقریر بحامیۃ لشرقاوی ۱/ ۲۳۹، طبع عینی لکھنؤ، مطالب ولی، ۱/ ۶۳۔

(۱) معین الحکام ۲/ ۲۲۸، طبع المکتبہ العلمیہ، شرح المغیرہ ۳/ ۳۳۳، طبع دارالعلوم،

الاصناف ۱۰/ ۳۳۳، طبع اول ۱۳۷۲ھ، انشاء لغرضی حیاض ۳/ ۵۷، طبع المطبعۃ الادبیہ۔

(۲) معین الحکام ۴/ ۲۳۹، انشاء لغرضی حیاض ۳/ ۵۷۔

کافروں کے ہاتھوں فرہشت کرنا، یا اس آدمی کے ہاتھوں فرہشت کرنا جو اس کو حرام میں استعمال کرے اور جیسے گانے بجانے کے آلات کافر فرہشت کرنا۔

ج۔ (حرمت و نہایت میں) اگر کے اثر کا بھی اعتبار ہوتا ہے، یہ اثر بھی تو سخت تکلیف دہ ہوتا ہے اور بھی کافی اہمیت کا حامل ہوتا ہے، یا بھی حرام تک پہنچانے والا ہوتا ہے، (اسی اثر کے اعتبار سے) اس کا استعمال بھی حرام ہوتا ہے اور بھی مکروہ، جیسے شکار یا جہاد میں زہر کا استعمال، اور جیسے کند آگ، جو قصاص لینے یا چوری کی حد میں ہاتھ کانٹنے کے لئے استعمال نہیں ہوتا، اور جیسے تارکوں کا یہ برتن، یا (مخصوص) گھڑے بننے کے استعمال کو بعض فقہاء بینہ بنانے کے سے منع کرتے ہیں تاکہ بینہ میں جلدی نہ ہو۔

د۔ (حرمت و نہایت) مگریم کی وجہ سے ہوتی ہے، جیسے شرعی نشان و شعار کا کافر کے ہاتھوں فرہشت کرنا (۱)۔

فقہاء آلہ کے استعمال کے فقہی احکام کو متعلقہ مقامات پر تفصیل سے بیان کرتے ہیں، ذبح کے آلہ کے احکام ذبح کے مباحث میں اور قصاص کے آلہ کے احکام جنایات کے مباحث میں بیان کرتے ہیں، اس کی کچھ تفصیلات ذیل میں درج ہیں:

گانے بجانے اور غلط قسم کے کھیلوں کے آلات:

۳- گانے بجانے کے آلات جیسے ڈھول، بانسری اور سازگی، اور بعض کھیلوں کے آلات جیسے شطرنج، مرز، ہا سٹمن، فقہاء کے نزدیک فی جملہ حرام ہے، لہذا (گانے بجانے) کے علاوہ دوسرے مقصد کے لئے حاصل بجانا جائز ہے، جیسے ٹادی کا موقع ہو، یا (جہاد کے موقع پر) غازیوں کا حاصل بجانا ہو۔

(۱) اہلبیوٹی علی شرح المسباح ۱۵۶/۲۔

## آلہ

تعریف:

۱- کہ وہ شئی ہے جس کے وسیع کام یا جائے یہ اند بھی ہے سر جمع بھی۔ فقہاء کا استعمال لغوی معنی سے خارج نہیں ہے (۱)۔

ول: آلات کے استعمال کے شرعی احکام:

۲- جن آلات و وسائل کو انسان اپنی ضرورت پوری کرنے کے لئے استعمال کرتا ہے اصل یہ ہے کہ ان کا استعمال جائز ہے، ممانعت یا نہایت مختلف اسباب کی وجہ سے ہوتی ہے جن میں سے بعض یہ ہیں:

الف۔ جس مادہ سے کہ بنایا جاتا ہے اگر وہ سوا یا چاندی کا ہو یا دھاتوں میں سے کسی کا پانی اس پر نہ چھایا یا ہو تو اس کا استعمال مکروہ یا حرام ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے سونے چاندی کے برتن میں پینے اور ان کے پلیٹ میں کھانے سے منع فرمایا ہے (۲) تفصیل ”بینہ“ کے ذیل میں دیکھیے۔

ب۔ جس غرض کے لئے کہ استعمال کیا جائے (اگر وہ جائز ہے تو جائز ورنہ ناجائز)، جیسے فقہ کے زمانہ میں ہتھیار پہنا (۳)، یا

(۱) انسان، المباح (اول)، المرجع فی المساع، حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۷ طبع بول کتب و مطبعات الفنون۔

(۲) ابن عابدین ۵/۲۵۰۔

(۳) ابن عابدین ۵/۲۵۰، جویر الکلیل ۲/۳۲۲ طبع کردہ عباس عبد السلام

شعروں، اہلبیوٹی علی شرح المسباح ۱۵۶/۲۔



ب۔ حقام میں فقہاء کے درمیان اختلافات اور تنبیہات ہیں، جن کا نتیجہ جاریہ شہادت، حدود اور عذر و بلاست کے بیان میں فقہاء فائر کرتے ہیں (۱)۔

### ذبح و شکار کے آلات:

۴- شریعت کو یہ مطلوب ہے کہ شکار و ذبح کے آلات تیز ہوں، جو چھٹی طرح کاٹ سکیں، رگوں پہا سکیں، دانت ہر مامن سے ذبح کرنا یا شکار کرنا حلال نہیں، بعض فقہاء کا قول ہے کہ دانت ہر مامن از جسم سے جدا ہیں تو ال سے ذبح کرنا درست ہے، ہر از جسم میں گتے ہوئے ہیں تو درست نہیں، سنی بھاری چیز سے ذبح کرنا درست نہیں جس سے دم گھٹ جائے، جیسے پتھر وغیرہ۔ مناسب ہے کہ یہ دھیان رکھا جائے کہ آلات تیز رہیں تاکہ ذبح ہو۔ لے مامور کو آرام مل سکے۔

جس چیز کے ذریعہ شکار کیا جائے اگر وہ چیز حائل ہے جیسے تار، بڑیا ان جیسا کوئی جانور، تو ضروری ہے کہ وہ ترہیت یافتہ ہو، ترہیت دے کا مطلب یہ ہے کہ جب سے (شکار پر) چھوڑا جائے تو وہ جائے، ہر جب روکا جائے تو رک جائے، ہر کہا یا ہے کہ وہ شکار کرے کے بعد شکار سے قتل مرتبہ نہ کماے۔

فقہاء اس کی تفصیلات اور اختلافات کا راسخہ اور بحث کے مباحث میں کرتے ہیں (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۹۸، ۳۲/۵، الدرر ص ۳۳۶، ۱۸/۳ طبع مجلس اعلیٰ، البحر فی علی شرح ۵۵۵ ص ۸، ۱۷۱ ص ۱۸۱، الفی ص ۳۲۲، الفی علی شرح الکھای ص ۱۵۸، ۳۳ ص ۳۳۳، ۱۸۷۔

(۲) بدیع المجہد ص ۳۶۲-۳۷۰ طبع مکتبہ المکلیات، لاہور، حاشیہ ابن ماجہ ص ۵/۸، الفی ص ۱۷۸، طبع دار الفکر، البحر فی علی ص ۳۹۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ص ۱۳۶۹، شرح الکھای ص ۲۲۳، مطالب وں ص ۳۲۳-۳۵۰۔

### جہاد کے آلات:

۵- جہاد کے سامان کی تیاری واجب ہے، ہر زمانہ کے مناسب ہتھیار کے ذریعہ دشمن کا مقابلہ کرنا جائز ہے، دشمن کو گم میں جلائے، پانی میں ڈبوئے، اور اس کو رم دینے کے سلسلہ میں تنبیہات اور فقہاء کے درمیان اختلافات ہیں جن کو جہاد کے مباحث میں فقہاء و فائر کرتے ہیں۔

جنگ کی حالت میں دشمنوں کے اسباب جنگ کو ضائع کرنا درست ہے، فقہاء اس میں کچھ تفصیل کرتے ہیں جو جہاد کے مباحث میں آتی ہے (۱)۔

### قصاص لینے اور چوری میں ہاتھ کاٹنے کے آلات:

۶- جمہور فقہاء کے ہر ایک "جاہ" کا قصاص اسی طرح یہ چاہے گا جس طرح جاہ لٹی گئی ہے، بعض علماء کی رائے ہے کہ جاہ کا قصاص صرف گوار کے ذریعہ یا چاہے گا۔

جان کے سوا کسی دوسرے عضو کا قصاص ہو تو ایسے گم کے ذریعہ نہیں یا چاہے گا جس میں ریائی کا مہیشہ ہو، چوری کی سز میں ہاتھ کاٹنے کے موقع پر بھی ہتھیار کو ایسا ہی ہونا چاہیے۔

تفصیلات کے لئے "قصاص" اور "حدود" کے مباحث دیکھیے (۲)۔

### حدود و تعزیرات میں کوڑے مارنے کے آلات:

۷- حد و تعزیرات میں کوڑے مار جانے کا، شریعت کی حد میں (کوڑے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۲/۳، ۲۲۲/۴، بدیع المجہد ص ۳۹۹، مہذب الطیبات لاہور، الفی ص ۵۰۲، ۵۰۳ طبع ۱۸۷۰۔

(۲) بدیع المجہد ص ۳۳۰، حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۶۶، الفی ص ۲۰۳، ۲۰۴ طبع مول۔

کے علاوہ) ہاتھوں، جوتوں اور کپڑوں کے کناروں سے (بھی) مارنا جائز ہے۔

غیر ثلثی شدہ کو حد رہنا گھائے، حد قذف اور ثلثی کی حد گھائے کے سے کوڑے کا استعمال ہوگا، مین اور غیر ثلثی شدہ شخص یا قاتل شفا، مرض میں مبتلا ہو، اور اس کو کوڑے کی تاب نہ دے تو اس کو کھجور کی پکی ٹٹنی سے مار جائے گا جس میں سویتیکس ہوں۔

اس وقت کا ناظر رکھا جائے گا کہ کوڑا مسلک نہ ہو، اس لئے بعض علماء کی رائے ہے کہ کوڑے کے کنارے میں گرہ نہ ہو، اور بعض علماء نے کہا ہے کہ کوڑا نہ تو یہ ہو اور نہ پر ما بلکہ اس کے درمیان ہونا چاہئے۔ تعزیر کوڑے پر اس چیز سے دی جاسکتی ہے جس کو حاکم مناسب سمجھے۔

ن مباحث میں مزید تفصیلات بھی ہیں اور اختیارات بھی جن کو فقہاء "حد" اور تعزیر" کے بیان میں ذکر کرتے ہیں (۱)۔

## دوم: کام کرنے کے آلات اور ان کی زکاة:

۸- پیشہ وروں کے کام کے آلات، اسباب میں زکاة نہیں ہے، مگر وہ آلات ایسے ہوں کہ استعمال میں ان کی حالت ختم نہ ہوتی ہو جیسے آری اور سولہ ایسے ہوں کہ استعمال میں ان کی حالت ختم ہو جاتی ہو (۲)، البتہ وہ اسباب جن کوڑ پر جائے اور شریعت میں ان کو استعمال کیا جائے، جیسے عیروں کی شیشیں، تو سال مکمل ہوئے پر ان میں زکاة ہوگی، حسب کثرت یہ رکاز اور سامان کے ساتھ ان کو بیچنے کا ہو۔

پیشہ وروں کے وہ آلات جن کی نہیں حالت بہت ہو، ان کے اندر کے وقت (ان کی مرضی کے حذف حاکم وقت کا) نہیں بیچنا درست نہ ہوگا (۱)۔

اگر کوئی پیشہ ورفقیہ ہو، پیشہ کے آلات اس کے پاس نہ ہوں اور نہ خریدنے کی عت ہو تو ان آلات خریدنے کی رقم زکاة سے دی جاسکتی ہے۔ ان تفصیلات کے مطابق جنہیں فقہاء زکاة اور فلاس کے باب میں بیان کرتے ہیں (۲)۔

سوم: ظلم و زیادتی کے آلات اور جنایت کی نوعیت کی تحدید میں ان کا اثر:

۹- قتل کا جرم ہو تو قصاص صرف اس صورت میں واجب ہوتا ہے جب دو عہدہ ہو، چونکہ عہدہ قتل کرنے کا ارادہ ایک قتل امر ہے اس لئے قتل عہدہ غیر عہدہ کے فیصلہ کے لئے "قہ قتل" کو، یکجا جائے گا، امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ قتل عہدہ اور حمار، راکہ سے ہو تو قصاص واجب ہوگا، اگر حمار اور راکہ سے نہ ہو تو قتل عہدہ نہ ہوگا، بلکہ شہ عہدہ ہوگا جبکہ اس سے مارنے کا ارادہ دیا یا ہو، شہ عہدہ میں تناسب نہ ہوگا۔

جبہر علماء اس مسئلہ میں امام ابوحنیفہ سے متفق نہیں ہیں، بلکہ ان کے نزدیک غیر حمار، ارشی سے قتل کرنے میں بھی قتل عہدہ ثابت ہوتا ہے، البتہ اس سلسلہ میں معتبر ضوابط کے سلسلہ میں ان کے درمیان اختلاف تفصیل ہے جس کا تذکرہ جنایات، قصاص کے باب میں آتا ہے (۳)۔

(۱) جوہر الاکلیل ۸/۲۹۸۔

(۲) المجموع للردی ۱۳/۱۹۳ طبع المصیر یہ نہایہ المحتاج ۵۹۶/۱ طبع مکتبہ المصطفیٰ، الاصاب للردی ۳/۸۳ طبع اصحاب، مطالب بول لیس ۱۳۶۳، تاریخ کردہ حاکم نظر۔

(۳) المغنی ۹/۳۲۱-۳۳۳ طبع بول، بولہ الحجۃ ۳۳۱/۲، مکتبہ الکلیات، لا مہرب۔

(۱) ابن ماجہ ۳/۲۶۳، ترمذی ۳/۵۵۳، محمد بن علی المحتاج ۱۸/۱۸، المصنف المصیر یہ مکر ۱۳۰۲، غنی الادب ۲/۵۵۷-۵۸۷، مجمع کردہ حاکم نظر۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۹/۲۹۸، جوہر الاکلیل ۱۳۳۱۔



ہے، جس کے معنی "آجب" (قبول کر) کے ہیں، اور چوتھی تعبیر جس میں ہم کو تشدید ہے، اس کا مفہوم ہو کہ "م تیری طرف توجہ کرنے والے ہیں"۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ سے "آمین" کا معنی دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: "القول" (تو کر)۔ قتادہ نے فرمایا کہ اس کا معنی ہے "ایسا ہی ہو" حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "آمین خاتم رب العالمین علی عبادہ المؤمنین" (۱) (آمین مومن بندوں کے لئے رب العالمین کی مہر ہے)، عطاء کا کہنا ہے کہ آمین "دعا" ہے، ورنہ کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "ما حسدکم الیہود علی شیء ما حسدوکم علی آمین وتسلم بعضکم بعض" (۲) (یہ لوگوں کی چیز پر تم سے اتنا حسد نہیں ہے جتنا ان کو تمہارے "آمین" اور آیت میں سلام کرنے پر ہے)، ابن العربیؒ نے لکھا ہے کہ "آمین" کا لفظ پہلی آیتوں میں نہیں تھا، اللہ تعالیٰ نے خصوصیت کے ساتھ اس امت کو معارف فرمایا ہے (۳)۔

(۱) ابن ہدی نے اس کی روایت کی ہے طبرانی نے "دعا" میں، دیلمی اور ابن مردویہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے، اور اس کے لفظ یہ ہیں: "آمین خاتم رب العالمین علی لسان عبادہ المؤمنین" (آمین مومن بندوں کی زبان پر رب العالمین کی مہر ہے)، اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدیر ۱/ ۵۹-۶۰ طبع بول انڈیا) حضرت ابن عباسؓ کا قول: "ما حسدکم البیہود علی شیء من آمین لعل" کے سلسلے میں سیوطی نے (درنثور ۱/ ۱۷۰ طبع طبع طبرانی) میں لکھا ہے کہ اسے جوہر نے فحاک کے واسطے سے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے۔

(۲) حریزہؒ: "ما حسدکم..." کی روایت امام احمد نے، یزید بن ہارثی نے وادعہ نے اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہؓ سے ان لفظ کے ساتھ کی ہے "ما حسدکم الیہود علی شیء ما حسدکم علی سلام والتامین" (یہود نے کسی چیز پر تم سے اتنا حسد نہیں کیا جتنا انہوں نے تمہارے سلام اور التامین پر کیا) یہ حدیث صحیح ہے (فیض القدیر ۵/ ۴۴۰)۔

(۳) تہذیب اللغات للرووی ۱۲/ ۱۲ طبع لمبیر ہے، شرح الروفی ۱۵۳ طبع لمبیر ہے۔

## آمین

آمین کا معنی ورس کے تلفظ کی صورتیں:

۱- جمہور اہل لغت کہتے ہیں کہ دعا کے موقع پر جو آمین کہی جاتی ہے۔ اس میں مدد و تشدید ہوتی ہے (یعنی مدد کے ساتھ بھی پڑھ سکتے ہیں ورنہ مدد بھی)۔ جب تم آمین کہو تو اس کی عربی تفسیر میں "انست علی الدعاء فامینا" کہہ سکتے ہو (۱) اسنفل سہوت کی خاطر اسے "آمین" کہنا "لفظ تائید سے تفسیر یا حاکم ہے، لیکن یہاں بحث کا عنوان "آمین" اختیار نہیں کیا گیا تاکہ تائید جاری (کریٹل انشورنس) سے اشتباہ نہ ہو۔

فقہاء نے اس کے متعدد تلفظ بیان کئے ہیں ہم ان میں سے صرف چار تلفظ ذکر لکھتے ہیں: لفظ آمین کی ادائیگی بھی مدد کے ساتھ ہوتی ہے یعنی الف کو کھینچ کر پڑھا جائے جیسے "مین"۔ "رکبھی" تھ کے ساتھ یعنی بغیر مدد کے میں تیسری صورت یہ ہے کہ آمین کے الف کو نیچے کی طرف جھپکا جائے اور م پر تشدید نہ دی جائے "رچوتھی" صورت یہ ہے کہ الف پر مدد ہو اور م پر تشدید ہو جیسے "مین"۔ اس میں سے تیسری "رچوتھی" صورت کو وادی نے بیان کیا ہے ورنہ چوتھی صورت کو ماتامل استعارہ قرار دیا ہے، نووی نے کہا کہ "یہ منکر" ہے، ابن ابی باری نے (پانچوں تلفظ) "تشدید کے ساتھ تھ" نقل کیا ہے، لیکن یہ بھی ثابت ہے۔

چوتھے تلفظ کے علاوہ بقیہ تینوں صورتوں میں لفظ آمین اسم فاعل

تہذیب السنوی، المصباح المسمی (آمین)۔

## آمین ۲-۵۵

آمین کہنے کی حقیقت:

۲- آمین کہنا دعا ہے، اس لئے کہ مومن اللہ تعالیٰ سے دعا کی قبولیت کی درخواست کرتا ہے (۱)۔

آمین کا شرعی حکم:

۳- صل حکم یہ ہے کہ آمین کہنا سنت ہے بین نسبی اپنے اصل حکم تحتہا سے خارج ہو کر دوسرے حکم کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، جیسے کسی حرام شے کی دعا پر آمین کہنا کہ وہ حرام ہوگا (۲)۔

آمین قرآن کا جز نہیں:

۴- اس بات میں اختلاف نہیں ہے کہ "آمین" قرآن کا جز نہیں ہے، بین یہی مفسرین سے منقول ہے، بنی مفسرین نے اس کی پابندی فرمائی ہے، نمر کے در "نمر" کے بل آمین کہنے کا حکم دیا ہے، جیسا کہ تاج العروت سے معلوم ہوگا جو بحث کے دوران آمین کی (۳)۔

آمین کہنے کے مقامات:

۵- آمین کہنا ایک دعا ہے جو بدعات تو مستثنیٰ نہیں بلکہ مسمیٰ دعائوں کے ساتھ جاری ہوتی ہے، اس لئے ان مقامات کا بیان کرنا بہتر ہے جن میں دعا پڑھیں کہی جاتی ہے، پس ان میں سے اہم ترین

(۱) لکھنؤ ۱۳۱۱ھ طبع مولانا تقیر الطبری ۱۳۱۲ھ، تفسیر الفخر الرازی ۱۵۲۱ھ، مطبعہ المہدیہ۔

(۲) ابن ماجہ ۳۳۳ طبع بلاق، الفخر الرازی ۳۳۱ھ، کشف الخفاء ۳۳۲ھ، مطبعہ اصحاب المطالب، مولیٰ آئین ۳۳۱ھ طبع المکتب الاسلامی،

عمدة القاری ۳۸۹ھ طبع المہدیہ۔

(۳) ابن ماجہ ۳۳۱ھ۔

مقامات درج ذیل ہیں:

الف۔ نماز میں آمین کہنا: سورہ فاتحہ کے پڑھنے کے بعد، صبح کی دعا، قنوت، ہر کی دعا، قنوت اور قنوت مازلہ کی دعا کے بعد آمین کہنا۔

ب۔ غیر نماز میں آمین کہنا: سورہ فاتحہ کے پڑھنے کے بعد خطبہ میں دعا پر، دراستقا، میں آمین کہنا۔

اول: نماز میں آمین کہنا

سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہنا:

۵م۔ آمین کہنا مفرد کے لئے سنت ہے چاہے نماز سری ہو، جہری، اور اسی طرح سری نمازوں میں امام اور مقتدی کے لئے آمین کہنا سنت ہے اور نہ ہی نماز میں بھی مقتدی کے لئے آمین کہنا مسنون ہے، بلکہ جہری نماز میں امام کے آمین کہنے کے بارے میں علماء کی تین آراء ہیں:

اول۔ جہری نماز میں امام کے لئے آمین کہنا مستحب ہے، یہ قول ثانیہ، حنا بلہ اور اور حنفیہ کا ہے، سوائے اس روایت کے جو حسن نے امام ابو حنیفہ سے کی ہے، "در یہی روایت مالکیہ میں سے نہیں کی ہے" (۱) اس قول کی جہاں بنی مفسرین کا یہ رائے ہے: "ایدا اقص الإمام فاصواء فإياه من وافق تأمینه تأمین الملائكة عصر له ما تقدم من ذنبه" (۲) (جب امام آمین کہے تو تم لوگ آمین ہو، بیشک جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے ساتھ ہو جائے گی اس کے پیچھے گناہ

(۱) الفتاویٰ المہدیہ ۱۲ طبع بلاق، ابن ماجہ ۳۸۲، بخاری ۳۸۲ طبع المشرقی، العربی، العربی ۳۱۶ طبع بلاق، نظام القرآن لابن العربی، انہوں نے اس قول کو ابن حبیب کی طرف منسوب کیا ہے، طبع عیسٰی الخلیف، شرح اروض ۱۵۳ھ، الفخر الرازی ۳۸۹ھ طبع ابن۔

(۲) حدیث صحیحہ اقصاء کی روایت امام مالک، احمد اور شیخین نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے (فیض الفقیر ۳۰۳)۔

## آمین ۶-۸

موقوف ہو جائے گی۔

تو دیکھا کر۔ اس مسئلے میں فقہاء کی دو رائے ہیں:

ایک رائے یہ ہے کہ آمین کہنا مستحب ہے، یہ حنفیہ کا مسلک ہے، مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، ثنائیہ کا بھی ایک قول ضعیف یہ ہے۔ دوسری رائے یہ ہے کہ آمین نہیں کہے گا، ثنائیہ کے نزدیک یہی رائے معتد ہے، مالکیہ کا بھی، دوسروں کا بھی ہے، حنبلیہ کا یہ مسلک ہے، اس مسئلہ کے بارے میں ہمیں یہ کہنا کہ کون سی حدیث نہیں ملتی۔

سننے کی کوشش کرنا:

۷۔ خلیہ قول کے مطابق مالکیہ کے ایک امام کی قرائت سننے کے لئے مقتدی کوشش نہیں کرے گا، اس کے مقابلہ میں دوسروں کا یہ ہے کہ کوشش کرے گا، دوسری ثنائیہ کا مسلک ہے (۲)۔

آمین کو زور سے اور آہستہ سے کہنا:

۸۔ مذاہب اربعہ کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ نماز اگر سرری ہے تو امام، مقتدی اور منفرد سب کے لئے آمین کو سر کہنا سنت ہے (۳)۔

۹۔ ہمارا دوسرا حرمی جو توجہ دوسری میں ملتا ہے:

۱۰۔ مستحب نہیں ہے، یہ مالکیہ میں سے مصری حضرات کی روایت ہے، دوسری امام ابو حنیفہ سے حسن بن علی روایت ہے امام کے حق میں (جبری نمازوں میں) اس کے متعین نہ ہونے کی دلیل وہ روایت ہے جسے امام مالک نے لکھی ہے، انہوں نے ابوصالح سے، دوسروں نے حضرت ابو یوسف سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”ادافعوا الإمام، عير المعصوب عليهم ولا الصالحين فقولوا: آمین، فإيه من والى قوله قول الملائكة عمر له“ (۱) (جب امام غیر المعصوب علیہم ولا الصالحین کہے تو تم لوگ آمین نہ کہو، بیشک جس کا آمین کہنا بے فائدہ ہے، آمین کہنے کے ساتھ ہو گا اس کی سنت کر دی جائے گی، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ امام ”آمین“ نہیں کہے گا، اس سے کہنا صحیح ہے۔ امام دوسریوں کے دوسری تقسیم فرمانی ہے، دوسری شرکت کے منافی ہے (۲)۔

۱۱۔ امام کے لئے جبری نمازوں میں آمین کہنا واجب ہے، اس کی روایت امام احمد سے ہے، اتفاق میں یہ اہم کی روایت کے مطابق امام احمد نے فرمایا کہ آمین کہنا مسنون ہے (۳)۔

سننے سے آمین کا تحقق:

۶۔ مذہب اربعہ کا اتفاق ہے کہ جب امام کی قرائت سنی جائے تو آمین کہنا مسنون ہے، کوئی مقتدی اگر دوسرے مقتدی سے آمین نہ

(۱) فتاویٰ ہندیہ ۱/ ۴۳، ابن ماجہ ۱/ ۳۳۱، ترمذی ۱/ ۲۸۲، حاکم ۱/ ۲۸۲، حاکم علی التبیان ۱/ ۳۵۵، المعجم، الدارقانی، شرح الکبیر ۱/ ۲۳۸ طبع مصری، الشرح، الشرح علی التبیان مع جامعہ بغدادی ۱/ ۵۱، طبع المجمع، الشرح ۱/ ۵۲۸۔

(۲) الشرح الکبیر للدرر ۱/ ۲۳۸، اس کو صاحب ”مجموعہ“ نے بھی معروض و احیاناً (ص ۹۷ طبع معنی لکھی) نے ابن عساکر کی طرف منسوب کیا ہے الحواشی المدنیہ ۱/ ۱۶۶ طبع لکھی۔

(۳) فتاویٰ ہندیہ ۱/ ۴۳، ابن ماجہ ۱/ ۳۳۱، حاکم علی التبیان ۱/ ۲۸۲، حاکم علی التبیان ۱/ ۲۸۲، طبع المجمع، الشرح ۱/ ۵۲۸، الشرح ۱/ ۵۳۱۔

(۱) حدیث: ”ادفعوا...“ کی روایت امام مالک بخاری، ابو داؤد و ترمذی نے حضرت ابی ہریرہؓ سے کی ہے روایت کے آخر میں اس نے الفاظ ”ادفعوا“ سے ”ما“ مقدم میں ”دفعہ“ (ساقط ہوں کو) (اصح الکبیر ۱/ ۱۳۶)۔  
(۲) ترمذی ۱/ ۳۱۶، ابن ماجہ نے اس کو امام مالک کی طرف منسوب کیا ہے، حکام اقرآن ۱/ ۷۷۔  
(۳) الاصاب ۱/ ۱۳۰ طبع حاکم لکھی۔

## آمین ۹

۱۔ آمین کہنا مستحب ہے، حنفیہ اور مالکیہ کی یہی رائے ہے، اور یہی ایک قول شافعیہ کا بھی ہے جو ان کے قول ائمہ کے مقابل ہے، یمن مالکیہ سے صرف منفرد، و مقتدی کے لئے آمین کہنے کو مستحب کہتے ہیں، و حنفیہ مالکیہ میں سے ابن حاسب اور ابن عرفہ نے اسے بھی کے لئے مستحب قرار دیا ہے، اس لئے کہ یہ دعا ہے، "اور دعا میں اصل "اخفاء" ہے (۱)، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً" (۲) (اپنے پروردگار سے دعا کرو، عاجزی کے ساتھ اور چپکے چپکے) نیز حضرت ابن مسعود کا ارشاد ہے کہ امام چار چیزوں کو مخفی طور سے ادا کرے گا، اور ان چار چیزوں میں سے ایک چیز آمین کو یہ سنا رہا ہے (۳)۔

شافعیہ کے ظاہر قول کے برعکس انہیں کی ایک رائے یہ ہے کہ اگر امام آمین کہے تو صرف مقتدی آمین کو آہستہ کہے گا، جس طرح دوسرے اذکار آہستہ کہتا ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ مقتدی اس حالت میں آمین آہستہ کہے گا بشرطیکہ جماعت کم ہو (۴)۔

دوم۔ زور سے آمین کہنا مستحب ہے، یہ شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے یمن حنابلہ کا ہر نمازی کے بارے میں یہی مسلک ہے۔

تہم شافعیہ امام اور منفرد کے بارے میں حنابلہ سے اتفاق کرتے ہیں، مقتدی کے بارے میں شافعیہ اس وقت حنابلہ سے متفق ہیں جب کہ امام آمین نہ کہے، اگر امام آمین کہے تو ظاہر قول یہ ہے کہ دوسرے آمین مستحب ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ جماعت کی یہ "امام آمین کہے تو صرف اس صورت میں زور سے آمین کہے گا، اور اگر جماعت

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۱/۴۷، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹،

## آمین ۱۰

روایت ہے جس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”إذا قال الإمام: (عير المصوب عليهم ولا الصالحين) فقولوا آمين، فإنه من وافق قوله قول الملائكة عمر له ما تقدم من دبه“ (۱) (جب امام غیر المصوب علیہم ولا الصالحین کہے تو آمین کہو، اس لئے کہ جس کا آمین بہانہ فرشتوں کے آمین سے کہے تو اس کے پیچھے نادمہ معاف کر دئے جائیں گے)۔

اگر کوئی مقتدی امام کے ساتھ ساتھ آمین نہیں کہتا تو امام کے بعد کہے گا: ”مقتدی کو امام کے آمین کہنے کا علم نہ ہوا، امام نے اس کو اس کے وقت منتخب سے موخر کر دیا تو مقتدی (وقت پر) آمین (نہ) لے گا، شافعیہ کے یہاں اس کی صراحت ہے، جیسا کہ انہوں نے یہ صراحت کی ہے کہ مقتدی نے امام کے ساتھ قرأت کی اور دونوں ایک ساتھ قارئ ہوئے تو ایک آمین کافی ہوگا، اگر مقتدی امام سے پہلے قارئ ہو جائے تو بغوی نے کہا ہے کہ مقتدی انتظار کرے، اور بخاریا درست بات یہ ہے کہ وہ پہلے اپنے لئے آمین کہے گا، پھر امام کی متابعت میں آمین کہے گا (۲)۔

”آمین“ اور ”ولا الضالین“ کے درمیان فصل کرنا:

۱۰- شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ ”ولا الضالین“ اور آمین کے درمیان ایک لطیف وقفہ کرے گا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ آمین قرآن کا ترنیم نہیں ہے، اور وہ اس پر بھی متفق ہیں کہ اس وقفہ میں کوئی لفظ

نہ ما تقدم من دبه“ (جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو، بیشک جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے ساتھ ہوگی اس کے پیچھے نادمہ معاف کر دئے جائیں گے)۔ نیز یہ بھی آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إذا قال أحدكم: آمين، وقال الملائكة في السماء: آمين، لوافقت إحداهما الأخرى، عمر له ما تقدم من دبه“ (تم میں سے جب کوئی ”آمین“ کہتا ہے اور فرشتے آسمان میں ”آمین“ کہتے ہیں، ہر ایک آمین دوسری آمین کے ساتھ ہوتی ہے تو اس کے پیچھے گناہ معاف ہو جاتے ہیں)، شیخین نے اس کو روایت کیا ہے۔

حنابلہ کے اصح قول کے مقابلہ میں ایک قول یہ ہے کہ مقتدی امام کے آمین کہنے کے بعد آمین کہے گا (۲)۔

ہمیں اس سلسلہ میں حنفیہ اور مالکیہ کی کوئی صریح عبارت نہیں مل سکی، لیکن انہوں نے جو کچھ بیان کیا ہے اس سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ یہ لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ مقتدی کا آمین بڑا امام کے آمین کہنے کے ساتھ ساتھ ہونا چاہیے، اس کی دلیل حضرت ابو یوسف کی روایت ہے جو اپنے گزر چکی، اور جس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”إذا قال أحدكم: آمين، وقالت الملائكة في السماء: آمين“ (جب تم میں سے کوئی شخص آمین کہتا ہے، اور فرشتے آسمان میں آمین کہتے ہیں)۔ نیز حضرت ابو یوسف کی روایت

(۱) شرح لروضة، ۱/۵۳، مفتی الحاج، ۱/۶۱، الشروانی علی رحمۃ اللہ، ۲/۵۱۲، انشی مع شرح الکبیر، ۱/۵۲۹، مجمع الفروع، ۱/۳۰۷، حدیث ”إذا آمین الإمام“ کی روایت امام مالک، احمد، شیخین و صاحب السنن نے حضرت ابویوسف سے کی ہے رتبہ الکبیر، ۱/۸۸، و حدیث ”إذا قال أحدكم: ..“ کی روایت امام مالک نے کی ہے و شیخین و روای نے حضرت ابویوسف سے اسی کے مثل روایت کی ہے (شرح الکبیر، ۱/۱۳۶)۔

(۲) مجمع الفروع، ۱/۳۰۷۔

(۱) اہدایہ، ۱/۵۸، البحر الرائق، ۱/۳۳۱، ابن ماجہ، ۱/۳۳۱، الترمذی، ۱/۴۸۲، مسالک اللہ لادنی شرح متن الرسالة، ۱/۳۱، تابع حنفیہ سے اس مسئلہ میں حکوت کیا ہے کیونکہ قاضی اکثر ظاہر نہیں ہوگی، کیونکہ قاضی کے نزدیک آمین برا کہنے کا حکم ہے (دیکھئے فقرہ ۸) دونوں احادیث کی ترجیح (فقرہ ۵) پر گذر چکی ہے۔

(۲) الشروانی علی رحمۃ اللہ، ۲/۵۱۲۔



## آمین ۱۱-۱۳

آمین نہ دینا:

۱۳- مذاہب اربعہ اس بات پر متفق ہیں کہ ”رغمہ زی“ میں ”چھوڑ کر نماز کے“ اور ”کام میں مشغول ہو جانے“ تو نہ تو اس کی نماز فاسد ہوتی اور نہ تجدّد سبکی ضرورت ہوتی، اس سے کہ ”آمین“ کہنا سنت ہے اور اب اس کا موقع نہیں رہا (۱)۔

امام کی قرأت پر آمین کہنے سے مقتدی کی قرأت کا منقطع نہ ہوتا:

۱۳- شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ مقتدی کی قرأت کے درمیان اگر امام سورہ فاتحہ سے قارئ ہو جائے تو مقتدی کو چاہئے کہ پہلے ”آمین“ کہے پھر اپنی قرأت پوری کرے۔  
حنبلہ، مالکیہ کے روئے ایک مقتدی کو قرأت عی نہیں کرنا ہے (۲)۔

نماز کے باہر سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد آمین کہنا:

۱۳- چاروں فقہی مذاہب میں سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد آمین کہنا سنت ہے، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”لقسی جبریل علیہ السلام عند فراغی من الفاتحة آمین“ (۳) (مجھے جبریل علیہ السلام نے سورہ فاتحہ سے فراغت پر ”آمین“ کہنے کی تلقین فرمائی ہے)۔

(۱) شرح المروءۃ، ۵۳، الشروانی علی التلخیص، ۵۰۲، المغنی مع الشرح، ۵۳۰، الفروع، ۳۰۷، مطالب ولی النہی، ۵۰۳، الاصاب، ۲۲، البحر الرائق، ۱۰۶۲، ابن ماجہ، ۳۲۵، المدسوق، ۵۹۲، مقدسات ابن رشد، ۱۱۷، مطبوعہ السعادیہ۔

(۲) فتح البیور، ۹۰، طبع النسخ، المغنی مع الشرح، ۵۲۸، البحر الرائق، ۳۶۳، المہذب، ۵۵۵، بلوغ المصالح، ۱۱۳، طبع النسخ، العدوی علی الخرش، ۲۶۹، الدوسلی، ۲۳۷۔

(۳) الخطابی علی مرتب، اصلاح، ۱۳۲، مطبوعہ دارالاحیاء، مصر، ۱۳۵۱، علوم البحر، ۳۳، طبع التجار، الترغیب علی ابو طہ، ۱۸۲، طبع التجار،

زبور پر نہیں لایا جائے گا، البتہ شافعیہ کے نزدیک ”رب اعصر لی“ کہا جاتا ہے، شافعیہ نے یہ بھی کہا ہے کہ ”رب اعصر لی“ کے ساتھ ”ولوالدی ولجميع المسلمين“ پڑھالے تو کوئی حرج نہیں (۱)۔

ہمارے علم کی حد تک حنفیہ روایت نے اس مسئلہ کو نہیں چھیڑا ہے۔

آمین کو مکرر کہنا اور آمین کے بعد کچھ اور پڑھنا:

۱۱- شافعیہ کے نزدیک بہت یہ ہے کہ ”آمین رب العالمین“ کہا جائے، اس کے علاوہ ”ہر“ بھی یا مانستا ہے، امام احمد کے روئے ایک میں پڑھنا مستحب نہیں، بین (ترکونی پڑھنے سے تو نماز باطل نہیں ہوگی اور نہ اس کی وجہ سے تجدّد سبکی ضرورت ہوگی (۲)۔  
شافعیہ، حنابلہ کے ماسوائے دوسری فقہ میں ہم نے مکرر سے متعلق کوئی صریح نہیں پائی۔

ترکی سے ابن حجر سے نقل کیا ہے کہ نماز میں ”آمین“ کی تکرار مندوب ہے، دلیل یہ ہے کہ حضرت، اہل بیت، جبرائیل علیہ السلام، ”رأیت رسول اللہ ﷺ دخل الصلاة، فلما فرغ من فاتحة الكتاب قال: آمین، ثلاثا“ (میں نے دیکھا کہ حضور ﷺ نماز میں داخل ہوئے اور سورہ فاتحہ سے قارئ ہوئے تو تین مرتبہ ”آمین“ کہا)، اس روایت سے ”آمین“ کا تین بار کہنا یہاں تک کہ نماز میں بھی کہنا مفید کیا جاتا ہے (۳)۔

(۱) بحوالہ علی السمع، ۵۳، الحواشی المندیہ، ۱۶۶، کشاف، ۱۲۱، ۱۲۲۔  
(۲) مغنی المحتاج، ۱۶۱، مطالب ولی النہی، ۵۱۱، المغنی مع الشرح، ۵۷۱۔  
(۳) الحواشی المندیہ، ۱۶۶، الشرح علی التہامیہ، ۳۶۹، طبع مصطفیٰ النسخ، وائل بن محمد، حدیث کی تخریج پہلے گذریگی۔

دعاے قنوت میں آمین کہنا:

۱۵- قنوت کبھی مازل ہوتی ہے اور کبھی غیر مازل میں، غیر مازل میں آمین کہنے کے سلسلہ میں قنوت میں آمین آتا ہے:

ترتیب مقتدی امام دعا ہے ”آمین“ زور سے کہے، ورنہ قنوت پڑھے، شافعیہ کا یہی مسلک ہے اور حنبلیہ کا صحیح قول یہی ہے قنوت ہر اس کے بعد کی دعا کے بارے میں امام محمد کی بھی یہی رائے ہے (۱)، حضور ﷺ پر درود پڑھنے کے سلسلہ میں بھی یہی حکم ہے، جیسا کہ شافعیہ کے یہاں اس کی صراحت ہے، شافعیہ کے علاوہ ہرے ہرے کے یہاں بھی بظاہر یہی مسئلہ ہے کیونکہ دعا کا لفظ درود کو بھی شامل ہے۔

۲- آمین نہ کہنا، یہ مالکیہ کا مسلک ہے، حنبلیہ کا یہ صحیح قول یہی ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت ہے، اور شافعیہ کا بھی ایک معیوب قول ہے (۲)۔

۳- آمین کہنے، ورنہ کہنے میں اختیار ہوگا، یہ امام ابو یوسف کی رائے ہے، اور شافعیہ کا بھی ایک معیوب قول ہے (۳)۔

شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مازل اور غیر مازل کی قنوت میں کوئی فرق نہیں ہے۔

ابو الوردیہ ۱/۳۲۵ طبع المکرم، زاد المسیر ۱/۱۶۱ طبع المکتب الاسلامی، تعمیر المصنوع ۱/۳۱۱ طبع المکتب الاسلامی، حنبلیہ، ج ۱، ص ۱۰۰۔۔۔ کی روایت ابن ابی شیبہ کے ہے اور کجی نے ابو یوسف سے اسی مفہوم کی روایت نقل کی ہے (مدر المصنوع ۱/۶۱)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۱۱، المجلدات علی سرائی اصلاح ۲/۲۰۹، الخواشی طبعیہ ۱/۱۵۰، الترمذی شرح لمبجہ الوردیہ ۱/۳۳۱، البیہقی علی الخشب ۲/۵۸۲، المشرقی علی الخشب ۲/۵۸۲، شرح المروسی ۱/۱۵۹، المجلد علی الخشب ۱/۳۳۳، الاوصاف ۲/۵۸۲، المغنی مع المشرع المکبیر ۱/۹۰، مطالب بولی ۱/۵۵۸، کتاب الفتاویٰ ۱/۳۳۸، الحدوی علی الخشب ۱/۲۸۳۔

(۲) الحدوی علی الخشب ۱/۲۸۳، المجلدات علی سرائی اصلاح ۲/۲۰۹، الاوصاف ۲/۵۸۲، مغنی المحتاج ۲/۶۸۔

(۳) مغنی المحتاج ۱/۶۸، الحدوی علی الخشب ۱/۱۰۶۔

حنبلہ کے نزدیک چونکہ قنوت مازل سر پر بھی جاتی ہے اس سے آمین نہیں کہا جائے گا، آمین اور امام قنوت زور سے پڑھے تو مقتدی آمین کہے گا، ابن عابدین نے لکھا ہے کہ میری رائے ہے کہ مقتدی امام کی اتنا کرے گا، آمین جب امام زور سے قنوت پڑھے تو مقتدی آمین کہے گا۔

مشہور قول کے مطابق مالکیہ کے نزدیک ”قنوت مازل“ نہیں ہے (۱)۔

فجر کی نماز میں امام قنوت پڑھے تو حنبلیہ مقتدی کو آمین کہنے کی اجازت دیتے ہیں اور اس کے ساتھ اس سب سے مالکیہ میں سے ابن فرحون میں (۲) آمین حنبلیہ کا مسلک ہے، فجر میں قنوت پڑھے امام کے پیچھے مقتدی خاموش رہے (۳) اور امام فجر میں قنوت نہیں پڑھا، اور شافعیہ کی رائے ہے کہ مقتدی خود پڑھ لے، بشرطیکہ امام کی صراحت میں کوئی خلل نہ ہو (۴)۔

دوم: نماز کے باہر آمین کہنا  
خطیب کی دعا پر آمین کہنا:

۱۶- خطیب کی دعا پر آمین کہنا، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مستنون ہے، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ”سرا“ کہا جائے گا، شافعیہ کے نزدیک ”اچھی آواز“ سے آمین کہا جائے گا۔

(۱) المشرقی علی الخشب ۲/۶۸-۶۹، مطالب بولی ۱/۵۵۸، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۱۱، ابن عابدین ۱/۵۸۲، جوہر الاطیل ۱/۵۸۲، کاظمی صحت حدیث ہے جیسے طاعون (ابن عابدین ۱/۵۸۲، ص ۵۸۲)۔

(۲) مطالب بولی ۱/۵۸۲، الاوصاف ۲/۵۸۲، طبع المحتاج، الحدوی علی الخشب ۱/۲۸۳، اور کجی کہتے کہ مشفق۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۱۱، المجلدات علی سرائی اصلاح ۲/۶۶۔

(۴) مغنی المحتاج ۱/۲۰۵۔

## آمین ۱۷-۱۸

اور حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ ”زبان“ سے اور ”زور“ سے آمین نہیں کہا جائے گا بلکہ دل ہی دل میں کہا جائے گا (۱)۔  
امام کے یہ کہنے کے بعد کہ ”قبول ہونے کے یقین کے ساتھ دعا کر“ ”مکبرین کے چوتہ پر ایک ”جماعت“ آمین آمین کا جو شور مچاتی ہے مالکیہ اسے حرام اور بدعتِ محرمہ کہتے ہیں (۲)۔

استسقاء کی دعا میں آمین کہنا:

۱۷- جب امام بلند آواز سے استسقاء کی دعا کر رہا ہو تو شافیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ مقتدی کے لئے آمین کہنا ”تجب ہے“ مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، حنفیہ اس سلسلے میں ان کے متابع نہیں۔  
مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ امام اور مقتدی دعا کریں گے، اور ایک قول یہ ہے کہ سب کی دعا کے فوراً بعد امام مقتدیوں کی طرف رخ کرے اور دعا کرے ”مقتدی آمین آمین“ (۳)۔

نماز کے بعد دعا پر آمین کہنا:

۱۸- ہمارے علم میں بعض مالکیہ کے سوا کوئی بھی نماز کے بعد امام کی دعا پر آمین کہنے کا قائل نہیں ہے، جواز کے قائلین میں ابن عرفہ ہیں، ابن عرفہ نے اس کی کریمیت میں کسی قسم کے اختلاف کا انکار کیا ہے۔ علامہ فقیہ ابو مہدی طبرانی نے (ایک سوال کے) اپنے جواب میں یہ لکھا ہے: ”نماز کے بعد دعا کرنے کی شریعت میں کوئی ممانعت نہیں

(۱) شرح الصغیر ۱/ ۵۰۹، مطالب ولی امی ۱/ ۹۰، الفروع ۱/ ۵۶۸، اصابہ ابن سین ۲/ ۸۷، طبع نجفی، ابن ماجہ ۱/ ۵۵۰۔

(۲) شرح الصغیر ۱/ ۵۱۰، طبع دار طحاوی۔

(۳) شرح الفروض ۱/ ۲۹۲، مطالب ولی امی ۱/ ۸۱۹، شرح الکبیر و انصاف ۲/ ۳۹۵، المصنف علی المراتب ۱/ ۳۰۱، الخرش ۲/ ۱۵۲، کلیۃ الطالب المبرانی و جامعہ المستعیدی ۱/ ۳، طبع مطبعہ نجفی۔

آتی ہے، جیسا کہ آج امتیازی عمل میں دعا کرنے کی عادت بن گئی ہے، بلکہ شریعت میں فی الجملہ اس کی ترغیب ہی ہے“ پھر علامہ موصوف نے بہت سے دلائل لکھے ہیں اور فرمایا ہے کہ: ”اس سب کا حاصل یہ ہے کہ قدیم زمانہ سے جماعات کی مسجدوں میں جو جامع مسجد ہیں، اور قبائل کی مسجدوں میں بھی جو شہر کے اطراف کی دوسرے کی مساجد ہیں، اماموں کا یہ عمل یعنی نمازوں سے فرغت کے بعد چند آواز سے وہ جو دو متعارف طریقہ سے دعا کرنا اس میں حاضرین کو شریک کرنا اور سب سے اماموں کا آمین کہنا ہاتھوں کو اٹھانا، اور چپکنا، اور یہ امراری کرنا ہی اختلافِ جہات کے پیر جاری ہے۔“  
حضرت امام مالک اور اس کے مدد مالکی حضرات کی ایک جماعت اس کو عمرہ سمجھتی ہے، یہ تکہ اس سے امام کے اس میں اپنی عظمت اور بڑائی کا خیال پیدا ہوگا، جو لوگ نماز کے بعد دعا کے قائل ہیں وہ مستحب سمجھتے ہیں کہ سرادعا کی جائے، اس میں اور بھی تمسیدات ہیں (۱) (دیکھئے ”دعا“)

(۱) المربعی ۱/ ۳۱۱، الفروع ۲/ ۳۰۰، طبع دار المعرفۃ لبنان، المرومہ ۱/ ۳۶۸، الآداب الشریعہ ۲/ ۲۸۳، طبع لبنان۔



مرغت اگرچہ کھانے اور پینے کے متعلق آئی ہے مگر اس کی  
صحت سونے چاندی کے برتن کے ہر طرح استعمال اور اس سے  
طہارت لینے میں بھی موجود ہے۔

جب غیر عبادت میں یہ ممنوع ہے تو عبادت میں ہرچہ اولیٰ ممنوع  
ہوگا، امام شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ عمرہ و تہجد میں ہے (۱)۔

ترسوںے چاندی کے برتن سے منویا غسل کر لے یا حنیہ مال لایہ  
اور ثانیہ ہر شے حلال ہے کہ ایک طہارت درست ہوگی، اس لئے  
کہ طہارت اور پانی کا کوئی تحقق سونے چاندی سے نہیں ہے، جیسے  
غصب کی ہوئی زمین میں طہارت درست ہوئی ہے اسی طرح ان  
برتنوں سے طہارت درست ہوگی۔

بعض حنا بلہ کی رائے یہ ہے کہ طہارت درست نہ ہوگی، اس لئے  
کہ عبادت کے اندر حرام فعل کا ارتکاب کیا گیا ہے، تو یہ ایسے ہی  
درست نہ ہوگی جیسے غصب کی ہوئی زمین میں نماز درست نہیں ہوتی،  
(سونے چاندی کے برتنوں کے استعمال کی) یہ حرمت مردوں اور  
عورتوں کو ہے (۲)۔

دوسری قسم: ۱۰ برتن جن پر چاندی مڑھی گئی ہو یا ان کو  
چاندی کے تار سے باندھا گیا ہو (۳)۔

۴۔ فقہاء غلبہ کی آراء اس میں مختلف ہیں کہ اس برتن کے

استعمال کا کیا حکم ہے جس پر چاندی چڑھائی گئی ہو یا اس پر چاندی سے  
کام کیا گیا ہو یا چاندی کے تار سے باندھا گیا ہو، امام ابوحنیفہ کے  
نہ، ایک، اور یہی ایک روایت امام محمد کی ہے، اور امام شافعی کی بھی  
ایک روایت ہے، نہ بعض متاقلہ کا قول ہے کہ یہ برتن کا استعمال  
جائز ہے شطیکہ استعمال کرنے والا چاندی کی جگہ سے بچے (یعنی  
چاندی والا حصہ اس کے منہ سے نہ لے لے)، نہ متاقلہ کہتے ہیں کہ اگر  
چاندی تھوڑی ہو تو اس کا استعمال جائز ہے۔

چاندی چڑھائے ہوئے برتن کے سلسلہ میں مالکیہ کی روایتیں  
ہیں: ایک روایت یہ ہے کہ ممنوع ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ جائز  
ہے، بعض لوگ جو اور کورنچ، پتے ہیں۔

۱۰۔ جڑے ہوئے برتن کو سونے یا چاندی سے باندھنا حضرت  
کے ایک جائز نہیں ہے۔

ثانیہ کا نتیجہ غلبہ یہ ہے کہ جس برتن کو سونے سے جوڑ گیا ہو  
اس کا استعمال جائز نہیں ہے، نحو ۳۰ نے کا استعمال تھوڑا ہو یا زیادہ،  
۱۰۔ جو دوسرے برتن ہو یا بلا ضرورت، بعض لوگوں کا مسلک یہ ہے کہ  
۳۰ سے جڑے برتن چاندی سے جڑے ہوئے برتن کی طرح ہے،  
اگر بڑا ہے اور زینت کے لئے نہیں ہے تو استعمال جائز ہے، اور اگر  
زینت کے لئے ہے تو حرام ہے اگرچہ چھوٹا ہو، چھوٹے اور بڑے  
ہونے کا مدعا عرف پر ہے (۱)۔

متاقلہ کا مسلک یہ ہے کہ سونے اور چاندی سے جڑے ہوئے برتن  
میں اگر عمدہ دریا ہو ہے تو، حال میں حرام ہے، نحو دسوا ہو یا چاندی،  
ضرورت سے ہو یا بلا ضرورت، ابو بکر کا قول یہ ہے کہ چاندی اور سونا

جاتا ہے تو اس وقت "صب لسانہ بالعصۃ" کہتے ہیں (ابن ماجہ میں  
۲۱۹/۵، بخاری میں ۲۱۹/۵، ترمذی میں ۲۱۹/۵، نسائی میں ۲۱۹/۵،  
(۱) بخاری میں علی الخلیفہ ۱۰۱ اور اس کے بعد کے صفحات، اس میں تفصیلات اور  
متعدد اقوال ہیں۔

(۱) المجموع ۱/۲۳۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حلیۃ المذنب ۱/۳۳، کتاب الخلیف مع حاشیہ بخاری ۱/۱۰۳ اور اس کے  
بعد کے صفحات، مسکن ۱/۱۳۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) چاندی کا پانی یا چاندی کا ورق جس پر جڑے ہو گیا ہو، اس کو بعض مزین اور  
مزدوق بھی کہا جاتا ہے (ابن ماجہ میں بخاری میں ۲۱۹/۵، طبع بول) اور  
دروارہ کو اس وقت "مغیب" کہا جاتا ہے جبکہ غیب سے باہر آ گیا ہو، غیب وہ  
چیز ہے جس کو دروازہ میں لٹکایا جاتا ہے چاندی سے جب دانت کو باہر آ

## آیت ۵

ابن اُمید ر. اسحاق بن رابو یہ رحمہ اللہ وغیرہ میں رک

تیسری قسم : وہ برتن جس پر سونے چاندی کا پانی یا پتر چڑھایا گیا ہو :

۵- حنیفہ کا مذہب : ”رما لایہ کا یہ قول ہے کہ وہ برتن جس پر سونے یا چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو (۲) اس کا استعمال جائز ہے لیکن حنیفہ یہ قید لگاتے ہیں کہ سونے چاندی کا پانی اس طرح چڑھایا گیا ہو کہ اس کو برتن سے الگ کرنا ممکن نہ ہو (تو جائز ہے)۔

کامانی کا قول ہے کہ وہ برتن جس پر سونے چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو جو برتن سے الگ نہیں یا جاسکتا ہو تو اس سے انتفاع میں کوئی حرج نہیں۔ (یہ برتن میں کھانا چیا وغیرہ بالاجازت ہے (۳) اور اگر الگ کرنا ممکن ہو تو ایسے برتن میں امام ابو حنیفہ و ابن کے صاحبزادے کا وہی اختلاف ہے جو چاندی چڑھائے ہوئے اور چاندی سے جوڑے ہوئے برتن میں ہے۔

ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ سونے چاندی کا پانی اگر تھوڑا ہو تو استعمال جائز ہے (۴)۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ برتن جس پر سونے یا چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو یا جس میں سونا چاندی بھری ہو یا جس میں سونے چاندی کا تار ہو وہ خالص سونے چاندی کی طرح ہیں (۵)۔

تھوڑا ہو تو جائز ہے۔ حنابلہ کی رائے ہے کہ سونے کا استعمال درست نہیں ہے لیکن ”ضرورت“ ہو تو درست ہے، اور تھوڑی چاندی کا استعمال جائز ہے، قاضی نے کہا کہ تھوڑی چاندی حال میں جائز ہے خو ضرورت ہو یا نہ ہو، ابو الخطاب کہتے ہیں کہ تھوڑی چاندی کا بھی استعمال وقت حاجت ہی درست ہے۔

جس جگہ چاندی لگی ہو اس جگہ کو استعمال کرنا حنابلہ کے نزدیک مکروہ ہے، تاکہ چاندی کو استعمال کرنے والا ہار نہ پائے (۱)۔

حنیفہ میں سے امام ابو یوسف کی رائے ہے کہ چاندی چڑھایا چاندی سے جڑا ہوا برتن استعمال کرنا مکروہ ہے، امام محمد کی بھی دوسری روایت یہی ہے، امام ابو حنیفہ و ابن کے مؤلفین کی دلیل کہ سونا اور چاندی میں سے ہر ایک برتن کے تابع ہے، ”تابع کا مٹنا نہیں، جیسے جبہ میں ریشم کا ٹوٹ لگا ہوا یا کپڑے میں ریشم کا نقش ہو، یہ عینہ کی کیل سونے کی ہو تو (تابع ہوئے کی وجہ سے) جائز ہیں (۲)۔

وہ حاجت کی بنا پر جو لوگ تھوڑی چاندی کے جواز کے قائل ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ ”ان قدح النبی صلی اللہ علیہ وسلم، فلتأخذ مکان الشعب سلسلة من لفصة“ (۳) نبی ﷺ کا پیالہ ٹوٹ گیا تو اس میں آپ ﷺ نے چاندی کا تار لگا دیا اور یہ کہ ضرورت اس کی ہوتی ہے، ”اس میں نہ منافہ ہے اور نہ تشابہ، یہاں سے جوڑے کی طرح ہے۔

سلف میں سے جو لوگ چاندی سے جوڑنے کے جواز کے قائل ہیں ان میں حضرت عمر بن عبد العزیز، سعید بن جبیر، حاکم، ابو ثور،

(۱) ایسی رائے قدس سرہ ۱۳۴ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) تنکبہ فتح القدیر ۸/۸۳۔

(۳) اس کی روایت بخاری نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے (فتح المبارک

۱/۱۱، فتح عبد الرحمن ۱/۱۱) اور شعب کا حتی پھرنا ورنہ

(۱) ایسی ۱/۵۵۔

(۲) برتن تو بالکل لٹا ہوا ہو لیکن اس پر سونا چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو تو اس کو مٹا دینا چاہیے (مجموعہ متن ۱/۱۰۰)۔

(۳) البدیع ۲/۲۸۸ طبع بول (مراۃ صبیحہ کا ج ۲) ہے۔

(۴) فتح القدیر ۸/۸۲، قطاب ۱/۱۲۹، طبع لیبیا، بخاری علی ص ۱۳، فتاویٰ دارالافتاء ۱/۱۲ طبع قطر۔

(۵) فتاویٰ دارالافتاء ۱/۱۲۔







شافیہ کی دوسری رائے یہ ہے کہ وہ شخص ہے، اور بھی ان کا مذہب ہے۔

۱۱۔ گریہ نہ ہو ج تاؤ رقی ہدی ہو، جاؤ رغو ہوا کول انہم ہویا نہ ہو۔  
 حنیہ و ر کے مو فقیں اپنے مسلک کے مطابق اس کی طہارت کے  
 قائل ہیں بشرطیکہ اس میں چٹائی نہ ہو، لہذا سب تک اس سے چٹائی  
 و ورنہ کروی جائے و پاک نہ ہوگی۔ ثانیہ ایش مالکیہ ہر حائل کا  
 قول یہ ہے کہ ہدی اس صورت میں پاک رہے گی اگر ہی حائل میں  
 پاک نہ ہوگی (۱)۔

فقہاء و جمہات ہے کہ خنزیر کی مہ کی استعمال کرنا حرام ہے اس لئے کہ وہ نجس حین ہے، اور آدمی کی ہڈی کا استعمال کرنا بھی جائز نہیں، اگرچہ کافر ہو، اس لئے کہ وہ مکرم ہے۔

۱۲ - ام محمد بن الحسن کے نزدیک ہاتھی کا بی حکم ہے جو خنزیر کا ہے۔ کیونکہ ہاتھی ان کے نزدیک نجس الحیض ہے (۲) شافعیہ کے نزدیک کتے کا بی حکم ہے جو خنزیر کا ہے، عشاء، عاویس، حسن، عمر بن عبد العزیز ہاتھی کی ہڈی کو مکروہ سمجھتے ہیں (۳) محمد بن سیرین، ابن جریر وغیرہ نے ہاتھی کی ہڈی کے استعمال کو جائز قرار دیا ہے۔ کیونکہ ہود، دود نے اپنی سند سے حضرت ثوبانؓ کے واسطے سے نقل کیا ہے: "ان رسول اللہ ﷺ اشتری لعاطمة فلاة من عصب وسوارین من عاح" (۴) (نبی ﷺ سے حضرت

للفاظ میں نقل کی ہے۔ ”إلما حرم أكلها“ (یعنی اس کا کھانا حرام ہے) اس میں ایک واقعہ ذکر ہے اور اس کی روایت دارقطنی نے ان الفاظ میں کی ہے۔ ”إلما حرم من المبتدة أكلها“ (تخصیص البحر ۳۶۱-۳۸ طبع المطبعة الملاحیہ المتحدہ مشن الدار القطنی ۳۱/۳۲)۔

(۱) شرح المروج / ۹۰ -

(٢٠) مرامی الخلاق ٢٠٠

(۳) مرتبہ اصلاح ص ۹۰، لکھنؤ، ۱۳۳۳ھ کے بعد کے صفحات، انشائیہ ۶۰۔

(۳) اس کی روایت احمد بن حنبل اور ابو داؤد نے حضرت ثوبانؓ سے کی ہے اس میں ایک طویل و تعداد ذکر ہے، اس میں یہ بھی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اے ثوبان،

فاطمہؑ کے لئے چُختے کا مار اور ماتھی دانت کے دو ٹکٹن خریدے تھے۔  
 اور نجات کے نکالیں کا استدلال اللہ تعالیٰ کے رُشد: "حَرْمَتْ  
 عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ" (۱) (تم پر حرام ہے گئے میاں مرے) سے ہے۔ اور ہدی  
 بھی مرے اور جانور کا ایک حصہ ہے لہذا حرام ہوگی، اور ماتھی کا گوشت نہیں  
 کھایا جاتا اس لئے کہ وہ بھس ہے خود مذہب ہو یا غیر مذہب۔  
 "بعض مالایہ نے کہا ہے کہ ماتھی قیدی کا سٹھیاں مکر رہے ہیں  
 یہ قول ضعیف ہے۔

امام مالک کا ایک قول یہ ہے کہ اگر ہاتھی ذبح کر دیا جائے تو اس کی ہڈی پاک ہے ورنہ نجس (۲)۔

ساتویں قسم: دیگر قسم کے برتن:

۱۳۔ جس قسم کے برتنوں کا استعمال میں میں کیا ہے ان کا استعمال مباح ہے۔ چاہے وہ قیمتی ہوں جیسے سونے اور مٹی کی بعض قسمیں، اور جیسے یا تو تہ عقیقہ، ریشم، یا کم قیمت ہوں جیسے عام استعمال کے برتن (۳)۔ بعض برتنوں کا ان میں مینہ؛ لے کے اعتبار سے خاص حکم ہے۔ چنانچہ نبی ﷺ نے اعلان کیا، "نہتم، نقر اور مرفعت (۴) مامی

۱۱۹ = اخبرنا طاعمة قلادة من عصب و مولاہیں میں عاج" (اے ثبوت قاطر کے لئے چمے کا دار اور ہاتھی کے دو ٹنگن غریب جو)، اس کی سند میں دوروی مجہول ہیں (سنن ابی داؤد ۱۲۰-۱۲۱ طبع انتحاریہ طبع دوم، یز دیکئے: نصب الرایہ ۱۱۹ طبع اول)۔

$$F_{\text{max}} \quad (1)$$

(۲) اشرح لکھیں ۱۱/۳۹ نورس کے بعد کے مفیات، ۱۱/۶۳، مجموعہ ۱۰/۳۵۳، ۱۱/۵۔

(۳) اہدایہ ۸۲/۸، ذیل مادہ بین ۴۱۸/۵ فوراً کے بعد کے صفحات پر کچھ تصرف  
کے ساتھ

(۴) باغ و بوکھاوی اکو سے اس کے دریاؤں کے کناروں پر چھلکے پر تھکتے ہیں۔

ہے اس لئے ممانعت کی گنجی ہے کہ اس میں نہ جلد ہو اور نہ بھیر: بھیریں  
ورنہ بڑے بھگدوں کے خاکوں کو نکالا کرتے تھے اور اس طرح اس بو بڑی جاتے

— ۱۰۰ —

خطابی کے حوالہ سے شواہد کی نقل یہ ہے۔ بعض صحابہ کرام و  
مقتداء کے نزدیک ان باتوں میں شبہ نہانے کی ممانعت منسوخ نہیں  
ہے۔ انہی میں سے حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، امام مالک،  
امام احمد و اسحاق ہیں (۱)۔

ب۔ غیر مسلموں کے رتن:

اہل کتاب کے حق:

۱۳۔ اہل کتاب کے برتن کا استعمال جائز ہے، یہ حنفیہ و مالکیہ کا قول ہے۔ درمنازلہ کا بھی ایک قول ہے، لیکن جب پاک نہ ہونے کا یقین ہو تو جارہیں، حنفیہ کے یہاں صرحت ہے کہ "امی و ماکول اعم جانور میں کا جو بھی پاک ہے، اس سے کھانے میں تھوک مل جاتا ہے اور تھوک پاک و شست سے پیدا ہوتا ہے، اس سے جو بھی پاک ہے، نجس، حاشہ "رکاز کا بھی یہی حکم ہے" (۲)، اور جب رکاز کا جو بھی پاک ہے تو اس کے برتن کا استعمال بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا، دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے قبیلہ ثقیف کے مذکور مسجد میں ٹھہر کر تھ (۳) حالانکہ وہ لوگ مشرک تھے، اگر مشرکین میں عین یوتے تو حضور ﷺ ایسا نہیں کرتے، یہ روایت قرآن کی اس آیت کے معنی میں ہے جس میں فرمایا گیا ہے: "بِئْسَ الْمَشْرُكُونَ مُحْسِنٌ" (۴) (پیش

یہ توب میں فیذ بناے سے منع کر دیا تھا (۱)۔ پھر حضور ﷺ نے اس ممانعت کو منسوخ کر دیا اور فرمایا: "کت یهیکم عن الأثمرة إلا فی ظروف الأدم ، فاشبهوا فی کل وعاء غیر الآثمرة" (۲) (میں نے تم کو چڑے کے ماہودہ سے منع کر دیا تھا اب تم یہ توب میں فیذ بنا کر لی سکتے ہو، ہاں جس چیز میں نشہ ہواں کو مت چما)۔

جس پر اہل علم ان برتنوں کے استعمال کے جواز کے قائل ہیں۔ بلکہ اس کا احتیاط کیا جائے کہ اس میں جو چیز ہے وہ شراب نہ بنے پائے۔ اس پر اتفاق ہے کہ الیہ تنویر کی خاصیت یہ ہے کہ اس میں جو چیز رکھی جائے وہ جلدی شراب بن جاتی ہے۔

ہام احمد سے ایک روایت ہے کہ وہ مذکورہ مرتبوں میں فیض پانے کو

= تھے، اور اس میں نبیذ مالتے تھے۔ عزت و وہرتن ہے جس پر زنت لگایا گیا ہے۔ رات ایک طرح کا نادر کول ہے۔ مٹم: مینز رومن شدہ مٹرا ہے اس میں باہر سے مدینہ میں شراب آتی تھی پھر اس کے منہوم میں وسعت دیوئی تھی اور مٹی کے برتن کو مٹم کہا جائے گا، اس کا واحد مٹمت ہے ان تمام تھلیں میں جلد نشہ پیدا ہوتا تھا (اس لئے ان میں نبیذ مالتے سے منع کر دیا گیا) (تیل الاوطار ۸/۹۶، اور اس کے بعد کے صفحات طبع مصطفیٰ الجلیسی)۔

( ) حدیث: ”یہی الرسول علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی الامامؑ۔۔۔“  
 متحدہ طرق سے مروی ہے، ایک روایت امام مسلم نے شامہ بن حزن انصیری  
 کے واسطے نقل کی ہے، روئی کا بیان ہے کہ ”تثبت عائشة فسانہا  
 عن النبذ لحدیثی، ان ولد عبد القیس فلعوا علی النبی ﷺ  
 فسألوه عن النبذ فبهاهم ان یصلوا فی الباء والغیر  
 ویمزقت والحسم“ (میں حضرت عائشہ سے ملے، اور ان سے نبذ کے  
 بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ قبیلہ عبد القیس کا وفد حضور ﷺ  
 خدمت میں آیا اور اس نے نبذ کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے  
 اس کو دبا، بتھیرہ مرفت اور حتم میں نبذ پٹانے سے منع فرمایا) (جامع الاصول  
 ۱/۶۳۶-۶۳۷ طبع الملاح)۔

(۴) حدیث: ”کات لہکم فی الاشیء“ کی روایت امام مسلم نے حضرت یزید سے روای کی ہے (فیض القدیر ۵/۲۵ طبع بول)۔

(۱) قبل از ظهور آثار ۱۸۲۱ طبع استثنایه: فهرست ۱۸۲۱-۱۸۲۲

(۲) فتح القدير، ج ۵، ص ۱۸۳؛ ا ۴۲، معنی ۷۸ -

(۳) "عبر انزل وفد قبض فی المسجد" کی روایت امام احمد (۳۸۸) طبع لیبیہ، حیدرآباد، دکن ابی شیر، طحاوی اور ابن جریر نے اپنی صحیح میں، نیز طبرانی نے (معجم الکبریٰ ۳۳۳۳ طبع مصر) یحییٰ بن واہب ۱۸-۱۹ طبع سہارنپور، ابن ماجہ ۵۵۹ طبع بیروت (۲) سورہ توبہ ۲۸۔

حضور ﷺ کو جو کی روٹی اور بودار چہنی پیش کی۔ یہ بھی منقوس ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک نصرانی عورت کے گڑے سے منو فرمایا۔ مالکیہ میں سے قرانی نے "افرق" میں کہا ہے کہ اہل کتاب اور دو مسلمان جو مار نہیں پڑھتے، اعتقادی نہیں کرتے اور نجاستوں سے اجتناب نہیں کرتے جو بھی کھانا وغیرہ تیار کریں وہ پاک سمجھا جائے گا۔ اُچھوڑا شاپاک رکتے ہوں (۲)۔

ثانیہ کا مذہب "دھرم" کا یکتوں ہے۔ اہل کتاب کے برتن کا استعمال مکرر ہے، اُن کی پاکی کا یقین ہو جائے تو مکرر نہیں ہے۔ اس کو بد اور غیر دیندار بھی لوگ استعمال کرتے ہیں، وہ اہل حضرت ابو ظہرہ ششی کی روایت ہے، ابو ظہرہ ششی کا بیان ہے کہ میں نے کہا: "یا رسول اللہ! بجا بارض نعل کتاب، انا کل فی آیتہم؟ فقال: لا تاكلوا فی آیتہم! لا یں لم تخرجوا عنہا بعد، فاعسلوها بالماء، ثم کلوا فیہا" (۳) (اے اللہ کے رسول! ہم لوگ اہل کتاب کی سرزمین میں جاتے ہیں، کیا ہم لوگ ان کے برتنوں میں کھا میں؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ان کے برتنوں میں مت کھا، اگر کوئی چاروہ یا تو پٹے پانی سے دھو، پھر اس میں کھا، "نہی" کا تم سے حکم یہ ہے کہ بہت سے فی (بعد مکرر ہے)، مکرر اس لئے بھی ہے کہ اہل کتاب نجاستوں سے بچنا نہیں کرتے، بلکہ ثانیہ کی رائے ہے کہ اہل کتاب کے جو برتن پانی کے لئے استعمال کئے گئے ہوں ان میں بہت کم ہوں (۴)۔

(۱) حدیث موطؤ حرم من جوف لصور ابیہ کی روایت ثانی اور بخاری سے منسج کے ساتھ کی ہے (المجموع ۱۱/۳۰۰ طبع المکتبۃ الحالیہ)۔

(۲) لفظ ۱۲۲۔

(۳) حدیث صحیحہ صحیح مسلم (۱۵۳۲/۳) نے کی ہے۔

(۴) المجموع ۱۱/۲۳-۲۶۳، نہلیہ لکھنؤ ۱۲ طبع معضی لکھنؤ، مجموعی معشر ۶۸۔

مشرکین نجس ہیں، کیونکہ وہاں نجاست اعتقادی مرہ ہے (۱)۔ اہل کتاب کے برتنوں کا استعمال ہر جہہ پہلی درست ہوگا قرآن شریف میں ہے: "و طعام النبیس اوسوا، الکتاب حل لکم و طعامکم حل لہم" (۲)۔ ہر جو لوگ اہل کتاب ہیں ان کا کھانا تمہارے لئے جائز و تمہارا کھانا ان کے لئے جائز ہے (یعنی حضرت عبد اللہ بن مسعود کی روایت ہے کہ انہوں نے کہا: "دلی جواب من شحم یوم حیر، فاسرمہ وقت و لله لا اعطى الیوم احدا من ہذا شینا فاسمٹ فاد رسول اللہ ﷺ یسم" (۳) خیر کی ڈال کے موقع پر (تمام سے) چہنی کی ایک تھیلی رہی تھی، میں نے اس کو ہر سے چننا یہ دیکھا کہ اس میں سے میں ہی کو نہیں دوس گا، میں پھر اتنا چانک میں نے دیکھا حضور ﷺ مسکرا رہے ہیں، حضرت انسؓ کی روایت ہے: "ان النبی ﷺ اصافہ یہودی بحیر شحیر و اہالة مسخة" (۴) (ایک یہودی نے

(۱) انصاری مع فتح القدیر ۱/۵۵۔

(۲) سورہ مائدہ ۵۔

(۳) اس کی روایت مسلم نے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "لم یصب جوبہا من شحم یوم حیر، لال، فاسرمہ وقت، لا اعطى الیوم احدا من ہذا شینا، قال فاسمٹ فاد رسول اللہ ﷺ مسخا (غیر کی لاف) کے موقع پر چہنی کا ایک گڑا مجھے دیا، وہ کہتے ہیں کہ میں نے اس کو بدن سے چنا لیا اور میں نے کہا آج میں اس میں سے کسی کو نہیں دوس گا، میں پھر اتنا چانک میں نے دیکھا کہ حضور ﷺ مسکرا رہے ہیں) (صحیح مسلم ۳۴۳)۔

(۴) حدیث: "ان النبی ﷺ اصافہ یہودی"۔ اس کی روایت امام احمد نے متعدد روایتوں میں اپنی سند سے قنادہ عن انسؓ کے واسطے کی ہے کہ "ایک یہودی نے حضور ﷺ کو جو کی روٹی اور بودار چہنی کی دھوت دی، تو آپ ﷺ نے اسے قبول فرمایا" (مسند احمد ۳/۲۱۰-۲۱۱) اور اس کی اصل بخاری میں موجود ہے (فتح الباری ۳/۲۳۲)۔

حدیث ہمزہ کے دہر اور حواء کے سکون کے ساتھ کا معنی ہے کھلائی ہوئی چہنی اور ایک قول ہے کہ ہر جہہ چکنائی اور ایک قول ہے کہ وہ تل جو بطور سالن استعمال کیا جائے اور صحیح کا معنی ہے بودار (فتح الباری ۵/۱۰۵)۔

آیہ ۱۵-۱۸، آیہ ۱۷

مشترکین کے ہر تن:

چهارم: سونے اور چاندی کے برتنوں کو ضائع کرنے کا حکم:

۱۷۔ بولوگ سے چاندی کے برتن رکنا جائز سمجھتے ہیں ان کی یہ بھی رائے ہے کہ ان برتنوں کو اگر کوئی شخص ضائع کر دے تو اس پر ضابطہ واجب ہوگا۔ اور بولوگ رکنا جائز نہیں سمجھتے وہ کہتے ہیں کہ اگر یہ برتن ضائع ہو جائیں تو ان کی بناوٹ کا کوئی ضابطہ نہ ہوگا، اگرچہ بناوٹ کے مقابلہ میں قیمت کا کوئی حصہ رکھا گیا ہو، عین (نفس برتن) کا جتن حصہ ضائع ہو گا اس کے ضابطہ پر چھوٹ کا ثاق ہے ( )۔

پنجم: سونے چاندی کے برتنوں کی زکوٰۃ:

۱۸۔ سونے چاندی کے برتن میں سے ہر ایک جب نصاب کو پہنچ جائے اور اس پر سال گزر جائے تو زکاۃ واجب ہوگی، تفصیلات ”زکاۃ“ کے باب میں دیکھیے۔

آیت

دیکھئے ”لواس“۔

۱۵- فقہاء کے جو اقوال سابق میں مذکور ہوئے ان سے معلوم ہوتا ہے کہ امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور بعض حنابلہ کے نزدیک غیر اہل کتاب کے برتنوں کے استعمال کا یہی حکم ہے جو اہل کتاب کے برتنوں کا ہے۔

جھڑ جھانڈی رے یہ ہے کہ جس بون کو نیو ایل کتاب کفار نے استعمال کیا ہو اس کا استعمال کرنا جائز نہیں ہے یہ کہ ان کا بون ان کے ”کھانے“ سے خالی نہیں ہوگا اور ان کا دیکھنا اور بونا ہے، اس نے ان کا بون مٹا دیا ہے (۱)۔

سوم: سونے چاندی کے برتن رکھنے کا حکم:

۱۶- سونے چاندی کے برتن رکھنے کے حکم میں فقہاء و مذہب کا  
مذہب ہے:

حنفیہ کا مذہب اور یہی مالکیہ کا ایک قول ہے اور شافعیہ کا صحیح مذہب ہے کہ مرنے چاندی کا برتن رکھنا جائز ہے، کیونکہ ان کو بیچنا جائز ہے۔ نیز بیچنے کے بعد اگر ٹوٹ پھوٹ ہو جائے تو وہ عیب شمار کیا جاتا ہے۔ (۲)۔

حنابلہ کا مذہب مالکیہ کا دوسرا قول اور شافعیہ کا اصح قول یہ ہے کہ سونے چاندی کا برتن رکھنا حرام ہے، اس لئے کہ جس چیز کا استعمال مطلقاً حرام ہو اس کو استعمال کی نیت پر رکھنا (بھی) حرام ہے (۳)۔

( ) ۱۸۶۹-۶۹

(۴) ابن ماجہ میں ص ۲۱۸، تاریخ و تفسیر علی ہاشم خطاب ص ۱۳۸، نہایت  
اچھا ص ۹۔

(۴) اسی اور ۱۳، طلبہ اور IFA فیملی کے ذریعے ۹۱، این جی پی / IFA۔

مصنف کے شاہین ہیں (۱)۔

فقہاء کے درمیں اس امر میں بھی اختلاف ہے کہ نماز کے اندر ایک آیت کی قرات کا کافی ہے یا نہیں، اس تفصیل کے مطابق جو فقہاء نے ذکر کی ہے۔

## آیت

بحث کے مقامات:

۳- طہارت: فقہاء ہانکی کے بیان میں یہ بحث کرتے ہیں کہ بے وضو شخص کے لئے یا حتیٰ حریم میں، چنانچہ کسی حتمی پر قرات کی ایک آیت یا چند آیتیں بھی ہوں تو بے وضو شخص کے سے اس کا چھوٹا کیا ہے؟ اس سے بھی بحث کرتے ہیں۔

نماز: فقہاء امام کے اوصاف اور مستحبات کے بیان میں قرآنی آیت یا آیات کی قرات کے احکام کا ذکر کرتے ہیں اور ۱۳ آیت سے متعلق جو احکام ہیں ان کو بھی بیان کرتے ہیں، مثلاً آیات کو الٹا پڑھنا، انگلیوں پر شمار کرنا، رحمت یا عذاب کی آیت پر دعا کرنا، سبحان اللہ، یا ایلہ الاہود، باللہ، یا، ایک آیت کو دو بار پڑھنا، درمیان سورت سے چند آیات کا پڑھنا (۲)۔

یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ جمعہ، عیدین، سوگ اور مستحقہ کی نماز کے موقع پر خطبہ میں خطیب کا کوئی آیت پڑھنا کیا ہے؟ جیسا کہ بعض علماء صلاۃ سوگ میں یہ بیان کرتے ہیں کہ قدرتی حالت کے موقع پر ماریا پڑھنے کا یہ حکم ہے؟

عیدہ تلاوت: عیدہ ۱۳ آیت کے بیان میں آیت عیدہ کی ۱۳ آیت کے احکام تفصیل سے ذکر کئے جاتے ہیں (۳)۔

(۱) نہایہ المحتاج للدری ۱۰۰/۱ طبع مصطفیٰ کتبلی۔

(۲) کتاب التلاوت ۳۲۷-۳۵۵/۲

(۳) دیکھئے کتاب التلاوت ۳۱/۲

تعریف:

۱- لغت میں آیت کے معنی طاقت، رحمت کے ہیں۔ شریعت میں "آیت" سے مراد قرآن کی سورت کا ایک کھرا ہے، اس کی ابتدا بھی توقیفی ہے اور نہ انتہائی۔

"آیت" اور سورت کے درمیان فرق یہ ہے کہ سورت کے لئے ایک خاص نام کا ہونا ضروری ہے، اور سورت تین آیتوں سے کم نہیں ہوتی۔ "آیت" کا کبھی خاص نام ہوتا ہے جیسے آیت الکرسی، اور کبھی نہیں ہوتا، اور کسی آیت میں زیادہ ہیں (۱)۔

فقہاء آیت کو کبھی لغوی معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں، یعنی آیت کا طاق قدرتی ۲۰ آیت جیسے رزلے، آمد حیاں، سورن گریہ اور چاند گریہ وغیرہ پر کرتے ہیں۔

جہاد حکم:

۲- یہ تو متعلق علیہ ہے کہ آیت قرآن کریم کا جزء ہے، اب یہ بحث ہے کہ قرآن کریم کے احکام اس پر جاری ہوں گے یا نہیں؟ مثلاً کسی حتمی پر قرآنی آیت بھی ہو تو کیا بے وضو شخص کو اسے چھو جائز ہو گا یا نہیں؟ بعض فقہاء اس وجہ سے ناجائز کہتے ہیں کہ اس حتمی پر قرآن کی آیت بھی ہوتی ہے، اور بعض فقہاء اسے جائز کہتے ہیں، کیونکہ وہ

## آب ۱-۲

# آب

مختلف مقامات میں آیت کا حکم: نماز کے اوصاف کے بیان میں اور استعاذہ کے ذیل میں آیت کی تلاوت کرنے سے قبل "بسم اللہ الرحمن الرحیم" کہنے اور "عوذ باللہ من الشیطان الرجیم" پڑھنے کے احکام فقہاء تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

فاروقی و ربوبی کتاب میں یہ بھی بیان ہے کہ مخصوص حالات میں قرآن کریم کی مخصوص آیات پڑھنا کیسا ہے؟ جیسے سونے سے قبل اور نماز کے بعد حیثیت الکریمی پڑھنا وغیرہ (۱)۔

### تعریف:

۱- آب: والد کے معنی میں ہے (۲)۔ والد و آب سب سے جس کے طبع سے اور اس میں پیدا ہوتا ہو (۲)۔ "ب" کی متعدد جمع جاتی ہیں، بیسج زین جمع "آباء" ہے۔ کے ساتھ۔

ثریعت لی اصطلاح میں آب (باپ) دوسرا ہے۔ بذات خود جس کے طبع سے شریعت طریقہ سے باپ کے نریش پر (یعنی اس کی روایت میں رہتے ہوئے کسی عورت کے بطن سے) اور انسان پیدا ہو۔

رہنماقی باپ اس مرد کو کہا جاتا ہے جس کی طرف دودھ پلانے والی عورت کا دودھ منسوب ہو (اس سے کہ اس زمانہ میں اس مرد کا اس سے جلی کا تعلق ہوتا ہے اور یہ تعلق ہی دودھ کے اترنے کا ذریعہ بنتا ہے) اور اس عورت نے اپنے شوہر کی اولاد کے علاوہ کسی دوسرے شخص کی اولاد کو دودھ پلایا ہو، فقہاء اس کی تعبیر "لبن المخل" سے کرتے ہیں (۳)۔

### اجناسی حکم:

۲- چونکہ باپ و اولاد ایک چیز کی طرح ہیں اس لیے کہ "ولاد" (ولادہ)

(۱) لسان العرب ۱۵: ۱۵۰ (ابو)۔

(۲) الکلیات ۱۵: ۱۶ طبع و راجع الاستعاذہ مثل۔

(۳) المغنی و المشرح الکبیر ۲۰۲ طبع اول لسان مغنی المحتاج ۳۸ طبع معنی الجلی۔

## کتاب ۳

وہ سب نہیں ہوگا۔ اس مسئلہ میں مائتدہ کے یہاں کچھ تفصیل ہے ۔  
فتاویٰ کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ باپ اس چھوڑنا نہیں سے  
ایک ہے جو اور سے وارث کی وجہ سے کی جا میں میراث سے  
کامل طور پر محروم نہیں ہو سکتے، چھوڑنا عید میں: (۱) باپ (۲) ماں  
(۳) شوہر (۴) بیوی (۵) بیٹا (۶) بیٹی۔ باپ کبھی صاحب فرغ  
میں داخل ہونے کی وجہ سے وارث ہوتا ہے کبھی عصبہ ہونے کی وجہ  
سے "رکھی" بنوں حیثیتوں سے وارث ہوتا ہے (۲)۔

### بحث کے مقامات:

۳- باپ سے متعلق فقہی مسائل بہت سے ہیں، اس کے احکام کی  
تفصیل کتب فقہ میں اپنی اپنی جگہ درج ہے، فقہ کے درج ذیل ابواب  
میں باپ سے متعلق مسائل فقہیہ مذکور ہیں: میراث، عقیقہ، ولایت،  
بیہ، وصیت، حق بحرمات نکاح، نفقہ، تناسل، ماں، شہادت، اتر

شرکی (پاپ باپ کی جائز ہوتے ہیں، لہذا باپ کو "لا" کی جان اور  
ماں کے بارے میں بعض خصوصی احکام حاصل ہیں، جن کا حاصل  
ہو "تہم" اور "مردہ" کی ہے (یعنی یکہ و ہرے کے ساتھ شفقت کا  
معدودہ و یکہ و ہرے کی "مردہ" کی) مثلاً والد کی "مردہ" کی ہے کہ  
"لا" کی نگہداشت کرے، اس پر شریعت سے ان لئے فتاویٰ کا اس پر  
اتفاق ہے کہ "لا" کا نفقہ جملہ باپ پر واجب ہے۔ "لا" کے نفقہ کی  
تفصیل کے سے فقہی کتابوں میں نفقہ کے مباحث کا مطالعہ  
کیا جائے (۱)۔

فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ باپ کو اپنی شرکی نکاح کرنے کا  
حق حاصل ہے، ماں و کرد (نہی ثانی شدہ) "ثانی شدہ"  
کے بارے میں ان میں کچھ اختلاف ہے عورت کا نکاح کرے  
میں اس کے باپ کو بیٹے کے "مردہ" سے تمام "یا" پر مقدم حاصل  
ہے، لہذا جب عورت کے باپ "بیٹے" بنوں موجود ہوں تو جمہور  
فقہاء کے نزدیک اس کا نکاح کرنے کے لئے باپ پر بیٹے کو مقدم  
حاصل ہوگا (۲)۔ البتہ اس مسئلہ میں جلی فتاویٰ کا اختلاف ہے کہ ان  
کے نزدیک نکاح کی ولایت میں باپ بیٹے پر مقدم ہے (۳)۔

فتاویٰ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ باپ کو اپنی ماں (مغیر)  
یہ پگل (مجنون) یا کم عقل (سیدہ) "لا" کے مال پر ولایت کا سب  
سے زیادہ حق حاصل ہے (۴)۔ فتاویٰ کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ  
شر باپ اپنی "لا" کو قتل کرے تو اس کی وجہ سے باپ پر تناسل

(۱) الہدایہ ۲/۲۵ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المشرع المفسر ۱/۵۳۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مفتی  
الکتاب ۳/۲۶ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مفتی ۲/۵۶۱۔

(۲) مفتی الکتاب ۳/۲۹-۵۱، المشرع المفسر ۱/۳۸۲-۳۸۳، شرح المنہج  
۳/۵۷ الہدایہ ۱/۱۹۸۔

(۳) المیزب ۱/۳۳۵ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المشرع المفسر ۱/۳۳۶، الہدایہ ۱/۲۸، بلغہ  
۱/۳۸ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۱) الہدایہ ۳/۱۶۱، المشرع المفسر ۲/۲۵، الہدایہ ۳/۲۵، المشرع المفسر ۳/۸۶۔  
(۲) نہایت الکتاب ۱/۹۱ اور اس کے بعد کے صفحات، المشرع المفسر ۲/۳۴۳ اور اس کے  
بعد کے صفحات، المشرع المفسر ۳/۶۱۹ اور اس کے بعد کے صفحات، مفتی  
دارالطائف، تبیین الحقائق ۱/۲۳۰ اور اس کے بعد کے صفحات، مفتی  
الامریہ۔

اباحت سے تعلق رکھنے والے الفاظ:

جواز:

۲- اصول فقہ کے ماہرین میں اس بارے میں اختلاف ہے کہ لاسٹ اور جواز کے درمیان کیا رشتہ ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ لفظ جواز کا اطلاق پانچ معانی پر ہوتا ہے: ۱- مباح، ۲- جو چیز شرعاً ممنوع نہ ہو، ۳- جو چیز عقل محال نہ ہو، ۴- جس میں دونوں پہلو برابر ہوں، ۵- جس چیز کا حکم مشکوک ہو مثلاً گدھے کا جھوٹا (۱)، اصول فقہ کے بعض ماہرین نے جواز کو مباح سے عامتر اردیا ہے (۲)؛ بعض نے جواز اور مباح، دونوں کو مساوی قرار دیتے ہوئے جو زکو اباحت کا نام معنی لفظ بتایا ہے (۳)۔

فقہاء جواز کا استعمال حرام کے مقابلہ میں کرتے ہیں، لہذا ان کے استعمال کے اعتبار سے جواز مکروہ کو بھی شامل ہوتا ہے (۴)، لفظ جواز کا ایک فقہی استعمال صحت کے معنی میں بھی ہوتا ہے، اور صحت کا مطلب یہ ہے کہ ایسا کام جس میں شریعت کے مطابق ہونے نہ ہونے دونوں کا امکان ہے، وہ شریعت کے مطابق واقع ہو جائے، اس استعمال کے اعتبار سے جواز ایک وضعی حکم ہے، اور دونوں سابقہ استمالوں کے اعتبار سے جو در حکم تکلیفی ہے۔

حلت:

۳- اباحت میں اختیار ہوتا ہے، لیکن حلت شریعت میں اباحت سے

## اباحت

تعریف:

۱- لغت میں اباحت حال کرنے کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے "المحتک الشئ" یعنی میں نے تمہارے لئے فلاں چیز حال کر دی۔ مباح کا استعمال بمقابلہ محکوم ہوتا ہے یعنی وہ چیز یا شئی جو ممنوع نہ ہو (۱)۔

اصول فقہ کے ماہرین نے اباحت کی تعریف اس طرح کی ہے کہ اباحت مکلف انسانوں کے افعال کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا وہ خطاب ہے جس میں بندوں کو کسی کام کا اختیار دیا گیا ہو اور یہ اختیار بطور بدل کے نہ ہو (۲)۔

فقہاء نے اباحت کی تعریف اس طرح کی ہے کہ اباحت کام کرنے والے کو اپنی مرضی کے مطابق کوئی کام کرنے کی اجازت ہے، کام کا نام ہے بشرطیکہ وہ کام جارت کے ۱۰ روپی میں رو رہو (۳)، اباحت کا اطلاق کبھی کبھی ممانعت کے مقابلہ میں ہوتا ہے، ایسی صورت میں اباحت کے دائرہ میں فرض، واجب اور مستحب بھی آجاتے ہیں (۴)۔

- (۱) مسلم مشہوت ۱/۱۰۳-۱۰۴۔  
(۲) تنبیہ الخیر ۲/۲۵۲ طبع معصنی النجفی ۱۳۵۰ھ، المصباح علی التبیان ۶/۶ طبع بول ۱۳۲۲ھ۔  
(۳) المستصفیٰ ۱/۲۷ طبع ۱۳۲۲ھ۔  
(۴) حاشیہ الجوزی علی ابن کاسم ۱/۲۱ طبع النجفی ۱۳۲۳ھ۔

- (۱) صان العرب (یوز) کچھ زمیم کے ساتھ۔  
(۲) مسلم مشہوت شریف ذوات المصنوع ۱/۱۱۲ طبع بلاقہ و احکا املائی ۱۳۱۱ھ طبع مینج۔  
(۳) اشرفیات بحر جانی ۲/۲ طبع بولہ کچھ زمیم کے ساتھ۔  
(۴) تنبیہ الخیر ۱/۱۰ طبع ۱۳۱۵ھ۔



## اباحت ۴

اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر مباح حال ہے لیکن ہر حال مباح نہیں ہے۔

صحت:

۴۔ صحت نام ہے ایسے فعل کے شریعت کے مطابق وقوع ہونے کا جس میں دو چیزیں پائی جاتی ہوں (۱)، فعل کے دو بہت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ فعل (کام) کبھی تو شریعت کے موافق وقوع ہوتا ہے کہ شریعت نے اس فعل کے معتبر ہونے کے لئے جو شرطیں لازم قرار دی ہیں اس پر وہ فعل مشتمل ہوتا ہے، اور کبھی وہ فعل شریعت کے مخالف واقع ہوتا ہے، اباحت جس میں مکلف کو کسی کام کے کرنے اور نہ کرنے کا اختیار رہتا ہے، دو صحت کے علاوہ اس سے مختلف ہے، اباحت اور صحت اگرچہ دونوں احکام شرعیہ میں سے ہیں لیکن جمہور کی رائے میں اباحت حکم تکلیفی ہے اور صحت حکم ہدائی ہے۔

بعض فقہاء صحت کو اباحت ہی کی طرف لواتے ہیں، پتا چ کتے ہیں کہ صحت کسی چیز سے نفع اٹھانے کی اباحت کا نام ہے (۲)۔

فعل مباح کبھی کبھی فعل صحیح کے ساتھ جمع ہو جاتا ہے، مثلاً رمضان کے عبادت کی اور دن کا روزہ مباح ہے یعنی شریعت کی طرف سے اس روزہ کی اباحت ہے، اور وہ روزہ صحیح بھی ہے بشرطیکہ اس میں روزہ کے تمام ارکان و شرائط پائے جا رہے ہوں، اور کبھی ایک فعل اپنی اصل کے اعتبار سے مباح ہوتا ہے لیکن کسی شرط کے نہ پائے جانے کی وجہ سے غیر صحیح ہو جاتا ہے، مثلاً فاسد خوراک (بیض فاسد وغیرہ) جیسے کہ کبھی

۵۔ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "أهض الحلال إلی الله الطلاق" (تمام حلال چیزوں میں اللہ کو سب سے زیادہ ناپسندیدہ خلاق ہے) (فیض الفقیر، ۱/۹۷ طبع بغداد)۔

(۱) جمع الجوامع ۳/۱۰۰ طبع مول ۱۹۳۳ء۔

(۲) راسخون علی الصباح علی ہاشم القریری و تاجیر ۲۷/۲۷۔

نہیں زیادہ عام ہے، یہ نکتہ حلت کا اطلاق حرمت کے علاوہ تمام احکام پر ہوتا ہے مگر آں سنت میں حلت کا استعمال حرمت کے مقابلہ میں ہو ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الزَّوْجَ" (۱) (اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام کیا ہے)، دوسری آیت میں ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ" (۲) (اے نبی جس چیز کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے آپ سے یہ حرام کر رہے ہیں)، رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "أَمَّا ابْنِي وَاللَّهِ لَا أَحِلَّ حَرَامًا وَلَا أَحَرَّمَ حَلَالًا" (۳) (خبردار ہوا خدا کی قسم میں کسی حرام کو حلال نہیں کرتا ہوں اور نہ کسی حلال کو حرام قرار دیتا ہوں)، اور چونکہ "حلال" حرام کے مقابل استعمال ہوتا ہے اس لئے وہ (حلال) حرام کے علاوہ تمام قسموں مباح، مندوب، واجب اور محبوبہ فقہاء کے نزدیک مطلقاً مکروہ کو شامل ہوگا، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف مکروہ و تنزیہی کو شامل ہوگا، اسی لئے کبھی ایک ہی چیز ایک ہی وقت میں حلال بھی ہوتی ہے اور مکروہ بھی ہوتی ہے، مثلاً طلاق، بنا مکروہ ہے اگرچہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو حلال کے ساتھ موصوف کیا ہے (۴)۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۲) سورہ حجرات ۶۔

(۳) حدیث: "أَمَّا ابْنِي وَاللَّهِ لَا أَحِلَّ حَرَامًا..." کی روایت احمد، بخاری، مسلم، ابوداؤد و ابن ماجہ نے سورہ بن مکرّم سے ان الفاظ میں کی ہے: "إِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَحَدٌ فَخُذُوا مِنْكُمْ أَحَدًا" (اگر تم میں سے کوئی نہ ہو تو تم میں سے ایک لے لو)۔

۶۔ ابو داؤد ابن ماجہ و عمرہ نے حضرت ابن عمر سے سند ضعیف کے ساتھ روایت کی



## اباحت ۷-۸

(حرج) اثم (گناہ) حرج (گناہ) بھیل (گرفت) یا سوخذہ کی نفی کی گئی ہو کہ فلاں کام کرنے میں گناہ ہے یا کوئی مؤخذہ نہیں ہے، غیر صریح لفظی اباحت میں اباحت پر دلالت کے لئے کسی قرینہ کی ضرورت ہوتی ہے، مثلاً کسی چیز کی ممانعت کے بعد اس چیز کے بارے میں صیغہ امر استعمال کیا گیا ہو، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَفُوا" (۱) (اور جب تم احرام کھول چکو تو اب تم شمار کر سکتے ہو) ایسی طرح اگر اس کے ساتھ مشیت کو جوڑ دیا گیا ہے یا حلت کی یا حرمت کی غی کی تعبیر اختیار کی گئی ہے، یہ حرمت سے کسی چیز کو مستثنیٰ کیا گیا ہے تو یہ بھی غیر صریح لفظی اباحت کے تحت آئے گا۔

اباحت کا حق کس کو حاصل ہے:  
شارع (اللہ اور رسول):

۸- اصل تو یہی ہے کہ اباحت کا حق تھا صرف شارع کو حاصل ہے، شارع کی اباحت کسی دوسرے کی اجازت پر موقوف نہیں ہوتی، پھر کبھی اباحت مطلق ہوتی ہے، مثلاً وہ چیزیں جنہیں شریعت نے مباحات اہلیہ میں شمار کیا ہے، اور کبھی اباحت کسی شرط کے ساتھ متعید ہوتی ہے مثلاً خطہ در کے بغیر دوسرے کی ملکیت میں سے کھانے کی اباحت کے لئے اللہ تعالیٰ نے یہ قید لگائی ہے: "أَوْ مَمْلُوكَةٍ مَّعْتَقَةٍ" (۲) (یا (ان گھروں سے) ان کی کھجیاں تمہارے اختیار میں ہوں)، اور کبھی کسی خاص وقت کے ساتھ متعید ہوتی ہے، مثلاً جو شخص حالت اضطرار میں ہو اس کے لئے مردار کا کھانا مباح قرار دیا گیا ہے۔

(۱) سورہ مائدہ ۳۲

(۲) سورہ نور ۱۱

کے بارے میں کھوج کر یہ نہ کرنا) قرآن پاک کی درج ذیل آیت سے بھی غلو کا مباحث کے مساوی ہونا معلوم ہوتا ہے: "لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَسْبَاءِ إِنْ تَبَدَّلْتُمْ مَسْأَلُكُمْ وَإِنْ سَأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَادُوا الْقُرْآنَ تَبَدَّلْتُمْ عَنْهَا عَنِ اللَّهِ عَلَيْهَا" (۱) (ایسی باتیں مت پوچھو کہ اگر تم پر ظاہر کر دی جائے تو تمہیں ماکواریں کریں اور اگر تم انہیں دریافت کرتے ہو گے اس زمانہ میں سب کہ قرآن پڑھا ہے تو تم پر ظاہر کر دی جائے گی حد نے ایسی باتوں (کے پوچھنے) سے درگزر فرمایا ہے) جس چیز کے بارے میں اللہ نے ہمیں معاف کر دیا ہمیں نہ اس کے کرنے کا مکلف بنایا ہے، نہ نہ چھوڑ دینے کا پھر نہ اس کے کرنے پر پشیمان رکھا ہے، نہ نہ اس کے چھوڑنے پر مذاب اس لحاظ سے غلو مباح کے مساوی ہوا۔

باحث کے الفاظ:

۷- اباحت یا توافقت کے ذریعہ ہوگی یا لفظ کے بغیر ہوگی، جو اباحت شارع کی طرف سے ہو یا بندوں کی طرف سے، شارع کی طرف سے غیر لفظی اباحت کی مثال یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کسی شخص کو کوئی کام کرتے دیکھیں یا کسی کی کوئی بات سنیں اور اس پر نکیر نہ فرمائیں تو یہ رسول اللہ ﷺ کی جانب سے اس عمل یا قول کی تائید ہے جس سے اس کی اباحت معلوم ہوتی ہے۔

بندوں کی جانب سے غیر لفظی اباحت کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص عام دسترخوان بچھا دے تاکہ جو شخص بھی چاہے اس دسترخوان سے کھائے۔

اور اباحت کا لفظ کبھی صریح ہوتا ہے اور کبھی غیر صریح ہوتا ہے، صریح اباحت کی مثال یہ ہے کہ کسی کام کے بارے میں جناح

(۱) سورہ مائدہ ۱۰۱

انہوں پیچھے جاتے ہیں (۱)۔

بندوں کی طرف سے اباحت:

۹- بندوں کی طرف سے اباحت میں یہ ضروری ہے کہ شریعت میں اس سے ممانعت نہ آئی ہو، نیز یہ بھی شرط ہے کہ وہ بطور تملیک (مالک بنانے کے لئے) نہ ہو، ورنہ مسہ یا عاریت کے حکم میں ہو جائے گی۔  
 ہر حاکم کی طرف سے اباحت ہو تو اس کی صحت کے لئے مذکورہ بالا دونوں شرطوں کے ساتھ ایک مزید شرط یہ ہے کہ اس اباحت میں عمومی مصمت ہو۔

بندوں کی طرف سے اباحت بھی یوں ہوتی ہے کہ اس کی وجہ سے بندہ کے ذمہ سے کوئی واجب سا ملتا ہوتا ہے، مثلاً کسی شخص کے ذمہ کفارہ ہو، ورنہ فتنہ، کوکھانا کھانا کر کفارہ لا کرنا چاہے تو کھانا کھانے کے لئے اس کا فقیروں کو بلانا اس کی طرف سے اباحت ہے جس کے ذریعہ سے کفارہ سا ملتا ہو رہا ہے، کیونکہ اسے اختیار ہے کہ چاہے فقراء کو کھانا کھاتا، مالک بنا، یہ نہیں بطور اباحت کھانا کھاتا۔

یہ صورت بعض فقہاء کے نزدیک ہے جیسے حنفیہ، مہن، حنابلہ، شافعیہ، مالکیہ کے مابین فقہاء کو اس سے اختلاف ہے، ان فقہاء کی رائے یہ ہے کہ کفارہ ۱۰ ہونے کے لئے ضروری ہے کہ فقیروں کو کھانے کا مالک بنادیا جائے (۱)، انسان کو دوسرے کی طرف سے جازت کا علم یا قویا ہونا ہے کہ اجازت دینے والے سے براہ راست جازت کو سننے یا کسی قائل اعتماد شخص کے خبر دینے سے جازت کا علم ہو جس کی سچائی پر اس کا دل مطمئن ہو جائے، مثلاً کسی غلام نے کہا: یہ مد یہ ہے، میرے مالک نے یہ مد یہ آپ کے پاس بھیج دیا، یہ سچ ہے کہا کہ میرے باپ نے آپ کے لئے یہ مد یہ بھیج دیا ہے تو مد یہ کے حوالہ ہونے کے بارے میں غلام اور بچے کی بات قبول کر لی جائے گی، کیونکہ عموماً مد یا انہیں جیسے لوگوں کے

اباحت کی دلیل اور اس کے سہا ب:

۱۰- کبھی کوئی ایسا فعل پایا جاتا ہے جس کے حکم پہ کوئی دلیل سمعی خصوصی طور پر اباحت نہیں کرتی ہے اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں، ایک یہ کہ اس فعل کے بارے میں سرے سے کوئی دلیل نہ ملتی ہو، دوسرے یہ کہ دلیل تو آئی ہو مین باب اس سے واقف نہ ہو، بشر انفعال کے بارے میں دلیل سمعی پائی جاتی ہے جو حکم کو تاتی ہے، اس کی تعمیل رت مل ہے:

الف- اصل اباحت پر باقی رہنا:

۱۱- اسے ”اباحت اصلیه“ کے نام سے جانا جاتا ہے، مہرور حدیث کی رائے یہ ہے کہ بوجہ اباحت اصلیه پر باقی ہو، نہ اس کے کرنے میں کوئی حرج ہے ورنہ اس کے چھوڑنے میں، اباحت اصلیه کا اثر خاص طور سے بعثت محمدی ﷺ سے پہلے کے زمانہ کے بارے میں ظاہر ہوتا ہے۔

اس مسئلہ کے بارے میں علماء کلام کی تیسری بحثیں ہیں جنہیں علم کلام کی کتابوں میں یا اصولی تفسیر میں، حفظ یہاں ملتا ہے، بعثت نبوی ﷺ کے بعد اس مسئلہ میں علماء کلام کے اختلافات کا کوئی عملی نتیجہ نہیں ہے، کیونکہ کتاب اللہ کی آیت اس بات کو واضح کر چکی ہے کہ جتنے میں اصل اباحت ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا مِّنْهُ لَیْ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٌ لِّقَوْمٍ یَّتَفَكَّرُوْنَ“ (۲) (اور اس نے تمہارے لئے مسخر بنادیا جو کچھ بھی آسمانوں میں اور جو کچھ بھی زمین میں ہے سب کو اپنی طرف

(۱) ابن ماجہ ص ۵/۲۲ طبع سوم رامیرہ ۱۳۲۶ھ

(۲) سورہ بقرہ ص ۳

(۳) تہذیب لغوی ص ۲/۸۳ طبع الادب و الفنون ۱۳۱۷ھ

ہے، بیشک اس میں ان لوگوں کے لئے نکاحیاں ہیں جو غور کرتے رہتے ہیں۔

اباحت جاننے کے طریقے:

۱۳- باحت جاننے کے بہت سے طریقے ہیں جن میں سب سے اہم طریقہ ہے:

نص (کتاب سنت): اس پر تعین ننگو ہو چکی ہے۔

رخصت کے بعض اسباب: رخصت شریعت کا وہ حکم ہے جو کسی پر مشقت خذ کی وجہ سے ممانعت کا تقاضا کرنے والے فعل حکم سے استثناء کے طور پر دیا یا نہ دیا جائے اور اس حکم باقی رہنے کے ساتھ یہ استثنائی حکم نہ مدت کی جہوں تک محدود ہو، مثلاً رمضان میں سفر کی وجہ سے روزہ نہ رکھنا، عین پر مستحرم تھا، نے متعلقہ مباحث میں جو تفصیلی روشنی ڈالی ہے اس کی طرف رجوع کیا جائے۔

نتیجہ: سن بعد میں آنے والی نص (آیت یا حدیث) کے ذریعہ حکم شری کو ختم کر دینے کا کام ہے۔

یہاں ہمیں سن کی ایک خاص شکل سے بحث ہے، وہ شکل یہ ہے کہ جو چیز پہلے مباح تھی پھر سے شریعت نے منسوخ کر دیا، اس ممانعت کو بعد میں آنے والی کسی شری نص کے ذریعہ منسوخ کر دیا جائے، مثلاً رسول اللہ ﷺ نے شراب کی حرمت کے ساتھ شراب کے برتنوں میں فیہ بنانے کو منع فرمایا تھا، پھر اس ممانعت کو آپ ﷺ نے اس فرمان کے ذریعہ اباحت سے بدل دیا: "کت بہینکم عن الاوعیۃ فانبتوا، واجتنبوا کل مسکر" (میں نے تمہیں شراب کے برتنوں کے استعمال سے منع کیا تھا، اب (۱)

(۱) حدیث: "کت بہینکم" کی روایت اس ماجہ سے حضرت ابو ذر سے ان الفاظ میں کی ہے: "کت بہینکم عن الاوعیۃ فانبتوا، واجتنبوا کل مسکر" (میں نے تمہیں شراب کے برتنوں کے استعمال سے منع کیا تھا، اب اس میں فیہ بنانا اور شرب سے دور رہو)۔ (اس ماجہ ۳: ۱۲۴ طبع بول المکتبہ الطبریہ ۱۳۳۳ھ) یہ حدیث صحیح ہے۔ (اس ماجہ ۳: ۱۲۴ طبع المکتبہ الطبریہ ۱۳۳۳ھ)

ب۔ جس چیز کا حکم معصوم نہ ہو:

۱۲- کبھی حکم شری سے مادہ اقلیت دلیل پائے جانے کے باوجود ہوتی ہے کہ دلیل تو موجود ہوتی ہے مین مکلف انسان (خود مجتہد ہو یا غیر مجتہد) کو اس دلیل کی اقلیت نہیں ہوتی یا ایک مجتہد دلیل سے واقف ہوتا ہے مین اس سے حکم مستط نہیں رہتا۔

اس سلسلہ میں قاعدہ یہ ہے کہ احکام شرعیہ سے مادہ اقلیت اسی وقت عذر شرعی کی جاتی ہے جب دلیل سے واقف ہونا مکلف کے لئے انتہائی دشوار ہو، ورنہ تو دلیل سے واقف ہونا جس شخص کے امکان میں تھا لیکن اس نے دلیل کی تلاش میں کوتاہی کی تو وہ معذور نہیں مانا جاتا، احکام شرعیہ سے جہالت کے احکام کو متناہا، حسب موقع تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

جس شخص کو کسی حکم شری سے مادہ اقلیت کی وجہ سے معذور تسلیم کر لیا گیا وہ اس حکم کا مخاطب نہیں قرار دیا جاتا۔ اس کے فعل کو اصطلاحی معنی میں بحث نہیں کہا جاسکتا، کیونکہ اصطلاحی اباحت میں مجتہد کے سلسلہ میں شمار کا خطاب موجود ہوتا ہے، میں جہالت کی وجہ سے حکم پر عمل نہ کرے گا نہ اس شخص کے مرئوس ہوتا (۱)۔

جہالت کی بحث میں ہم یہ حکم تفصیل سے بیان کریں گے، اس سلسلہ میں اصولی ضمیمہ ملاحظہ کر لیا جائے۔

(۱) تبصرہ تقریر ۲۲۱-۲۲۲، تقریر و تقریر ۲۱۲-۲۱۳ طبع الامیر ۱۳۱۶ھ تقریر ۵۰۲ طبع دار احیاء المکتب الطبریہ ۱۳۳۳ھ

(یعنی جس بات سے بائست حاصل کی جاتی ہے) اس کے اعتبار سے اس کی دو قسمیں کی ہیں: ۱۔ جس چیز کی اجازت شارع نے دی، ۲۔ جس چیز کی اجازت بندوں نے دی۔ بات کی نوعیت کے اعتبار سے بھی فقہاء نے اس کی دو قسمیں کی ہیں: ۱۔ وہ بات جس میں مالک بنا اور استعمال کر کے ختم کرنا نیز منقطع ہونا ہو، ۲۔ جس بات میں ملکیت کے بغیر استعمال اور انتفاع ہو اس میں سے ہر قسم کے مخصوص احکام ہیں جنہیں درج ذیل صفحات میں واضح کیا جاتا ہے۔

جس چیز کی اجازت شارع کی طرف سے ہے:

۱۵۔ شریعت کی طرف سے جس چیز کی اجازت ملتی ہے وہ ہے جس کی بائست پر کوئی دلیل نہ ہو، خواہ وہ کوئی نص ہو یا شریعت کے احکام سے ماخوذ میں سے کوئی ماخذ ہو، ہم صرف اس چیز میں سے کہ بارے میں متکذریں گے جن کے بارے میں شریعت نے عام اجازت دی ہے اور جو بعض افراد کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

اس سلسلہ میں دو بحثیں ہیں: پہلی بحث اس چیز کے بارے میں ہے جس کی اجازت شارع نے اس طور سے دی ہے کہ کوئی شخص بھی اس کا مالک بن سکتا ہے اور اسے اپنے استعمال میں لاسکتا ہے، اسے فقہاء کی زبان میں مال مباح کہا جاتا ہے، دوسری بحث اس چیز کے بارے میں ہے جس کی اجازت شارع نے صرف نفع اٹھانے کی حد تک دی ہے، (مالک بننے کی اجازت نہیں دی ہے اور نہ استعمال کر کے ختم کرنے کی اجازت دی ہے) اسے فقہاء کی زبان میں ”منافع عامہ“ کہتے ہیں۔

اس میں فیذ بناؤ اور منہ نہ ڈرچیز سے دور رہو) شراب کے برتنوں میں فیذ بنانے کی ممانعت کے بعد ان میں فیذ بنانے کا حکم دینا چکی کو دور رہنا ہے، اور یہی باعث کا مفہوم ہے۔

عرف: عرف کی پسندیدہ تعریف یہ ہے کہ عرف وہ چیز ہے جو نفوس انسانی میں از روئے عقل جائز ہو چکی ہو، (بیہوشی ہو) اور طہارت سمیہ نے اسے قبول کر لیا ہو (۱) عرف بھی حکم شریعت سے پر وہ اٹھانے والی ایک دلیل ہے سب اس کے معتبر ہونے کے بارے میں نہ نص پائی جائے اور نہ اجماع پایا جائے جیسے ایسے یہ متعین معروضہ پر ابھر رکھنا جو نزاع کا باعث نہ بنے۔

### اصلاح (مصلحت مرسلہ):

مصلحت مرسلہ وہ مصلحت ہے جس کے معتبر یا غیر معتبر ہونے کے بارے میں شارع کی جانب سے خاص طور پر کوئی نص موجود نہ ہو لیکن سے اختیار کرنے میں کسی منفعت کا حصول ہو یا کسی مضرت کا انہیہ ہو، جیسے حضرت عمرؓ کا یہ اقدام کہ انہوں نے اپنے ان مال کے مال کا نصف حصہ بخت بیت المال ضبط کر لیا جن پر یہ تمت تھی کہ حکومت کے عہدوں پر فائز ہو جانے کی وجہ سے وہ صاحب ثروت ہو گئے ہیں، حضرت عمرؓ نے یہ اقدام اس مقصد سے کیا کہ حکومت کے کارندوں کے سے یہ اصول بنا جائے کہ وہ اپنے عہدے پر منصب کو اپنا ذاتی نامہ حاصل کرے کے لئے استعمال نہ کریں۔

### بات کے متعلقات:

۱۶۔ بات کا تعلق جن چیزوں سے ہوتا ہے ان پر فقہاء نے ذاتی توجہ دی ہے اور ان کے اقسام فروغ پر کلام کیا ہے، ماحذ باعث

### پہلی بحث

جس چیز کی اجازت شارع نے مالک بننے اور ذاتی استعمال میں لانے کے طور پر دی ہے

۱۶۔ مال مباح وہ مال ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اس لئے پیدا کیا ہے کہ مرہون طریقہ پر تمام لوگ اس سے نفع اٹھائیں اور اس پر قبضہ کے مرکاب کے باوجود وہ کسی کے قبضہ میں نہ ہو، مال مباح کا مالک بے حق ہر انسان کو ہے خواہ مال مباح دیوان ہو یا نباتات یا جمادات میں سے ہو، اس کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان ہے: "مَنْ مَسَقَ إِلَى مَالِهِ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ لِيُؤْخَذَ" (۱) (جس شخص نے اس چیز کی طرف پہل کی جس کی طرف کسی دوسرے مسلمان نے پہل نہیں کی تھی تو یہ چیز پہل کرے۔) لے کی ملکیت ہے، یہ ملکیت حقیقی قبضہ کے وقت ہی پیدا ہوگی، حقیقی قبضہ کی تحدید مقبضہ ہے اس طرح کی ہے کہ اس مال مباح پر محمد اس شخص کا قبضہ رہتا ہو جائے یا یہ کہ وہ مال مباح اس انسان کی دسترس میں ہو یوں کہ وہ جب چاہے اپنے قبضہ تصرف میں لے لے کر چھو، آٹھنا، فی الحال۔ اس کا اس پر قبضہ نہ پیدا ہوتا ہو، دیکھتے ہیں کہ قبضہ راستہ یا کی ہنوں صورتوں میں ملکیت کی پیدائش کے لئے قصد اور وہی ضرورت نہیں، ہاں اگر قبضہ کی نیت پیشہ ورانہ کے رعبہ ہو تو اس کے حقیقی قبضہ ہونے کے لئے نیت اور وہی ضرورت ہوگی، اگر نیت اور وہی شامل نہ ہوگا تو وہ حقیقی قبضہ میں بلکہ حکمی قبضہ ہوگا، قادی ہنہ یہ (قادی مانگیر)۔

(۱) حدیث: "مَنْ مَسَقَ إِلَى مَالِهِ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ لِيُؤْخَذَ" باب الخراج میں اور ضیاء مقدسی نے ام حنبل سے کہا ہے اس کی سند صحیح ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر نے کہا ہے حافظ ابن حجر وغیرہ نے بھی اس حدیث کی سند کو صحیح قرار دیا ہے (فیض القدیر ۸/۳۸ طبع اول المکتبۃ النجاشیہ) سند کی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریبہ ہے مگر کہتے ہیں: "مَنْ مَسَقَ إِلَى مَالِهِ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ لِيُؤْخَذَ" (۲) طبع دارالکتب المرینی۔

میں لکھا ہوا ہے کہ ایک شخص نے اگر اپنا پیالہ لٹکا دیا یا اس کو پٹی چھت پر دکھایا، اس کے بعد بارش ہوئی اور وہ پیالہ پانی سے بھر لیا پھر اس پیالہ کو کسی دوسرے شخص نے لے لیا تو اس صورت میں حکم یہ ہوگا کہ وہ شخص پیالہ مالک کو واپس کرے، یہ تک پیالہ اس شخص کی ملکیت ہے جس نے اس کو بٹکا یا چھت پر رکھا تھا، جہاں تک پیالہ کے پانی کا معاملہ ہے اس کے حکم کی تفصیل یہ ہے کہ اگر پیالہ کے مالک نے پانی کھنکھانے کی لے رکھا تھا تو پانی بھی اس شخص کو واپس کرنا پڑے گا، یہ تک اس صورت میں پیالہ کے پانی پر چلنے کے مالک کی حقیقی ملکیت ہوتی ہے، "اور اگر اس شخص نے پانی کھنکھانے کے مقصد سے پیالہ نہیں رکھا تھا تو پیالہ کے مالک کو پانی واپس میں لے گا"۔

۱۷۔ مال مباح میں یہ چیزیں، فصل میں: پانی، گھاس، گھج، رمین، دکار، (رمین اور راتونے)، معدنیات، وہ حیوانات جو کسی کی ملکیت میں نہیں ہوتے (یعنی جنگل وغیرہ میں "پھرنے" لے)، ان میں سے ہر ایک کے مخصوص احکام ہیں۔

### دوسری بحث

شارع نے جن چیزوں کی اجازت بطور انتفاع کے دی ہے:

۱۔ انہیں منافع عامہ کہا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ نے بندوں کی آسانی کے لئے انہیں مباح قرار دیا ہے تاکہ ان کو استعمال کر کے اللہ کا قرب اختیار کریں، یا ان کی مدد سے دنیا کی زندگی میں پنی سرگرمیاں انجام دیں، مثلاً مسجدیں اور راستے، ان دونوں کے احکام کی تفصیل جاننے کے لئے ان دونوں کی اصطلاحوں کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۴/۳۰۳ طبع الامریہ ۳۱۰ھ

ہوتا ہے، مثلاً کوئی چیز کرانے پر لینے یا عاریت پر لینے والا دوسرے شخص کو اس چیز سے مستفیع ہونے کی اجازت دے، گرا یہ پر لی ہوئی چیز یا عاریت پر لی ہوئی چیز ان وقت کی دوسرے کو مستفیع کے سے دی جاسکتی ہے جب کہ اس کے مالک نے یہ شرط نہ لگائی ہو کہ گرا یہ پر لینے اور عاریت پر لینے والا خود ہی اس سے مستفیع ہو سکتا ہے دوسرے کو استعمال کے لئے نہیں دے سکتا۔

### اباحت کی تقسیمیں:

۲۱- مختلف پہلوؤں سے اباحت کی مختلف تقسیمیں کی گئی ہیں اس میں سے اٹھ کا تیر ہو چکا، اس پہلوؤں سے اباحت کی تقسیم پر گفتگو پہ تک نہ ہوگی، بلکہ اباحت کے ماخذ اور پشمہ کے اعتبار سے اباحت کی تقسیم، اہم ذہنیت اور بیت کے اعتبار سے اباحت کی تقسیم۔

الف۔ ماخذ اباحت کے اعتبار سے اباحت کی تقسیم:

۲۲- اس اعتبار سے اباحت کی تقسیمیں ہیں: اباحت اہلیہ، اباحت شرعیہ۔

اباحت اہلیہ یہ ہے کہ اباحت کے بارے میں شارع کی طرف سے کوئی نص نہ آئی ہو، بلکہ اس کی اباحت اشیاء میں اصل اباحت ہونے کے اعتبار سے تسلیم کی گئی ہو، اس کا بیان پہلے ہو چکا۔

اباحت شرعیہ یہ ہے کہ اس چیز کے کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دینے کے سلسلہ میں شارع کی طرف سے کوئی نص وارد ہوئی ہو، خواہ اباحت والی نص ابتداءً آئی ہو (جس کا مطلب یہ ہے کہ اس شے سے متعلق شریعت کی پہلی نص وہاں آیت ہو) مثلاً کھانے پینے کی اباحت، یا پہلے ایک حکم آجائے اور اس کے بعد اباحت کی نص آئی ہو، جیسے کہ شرعی رخصتوں میں ہوتا ہے (مثلاً حالت اضطرار میں مرد اور

جن چیزوں کی اجازت بندوں کی طرف سے ہوتی ہے:

۱۸- بندوں کی طرف سے کی جانے والی اباحت کی بھی تقسیمیں ہیں:

یک یہ کہ عین کے ہر قبضہ اس طرح کر لیا جائے کہ اس عین ہی کو آدمی استعمال کر کے تم روب دوسری قسم یہ ہے کہ عین پر قبضہ صرف اس کی منفعت سے استفادہ کے لئے دیا جائے، اصل چیز کو اپنے استعمال میں لائے تم کرنے کی اجازت نہ ہو، پہلی قسم کی اباحت کا نام "اباحت جہلاک" اور دوسری قسم کی اباحت کا نام "اباحت انتفاع" ہے۔

### اباحت جہلاک:

۱۹- اس اباحت کی بہت سی بیانات ہیں، ہم ان میں سے صرف دو بیانات پر اکتفا کرتے ہیں:

الف۔ مختلف تقریبات کے موقع پر کھانے کی دعوت، ان تقریبات کی دعوتوں میں کھانا چاہا جاتا ہوتا ہے، لیکن لے جانے کی اجازت نہیں ہوتی۔

ب۔ خفیہ۔

دیکھو اور خفیہ کے تفصیلی احکام ان دونوں الفاظ کے ذیل میں دیکھ جائیں۔

### اباحت انتفاع:

۲۰- اباحت کی یہ قسم بھی اس طور سے ہوتی ہے کہ اجازت دینے والا اس سامان کا مالک ہوتا ہے جس سے نفع اٹھانے کی اجازت دے رہا ہے، مثلاً چوپائے یا کار کے مالک کا دوسرے کو اس پر سواری کی اجازت دینا، کتابوں کے مالک کا کتاب کے مطالعہ کی اجازت دینا، اگر کبھی اجازت کی یہ صورت ہوتی ہے کہ خواہ اجازت دینے والا بھی اصل چیز کا مالک نہیں ہوتا، بلکہ صرف اس چیز کی منفعت کا مالک



کھانا) اس کا یہاں بھی پتہ ہو چکا۔

یہ بات ملحوظ رہے کہ شریعت کے آجانے کے بعد باسٹ صلیہ بھی باسٹ شریعہ ہوئی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا“ (۱) (وہی (خدا) ہے جس نے پیدا کیا تمہارے لئے جو کچھ بھی زمین میں ہے سب کا سب)۔ دوسری آیت ہے: ”وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا“ (۲) (اور اس نے تمہارے لئے خراب کیا جو کچھ بھی آسمانوں میں ہے اور جو کچھ بھی زمین میں ہے سب کو اپنی طرف سے)۔

اس نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کی پیدا کی ہوئی چیز مباح ہے، سو سب چیزیں ہر جن کے بارے میں دلیل شرعی سے باسٹ کے ملے وہ کوئی دوسرے حکم ثابت ہو، اس کے بارے میں کچھ انتہائیات دوسرے تفصیل ہے جس کے لئے اصولی ضمیمہ کی طرف رجوع کیا جائے (۳)۔ کبھی باسٹ کا مأخذ یہ ہوتا ہے کہ بندے ایک دوسرے کو اپنی چیزوں کے استعمال کی اجازت دیتے ہوں جیسا کہ پہلے گزر چکا (۴) (نثر نمبر ۹)۔

ب۔ کلی ورجزئی ہونے کے اعتبار سے باسٹ کی تقسیم:

۲۳۔ اس اعتبار سے باسٹ کی چار قسمیں ہیں:

(۱) کلی بطور وجوب مطلوب ہو، مرتبی کے بارے میں باسٹ ہو، مثلاً انسان کے لئے کھانا کھانا، شریعت نے جن چیزوں کے

(۱) سورہ بقرہ ۲۹۹۔

(۲) سورہ جاثیہ ۳۔

(۳) امام عزالی کی کتاب شفاء العیال (ص ۳۳) اور آدمی کی کتاب ’الاحکام‘ (۱/۱۷۱ طبع دار الفعارف) میں بیان ہے کہ اس اختلاف کا کچھ نتیجہ ظاہر ہوتا ہے اس سلسلہ میں اصولی ضمیمہ کی طرف رجوع کیا جائے۔  
(۴) المستمل ۹۹، الجہان شرح ۱۵ سنوی ۵۳، تیسیر القری ۲/۲۲۸۔

کھانے کی اجازت دی ہے اس میں سے کسی قسم کا کھانا اور کسی قسم کا نہ کھانا دونوں جائز ہے، عین کھانے سے مکمل طور سے رک جانا حرام ہے، یہ تکہ بالکل نہ کھانے سے اس میں ملاک ہو جائے گا۔

(۲) کلی بطور استحباب مطلوب ہو، مرتبی کے بارے میں باسٹ ہو، مثلاً پانیہ دوا کولات، شرابات میں سے قدر ضرورت سے زیادہ متمتع ہونا، ایسا کرنا مباح ہے، اس سے بعض اوقات چھوڑنا جائز ہے عین کل کے اعتبار سے یہ متمتع ہونے کی ترغیب کی گئی ہے، یعنی سے مکمل طور پر چھوڑ دینا شریعت کی اس تعلیم کے خلاف ہے، شریعت نے اللہ کی نعمت بیان کرنے اور اس میں وسعت کرنے کی ترغیب دی ہے، حدیث شریف میں آیا ہے: ”إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَحِبُّ لِي يَرَى أَثَرَهُ عَلَى عَبْدِهِ“ (۱) (بیشک اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اس کے بندے پر اس کی نعمت کا اثر ظاہر ہو)۔

حضرت عمر بن الخطابؓ نے ارشاد فرمایا: ”بِذَا أَوْسَعَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَلَوْ سَعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ“ (۲) (جب اللہ نے تمہارے اوپر کشادگی فرمائی اور مالدار بن گیا ہے تم بھی اپنے اوپر کشادگی اختیار کرو اور کھاؤ)۔

(۱) حدیث ابن اللہ تعالیٰ بحسب۔ ”کی روایت ترمذی اور حاکم نے حضرت ابن عمرؓ کے ساتھ ترمذی نے کہا حدیث حسن ہے (مجلس القدیر ۲/۲۹۳)۔  
(۲) الترمذی: بِذَا أَوْسَعَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ.....“ اس حدیث کا جز ہے جس کی روایت بخاری نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی اکرم ﷺ کی مجلس میں کھڑے ہو کر دعا پڑھ کر کہا کہ ایک کپڑے میں تار پڑھنا کیا ہے؟ تو رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”أَوْ كَلَّكُمْ يَجِدُوا“ (کیا تم میں سے ہر شخص کو دو کپڑے میسر ہیں)، پھر ایک شخص سے حضرت عمرؓ سے یہی سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ جب اللہ وسعت دے تو تم بھی اپنے اوپر وسعت کرو ایک شخص اپنے کپڑے کا پے اوپر جمع کر کے (تبع ابیاری ۲/۳۷۸ طبع عبدالرحمن محمد) امام مالک نے ابن عمرؓ سے روایت کیا کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”بِذَا أَوْسَعَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَلَوْ سَعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ“ (الموطا ابی ۱۱، تحقیق محمد ابی الدی، بیروت ۱۳۳۳)۔

پہلے دینے کے لئے کسی کوئی دوسرا تصرف کرنا درست نہیں ہے، ہاں اگر عورت اپنے دینے والے نے اجازت کی ہو یا رسم و رواج کی دوسرے قرینہ کی وجہ سے کسی دوسرے تصرف کی اجازت ظاہر ہو رہی ہو تو دوسری بات ہے۔ اسی سے باعث اور بہتے صدق کا فرق معلوم ہو گیا، میری صدق میں جس شخص کو میرا دینا ہے یا جس پر صدق کیا جاتا ہے اسے مالک بنایا جاتا ہے اور وہ شخص اس کا مالک ہو جاتا ہے اور باعث کا نصبت سے فرق یہ ہے کہ نصبت کا تعلق انسان کی وفات کے بعد ہوتا ہے، نیز نصبت کے سے قرض خواہوں اور دینا والی اجازت بھی کبھی ضروری ہوتی ہے، اسی طرح نصبت پر ولایت کرنے والا تملیہ نامہ ضروری ہوتا ہے (۱)، باعث میں یہ چیزیں نہیں ہوتیں۔

۲۵- یہ اثرات اس باعث کے ہیں جس کا تعلق اعیان (شیء و سامان) سے ہو اور جو بندوں کی طرف سے ہو، اور اگر بندوں کی طرف سے صرف منافع کی باعث ہو تو اس کا اثر صرف یہ ہوتا ہے کہ جس شخص کے لئے باعث کی گئی ہے اس کے لئے اس چیز سے منفعہ ہو جائے ہو جاتا ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل پہلے آچکی ہے، خلاصہ یہ ہے کہ شخص حق امتناع میں صرف شخص غور پر اس چیز سے منفعہ ہونے کی اجازت ہوتی ہے، منافع کا مالک نہیں بنایا جاتا، اور ملک منفعہ میں منفعہ پر ایک خاص قسم کا حق قائم ہو جاتا ہے جو دوسروں کو اس منفعہ سے روکتا ہے، مثلاً جو گراہ پر کوئی چیز جتا ہے اس کو گراہ پر لی ہونی چیز کے منافع کی طبیعت حاصل ہو جاتی ہے حتیٰ کہ مالک گراہ پر اپنے ملک بھی پابند ہو جاتا ہے، لہذا ملک منفعہ کا مالک ہونا حق امتناع سے زیادہ قوی اور زیادہ جامع چیز ہے، چونکہ ملک منفعہ میں

(۳) کوئی چیز کل کے شمار سے حرام ہو بین جز کی باعث ہو، مثلاً وہ مباح چیزیں جن کا مستفاد کرتے رہنا آدمی کی حد است یعنی دینی حیثیت و تارکوتہ و حرام سے رہے۔ مثلاً قسم کھانے کا عادی ہونا، اولاد کو سب و شتم کرنے کا عادی ہونا، یہ دونوں چیزیں اصل میں مباح ہیں بین کا عادی ہونا حرام ہے۔

(۴) جو چیز کل کے شمار سے مکروہ ہو بین اس کا جز مباح ہو، مثلاً جائز نہیں کو یہ چیز اگرچہ اصل کے شمار سے مباح ہے بین اس پر بدعت مکروہ ہے۔

باحث کے اثرات:

۲۴- جب باعث ثابت ہوتی ہے تو اسے درج ذیل اثرات بھی ثابت ہوتے ہیں:

سبب - گناہ و تنگی کا ختم ہونا:

باحث کے اس اثر پر خود باعث کی یہ تعریف ولایت کرتی ہے کہ مباح وہ ہے جس کے کرنے پر گناہ مرتب نہ ہو۔

ب - باعث کی وجہ سے اعیان پر پاکدار ملکیت کا اور منفعہ پر خصوصی اختیار کا موقع فراہم ہونا:

دریہ اس لئے کہ باعث بھی عین (متعین ملک) کے مالک بننے کا ایک ذریعہ ہے، اسی طرح جس منفعہ کو مباح کر دیا گیا ہو اس پر باعث کا اثر یہ ہوتا ہے کہ منفعہ جس کے لئے مباح کی گئی ہے اسے نفع کھانے کا خصوصی اختیار حاصل ہو جاتا ہے، مختلف مذہب فقہیہ کے فقہاء کی عمارتیں اس بات پر متفق ہیں کہ جس شخص کو عورت دینے کے سے بدیا گیا ہے اس کے لئے دینے کا کھانا اپنے منہ میں رکھنے سے

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۵/۲۲۲-۲۲۳ حاشیہ البیہر فی علی الاصل ۲/۲۹۰ طبع اعلیٰ ۱۹۵۱ حاشیہ البیہر فی علی الاصل ۳/۳۳۳، تہذیب الشیخ ۲/۳۷۰ طبع اعلیٰ ۱۳۸۱ھ ۱۹۶۲ء مالک ۵۲۹/۲ طبع اعلیٰ ۱۳۸۱ء، تہذیب الخروق ۱/۱۹۵، الفی ۲/۲۸۸ طبع مکتبۃ القادریہ۔

”جہاں تک بندوں میں سے بعض کا بعض کے سے مباح کرنا ہے مطلق ہے تو اس پر تنبیہی بحث مذہبی ہے۔“

حق انتفاع بھی ہوتا ہے اور اس سے زیادہ کچھ دوسرے حقوق بھی ہوتے ہیں، ملک منفعہ کے اثرات پر شکوہ ہو چکی ہے۔

باحث جس چیز سے ختم ہو جاتی ہے:

۲۷- اول: اللہ تعالیٰ کی ابحاث خود اس کی جانب سے ختم نہیں ہوتی اس لئے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ مردود ہوتی ہے، وحی کا سلسلہ ختم ہو چکا، جنسہ رازم علیہ السلام کے بعد کوئی وحی نہ آئی نہیں ہے، اللہ کی طرف سے کوئی نئی ابحاث کے ختم ہونے کی صرف یہ صورت ہے کہ اس ابحاث کے اسباب ختم ہو جائیں، جیسا کہ شرعی رخصتوں میں ہوتا ہے مثلاً رمضان کے دنوں میں سفر کی حالت میں مردود نہ رکھنے کی ابحاث ہوتی ہے، لیکن سفر ختم ہوتے ہی یہ رخصت ختم ہو جاتی ہے۔

۲۸- ۱۰۰م: بندوں کی طرف سے ابحاث چند طرح سے ختم ہوتی ہے: (الف) اگر ابحاث کسی مدت کے ساتھ مخصوص ہے تو مدت کے ختم ہونے پر ابحاث بھی ختم ہو جائے گی، کیونکہ اہل ایمان اپنی شرطوں کے پابند ہوتے ہیں، جب شرط ختم ہوگی تو مشروط بھی ختم ہو جائے گا۔

(ب) اجازت دینے والا اپنی اجازت سے رجوع کر لے، اور اجازت کو ختم و فسخ کر دے یہ اس وقت ہوگا جب کہ اجازت دینا اس کے لئے واجب نہ ہو، بلکہ اس کی طرف سے محض تمہد ہو، جیسا کہ جمہور علماء کی رائے ہے، لیکن اس صورت میں ابحاث محض اجازت سے رجوع کرنے سے ختم نہیں ہوتی بلکہ ابحاث ختم ہونے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ جس شخص کو اجازت دی گئی تھی اسے اجازت دینے والے کی اجازت سے رجوع کرنے کا علم ہو چکا ہو، جیسا کہ فقہاء حنفیہ کے قواعد کا تقاضا ہے، امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے، سیوطی نے الامتداد النظار<sup>(۱)</sup> میں امام شافعی کا ایک دوسرا قول نقل کیا ہے، جس

باحث و رمضان:

۲۶- باحث لی احمد ضامن کے منافی نہیں ہے، کیونکہ اللہ کی طرف سے جو ابحاث ہوتی ہے اس میں ”چہ ثناء“ رنگی، اور ہو جاتی ہے لیکن اس باحث کے ساتھ کبھی ضامن بھی لازم آتا ہے، نفع اٹھانے کی باحث اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ مباح لی ہونی چاہئے، اب اگر اسے اور نقص پہنچائے سے بچا جائے، اب اگر اسے نقصان پہنچایا یا اور شرب کیا گیا تو ضامن ضروری ہوتا ہے، اللہ کی طرف سے کسی سامان کو استعمال میں لانے کی باحث مثلاً مضطر کے لئے حالت اضطرار میں دوسرے کا کھانا استعمال کرنا اس کی اجازت کے بغیر اس کی قیمت کے ضامن سے مانع نہیں ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے بندہ کا حق اس کی ملکیت میں مقرر فرمایا ہے، لہذا ملکیت اس سے نکل کر دوسرے کی طرف اس کی رضامندی کے بغیر نہیں منتقل ہوگی، اور ضامن سے بری کرنا حق کو ساتھ لئے بغیر درست نہیں ہے، جیسا کہ امام قرطبی نے ”المفروق“ میں فرمایا ہے (۱)۔

امام قرطبی نے اس مسئلہ میں نقل کی ہے: اول: ضامن نہیں ہوگا، اس لئے کہ مضطر کی بھوک مٹانا کھانے کے مالک پر واجب تھا، اور جب کا محض نہیں پایا جاتا ہے۔

دوم: ضامن واجب ہوگا، بقول زیادہ مشہور، ”مطلوبہ“ ہے، اس لئے کہ مالک کی اجازت میں پانی پانی، صرف صاحب شرب کی اجازت پانی پانی، اور یہ اجازت ضامن کو ساتھ نہیں کرتی صرف گناہ اور باز پرس کی نگی کرتی ہے۔

## اباق ۱-۲

سے معلوم ہوتا ہے کہ باحث جارت دینے والے کے شخص رجوع کرنے سے متم ہو جاتی ہے، اگرچہ جس شخص کو اجازت دی گئی تھی سے رجوع کرے قائم نہ ہو سکتا ہو۔

(ج) جارت دینے والے کی موت سے بھی باست مائل ہو جاتی ہے اور باحث کے اثرات متم ہو جاتے ہیں۔

(د) جس شخص کو جارت دی گئی تھی اس کی وفات سے بھی باحث متم ہو جاتی ہے، کیونکہ حق انتفاء اس کے لئے شخصی اجازت تھی جو اس کے ورثہ کی طرف منتقل نہیں ہوگی، ہاں اگر جارت دینے والے نے یہ صراحت کر دی تھی کہ اس شخص کے انتقال کے بعد اس کے ورثہ کو حق انتفاء ہوگا تو اس کے انتقال کے بعد ورثہ کے لئے باست باقی رہے گی۔

## اباق

تعریف:

۱- لغت میں اَبَاقُ اَبَقِ الْعِدَّة (بائے کے فتح کے ساتھ) باقی و بائقی (بائے کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ) اَبَقَا و اَبَقَا کا مصدر ہے، جس کا معنی بچنا ہے (۱)، اَبَقَ اَبَقَ کے ساتھ خاص ہے، خواہ بھاگنے والا انسان غلام ہو یا آزاد۔

اور اصطلاح میں اَبَاق کا مفہوم یہ ہے کہ غلام سرکشی کر کے اس شخص کے پاس سے بھاگ جائے جس کے قبضہ میں ہے، اور اس کا یہ جانا نہ تو کسی خوف کی وجہ سے ہو اور نہ ہی زیادہ محنت سے گھبرا کر، اگر یہ شرطیں نہ پائی جائیں تو جانتے ہوئے، مرکوب میں نہیں بھاگے گا، بلکہ یا تو "لارب" یا "نسان" اور "فاز" کہا جائے گا (۲)۔

لیکن بعض فقہاء بھی اَبَاق کا لفظ اس شخص کے لئے استعمال کرتے ہیں جو کسی سبب سے یا بغیر کسی سبب کے چھپ کر چلا گیا ہو (۳)۔

اباق کا شرعی حکم:

۲- اَبَاق شرعاً بالاتفاق حرام ہے، یہ غلام کا عیب شمار ہوتا ہے، حافظ

(۱) لسان العرب (ابن)۔

(۲) رد المحتار ۳/۲۵۵ طبع بول، جامعہ الدبوقی علی الشرح الکبیر ۳/۲۵۷، مغنی المحتاج ۳/۲۴ طبع المکتبۃ۔

(۳) ماہدہ مراجع۔

### باقی ۳-۴

غلام کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو اور اس بات کا ظن غالب ہو کہ اگر غلام کو نہیں پکڑا گیا تو یہ اپنے مالک سے ضائع ہو جائے گا تو ایسی صورت میں بھی گئے ہوئے غلام کو پکڑنا واجب ہے بشرطیکہ اسے پکڑنے کی کامل قدرت حاصل ہو، بین ال حضرت کے نزدیک اس کو اپنی ذات کے لئے پکڑنا حرام ہوگا۔

اگر بھی گئے ہوئے غلام کے ضائع ہونے کا خوف نہ ہو اور سے پکڑنے کی قدرت ہو تو اسے پکڑنا حنفیہ کے نزدیک مستحب ہے بین فقہاء مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ جو شخص کسی بھی گئے ہوئے غلام کو پا رہے اور وہ اس کے مالک سے واقف ہو تو اس کے سے اس غلام کو پکڑنا مستحب ہے، چونکہ یہ کام وہ اس کی حفاظت میں شامل ہے، پکڑنے کا انتخاب اس وقت ہے جبکہ اس کے ضائع ہونے کا خطرہ نہ ہو، اگر وہ شخص غلام کے مالک سے واقف نہیں ہے تو اس کے لئے غلام کو پکڑنا مکروہ ہوگا، کیونکہ اس مالک کو تلاش کرنا پڑے گا اور غلام کی شے سرنی ہوگی (۲)۔

فقہاء حنفیہ کے نزدیک بھی گئے ہوئے غلام کو مالک کی اجازت کے بغیر پکڑنا جائز نہیں ہے، اور مالک کی اجازت سے پکڑنا جائز ہے (۳)۔

فقہاء حنابلہ کے نزدیک بھی گئے ہوئے غلام کا پکڑنا جائز ہے، کیونکہ اس کا خطرہ ہے کہ وہ غلام دار الحرب چلا جائے اور مرید ہو جائے، اور فساد کے کاموں میں مشغول ہو جائے، برخلاف ان گمشدہ جانوروں کے جو اپنی حفاظت خود کر لیتے ہیں (۴)۔

میں حجر ثقیل اور حنفیہ ذہبی سے وفاق کو نبیہ دینا ہوں میں شمار کیا ہے (۱) وفاق سے ممانعت کے بارے میں متعدد حدیثیں آئی ہیں، ان میں سے بعض یہ ہیں: حضرت ترمذی بن عبد اللہ النخعی رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ایما عبد ابی من موالیه فقد کفر حتی یرجع الیہم" (جو غلام بھی اپنے مالکوں کے پاس سے بھاگا اس نے کفر کیا، یہاں تک کہ اس کے پاس واپس آجائے)، ایک دوسری روایت میں ہے: "ایما عبد ابی فقد ہونت عند اللہ" (۲) (جو غلام بھی مالک کے پاس سے بھاگا اللہ تعالیٰ اس سے بری اللہ مرہ ہے)۔

وفاق کی شرطیں:

۳- فقہاء کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ بالا مفہوم میں کسی غلام کو آبق قرار دینے کے لئے اس غلام کا عاقل اور بالغ ہونا شرط ہے (۳)، جو غلام عاقل و بالغ نہ ہو وہ وفاق کا مفہوم میں سمجھا نہیں جاتا ہو۔ دائر چلا جائے تو اس کو آبق نہیں کہا جائے گا، بلکہ اسے بھٹکا ہوا غلام یا گمشدہ غلام کہا جائے گا (۴)۔

آبق (بھی گئے ہوئے) غلام کو پکڑنا:

۴- حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر بھی گئے ہوئے (آبق)

(۱) کلباء بن عبد اللہ بنی (کبیر ۵۵۵) الخواجه ابن حجر ۸۳۴ طبع دار المعرفہ

(۲) حدیث: "ایما عبد ابی..." کی روایت سے مسلم نے دونوں نسخوں کے ساتھ

جبر بن عبد اللہ سے کی ہے (صحیح مسلم ۸۳۱ تحقیق محمد فؤاد عبد الباقی)۔

(۳) الفتاویٰ والنقویہ ۲۰۴ طبع الامیریہ، جامعہ المدینۃ العلمیہ علی الشرح الکبیر

۱۲۷ طبع لکھنؤ، معنی المحتاج شرح المنہاج ۲۲۹/۲ طبع لکھنؤ، کشف

القناع ۲۲۰ طبع مشرفیہ

(۴) بہار مرجع۔

(۱) فتح القدیر ۲۳۲ طبع الامیریہ، رد المحتار ۳۲۵، جامعہ مدینۃ العلمیہ علی

الشرح الکبیر ۲۷۳

(۲) معنی المحتاج شرح المنہاج ۲۱۰/۲

(۳) کشف القناع ۲۲۱/۲

## باقی ۵-۷

۵۔ فقہاء کی عمارتوں سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ بھگتا ہوا غلام پکڑنے والے کے قبضہ میں مانتا قرار دیا جائے گا یہاں تک کہ پکڑنے والا اس کے مالک کے حوالہ نہ دے، اگر پکڑنے والے کی زیر دہائی کو نامی کے بغیر اس غلام کے اندر کوئی عیب پیدا ہوتا ہے یا عدم ہلاک ہو جائے تو پکڑنے والا ضمان نہیں ہوگا، اور بھاگے ہوئے غلام کو پکڑنے والا اگر اس کے مالک کو نہ پاسکے تو وہ اسے عام المسلمین یا اس کے نائب کے حوالہ کرے گا (۱)۔

بھاگے ہوئے غلام پر آنے والے اخراجات: ۶۔ فقہاء حنفیہ اور شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ بھگے ہوئے غلام کو پکڑنے والے شخص نے اگر اس غلام پر حاکم کی اجازت کے بغیر کچھ خرچ کیا ہے تو وہ بطور احسان خرچ کرنے والا قرار پائے گا، لہذا اس سے جو خرچ کیا ہے اس کا مطالبہ غلام کے مالک سے نہیں کرے گا (۲)، اگر پکڑنے والے نے حاکم کی اجازت سے اس غلام پر خرچ کیا ہے تو اس کو یہ حق ہے کہ اس سے غلام پر جتنا خرچ کیا ہے وہ اس کے مالک سے وصول کرے۔

حاکم کی اجازت کی صورت میں حنفیہ کے نزدیک مالک سے خرچ کو وصول کرنے کے لئے یہ شرط ہے کہ حاکم نے اجازت دینے وقت یہ بات کہی ہو کہ تم اس غلام پر جو کچھ خرچ کرے گا وہ اس کے مالک سے وصول کر لو گے (۳)۔

بھاگے ہوئے غلام کے مالک کے قبضہ کی نوعیت: ۷۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بھاگنے والا غلام بھاگنے کے دوران کسی کے خلاف ارتکاب جرم نہ کرتا ہے تو اس کا مدعی حکم ہے جو بھاگنے سے پہلے ارتکاب جرم کا حکم ہے، کیونکہ بھاگنے کی حالت میں بھی وہ اپنے مالک کی طبیعت میں ہے۔

اس کا تہم یا تو اس نوعیت کا ہوگا کہ اس نے کسی کی جان لی ہوئی ہو یا اس نے انسان کے کسی حصہ جسم کو تلف کیا ہوگا، یا اس نوعیت کا ہوگا کہ اس نے کسی قابل شائع کیا ہوگا۔

بھاگنے والے غلام نے اگر کسی انسان کو ناحق دانستہ قتل کیا تو اس پر قصاص لازم ہوگا، یا اگر مقتول کا ولی غلام کو معاف کرنے پر راضی

(۱) الفتاویٰ دار الفروبیہ ۱/ ۲۰۳، جوہر الکلیل ۲/ ۲۲۰ طبع اٹلی، مفتی الحاج ۲/ ۳۱۰، منتہی الاموال ۱/ ۵۵۲ طبع دار الفروبیہ  
(۲) مجمع لاہور ۱/ ۲۳۲ طبع المطبعہ الحرم مفتی الحاج ۲/ ۲۳۲  
(۳) مجمع لاہور ۲/ ۳۳۲

(۱) شرح روضہ طائیں ۲/ ۲۳۲ طبع المصنف  
(۲) حاشیہ الرسولی علی الشرح الکبیر ۲/ ۱۴۷  
(۳) مفتی مع الشرح الکبیر ۲/ ۳۱۷ طبع مولانا



## باقی ۱۳-۱۴

دینا دیا بار ورنہ ہم ہے فقہ حنبلی کا دہرہ توں یہ ہے کہ جعل دینے والے کی مقرر کردہ رقم سے ملنے کی خواہش کی مقدار جو بھی ہو، اس مسئلہ میں کچھ تفصیل اور اختلاف بھی ہے جس کی اس زمانہ میں ضرورت نہیں۔

اور فقہاء حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بھاگے ہوئے غلام کو مسافت قصر کے فاصلہ یا اس سے زائد فاصلہ سے مالک کے پاس لایا ہے تو ثمارت کی طرف سے مقرر کردہ اسکا زائد سے زائد جعل (اجرت) (انعام) چالیس درہم ہے، یہ تکہ چالیس درہم کی تحدید کے بارے میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے ایک اثر وارد ہو ہے (۱)۔

بھاگے ہوئے غلام کے تصرفات:

۱۳- بھاگے ہوئے غلام کے تصرفات یا تو اس طرح کے ہوں گے جو فوراً اس پر نافذ ہو جائیں گے مثلاً طلاق دینا، یا یہ تصرفات ہوں گے جن کا تعلق مال سے ہو، دوسروں کے حقوق سے ہوگا، مثلاً نکاح کرنا، اتر اور بیہ۔

بھاگے ہوئے غلام کے جو تصرفات اس پر فوراً نافذ ہوتے ہیں وہ صحیح اور نافذ ہوں گے، لیکن اس کے جن تصرفات پر مالی ذمہ داریوں مرتب ہوتی ہیں، مثلاً نکاح، اتر اور بیہ وغیرہ تو یہ تصرفات مالک کی اجازت پر موقوف ہوں گے، خود کوئی تصرفات ہوں یا عملی (۲)۔

- (۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۳۲۶ ص ۳۲۶ طبع بھلاق، مذکورہ تحدید سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے اس قول کی طرف اشارہ ہے "القصی جعل الاتقی لویعون درہما من کل داس" (بھاگے ہوئے غلام کا مالک سے دیکھ جعل فی غلام چالیس درہم ہے) اس کی روایت عبداللہ بن مسعودؓ سے بھی ہے (مصوب الماریہ ۳۷۰ ص ۳۷۰)۔
- (۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۵۳ ص ۵۳۳ طبع مصر ۱۳۳۲ھ، مفتی الکماج ۲/ ۲۷۹ ص ۲۷۹، مفتی ابن قدامہ ۱/ ۳۳۔

بھاگے ہوئے غلام کو وہ پس کرنے سے پہلے آزاد کرنا:

۱۴- فقہ مالک اس بات پر اتفاق ہے کہ بھاگے ہوئے غلام کا مالک اگر اس کے بھاگے ہوئے ہونے کی حالت میں اور پکڑنے والے کی طرف سے اس کی خواہش سے پہلے اس کو اتر دے تو اس کی آزاد کی مانند ہو جائے گی (۱)۔

بھاگے ہوئے غلام کی واپسی اور اس پر اجرت:

۱۵- فقہ مالک نے "جعل" کی جو تعریف کی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ "جعل" مال کی وہ خاص مقدار ہے جس کا حقدار وہ شخص ہوتا ہے جو بھاگے ہوئے غلام کو یہ ہنگے ہوئے جاؤں کو اس کے مالک کے خولہ کرے اور اس عمل کے مقابلہ میں وہ اس مال کا مستحق ہو۔

فقہاء کے درمیان "جعل" کی مقدار کے بارے میں اختلاف ہے؛ مالک، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ بھاگے ہوئے غلام کو واپس لانے والے شخص کے لئے جعل کی وہ مقدار جس کا اسے اتحقاق ہے وہ ہوگی جو جعل دینے والے نے متعین کی ہو یا اس کام کی جازت دینے والے اور کام کرنے والے کے درمیان جس مقدار پر اتفاق ہو ہو (۲)۔

البدیع فقہ حنابلہ مزید یہ کہتے ہیں کہ جعل دینے والے کی مقرر کردہ رقم شرط بیعت کی مقرر کردہ رقم سے کم ہے تو فقہ حنبلی کے ایک قول کے مطابق بھاگے ہوئے غلام کو وہ پس لائے والے شخص کا حق شرط بیعت کی مقرر کی ہوئی مقدار ہوگی (۳)۔ اور شرط بیعت کی مقرر کردہ مقدار ایک

- (۱) نفع القدر ۳۸ ص ۳۸ طبع بھلاق، حاشیہ الدسوقی علی المشرع لکیر ۳۷ ص ۱۲ طبع نجس، مفتی الکماج ۲/ ۱۳ ص ۱۳ طبع نجس، مفتی ابن قدامہ ۲/ ۳۸ ص ۳۸۔
- (۲) المشرع المصغیر ۳۸ ص ۸۳-۸۳ طبع دار طعارف مصر، ۱۴ ص ۶۹ طبع المطبعہ مغربیہ، کشف اللجج رت ص ۳۰۵ طبع المنقہ۔
- (۳) الاقناع لابن التیمی ۲/ ۳۹ ص ۳۹ طبع دار المعرفہ بیروت۔



## باقی ۱۵-۱۸

کسی اور شخص سے نکاح نہ کرنا اس وقت تک صحیح نہیں ہوگا جب تک کہ یہ بات متحقق نہ ہو جائے کہ اس غلام کا انتقال ہو چکا ہے، یا اس نے اس بیوی کو طلاق دے دی ہے یا شومہ کے غائب ہونے یا نفقہ نہ دینے کی وجہ سے کاشفی نے اس شومہ غلام کی طرف سے اس کی بیوی کے لئے طلاق کا فیصلہ کر دیا ہے، اس سلسلہ میں کچھ مزید تفصیلات ہیں جو مفقود اور طلاق کے احکام میں مذکور ہیں (۱)۔

مال غنیمت کے غلام کا تقسیم سے پہلے بھاگنا:

۱۷- فقہاء کے متفق علیہ اصولوں میں سے ایک اصل یہ ہے کہ جب تک مال غنیمت تقسیم نہ ہو جو عام مسلمانوں کا مال ہے، یہ مجاہدین کی ملیت میں تقسیم کے بعد ہی داخل ہوتا ہے، لہذا اگر مال غنیمت تقسیم ہونے سے پہلے اس میں سے کوئی غلام بھاگ گیا ہے تو جہاں جہاں اس غلام کے ملنے اور ہونے کا امکان ہوگا، وہاں اسے تلاش کیا جائے گا اور وہاں یا جائے گا کہ جو اسے لائے گا اسے انعام دیا جائے گا، ورنہ یہ اعام بیت المال میں سے دیا جائے گا یا اسی مال غنیمت سے دیا جائے گا، جب بھاگا ہو انعام نہیں مل جائے تو مال غنیمت کے دھرمے اموال کی طرح اسے جی مجاہدین میں تقسیم کیا جائے گا (۲)۔

بھاگے ہوئے غلام کی ملیت کا دعویٰ اور اس کا ثبوت:

۱۸- اگر کوئی شخص بھاگے ہوئے غلام کی ملیت کا دعویٰ کرے گا تو وہ غلام یا تو کاشفی کے قبضہ میں ہو گا یا پکڑنے والے والا نے لے کے قبضہ میں ہوگا۔

غلام کا اپنے مالک اور پکڑنے والے کے علاوہ کسی اور کے پاس سے بھاگنا:

۱۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر غلام اس شخص کے پاس سے بھاگ جائے جس کے پاس عاریت یا اجارہ کے طور پر ہے یا وصیت کی وجہ سے ہے تو یہ لوگ غلام کے ضامن نہیں ہوں گے۔ سو اس کے کہ غلام کے بھاگنے میں ان کی زیادتی یا کوتاہی کا دخل ہو، چونکہ ان سب کا غلام پر قبضہ قبضہ مانت ہے (۱)۔

اور اگر غلام غاصب کے پاس سے بھاگ جائے تو وہ ضامن ہوگا، کیونکہ اس نے زیادتی کی ہے، لہذا غصب کے دن غلام کی جو قیمت تھی اس کی ہوائی غاصب کے ذمہ لازم ہوگی۔

اور غلام جس شخص کے پاس رہیں رکھا ہو، خواہ اس کے پاس سے بھاگ گیا ہو تو وہ بلا تعلق ضمان ہوگا بشرطیکہ غلام کا بھگنا اس کی زیادتی یا کوتاہی کی وجہ سے ہو ہے۔ میں سر غلام اس کی زیادتی اور کوتاہی کے بغیر بھاگ گیا ہے تو صبر و تقویٰ کے نزدیک مرتبین پر ضمان لازم نہیں ہوگا، کیونکہ مال رہن پر مرتبین کا قبضہ قبضہ مانت ہے، اس مسئلہ میں فقہاء و مفتی کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک مال رہن کا معاملہ یہ ہے کہ اس کی قیمت و رہن میں سے جو کم ہے اس کے بقدر اس کا ضمان ہوتا ہے (۲)۔

بھاگے ہوئے غلام کی بیوی کا نکاح:

۱۶- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بھاگے ہوئے غلام کی بیوی کا

(۱) جامع المفصلین ۱۵۶/۲ طبع بولہ حلیۃ الدوسقی علی المشرع الکبیر ۱۲۸/۲، المہاج و شرح منہج ۳/۳۵۔  
(۲) جامع المفصلین ۱۶۲/۲، الدوسقی علی المشرع الکبیر ۱۲۸/۲، فقہاء ۲/۲۳۷ طبع معظی مجلس، المنہج شرح المہاج ۲/۲۶۶، الفتا ۳/۳۳۵۔

(۱) البحرۃ المیر ۱۱/۲۶۵ طبع بولہ، المشرع الکبیر و حلیۃ الدوسقی ۲/۳۷۹، حلیۃ الدوسقی علی المشرع الکبیر ۳/۵۷۷ طبع المیزان، منہج ۳/۱۲۰۔  
(۲) المنہج لابن قدامہ ۱/۶۱۔



» رجاء نور کے ذبح کرنے کے بعد اس کے مرنے سے پہلے پہلے  
اس کے جسم کا جو حصہ کاٹ کر علیحدہ کیا جائے گا اس کا کھانا حلال ہے،  
اگرچہ اس میں فی الجملہ کراہت ہے (۱)۔

## إبانة

بحث کے مقامات:

۳-۱۔ رتبہ ذیل فقہی جواب اور مسائل میں لبانت پر تنگی ہوتی ہے:  
نچاست کی بحث، متر کی بحث (جدا کئے ہوئے عضو کو چھونے اور  
دیکھنے کے بارے میں)، میت کی تدفین (۲)، طلاق اور طلع (۳)،  
جنایات (اعضاء پر جنایت کے تحت) (۴)، لعن، ذباح (طریقہ  
ذبح کے تحت)، شکار (صيد) (۵)۔

تعریف:

۱- لایۃ "ایمان" کا مصدر ہے اس کے لغوی معانی میں طہ "سنا اور  
جد کرنا۔ صاحب الحکم نے لکھا ہے کہ "قطع" کسی جسم کے اجزاء کو  
جد کر دینے کا نام ہے، اور لبانت جو جدا کرنے کے معنی میں ہو وہ  
"تفریق" کا مرادف ہے (۱)۔

فقہاء نے "لبانت" کو اکثر جدا کرنے اور کاٹنے کے معنی میں  
استعمال کیا ہے، بیوی کی جدائی طلاق یا نیک طلع کے ذریعہ ہوتی ہے،  
اس کے بعد عورت اپنی ولایت کی مالک ہو جاتی ہے، "رجوع" کو اس کے  
بعد رجوع کا حق باقی نہیں رہتا ہے، البتہ وہ بیوی نہیں رہے جس میں وہ بارہ  
نکاح کر سکتے ہیں۔

جس کا حکم:

۲- لبانت کا ایک حکم جس پر فی جملہ تمام فقہاء کا اتفاق ہے، یہ ہے کہ  
دن اور رات کے سوا کول الہم زندہ جانوروں کے جسم کا جو بھی حصہ اس  
سے جدا کیا جائے گا اس کا وہی حکم ہوگا جو حکم مرد ارکا ہے، یہ تک نہایت  
شریف میں وارد ہے: "ما آتیں من حی فہو میت" (۲) (زندہ  
جانور کا جو حصہ اس کے جسم سے جدا یا یا دمردار ہے)۔

(۱) مغرب، نایط، لمرور، لمصباح (بین فرق) تہذیب و تمدن والکات  
قطع کی

(۲) بدائع الصالح ۵/۲۳ طبع الجمالی، الدبوتی علی المشرع الکبیر ۲/۱۰۸، نوراس

= کے بعد کے صفحات طبع النہج، البیرونی علی المصیب ۳/۵۶، افش مع مشرح  
الکبیر ۱۱/۵۳-۵۳ طبع بول الدار۔ حدیث "ما لیس من حی فہو  
میت" متعدد طرق سے مروی ہے، چنانچہ حاکم نے اس کی روایت حضرت  
ابو سعید سے ابن الاثیر کے ساتھ کی ہے "ما قطع من حی فہو میت"  
اس روایت میں ایک واقعہ بھی مذکور ہے، دارقطنی نے اس کا معنی لکھا ہے کہ  
جدا کر دیا ہے، مرسل ذیل درج ہے، اور اس کی روایت ابن ماجہ وغیرہ سے کچھ  
اختلاف کے ساتھ کی ہے، اس کی سند ضعیف ہے (تفصیل البیرونی ۲/۲۹، ۲۸  
طبع لغویہ)، اور وہی نے حاکم کی تصحیح پر تنقید کیا ہے (فیض القدیر ۵/۳۶  
طبع بول الدار) اور اس کی سند میں ضعف ہے، ترمذی نے اس کی روایت کرے کے  
بعد کہا ہے یہ حدیث حسن غریب ہے (تحتہ الاحوذی ۵/۵۵-۵۶، طبع  
المجلد)۔

(۱) بدائع الصالح ۵/۲۵ طبع الجمالی، الدبوتی ۲/۱۰۸، طبع عیسیٰ النہج، البیرونی  
علی المشرع ۲/۲۵، طبع دارماد، افش مع مشرح ۱۱/۵۳، ۵۳۔

(۲) اقلیو بی ۳/۲۰۸، ۲۱۱ طبع مصنفی النہج، البیرونی علی المصیب ۳/۲۶۵۔

(۳) اقلیو بی ۳/۳۸۔

(۴) اقلیو بی ۳/۱۱۳۔

(۵) البدائع ۵/۲۳-۲۵، الدبوتی ۳/۱۰۸-۱۰۹۔

## ابتداع

دیکھئے ”ہدوت“۔

## ابدال

تعریف:

۱- لغت میں ابدال ایک چیز کو دوسری چیز کی جگہ کرنے کا نام ہے۔  
استبدال بھی اسی مفہوم میں آتا ہے۔ لغت کے نزدیک ابدال اور  
استبدال میں معنی کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں ہے (۱)۔ فقہاء کے  
یہاں بھی یہی صورت حال ہے، یہ بھی لفظ ابدال اور استبدال کو ایک  
اورے کی جگہ استعمال کرتے ہیں (۲)۔

اجمالی حکم:

۲- ابدال یا استبدال تصرفات کی ایک قسم ہے، اصلاً یہ تصرف جائز  
ہے بشرطیکہ یہ تصرف ایسے شخص کی طرف سے ہو جو تصرف کا اہل ہے،  
اور اس چیز کے بارے میں تصرف کرنے میں تصرف کرنا اس کے  
لئے جائز ہے، مخالف شرع تصرف نہ کرے (۳)۔

کبھی اس حکم کے ساتھ کوئی سی چیز جمع ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے  
مقتباء کے درمیان اس کے جو درمدم جو رہا، اور جو ب کے بارے میں  
اختلاف پیدا ہو جاتا ہے، مثلاً حق شرعی کی چیز سے متعلق ہے اس کے

(۱) لسان العرب، تاج المعروس، المصباح الممیر (بول)۔

(۲) ابن ماجہ ۲ / ۲۱ طبع بلاق، الخرجی ۷ / ۱۵ طبع بلاق، التنبیہی

۳۷۷، ۸۰، ۴ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المصباح الممیر ۲ / ۵۳ طبع اول اردن۔

(۳) بدائع الصنائع ۵ / ۸۱ طبع بلاق، المصباح الممیر ۲ / ۳۷ طبع تونس، نہایت

المصباح ۸ / ۸۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المصباح الممیر ۳ / ۱۱۳

### اجدال ۳

بارے میں اختلاف، جیسا کہ زکاة اور کفارہ کے بارے میں ہے، جمہور فقہاء کثیر اہل بات کو ممنوع قرار دیتے ہیں کہ زکاة اور کفارہ میں اصل و حسب جگہ اس کی قیمت دی جائے، اس لئے کہ زکاة اور کفارہ فقہ کا حق ہے اور اس کی «مٹی کو اللہ تعالیٰ نے نہیں چیزوں پر موقوف کیا ہے» نہ ہا نہ رخص میں یہ ہے، البتہ جو چیز واجب ہے اس کو، ہر کی چیز کی طرف منتقل کرنا صحیح نہیں ہوگا اس کے برخلاف حنفیہ کے، ایک یہ بات جائز ہے کہ زکاة اور کفارہ میں جو مال واجب ہوتا ہے اس کی جگہ اس کی قیمت دیر کی جائے، یونکہ اس کے برخلاف ایک وجوب مال کی حقیقت سے متعلق ہے اور مال کی حقیقت مالیت اور قیمت ہے (۱)۔

۳- حقوق و معاوضات مثلاً خرید و فروخت میں، فقہاء کا اس باب میں اختلاف ہے کہ ثمن کو بدلے کا کیا حکم ہے، حسب کہتے ہیں کہ قبل اس کے کہ بیچے والا ثمن (یعنی اس چیز پر جو بیچے اور خریدے والے کے درمیان بطور قیمت طے ہوتی ہے) پر قبضہ کر لے، یہ ارشمن کو تبدیل کر سکتا ہے یونکہ ثمن کے اثر «متعین کرے» سے متعین نہیں ہوتے، اور اس لئے بھی کہ عقد بیع ثمن کے ملاک ہونے سے فسخ نہیں ہوتا، اس سلسلہ میں، لیل حضرت ابن عمر کی یہ روایت ہے: «کانا بیع الابل بالبیع بالدراہم، فناخذ بدل الدراہم الدناہم، ونبيعها بالدناہم فناخذ بدلها الدراہم، فسلنا النبی ﷺ عن ذلك فقال: لا بأس اذا تعرقما وليس بيسكما شيء» (۲) (ہم لوگ بیع میں دراہم سے اونٹ فروخت کرتے اور

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲/۲ طبع المیریہ، البدیع ۵/۱۰۲، ۳۲، الشرح المبرر جامع حادیہ المصاوی ص ۲۳۵ طبع مصطفیٰ الحلبي، المہذب ص ۱۵۰ طبع عیسی الحلبي، مسمی ۳۳، ۶۵، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱،

## إبدال ۴

### بحث کے مقامات:

۴- مقابلاً کے یہاں "بدال" کے حکام مختلف مسائل کے تحت اور متعدد مقامات پر آتے ہیں، جنہیں تفصیلی طور پر ہر مسئلہ کا حکم ہوا۔ یا ممانعت، یا وجوب کے لحاظ سے بیان کیا گیا ہے، اس میں سے چند مقامات یہ ہیں: رکاتۃ اخیرہ کفارد، شفعہ، جارد وقف وغیرہ۔

قبضہ سے پہلے ہونا جائز نہ ہوگا۔

اور مالکیہ قبضہ سے پہلے بیع میں تصرف جائز قرار دیتے ہیں سو اس صورت کہ جب معاوضہ میں ملنے والی چیز ملے ہو۔ یہ سارے احکام اس عقود کے ہیں جو بیع، صرف، بیع، سلم اور حق و ربوہ کے علاوہ ہوں، صرف، سلم اور اسواہل ربوہ میں تبدیل کرنا جائز نہیں ہے (۱)۔

کبھی تبدیل کرنا واجب ہوتا ہے، مثلاً "اجارہ مؤدہ" میں اگر کرایہ کا جائزہ غیبی رہے یا یہ بات ظاہر ہوئی کہ وہ جائزہ کی اور کی ملک ہے تو جارہ فسخ نہیں ہوگا بلکہ کرایہ پر دینے والے کے ہمد اس کے بدلے دہر جاوڑا ملازم ہوگا (۲)۔

کبھی ببدال (تبدیل کرنے) کے لئے کچھ مخصوص احوال اور شرطیں ہوتی ہیں جیسا کہ وقف میں ہوتا ہے (۳)۔

اور وہ یہ ہے کہ ببدال ان میں شرطوں میں سے ایک ہے زمین کا، کر وقف کرنے والے نے وقف ناموں میں عموماً کرتے ہیں، وقف کرنے والے ببدال کے ساتھ استبدال کو بھی مانتے ہیں، جس کی وجہ سے وقف کی ہمتا میں لکھنے والے ببدال اور استبدال کے درمیان فرق کرے گئے، مثلاً وقف ببدال کا احاطہ اس پر کرتے ہیں کہ موقوفہ زمین یا مکان کے بدلے میں دوسری زمین یا مکان لے یا جائے، اور استبدال کا احاطہ اس پر کرتے ہیں کہ موقوفہ چیز حج، زکوٰۃ لے لیا جائے۔

(۱) بدائع الصنائع ۵/۳۳۳، مہامیۃ المحتاج ۳/۸۳-۸۸، انصی ۳/۳۳، ۳/۳۳۳  
طبع سہم الناساں المشرح المفسر ۲/۴۳-۴۵ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مہامیۃ المحتاج  
۳/۳۳۳ طبع کردہ مکتبۃ الخیر لیبیا۔

(۲) انصی ۳/۳۳۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المشرقی ۵/۱۵۱، انصی ۵/۳۳۳۔

(۳) ابن عابدین ۳/۳۸۸ اور اس کے بعد کے مفتاح، طبع مولانا امیر،  
المشرقی ۵/۱۵۱ طبع موقوفہ انصی ۵/۵۵۵۔

## معلقۃ الفاظ:

الف- برائت، مبارات، استعبر،

۲- (برائت) امر او کا اثر و نتیجہ ہے، یہ برائی کا مصدر ہے، فقہ میں برائت امر او سے الگ چیز ہے، اس لئے کہ برائت جس طرح امر او (برائی کرنے) سے حاصل ہوتی ہے جو کہ قرض خواہ (دائن) کا فعل ہے اسی طرح امر او کے علاوہ کچھ اور سے اسباب سے بھی برائت حاصل ہوتی ہے، مثلاً خود مقروض نے یا اس کے نفیل نے قرض او کر دیا ہو، اور شرط لگانے سے بھی برائت حاصل ہو جاتی ہے، مثلاً سامان بیچنے وقت اس بیچنے والا سامان کے عیوب سے برائت کی شرط لگا۔ تو برائت حاصل ہو جاتی ہے، سے "تبر" بھی کہ جاتا ہے، اس کی تفصیل خیال عرب اور کفایت کے باب میں ملے گی۔

کبھی برائت اس طرح بھی حاصل ہو جاتی ہے کہ ضمان کے سبب کا ازالہ کر دیا جائے، یا ضمان جس شخص کا حق ہے وہ اس شخص کو جس پر ضمان واجب ہے، سبب ضمان کا ازالہ کرنے سے روک دے، اسی طرح کا ایک مسئلہ وہ ہے جس کی صراحت شافعیہ نے کی ہے کہ اگر کسی زمین میں کتا اس کو، نے دلا اگر اس کتوں کو پاشا چاہے اور زمین مالک اسے کتوں پانے سے روک دے تو کتوں کو، نے دلا ضمان سے بری ہو جاتا ہے اگر چہ یہاں امر او (برائی کرنے) کا کوئی لفظ نہیں پایا گیا (۱)۔

برائت اور امر او کے ایک دوسرے سے مختلف ہونے کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ بعض مسائل میں برائت کے ساتھ امر او بقیہ نقاط کی قید لگی ہوئی ہے تاکہ برائت بالا امر او (برائی کرنے) سے حاصل ہونے والی برائت (برائت بالا شیعہ) (حق بھوں پر پینے کی وجہ سے برائت) سے تمیز ہو جائے، مثلاً میں ہمام کہتے ہیں برائت

(۱) حاشیہ اقلیو بی علی شرح السہاج ۳۷۷ ۲ طبع بیس لکھنؤ۔

## ابراء

برائی کی تعریف:

۱- لغت میں امر او کے چند معانی یہ ہیں: پاک کرنا، چھڑکارنا، لانا، ہی چڑ سے دور کرنا۔ ابن الاعرابی سے کہا ہے: ہوی کا معنی ہے چھڑکارنا پتہ پاک ہو، اور ہو، لہذا اس متبار سے امر او کا مفہوم ہے کسی شخص کو (مثلاً مقترض کو) قرض سے یا اس حق سے بری کرنا جو اس شخص کے ذمہ لازم تھا، اور تبہ فقہ برائت کو صحیح قرار دینے کا نام ہے، مبارات: عورت سے نکاح ختم کرنے پر صبح کرنے کا نام ہے۔

شریعت کی اصطلاح میں امر او کا مفہوم ہے آئی ۱۰۰ سے کے ذمہ یا دوسرے کی جانب جو حق ہے اسے ساقط کرنا، اگر کسی کے ذمہ یا کسی کی جانب حق نہ ہو، مثلاً حق شفعہ یا حق رہائش جس کی مرنے والے سے وصیت کی تھی، تو سے ترک کرے کو، امر او (نہی کرنا) نہیں کہا جاتا بلکہ اسے سقاط محض (محض ساقط کرنا) کہتے ہیں۔ امر او کی تعریف میں لفظ سقاط (ساقط کرنا) کو اختیار کرنا اس کے معانی میں سے ایک کو غالب قرار دینے کی وجہ سے ہے، کیونکہ امر او میں "معانی ہیں: ساقط کرنا، مالک بنانا، اور اس وجہ سے بھی کہ امر او میں ایسی نہی درجہ میں سقاط پایا جاتا ہے، جیسا کہ آئندہ آئے گا (۱)۔

(۱) لسان العرب، السہاج (برائی) تہذیب اللہ و اللغات للعویدہ ص ۲۳، طبع المطبعہ النسخیہ ۳۳، بدیع الجہد ۲/ ۱۵۳ طبع النسخی، فتح القدر ۳/ ۳۵۶ طبع بروقی، حاشیہ ابن ماجہ بن علی الحداد شرح تہذیب لسان العرب ۳/ ۳۷۶ طبع بروقی۔

۱۰۷۱

۱۔ اے کے بدلے ہی ہوتی طلاق کے بارے میں بنی خفی کا ایک رسالہ ہے، اس رسالہ میں انہوں نے ثابت کیا ہے کہ یہ طلاق بائن ہوتی ہے، کیونکہ یہ طلاق مال کے بدلے میں ہوتی ہے، بین ر شوہریوں کے کہ جب ایسا ظاہر ہو، تو مجھے پے م سے بری کر دو تو تمہیں طلاق، تو اس صورت میں طلاق بائن نہیں ہوتی، کیونکہ شوہر نے طلاق کو اہل پر طلق کیا ہے تو اس صورت میں اہل و طلاق کے سے شرط ہو، طلاق کا حوض نہیں ہو (۲)۔

۴- (استواء) کے دو معانی آتے ہیں: وہ: بچہ، لڑکی بہت سے واقف ہوا یعنی، عمرے کے عقد سے بچہ، لڑکی کے پاک ہونے کا طم ہونا، یہ ماں ہونا ہے جہاں رت پر مدت، جب میں ہوتی، اس کے احکام استواء کے تحت تفصیل سے بیان سے گئے ہیں۔ ہم: استواء کا، عمر معنی ہے چھٹاپ اور پاخانہ کے مقام کا مثالی طہارت پتہ میں سے پاک کرنے کی کوشش کرنا، اس کے حکام کی تفصیل قیسا، حاجت کے عقد کے تحت آئے گی (۳)۔

پ-تاک:

۵۔ لغت میں اقاط ارہ کو کہتے ہیں، ارث وراثت کی اصطلاح میں اقاط کا معہوم ہے طہیت یا حق کو اس طور سے رمل سنا کہ کسی ارہے کو مالک یا مستحق نہ بنایا گیا ہو، اقاط کبھی ایسے حق کا ہونا ہے

(۱) جولائی ۱۹۶۲ء طبع، طابعہ، نقباءان اور بیچ ہاؤس، لاہور ۲۰۰ روپے  
 حلیہ: من مایہ بین ۱۶۰ روپے، اشروانی علی انجم ۷۵ روپے طبع، مکر، انجینیئر سسر  
 ۷۵۰ روپے، ۱۳۵ روپے، ۱۲۹ روپے، ۱۲۹ روپے، ۱۲۹ روپے، ۱۲۹ روپے۔

(۲) من کجیم کے رسائل میں سے رسالہ ”اتلاقی“ متعلق عسی لایم ۷۰ روپے، ۱۶ روپے  
 رسالہ ”حلیہ انجینیئر علی انجم“ طبع، اشروانی علی انجم ۷۵ روپے، ۱۲۹ روپے، ۱۲۹ روپے۔

(۳) طبعہ، طابعہ، ۱۹۶۲ء، ۱۶۲ روپے۔

بالا میں غنیمت کے فعل سے متعلق نہیں ہوتی بلکہ اصل قرض خود کے فعل سے متعلق ہوتی ہے، ابہرہ کی صورت میں یہ ہدایات نیل کی طرف منسوب نہیں ہوں، اسی طرح بعض فقہاء شافعیہ نے یہ ہدایات ایک کی شہادت کو ایک دھرم کے ساتھ ملانے پر بحث کی ہے، مثلاً ایک شخص نے کوئی دھرم کی مدد میں مقرر ہض قرض کو یہی فرمایا، اور دھرم کے شخص نے کوئی دھرم کی مدد میں مقرر ہض قرض سے بڑھ کر دیا، اسی کی ہدایت ہے، تو فقہاء شافعیہ نے اس تلمیح کو چار قرائن دیا ہے اور نصاب شہادت کو کامل مانتا ہے (۱)۔

۳- جہاں تک لفظ ”مبارۃ“ کا تعلق ہے تو وہ باب مغالطہ سے ہے جو یہ امت میں شرکت کا تقاضہ کرتا ہے (۲)۔ اور اصطلاح شریعت میں مبارۃ علع کے چند ناموں میں سے ایک نام ہے، علع اور مبارۃ دونوں کا یک ہی مفہوم ہے یعنی عورت کا معاملہ کرشمہ سے طلاق حاصل کرنا میں مبارۃ کی خصوصیت یہ ہے کہ مبارۃ میں عورت شوہر سے نہ کوئی حق ساتھ کرتی ہے، بلکہ مبارۃ میں اس کی ایک مخصوص مال ہے جو میوں بیوی کے درمیان جوہر میں آتی ہے، جس میں کسم عورت شوہر پر واجب ہوئے مالے اپنے مالی حقوق، مثلاً امیر موہجیل یا عدت کا نفقہ، معاف کرے کی پیشکش کرتی ہے تاکہ شوہر اس کو طلاق دے۔ در شہر اس کی پیشکش کو قبول کرتے ہوئے طلاق دیتا ہے، مہر و مقبوعہ کا مسلک یہ ہے کہ مبارۃ سے صرف وہی حقوق ساتھ ہوتے ہیں جن کی وضاحت سیدی غنی ہو، لیکن امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مسلک یہ ہے کہ مبارۃ سے عورت کے تمام حقوق نہ حیت ساتھ ہو جاتے ہیں، اس مسئلہ کی تفصیل علع کے بیان میں

(۱) فتح القدیر ۶/۳۰ طبع دار احیاء التراث، قاہرہ، ۱۳۷۲ھ، اسکی طالب  
شرح روض الطالب ۳/۳۰ طبع مکتبہ اسلامیہ۔  
۳ طبع مکتبہ ص ۵۔



(عیب سے بری نہا) سے مراد خیر عیب کا ساتھ نہا ہوتا ہے۔

ترجیح سہید:

۶۔ لغت میں مبدیہ ایہ مفید کو کہتے ہیں جو غرض (مادی) و غرض (معنوی) دونوں سے خالی ہو یا کسی چیز مفت میں دینا جس سے اس شخص کو مطلقاً نفع ملے جسے مبدیہ مبدیہ کہتے ہیں۔ شریعت کی اصطلاح میں مبدیہ کی تعریف یہ ہے کہ کسی شخص کو کسی غرض کے بغیر کسی چیز کا مالک بنانا (۱)۔ مبدیہ کی دو قسم ہو رہی ہے، ایک عام معنی ہے، دوسری ہے کہ دین اس شخص کو بخش دینا ہے جس کے لئے دین واجب ہے، ایک مبدیہ و دوسرا دوسرا مبدیہ کے ایک ایک معنی میں ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ قبضہ کے بعد مبدیہ میں رجوع جاری نہیں۔

لیکن خبیہ کے لئے ایک ہونی احمد مبدیہ سے رجوع کے جواز کے قائل ہیں، یہ مختلف ہے اس صورت سے جس میں دین دین کو مبدیہ کر دیا جائے، اس لئے کہ وہ اس صورت میں اس کو دین کرینے کے بعد رجوع کا جواز نہ ہو متفق علیہ ہے، اس لئے کہ یہ اسقاط ہے اور اسقاط لوئی نہیں ہے جیسا کہ اس مشہور تائیدہ میں اس کی صراحت ہے (۲)۔

مدیون کے علاوہ مدین کسی اور کو مبدیہ کرنا فقہاء کے درمیان مختلف فیہ ہے، اس کی تفصیل کی جگہ یہ مدین کا لفظ ہے، جس اس کا اہم سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

۷۔ صحت:

۷۔ لغت میں صحت موافقت کرنے کو کہتے ہیں، صحت مصدقہ کا نام

(۱) لسان العرب (دوسرا) در مال ابن کیم ص ۹ طبع بیروت۔

(۲) الشرح المصغر للامامک ۱۳۲۳ طبع دار المعارفہ المروسی المربع ۵۰، ۵۱،

المترجم ۵/۱۰۳، الشرح المروسی ۲/۳۸۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، القاویں الہدیہ

۳۸۳ طبع بیروت، المروسی ۲/۱۹۳ طبع دار مصر۔

جو دوسرے شخص کے ذمہ یا اس کی جانب مدیون (قرض) ہونے کی حیثیت سے لازم ہوتا ہے (جیسا کہ اہم اس میں ہوتا ہے)، اور کسی اسقاط کا تحقق شریعت کے درمیان ثابت شدہ ہی ایسے حق سے ہوتا ہے جو کسی کے ذمہ لازم نہ ہو (مثلاً حق شفعہ)۔ نیز یہ اسقاط کبھی ہی غرض کے ساتھ ہوتا ہے اور کبھی بغیر غرض کے ہوتا ہے، اہم اسقاط سے خاص ہے، وہ اس سے ہر اہم اسقاط ہوتا ہے بین اسقاط اہم نہیں ہوتا (۱)۔

اہم اسقاط کی ایک قسم ہے اس کی ایک قسم یہ ہے کہ علامہ قرانی نے اسقاط کی دو قسمیں کی ہیں: معاوضہ کے ساتھ اسقاط، بلا معاوضہ کے بغیر اسقاط، اس دوسری قسم کی مثال میں انہوں نے اہم اسقاط (قرض) سے بری کرنے کا ذکر کیا ہے، اس کی تفصیل آئندہ آئے گی (۲)۔

اسقاط میں بالاتفاق صرف اس شئی کا ہی سقوط ہوتا ہے جس کا اسقاط کیا جائے، جبکہ اہم اسقاط کے بارے میں اختلاف ہے کہ وہ کیا اسقاط ہے جس میں ملکیت کا پہلو بھی شامل ہے، یا یہ کہ وہ ملکیت شخص ہے یا خالص اسقاط ہے، اس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

ثانیہ میں سے قلیوبی نے کہا ہے کہ تناسل کے علاوہ اسقاط کے ترک کرے کو اسقاط میں بہا جاتا بلکہ اسے اہم بہا جاتا ہے (۳)، میں ظاہر یہ ہے کہ قلیوبی کی یہ بات محض فقہ شافعی کے عرف و استعمال کے مطابق ہے۔

کبھی کبھی برہ کو اسقاط کی جگہ بھی استعمال کر یا جاتا ہے، جیسا کہ خیر عیب کے باب میں ہوتا ہے، وہاں اہم اسقاط عیب

(۱) تاج المروسی، لسان العرب (مقطع)۔

(۲) قدیمہ مقررہ، ۵۹۱، المروسی ۱۱۰ طبع دار المعرف

۳ تصنیف ۳۸۷۔

جو- اقرار:

۸- لغت میں اقرار کے معنی ہیں: مان سنا اور اعتراف کرنا۔ فقہی حکم  
اصطلاح میں اقرار کی تعریف یہ ہے: اپنے دہرے کے حق کی خبر  
دینا (۱)۔

اقرار بھی قرض کی وصولی کا ہوتا ہے جس پر صل فریق دانی کے  
اثر سے بری الذمہ ہونے کا اقرار ہے اس سے کہہ دیا تو اقرار مستفیض  
ہو گیا اور وہ قاطع جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔ اور دین کی وصولی کا اقرار اور دین  
و سب الذمہ سے بری کرنا اور صورتوں میں جملہ اقرار ہوتا ہے اور  
خصوصیت کا فیصلہ ہو جاتا ہے (اور یہی مفاد اس کا ہے)۔ جس اس دونوں کا  
مقصد ایک ہے، اس لئے دونوں الفاظ میں سے ہر ایک سے دہرے کی  
تعبیر کی جاتی ہے اور چہ معہم میں، دونوں مختلف ہیں (۲)۔

وہ اقرار جو اپنے دامن میں قرا رکھ لیا گیا ہو ہے، جب کسی  
شخص نے کہا: آپ نے مجھ کو کس چیز سے بری کر دیا ہے یا مجھے کس چیز  
سے بری کر دیا ہے، تو یہ اپنے دامن میں شخص کے حق لازم ہونے کا اقرار ہے  
اور اس کی طرف سے اس کے حق کے ساتھ جانے کا دعویٰ ہے، اور  
اصل حکم اپنا حق ساتھ کرنا ہے، لہذا اس شخص کو ہر عین حق کی ہنگامی پر  
وہ پیش کرنا ہوگا (اس کے عین اس کی بات معتبر نہ ہوں) (۳)۔

و- ضمان:

۹- لغت میں ضمان، کفالت اور کوئی چیز اپنے ذمہ لازم کرنے کو  
کہتے ہیں۔

ہے۔ شریعت فی اصطلاح میں صلح و عقد ہے جس کے دہرے اور  
دی جاتی ہے اور وہ صلح کرے والوں کے بیچ ان دونوں کی باہمی  
رضا مندی سے جملہ اقرار کیا جاتا ہے (۱)۔

فقہ میں یہ بات طے شدہ ہے کہ صلح کی تین شکلیں ہوتی ہیں: پہلی  
صلح یہ ہے کہ مدعا علیہ مدعی کے دعویٰ کا اقرار کرے، دہری صلح یہ  
ہے کہ مدعا علیہ مدعی کے دعویٰ کا انکار کرے، تیسری صلح یہ ہے کہ  
مدعا علیہ مدعی کے دعویٰ کے بارے میں خاموش ہو نہ اقرار کرے نہ  
انکار کرے۔ پس صلح اقرار و دعویٰ کی صورت میں ہو تو پیش منافع فیہ کے  
کسی حصہ پر مدعی اپنا دعویٰ چھوڑ دے اور باقی حصہ مدعا علیہ کو دیا  
کر دے، پس صلح کی یہ صورت اقرار کے مشابہ ہے، اس لئے کہ اس  
صورت میں حق کا بعض حصہ موصول کر لیا اور باقی سے بری کر دینا  
ہے، لیکن یہ صلح کسی بدل کے لینے پر ہو تو یہ معاوضہ ہے۔

دہری صلح حال اس صورت کا ہے کہ صلح مدعا علیہ کے انکار کے  
ساتھ یا اس کے نکوت کے ساتھ ہو، اور اس میں مدعی کے حق کا کوئی  
حصہ ساقط یا جارہا ہو، یہ صلح مدعی کی فہست سے حق کے بعض حصہ کی  
بابت اقرار ہے، اور مدعا علیہ کی فہست سے اس پر واجب ہوئے والی  
قسم کا فائدہ یہ ہے، اور ہاں ہی جملہ اقرار کو ختم کرنا ہے۔

مالکیہ میں سے ابن جزیری نے صلح کی دو قسمیں کی ہیں: صلح اقطاع  
اور صلح علی عوض (معاوضہ پر صلح)، ابن جزیری صلح کی پہلی قسم کو مطلقاً  
جاز کہتے ہیں، اور دہری قسم کے بارے میں ابن جزیری نے یہ ہے کہ یہ  
صلح بھی جاز ہے الا یہ کہ کسی حرام کا دہرہ ہو (۲)۔

(۱) سائر العرب (صلح)، درسا کی دہری قسم دہری ۱۲۱ طبع استنبول۔

(۲) القواعد الفکرية لابن جزیری دہری ۳۲۲ طبع تونس، الباب لابن راشد العنصری  
دہری ۹۲ طبع تونس، کفایۃ الاحیاء دہری ۲۷۱، منی الحاج ۱۷۹۲، شرح  
دہری ۲۶۲، منی الحاج اور شرح المروض کے مضمون سے ہر ایک صلح کی  
قبلا میں شمار کیا ہے۔

(۱) الرسائل الخيرية لابن نجيم دہری ۱۲۱۔

(۲) اعلام الاعلام لابن عابدین ۶۲ (یہ مالک مجملہ، مالک بن عابد میں

مثال ہے) الدسوقي علی بشرح القير ۱۲۱، دہری ۵۲۶۔

(۳) شرح المروض ۲۱۷، ۲۱۷، ۲۱۷۔

خفیہ اور بعض متبادل کے کلام میں دین کا بعض حصہ ساقط کرنے کو  
اہل اہلبائیا ہے، یہ درحقیقت نزوی اہل ہے، اور فقہاء شافعیہ میں  
سے قاضی زریا انصاری نے لکھا ہے کہ صلح طویلہ (وہ صلح جس میں  
مدتی اپنے دعویٰ سے کم پر صلح کرتا ہے) دراصل اہل اہل ہے، اس لئے کہ  
لفظ صلح اس بات کا پتہ دیتا ہے کہ مستحق شخص پہ زائد حق کے بدلہ میں  
اس سے کم لیے پر راضی ہو گیا ہے (۱)۔

### ح - ترک:

۱۱- لغت میں ترک کا ایک معنی اسقاط (ساقط کرنا) بھی ہے، کہ جانا  
ہے: "تَرْكٌ حَقُّهُ" جب کوئی شخص اپنا حق ساقط کرے۔ ترک  
کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے (۲)۔

اہل اہل سے ترک کا تعلق بعض شافعیہ کی اس صورت سے معلوم ہوتا  
ہے کہ اگر دین مدیون کو ترک کے لفظ کے ذریعہ بہ کیا جائے جیسے کہ  
یہ ہے: "میں نے دین چھوڑ دیا"، یا "میں تم سے دین نہیں لوں گا"،  
یہ نایہ اہل ہے، لیکن قاضی زریا نے یہ نقل کیا ہے کہ یہ صریح  
اہل اہل ہے، اور یہی قطعی رائے نوینی، مرقری کی ہے (۳)۔

ترک عموماً اسقاط کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اس لئے کہ اس کا  
حاصل یہی ہے جو اسقاط کا ہے اور اس پر اسقاطی کے احکام مرتب  
ہوتے ہیں، اسی وجہ سے علامہ ربیع شافعی نے اسے ان الفاظ کی فہرست  
میں رکھا ہے جن میں اسقاط قبول کا محتاج نہیں ہونا جیسا کہ ان کے  
نزدیک اہل اہل کا حکم ہے درحالیہ لفظ صلح قبول کا محتاج ہے (۴)۔

بعض فقہاء نے ضامن کی تعریف کی ہے: وہ جس کے ذمہ ثابت  
ہوے، لے جانے کو اپنے ذمہ لازم کرنا یا جس شخص کے ذمہ حق لازم  
ہے سے حاضر کر دینے کا ذمہ داری قبول کرنا۔

ضامن اہل کے برعکس ہے، ضامن سے ذمہ کا مشغول ہونا معلوم  
ہوتا ہے جبکہ اہل اہل سے ذمہ کا خالی ہونا ظاہر ہوتا ہے، اہل اہل ضامن  
میں تضاد کے معنی رشتہ کی وجہ سے شافعیہ نے اہل اہل کے اکثر احکام ضامن  
کے باب میں ذکر کئے ہیں (۱)۔

اسی کے ساتھ اہل اہل کا ضامن سے ایک امر تعلق ہے، وہ یہ ہے کہ اہل اہل  
ضامن ساقط ہونے کے متعدد اسباب میں سے ایک سبب ہے، بلکہ اکثر  
الذاتیات میں اہل اہل داخل ہے اس اعتبار سے کہ اہل اہل کے ذریعہ یہ  
الذاتیات ساقط ہوتے ہیں، کیونکہ لفظ ذاتی (ذمہ داریاں) یا ذمہ ذاتی  
سے ساقط ہوتے ہیں یہ مقاصد (بامحلہ و باطل کا معاملہ کرے) کی  
وجہ سے یہ اہل اہل سے یہ اس طرح کی کسی نتیجہ سے (۲)۔

### ز - دھب:

۱۰- دھب لغت میں جٹ، بنایا ساقط کر دینا ہے (۳)۔

اور وہ اصطلاحی دھب کا کچھ حصہ دیا ہے، دھب ساقط کرے کا نام ہے،  
اس سے دھب معنوی طور پر اہل اہل ہے، اسی لئے کبھی کبھی اہل اہل پر دھب کا اطلاق  
کرا دیا جاتا ہے، میں اس میں یہ توکل کی قید لگی ہوتی ہے یا بعض کی، اکثر  
بیشتر دھب کا استعمال قیمت کے ایک حصہ سے بری کرنے پر ہوتا ہے، اور  
پوری قیمت سے بری کرنے کے لئے اہل اہل کا استعمال ہوتا ہے (۴)۔

(۱) شرح المروسی ۲/۳۹۴، مفتی محمد ج ۲/۱۹۸۔

(۲) مرشد النجیر ص ۵۵ دفعہ ۱۹۵، اور اس کے بعد کی صفحات۔

(۳) المغر ص ۵۵ (دھب)۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۸/۲۳۳۸، فتاویٰ الہندیہ ۲/۳۷۳، المجلۃ العربیۃ دفعہ

(۱) شرح المروسی ۲/۳۹۴۔

(۲) القاموس المحیط: مادہ (ترک)۔

(۳) امایۃ العالمین ۳/۵۲، متحدہ المکتبۃ حاشیہ الشروانی ۲/۳۰۵، مفتی محمد ج ۲/۳۸۲۔

المروسی حاشیہ المرقری ۲/۳۸۲۔

(۴) شرح المروسی مع حاشیہ المرقری ۲/۲۱۵۔

کا ثامنہ ہے جس کا اس آیت میں حکم دیا گیا ہے: "بِإِذْنِ اللَّهِ يَتَصَوَّرُ بِالْعِلْمِ" (۱) (بیشک اللہ تعالیٰ انسان کا حکم دیتا ہے) اور جویل حدیث سے بھی یہ بات موکد ہوتی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "عَلَى الْيَدِ مَا أَخَذْتَ حَتَّى تُؤَدِّيَهُ" (۲) (انسان نے دوسرے سے جو چیز لی ہے وہ اس کے ذمہ لازم ہے جب تک کہ وہ اسے "انہ رے") حق علم کے باب میں اس کی ایک مثال یہ ہے کہ حق علم میں بائ (فرہست کرنے والا) اس مال علم کو جسکی "سنگی کا وقت آیا ہے حاضہ نہ اسے تاک ویدی الذمہ ہو جائے تو شاید رکوعیہ ریا جائے گا کہ اسے قبول کر لے یا مال علم سے اسے بری کر دے، یہ مہوب اختیار ہے (یعنی اسے یہ اختیار ہے کہ مال علم کو قبول کرے یا اس سے بری کر دے)، اسی طرح اگر وہ شخص جو بوالید ہو یا ہے قرض خواہوں کو جو اس کا حق ہے اسی کے حشر سے اسے دے دے تو اس کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اس کو نہیں یا اس قرض کو بری کرے (۳)۔

یہ ابھی حرم ہوتا ہے، مثلاً اگر ایسی باطل معاہدہ کے ضمن میں ہو، یا یہ کہ باطل معاملہ کو باقی رکھنا حرم ہے، اس کی تفصیل بتانے والے کے ذیل میں آئے گی۔

یہاں اس صورت میں مکرر ہے جب کہ کوئی شخص مرض موت میں ہو اور اس حالت میں اپنے کسی وارث یا اجنبی شخص کو اپنے کل مال کے قبضے سے بھی ریا د سے بری کر دے اور اس کے ورثاء اس کی اجازت دیں، اس امر کے مکرر ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس میں ورثاء (۱) سورہ بقرہ ۸۰۔

(۲) حدیث: "عَلَى الْيَدِ مَا أَخَذْتَ"۔ اسکی روایت امام احمد بن حنبل، ابن ماجہ اور حاکم نے حضرت حسن بن علی بن جبہ سے مروی ہے اور انور اور ترمذی نے اس سے ابن القاضی کے ساتھ کی ہے "عَلَى لَوْ دِيَا" (یہاں تک کہ وہ اسے لے کر دے)۔ سرہ ابن جبہ سے حضرت حسن کے تابع کے بارے میں اختلاف ہے (الفاصلہ الحمد رحمہ ۲۹۰ تا ۳۰۰ مع کردہ لاجی مصر)۔

(۳) اہلبیہ ۲/۲۵۶، شرح المروغی ۲/۲۰۱۔

اور کبھی لفظ ترک کا طاق اپنے حق کو ساتوں بغیر اس کے استعمال سے باز نہ جانے پر ہوتا ہے، مثلاً بیوی کا اپنی باری کا حق ترک کر دینا اور دوسری بیوی کو یہ حق دے دینا، کیونکہ ایسی صورت میں اس کو رجوع کرنے اور تادمہ دینا حصہ شوم سے طلب کرنے کا حق باقی رہتا ہے۔

لفظ ترک کا ثامنہ استعمال دعویٰ کے سلسلہ میں ہوتا ہے، چنانچہ مدعی کی سب سے مشہور تعریف یہ ہے: "مَنْ ادَّعَى تَرْكَ مَوْكٍ (یعنی مدعی وہ شخص ہے جو اگر اپنا دعویٰ ترک کر دے تو اس سے صرف نظر کر لیا جائے)، مدعی کو ترک دعویٰ کا اختیار اسی وقت تک ہوتا ہے جب تک کہ مدعا علیہ نے اس کے دعویٰ کا جواب نہ دیا ہو، اگر مدعا علیہ کی طرف سے جو ب دعویٰ ہو چکا ہے تو مدعی کو ترک کا اختیار نہ ہوگا، کیونکہ کبھی کبھی ترک دعویٰ کا مقصد مدعا علیہ کو صحت دینا ہوتا ہے، لہذا مدعا علیہ کی طرف سے جو ب دعویٰ کا مرحلہ گزرے کے بعد مدعی کے اپنے دعویٰ پر برتر رہنا ضروری ہوتا تاکہ دونوں کے درمیان رت کا فیصلہ ہو جائے، بعض فقہاء نے ایسی صورت میں مدعا علیہ کو اس معنی میں مدعا قرار دیا ہے کہ مدعا علیہ یہ دعویٰ کر رہا ہے کہ مدعی اس معاہدہ میں اس سے ماحق تعرض کرتا ہے، لہذا مدعا علیہ کی طرف سے تعرض کو روکنے کا مطالبہ ہوتا ہے (۱)۔

برہ کا شرعی حکم:

۱۲۔ اہل فی الجملہ مشرور ہے، اس کے پانچ معروف شرعی احکام تینہ: ۱۔ اہل صورت میں واجب ہوتا ہے جب کہ اس سے پہلے انسان نے حق وصول کر چکا ہو، کیونکہ ایسی صورت میں اہل دراصل مستحق برکت کے سے برکت کا اختلاف ہے، لہذا یہ اہل اس عدل

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۱۹ طبع اول یوٹوق۔

کے حق کا ضیاع ہے، جیسا کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے سب اپنا پورا مال صدقہ بنا چاہا تو رسول اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا: ”بک ان قدر ودر شک اعیاء حیر من ان ملوهم عاله یتکفون الماس“ (۱) (تم اپنے دینا کو مالدار چھوڑ کر مرید یہ اس سے بہتر ہے کہ تم نہیں محتاج چھوڑ کر مرید کہ وہ لوگوں کے سامنے ماتھو چھید میں)، البتہ ایک تہائی مال کی وصیت کرنے کی آپ ﷺ نے جارت دی۔

۱۳- ستر وقات میں امراء کا حکم انتخاب کا ہوتا ہے، اسی لئے خطیب ثرینی لکھتے ہیں کہ ”امراء مطلوب ہے، اس لئے اس کے بارے میں وسعت رکھی گئی، یہ خداف ضراب کے“ (۲) یہ اس لئے کہ امراء ایک قسم کا حساب ہے کیونکہ ستر وقات امراء کی وجہ سے ایسے تنگ دست شخص سے حق ساقط یا جاتا ہے جس کے کندھے پر، یں کا وہ جو ہو، اور اگر کسی ایسے شخص کو یہ کیا جا رہا ہے جس کے لئے حق کی، اٹلی مشور نہیں تھی تو بھی اس اقدام سے قرض خود اور متروک قرض کے درمیان الفت و محبت میں اضافہ ہوتا ہے، اس لئے یہ امراء بھی حسن سلوک اور نیکی سے خالی نہیں، امراء اس آہستہ کے دائرہ میں آتا ہے: ”وای

(۱) حدیث: ”ایک ان ملو....“ اس حدیث کا کراہیہ جس کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے (ملو کو والمرجان من ۹۹ صحیح کذبہ وازادت الاوثان کویت)۔

(۲) مفتی امجد ۲۴/۲۰۳، خطیب ثرینی نے مٹا دیا ہے کہ امراء میں وسعت ہی کی وجہ سے اس کی صحت کے لئے نیت اور قریہ کی ضرورت نہیں ہوتی، قاضی رکیا نے اس جانب مٹا دیا ہے کہ امراء عقد نہیں ہے اس لئے اس میں وسعت رکھی گئی ہے (یہ خلاف فروع و فروع کے جو کہ حلوئے پر مبنی ہے) اسی لئے امراء میں کوئی ذمہ داری نہیں ہوگی اور نہ اس میں اختیار ہوتا ہے جس شخص کو امراء کا وکیل بنایا گیا ہے مگر اسے ذین کی مقدار نہیں معلوم ہے تو بھی کوئی حرج نہیں، امراء میں عہد کی کتابت بھی مستحکم ہوتے ہیں اور ان کی تشریح کی جاتی ہے، کچھ ان تمام باتوں میں امراء سے مختلف ہے (شرح المروض ۲/۱۳، تصنیف ۱۹۰/۲)۔

کان ذو عسرة فمظرة الى ميسرة وان تصدقوا حيروا لكم ان نكم بعلسون“ (۱) اور اگر تنگ دست ہے، تو اس کے سے آسودہ حالی تک مصلحت ہے، اور اگر معاف کر دے تو تمہارے حق میں (اور) بہتر ہے اگر تم علم رکھتے ہو، اس سلسلہ میں بہت سی حدیثیں آتی ہیں، ان میں سے ایک حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی حدیث ہے جب امراء نے اپنے باپ کا قرض ”یا نیرا حضرت معاویہ بن جابر“ اور حضرت عتب بن مالک کا واقعہ جہد و دناؤں تک دست ہو گئے تھے، اس لئے رسول اکرم ﷺ نے قرض خود ہوں کو پورا قرض یا قرض کے کچھ حصے اس سے ساقط کر دینے کی ترغیب دی (۲)۔

بعض ثانیہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ تنگ دست کو بری تر، یا قرض دینے سے افضل ہے، اور خوشحالی میں قرض دینا امراء سے افضل ہے (۳)۔

اوپر جن صورتوں کا تذکرہ ہوا ان کے علاوہ صورتوں میں امراء کا اصل حکم راحت کا ہے جیسا کہ اس بیضا معادہات و تصرفات میں (۱) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۲) اس کی روایت بخاری بشرح امجدی ۱۶۰/۱۳ اور مسلم ۳۰/۵ کے کی ہے حدیث کعب بن مالکؓ ”ان النبی ﷺ جعرو علی معادہ و بھہ فی دین کان علیہ“ (رسول اکرم ﷺ نے حضرت معاذ کو اپنے مال میں تصرف کرنے سے روک دیا، اور ان کا مال اس دین کے سلسلہ میں فروخت کر دیا جو ان پر لازم تھا) کی روایت دارقطنی، تہذیب اور حاکم نے کی ہے، حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (میل الاوطار، ۵/۲۲۳ طبع مصریہ ۱۹۵۷ء)۔ حدیث جابرؓ قال جابر، ”فصل ابی و عہد دین فقال النبی ﷺ هو ماء ان یقبلوا فمرو حانطی و یحسدو ابی“ (حضرت جابر نے کہا میرے والد کل کر دئے گئے اور ان کے ذمہ دین تھا، رسول اللہ ﷺ نے قرض خود ہوں سے کہا کہ میرے باغ کی پیداوار توں کر لیں اور میرے والد کو میری ذمہ دہ کر دیں) بخاری (۱۳/۶۰ طبع المیزان) نے کی ہے نیز دیکھئے میل الاوطار ۵/۲۸۸۔

(۳) اقلیو بی علی شرح لمہاجر المصلی ۲/۲۶۱، ۳/۱۱۱، تحفہ المحقق و حاشیہ مشرعی ۲/۳۹۳۔



میں استعمال نہ ہو تو دوسری طرف سے تسلیم ہے، اور جس کو بری کیا گیا ہے اس کے لحاظ سے اسقاط ہے، کیونکہ ہر تسلیم اس اعتبار سے ہوتا ہے کہ ذریعہ مال ہے، اور اس کا مال ہونا اس شخص کے حق میں ہوتا ہے جو صاحب دین ہے کیونکہ مالیت کے حکام اسی کے حق میں غلام ہوتے ہیں، لہذا اس سے یہ نتیجہ نکلے گا کہ صرف پسند یعنی (بری کرنے والے) کا دین سے واقف ہونا ضروری ہوگا۔ دوسرے (مدعیوں) کی واقعیت شرط نہ ہونے پر۔

امراء میں اسقاط یا تسلیم کا غالب ہونا یا دونوں کا مساوی ہونا:

۱۶- فقہاء کے کلام سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ہر ایک کے اندر اسقاط اور تسلیم دونوں معنی پائے جاتے ہیں، اور ہر ایک بعض صورتوں میں اسقاط کا پہلو غالب ہوتا ہے اور بعض میں تسلیم کا پہلو، بعض صورتیں ایسی ہوتی ہیں جہاں ہر ایک کے موضوعات کے اعتبار سے اسقاط و تسلیم میں سے ایک کوئی پہلو متعین ہو جاتا ہے، مثلاً کسی کا کوئی سامان جو دوسرے کے پاس ہو اس سے بری کرنا، یہاں پر ہر ایک تسلیم کے لئے ہے کیونکہ اعیان (سامان و شے) اسقاط (ساقط کرنے) کو قبول نہیں کرتیں، مگر جو دیون و عہدوں کے ذمہ ثابت ہوں ان میں دونوں معنی پائے جائیں گے، اسی وجہ سے ہم نے کہا ہے کہ دین سے بری کرنے میں تسلیم اور اسقاط دونوں کا مفہوم پایا جاتا ہے، جس امر میں تسلیم کا معنی غالب ہو اس کی مثال ابن قیم نے اس طرح دی ہے کہ جس امر کو شرط پر معلق کرنا صحیح نہ ہو اور رد کرنے سے رد ہو جائے اس میں تسلیم کا معنی غالب ہوتا ہے (۱)۔

(۱) شرح لروض مع حاشی اربعی ۳۳۹ھ

(۲) تجویب الشاہد انظار ابن قیم رحمہ ۳۸۳ھ

بر ۱۶- اسقاط کے سے ہے یا تسلیم کے لئے:

۱۵- ہر ایک کے بارے میں فقہاء کا ایک اختلاف یہ ہے کہ ہر ایک ساقط کرنے کے سے ہے یا مالک بنانے کے لئے، اس سلسلہ میں ایک ہی فقہی مذہب کے اقوال، احکام کی توجیہ و بیان میں مانع معارض ہیں، اس کے باوجود اس بارے میں فقہی مذہب کی ایک غالب رائے ہے اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

پہلا رجحان: جمہور حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ ہر ایک اپنا حق ساقط کرنے کے سے ہے، ثانیہ: مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، حناہ کے نزدیک بھی یہی قول راجح ہے سنی مکتبے میں کہ اگر ہر ایک تسلیم (مالک بنانا) ہوتا تو عیوب سے بھی امر مباح ہوتا۔

دوسرا رجحان: بعض فقہاء ثانیہ سے نقل کیا ہے کہ ابن حزم وجہ تسلیم ہے، ابن مفلح حبلی نے بھی بعض مسائل میں یہی بات نقل کی ہے، قاضی زکریا کہتے ہیں: کہ اگرچہ تسلیم ہے لیکن اس کا مقصد ہناحق ساقط کرنا ہے (۱)۔

تیسرا رجحان: ابن مفلح حبلی نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ فقہاء حناہ کی ایک جماعت تین کے ساتھ ہر ایک کو تسلیم قرار دیتی ہے، وہ لوگ کہتے ہیں کہ اگر ہم یہ بات تسلیم بھی کر لیں کہ ہر ایک اسقاط ہے تو کو یہ صورتحال یہ ہوتی کہ صاحب حق نے دوسرے شخص کو اس حق کا مالک بنالیا پھر وہ حق ساقط ہو گیا (۲)۔

اس سلسلہ میں ایک درشتی بھی ہے، جسے فقہاء ثانیہ میں سے ہیں سمعی سے اختیار کیا ہے، وہ یہ ہے کہ ہر ایک اگر طلاق کے مقابلہ

(۱) تجویب الشاہد انظار ابن قیم رحمہ ۳۸۳ھ شرح لروض ۳۸۳ھ ۳۳۸ھ، تصنیف ۳۲۶-۳۲۷ھ، الشاہد انظار للشیخ علی رحمہ ۱۸۹ھ طبع عیسیٰ المصلی،

الدوسقی ۳۳۱ھ ۳۳۲ھ، الفروع لابن مفلح ۳۳۳ھ

(۲) الفروع لابن مفلح ۳۳۳ھ

اور تملیک ہونے کے اعتبار سے بھی یہ امر صحیح ہوگا، کیونکہ رثہ سورث کی موت کا علم ہونے سے پہلے رثہ سورث کی کوئی چیز کی مانتھنر وخت نہ رہتا ہے اور بعد میں یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ جس وقت اس نے دو تین فر وخت کی تھی اس کا سورث مر چکا تھا تو رثہ کی طرف سے یہ صحیح مانتی جائے گی جیسا کہ فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے۔ تاہم بحث مسئلہ میں امر بعد رحمہ ولی صحیح ہونا چاہئے۔

امراء کے تملیک یا اسقاط ہونے کے اعتبار سے اس کے حکم کا اختلاف:

۱۷۔ کبھی امراء کے اسقاط یا تملیک ہونے کے اعتبار سے اس کا حکم بدل جاتا ہے، اس کی ایک مثال یہ ہے جس کی صراحت فقہاء حنفیہ نے کی ہے کہ اگر قرض خوہ نے مقررہ کو اس بات کا وکیل بنا لیا کہ وہ قرض خوہ کی طرف سے اپنے آپ کو دین سے بری کر لے تو اگر اس پیمانہ کا لحاظ یا جائے کہ امراء اسقاط ہے تو یہ وکیل بنانا صحیح ہوگا، ورنہ اس پہلو کا لحاظ کیا جائے کہ امراء تملیک ہے تو یہ وکیل بنانا صحیح نہیں ہوگا، جیسے کہ اگر کوئی شخص دوسرے کو اس بات کا وکیل بنائے کہ میرے غلام سامان اپنے ہاتھ فر وخت کر دو تو یہ وکیل صحیح نہیں ہوتی (۱)۔

امراء کے رکن

تمہید:

۱۸۔ رکن کے وسیع تر استعمال، اطلاقی کے اعتبار سے امراء کے چار ارکان ہیں، رکن کے وسیع تر استعمال سے مراد یہ ہے کہ تمام وقیریں جن سے کوئی بھی وجود میں آتی ہے ان سب کو اس چیز کا رکن قرار دیا جائے، خوہ وہ اس کی حقیقت کا جز ہو یا اس سے خارج ہو، مثلاً اس چیز

(۱) تجویب شاہ مظاہر بن نجم ص ۸۴

(۲) تجویب شاہ مظاہر بن نجم ص ۸۴

بعض حنفی فقہاء نے اس امر کی مثال (جس میں اسقاط کا معنی غالب ہے) یہ دی ہے کہ کسی نے قسم کھائی کہ وہ فلاں شخص کو سبہ نہیں کرے گا پھر اس نے اس شخص کو بری کر دیا تو وہ جائز نہیں ہوگا، کیونکہ سبہ کی ممانعت مالک بنکے ہے اور بری کرنا اسقاط ہے، ان حنفی فقہاء نے یہ بات بھی سمجھی ہے کہ کسی مستحق زکاۃ کو دین سے بری کرنے سے رباۃ نہیں ہوتی، کیونکہ یہاں پر مالک بنکے نہیں پایا جا رہا ہے۔

قاضی زکریا نے امام نووی کی کتاب روضۃ الطالبین میں ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ رائج بات یہ ہے کہ امراء کا تملیک یا اسقاط ہونا ان مسائل میں سے ہے جن میں مطلقاً ترجیح نہیں دی جاسکتی بلکہ مسائل کے اعتبار سے دلیل کی قوت، وضعف کے پیش نظر ترجیح مختلف ہوتی، کیونکہ امراء اس اعتبار سے تملیک ہوتا ہے کہ دین مل ہو، دین کا مال ہو صرف صاحب دین کے حق میں ہوتا ہے، کیونکہ مالیت کے احکام اسی کے حق میں ظاہر ہوتے ہیں۔

فقہاء مالکیہ کے نزدیک امراء میں تملیک کا پیمانہ غالب ہونا اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ امراء میں قبول کی شرط کو رائج قرار دیتے ہیں، جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی (۱)۔

کچھ مسائل یہ بھی ہیں جن میں اسقاط اور تملیک کو یکساں حیثیت حاصل ہے، انہیں مسائل میں سے ایک وہ ہے جس کی صراحت فقہاء حنفیہ نے یوں کی ہے کہ اگر رثہ سورث نے اپنے سورث کے مدیون کو دین سے بری کیا اور بری کرتے وقت اس کو یہ علم نہیں ہے کہ اس کے سورث کا انتقال ہو چکا ہے، امراء کے بعد یہ بات معلوم ہوتی کہ رثہ سورث نے جس وقت امراء کیا تھا اس وقت اس کا سورث مر چکا تھا تو امراء کے اسقاط ہونے کے اعتبار سے یہ امر صحیح ہوگا،

(۱) الفروع لابن مفلح ص ۱۹۳، شرح الموضوع حواشی المجلد ۲ ص ۳۳۸-۳۳۹

التمیذ ص ۲۷۲، الدرر ص ۹۹، ص ۱۰۳





محرم ۱۱۷۰ھ موقت کا نام دیا ہے (۱)۔

جس طرح ہر اقوال کے ذریعہ ہوتا ہے اسی طرح ایسی تحریر سے جسے ملاہتوں و عنونوں کے ذریعہ واضح کر دیا گیا ہو، ہر ایسے اشارہ کے ذریعہ جس سے لفظ کا مفہوم سمجھا جائے اس شرطوں کے ساتھ جن کی تفصیل ۱ کے مقدمہ پر مبنی ہے۔

۲۱- لفظ اہل کے ذریعہ مقدمہ کا ایجاب و جواز میں آنے پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے، اس کے علاوہ فقہاء نے متعدد الفاظ ذکر کئے ہیں جن سے لفظ کا مفہوم ہو جاتا ہے اس میں سے کسی فقہ نے یہ تصریح نہیں کی ہے کہ لفظ کا حق صرف اس الفاظ کے ذریعہ ہی ہوگا جن کی طرف انہوں نے اشارہ کیا ہے، اس سلسلہ میں فقہاء نے جن الفاظ کا تذکرہ کیا ہے وہ یہ ہیں: اہل، قاطع، تسلیم، احوال، تحلیل، وضع، عفو، خط، ترک، تصدق، عیب، عیبہ، پہنچتی کہتے ہیں کہ لفظ اہل، عیبہ، صدق، و عیبہ کے الفاظ سے صحیح ہو جاتا ہے، کیونکہ ان الفاظ کا استعمال جب یہ موقع پر یا ہو جہاں کوئی متعین چیز موجود نہیں ہے، جس کو ان الفاظ کا مصداق قرار دیا جائے تو یہ الفاظ لامحالہ لفظ (برہن کرنا) کے معنی پر محمول ہوں گے، اس کے بعد پہنچتی کے جارحی کا یقین غل یا ہے کہ کسی شخص سے مراد کوہنا، یا یقینی معنی میں بہد کی تو یہ بہد صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ یہاں نہ تو لفظ کا مفہوم پایا جا رہا ہے اور نہ ہی بہد کی شرط پوری ہو رہی ہے (۲) لفظ عفو اور لفظ تصدق کے ذریعہ لفظ اہل کی صحت کا بطور مثال، اگر اہل والوں نے مہر سے

اہل کے بارے میں قرآن کی آیت: "إِلَّا أَنْ يَعْصُونَ أَوْ يَعْصُوا" (بقرہ ۲۳۷) (بجز اس صورت کے کہ (یا تو) وہ عورتیں خود معاف کر دیں یا وہ (بنا حق) معاف کرے جس کے ہاتھ میں نکاح کی گروہ ہے) اور حدیث سے لفظ اہل کے سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "وَبَيِّنَ مَسْلَمَةً إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصْلَحُوا" (نساء ۹۲) (اور حقوں پہا بھی جو اس کے عزیزوں کے حوالہ کیا جائے گا سوا اس کے کہ وہ لوگ (خود ہی) اسے معاف کر دیں) اور تک دست کے لفظ اہل کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے قول: "وَأَنْ تَصْلَحُوا حِينَ لَكُمْ" (بقرہ ۲۸۰) (اور اگر معاف کر دو تو تمہارے حق میں (اور) بہتر ہے) سے استدلال کیا ہے۔ اسی طرح لفظ تصدق کے ذریعہ لفظ اہل کی صحت پر رسول اللہ ﷺ کے ایک ارشاد سے بھی استدلال کیا گیا ہے، وہ یہ ہے کہ ایک شخص نے بوٹ کے پھل خریدے تھے اتفاق سے کسی حدیث کی وجہ سے اس شخص نے پھل ہو گئے، تو رسول اللہ ﷺ نے خریدے ہوئے کو قیمت سے بری کر کے ترغیب دیتے ہوئے فرمایا: "تصدقوا عیبہ" (یعنی سے عیب سے بری کر دو)۔ لہذا یہی لفظ اہل سے جملہ سے ہوتا ہے جو مجموعی طور پر لفظ اہل کے مفہوم پر دلالت کرے، مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ میرا لفظ اہل کے پاس کوئی حق نہیں ہے، یا یہ کہے کہ میرا لفظ اہل کے پاس کوئی حق باقی نہیں رہا، یا یہ کہتا ہو کہ میرا لفظ اہل پر کوئی دعویٰ نہیں ہے یا یہ کہے کہ لفظ اہل جو میرا دعویٰ تھا اس سے میں قارٹ ہو گیا، یا میں نے اسے ترک کر دیا (۳)۔

- (۱) حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے مہر میں ایک شخص نے پھل خریدے تھے، ان پھلوں کو نصف نہ ہوئی تھی اور اس شخص پر بہت ذہین ہو گیا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "تصدقوا عیبہ" (دین اس پر صدقہ کرو یعنی اس کا دین صاف کر دو)، نام مسمیٰ اس حدیث کی روایت کی ہے (صحیح مسلم ۳۰۵۷ طبع محمد علی بیچ و اولاد)۔
- (۲) لکھنؤ دارالافتاء دفتہ ۱۵۶۱۔
- (۳) لکھنؤ دارالافتاء دفتہ ۱۵۶۱۔

(۱) فتح القدیر ۳۰۸/۱ طبع بلاق۔

- (۲) الشرونی علی تحدید لفظ نکاح ۱۹۲/۵، نہایت لفظ نکاح ۳۷۳، اقلیو بی ۳۸۱/۱۱۳، فتح الباقی ۲۲۳، شرح منی ۵۲۱/۲ طبع دار الفکر، الفروع ۱۹۲/۳، الدرر النوری علی الشرح المکبیر ۹۹/۳، حاشیہ ابن ماجہ ۲۵۶/۳، فتح القدیر ۳۱۰/۱ طبع دار البیضاء، التراث المکتب ۳۳۳/۲ طبع المنقہ، الشرح المکبیر علی المتع ۳/۵ طبع المنقہ۔

۲۲۔ بعض فقہاء مالکیہ و حنفیہ نے مذہب حنفی اور مذہب مالکی کی بعض کتابوں میں مذکور اس بات پر جو نقد کیا ہے کہ امانت اور ین وغیرہ سے بری کرنے کے لئے کچھ مخصوص صیغے ہیں، انہیں کے ذریعہ امراء حاصل ہوگا، اور دوسرے بعض الفاظ ہیں جن سے ہی عام امراء حاصل ہوگا، اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کن الفاظ سے امراء حاصل ہوگا؟ امراء کے کون سے الفاظ عام ہیں اور کون سے الفاظ کسی ایک موضوع کے ساتھ خاص ہیں؟ ان سب کا فیصلہ عرف سے ہوگا، امراء کے وہ الفاظ جن میں ایک سے زائد معانی کا امکان ہے ان کے ذریعہ امراء کی تعیین قرآن سے ہوگی، مثلاً "تَوَلَّیْتُ مِنْ فُلَانٍ" کا جملہ دو معانی کا احتمال رکھتا ہے؛ موالات کی غیبت اور یہ "تَوَلَّیْتُ" سے برأت۔ اب اگر عرف میں یہ جملہ حقوق سے برأت کے لئے استعمال کیا جاتا ہو، یا قرآن اس بات پر دلالت کریں کہ یہ جملہ یا اس طرح کا کوئی اور جملہ امراء کو وجود میں لانے کے لئے بولا گیا ہے تو اس کے ذریعہ امراء ہو جائے گا، مثلاً لفظ "تَنَازَلُ" اور لفظ "تَحْلِلُ عَنِ الْحَقِّ" (حق سے دست برداری) کا استعمال عرف میں امراء کے لئے ہوتا ہے، غلام یہ ہے کہ اس سلسلہ میں اصل وارود عرف کے اپنے (۱)۔

قبول:

۲۳۔ فقہاء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ امراء قبول پر متوقف ہے یا نہیں، اس سلسلہ میں روایات ہیں:

اول: پہلا مسلک یہ ہے کہ امراء کی صحت کے لئے اس بات کی ضرورت نہیں ہے کہ جس کو بری یا جارہا ہے وہ امراء کو قبول بھی کرے، جمہور فقہاء کا یہی مذہب ہے (محقق اور شافعیہ اپنے قول اس میں

(۱) الدرر النوری ص ۳۱۱ طبع عیسیٰ الخلیسی، (اعلام الاعلام لابن ماجہ ص ۲۷۷، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۷، تجویب الاشیاء والنظار لابن کیم ص ۳۵۳۔

میں اور حنابلہ اور مالکیہ میں سے شہب کا بھی ایک شاذ قول یہی ہے کہ اس تمام فقہاء کی رائے میں امراء کی صحت کے لئے بری کے جانے والے شخص کی طرف سے امراء کو قبول کے جانے کی حاجت نہیں ہے، نیز کہ امراء اپنا حق ساتھ کرنے کا نام ہے، اور جو چیز یہ بھی امراء کی قبیل سے ہیں وہ قبول کی محتاج نہیں ہیں جیسے طلاق، حق (آزاد نما) حق شعبہ اور حق تناس کو ساتھ لے کر فقہاء شافعیہ میں سے خطیب ثربانی نے یہاں تک لکھ دیا ہے کہ یہی مذہب ہے، غرض وہ یہ بتا رہا ہے کہ امراء الفاظ سے یا اس سے تسلیم کر رہے ہیں۔

دوم: دوسرا یہ ہے کہ امراء قبول کی محتاج ہے، مذہب مالکی کا رائج قول یہی ہے، فقہاء شافعیہ کا بھی یہی قول یہی ہے، اس قول کی بنیاد یہ ہے کہ امراء اصل نقل ملیت ہے، مدیون کے ذمہ صاحب دین کا جو دین ہے، امراء کے ذریعہ صاحب دین اس کی ملیت مدیون کی طرف منتقل رہتا ہے، مدیون کو اس کا مالک بنانا ہے، لہذا امراء امراء کے قبیل سے ہوگا، مدیون کے لئے موبوبہ (خس کو سہ یا سہا ہے) کی طرف سے قبولیت ضروری ہوتی ہے (۲)۔ قرآنی لکھتے ہیں:

(۱) العناجی شرح اہدایہ و تنکبہ فتح القدیر ص ۳۳، تنکبہ حامیہ ابن ماجہ ص ۵۰۱، طبع الخلیسی، تجویب الاشیاء والنظار لابن کیم ص ۳۸۲، الجملہ الصمدیہ: دفعہ ۱۵۶، حاشیہ لکھنا ص ۲۷۷، شرح المروص ص ۲۱۵-۲۸۱، القیو بی ص ۳۰۷، ص ۳۱۲، الاشیاء والنظار للسیوطی ص ۸۹، طبع عیسیٰ الخلیسی، الفروع ص ۹۲، شرح منہج الامارات ص ۲۷۷، طبع در الفکر۔

(۲) الدرر النوری علی المشرع الکبیر ص ۹۹، المشرع الصغیر و بیہ ہما تک ص ۱۳۲، طبع دار المطبوعات، المرقاوی علی غلیل ص ۳۶، الخرقی ص ۲۰۳، ص ۳۰۳، المشرع الصغیر ص ۳۷۷، میں لکھی عبارت ہے جو خود اس کے سابقہ مقامات اور فقہ مالکی کی مشہور کتابوں کے برخلاف یہاں ظاہر گئی ہے کہ امراء کی صحت بری کے جانے والے کی طرف سے قبولیت پر متوقف نہیں، بلکہ امراء کا حجاج قبول نہ ہوا صلح کے باب کے ساتھ خاص ہو، جس کے دلیل میں اللہ حق ہے۔ المشرع الکبیر کے مذکورہ بالا مقامات پر وہ عبارت درج ہے۔

عمل میں بری کرنے والے کی طرف سے بری کئے گئے شخص پر جو حساب ہوتا ہے وہ احسان بنا، نکات مدیون پر گراں گذرتا ہے، غیرت، حمیت، لے لوگ اس طرح کے احسان کو اپنے لئے نقصان، تصور کرتے ہیں، خاص کر جبکہ یہ احسان اپنے سے پست لوگوں سے ہو، اس لئے شریعت نے مدیون کو اختیار دیا ہے کہ وہ صاحب دین کی طرف سے ہر اہ قبول کرے یا مسترد کر دے، تاکہ اسے یہ اپنے شخص کی طرف سے احسان کا ضرر لاحق نہ ہو، جس کا احسان اپنے سر لہنا منظور نہ ہو یا بل ضرورت کے احسان سے بچ سکے (۱)۔ بعض فقہاء شافعیہ ہر اہ کے محتاج قبول ہونے یا نہ ہونے کو ہر اہ کے مفہوم کے بارے میں پائے جانے، لے اختلاف (یعنی یہ کہ ہر اہ اسقاط ہے یا تمسک) سے مراد نہیں کرتے جیسا کہ یہ بات گذر چکی ہے۔

۲۴- فقہاء مالکیہ کوئی فرق نہیں کرتے کہ صاحب دین کو یہی کہا اور ہر اہ کے لفظ کے ذریعہ ہو تو محتاج قبول نہ ہو، اور اگر مدیون کو، ین مہ کرنے کے عنوان سے ہو تو ہر اہ کی صحت کے لئے مدیون کی طرف سے قبولیت کی ضرورت ہو، ہاں بعض فقہاء حنفیہ نے یہ فرق تسلیم کیا ہے کہ اگر ایک اگر بری کرنا لفظ ہر اہ کے ذریعہ ہو گا تو اس کی صحت قبولیت کی محتاج نہیں، مگر لفظ مہ کے ذریعہ ہو تو محتاج قبول ہو گا کیونکہ مہ کے لفظ میں تمسک کا معنی پایا جاتا ہے، فقہاء مالکیہ کی عمومی رائے یہ ہے کہ مدیون کو، ین مہ کرے میں قبولیت کی ضرورت زیادہ سخت ہے، کیونکہ مہ کا لفظ صرف یہ تملیک پر دلالت کرتا ہے، اس کے برعکس فقہاء شافعیہ، فقہاء مالکیہ اور جمہور فقہاء حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ مدیون کو، ین سے بری کرنا خود لفظ ہر اہ کے ذریعہ ہو یا مہ دین کے عنوان سے ہو، دونوں کا حکم یکساں ہے، کیونکہ الفاظ اور تعبیر میں فرق کے باوجود، دونوں کا مقصد بالکل ایک ہے۔

۱۲۱- ہر اہ جو اس کے کہ فقہاء کے نزدیک یہ مسلم و طے شدہ امر ہے کہ مجلس جب تک برقرار ہے جب تک آدمی کو قبول کرنے کا حق حاصل رہتا ہے، مگر فقہاء شافعیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ اگر صاحب دین مدیون کو اس بات کا، کیل بنا لے کہ وہ پے پے کو دیں سے بری کر لے، تو ہر اہ کی صحت کے لئے ضروری ہو گا کہ صاحب دین کی طرف سے توکیل ہوتی ہو مدیون فور قبولیت کا لفظ بول دے، کہ فقہاء مالکیہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ قبول ہر اہ کا ايجاب ہر اہ سے مؤخر ہونا جائز ہے، اگر صاحب دین کی طرف سے ہر اہ کے الفاظ بولے جانے کے بعد مدیون نے ہر ایک قبولیت ہر اہ کے الفاظ نہیں بولے بلکہ خاموش رہا تو بھی اس مجلس کے مد سے قبول ہر اہ کا حق ہے، قرآنی نکتے ہیں کہ یہی غایم مذہب ہے (۲)۔

۲۵- فقہاء حنفیہ نے قبول پر موقوف نہ ہونے سے اس عقو کو مستثنیٰ کیا ہے جن کی صحت کے لئے عین میں سے، دونوں پر یہ ایک پر مجلس عقد میں قبضہ ضروری ہوتا ہے، مثلاً بیع صرف، بیع علم (یعنی علم میں اس اہمال سے بری کرنا)، اہد س عقد، میں ہر اہ کی صحت قبول پر موقوف ہوئی، کیونکہ بیع صرف میں کسی یکہ فریق نے ہر اہ کو عوض سے بری کر دیا تو عین پر مجلس عقد میں قبضہ کرنا بیع صرف کی صحت کے لئے بنیادی شرط ہے، عقد ہو جائے، بیع صرف بیع علم میں اگر بیچنے والے نے شرط رکھ رکھ شدہ قیمت سے بری کر دیا تو بیع علم کی صحت کے لئے اس اہمال (قیمت) پر مجلس بیع میں قبضہ کرنے کی شرط فوت ہو جائے گی، اور قبضہ کے فوت ہونے سے بیع صرف ہر

(۱) الدرر المنثور، ۹۹، ۳، ۲، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶

قول میں اور ثانیہ اپنے (موتوں میں) کے نزدیک اور کرنے سے راہ ہو جاتا ہے، اور اس بارے میں حنفیہ جنہوں نے اس میں معنی تسلیم کی رعایت رکھی ہے اس میں حضرات کے ساتھ ہیں، باوجودیکہ ان کے نزدیک یہ قبولیت کا محتاج نہیں اس سے کہ وہ حق کا ساتھ دینا ہے پھر فقہاء حنفیہ میں اس بات میں اختلاف ہے کہ بری سے جانے والے شخص کی طرف سے یہ وکلاء دیکھیں یا نہ دیکھیں، یہ شخص اس سے محض اس میں، نیز محض اس کے بعد بھی اس کو راہ کرنے کا اختیار ہے صاحب بحر اوراق اور الاشبہ و نظائر کے شارح علامہ حموی کی رائے یہ ہے کہ راہ نامہ مطلقاً صحیح ہوگا چاہے محض اس میں ہو یا اس کے بعد۔

۱۔ اور اگر وہ کسی معتبر ہوگا جو بری سے جانے والے شخص کی طرف سے ہو یا اس کی موت کے بعد اس کے وارث کی طرف سے ہو، امام محمد بن الحسن کے نزدیک بری سے جانے والے شخص ہی کو راہ نامہ کا اختیار ہے، اس کی وفات کے بعد اس کے وارث کو یہ اختیار حاصل نہیں (۱)۔

فقہاء حنفیہ نے اس مسئلہ میں چند مسائل کا استنباط کیا ہے جن میں اس بارے میں سے روایتیں ہوگا، وہ مسائل درج ذیل ہیں:

۲۰۱۔ حوالہ میں اس بارے میں کہ (ارجح قول کے مطابق)۔

اس لئے کہ یہ دونوں صورتیں خالصتاً قطعی ہیں، اس سے کہ قبیل کے حق میں اس بارے میں محض ایک قطعی ہے اس میں کسی مال کی تمسک

(۱) الحلیہ شرح الہدیہ مع تكملة فتح القدیر ۷/ ۳۳، حاشیہ ابن حامد ۱۰/ ۳۶۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳/ ۳۸۳، تكملة ابن حامد ۱۰/ ۳۶۳، کشف الاستیعاب ۲/ ۸۷، طبع المشرق، المروغ ۳/ ۱۹۲، المہذب ۲/ ۵۳، شرح المروغ ۲/ ۲۳۰، مطالب ولی النہی ۳/ ۳۹۲، شادہ و انظار مسیحی ۱۸۹، طبع عیسیٰ الخلی، الحلیہ الہدیہ دفعہ ۱۵۸۶، مذکورہ لادفعہ میں یقین لگی ہوئی ہے کہ یہ ایک روایت نہیں بلکہ اس میں سے اس قدر پر لکھنے کے بعض تا دیکھیں سے بحث کی ہے کہ یہ قدر ازلی ہے یا افعال۔

بیع مسمیٰ باطل ہو جائے گی، ورنہ کو توڑنے کا حق عقدین میں سے تھا کسی ایک کو نہیں ہے بلکہ دوسرے کی قبولیت پر موقوف ہے، پس اگر وہم فریق نے سے قبول کر لیا تو یہی ہو جائے گا، اور اگر قبول نہیں کیا تو یہی نہیں ہوگا بیع صرف اور بیع مسلم کے ساتھ دوسرے، یون میں یہ بات نہیں ہے اس سے بری سے جانے والے میں یہ ثابت شدہ عقد کو قطع کرنے کی بات نہیں پائی جاتی بلکہ مال پر اس ایک اعتبار سے تمسک و دوسرے اعتبار سے۔ نقطہ ہے کہ مسمیٰ یا مکت شدہ حق کی قیمت سے بری کر دینا تو یہ بغیر قبول کے جائز ہے، چونکہ اس میں صحت بیع کی کسی شرط کو ساتھ کرنا لازم نہیں آتا ہے (۲)۔

۲۔ وکلاء دیکھنا:

۲۰۶۔ اس مسئلہ میں فقہاء حنفیہ کے اختلاف کی بنیاد اس بارے میں اختلاف پر ہے کہ اس بارے میں یا تمسک، اسی اختلاف پر یہ مسئلہ بھی مرتب ہوتا ہے کہ اس بارے میں صحت کے لئے قبولیت کا محتاج ہے یا نہیں؟ پس حناہدہ روایت تر قول کے مطابق ثانیہ، راہ نامہ اپنے قول مرجوح میں، جن میں شریعت اس کی قائل ہے کہ اس میں قبول کی حاجت نہیں ہے، یہ بھی حضرات اس طرف گئے ہیں کہ اس بارے میں سے روایتیں ہوگا، اس سے کہ وہ حق کا ساتھ دینا ہے، جیسے قساص، شفعہ، حد ف، خیار، رط، ق، نہ کہ کسی بھی کا مالک بنانا جیسے بہ۔

جن فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اس بارے میں صحت بری سے جانے والے شخص کی طرف سے قبولیت کی محتاج ہے (۱) و دیکھنا یہ ہیں اپنے راجح

(۲) الحلیہ الہدیہ دفعہ ۱۵۶۸۔ حموی نے حاشیہ الاشاد و انظار میں مذکورہ بالا دونوں حالتوں کو مسلوی قرار دیا ہے اس پر الحلیہ الہدیہ کے بعض شراح نے نقد کیا ہے (جیسے تاسی کی شرح ۵۸۹/ ۳، توبیہ الاشاد و انظار ۲/ ۳۸۳ نقل کردہ ازبائج ۲/ ۳۶۶ طبع دارالکتب العربیہ)۔

نہیں، اس لئے کہ قبیل پر صرف مطالبہ واجب ہے اور خالص اہل قاطرہ کا احتمال نہیں رکھتا، اس لئے کہ صاحب حق کی طرف سے بری کرتے ہی ساتھ کردہ حق ختم ہو جاتا ہے، بخلاف اس صورت کے کہ حق ساتھ نہ کیا جائے بلکہ مطالبہ مؤخر کر دیا جائے، اس صورت میں حق ختم نہیں ہوتا بلکہ ایک خاص مدت کے بعد لوٹ آتا ہے۔

۳۔ اگر صاحب حق کی طرف سے بری کرنے کا اقدام کرنے سے پہلے مدیون نے یہ مطالبہ کیا کہ مجھے بری کر دیجئے اس کے جواب میں صاحب حق نے مدیون کو بری کیا مین مدیون نے اس پر اذکار کر دیا تو یہ اہل قاطرہ نہیں ہوگا۔

۴۔ اگر بری کے ہوئے شخص نے پہلے اہل قاطرہ کو قبول یا پھر اس سے یہ قیادہ ورنہ نہیں ہوگا (۱)۔

بری کرنے والے شخص کے لئے شرطیں:

۲۷۔ دوسرے تصرفات کی طرح اہل قاطرہ کے لئے بھی یہ شرط ہے کہ اہل قاطرہ کا اقدام کرنے والے شخص میں معاملہ کرنے کی مکمل اہلیت موجود ہو، یعنی وہ عاقل اور بالغ ہو، لفظ اہلیت اور لفظ عقد کے تحت اس کی تفصیل آئے گی، تمام عقود میں عقد کرنے والے کے لئے جو اوصاف ضروری ہیں ان کے علاوہ اہل قاطرہ کا اقدام کرنے والے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ اس میں تحرر کی اہلیت پائی جائے، یعنی وہ کم عقل نہ ہو، بلکہ معاملات کی سمجھ رکھتا ہو، کم عقلی کی وجہ سے یا وہ اس کے مالی حقوق، حسب ہونے کی وجہ سے اس کے تصرفات پر پابندی نہ لگائی گئی ہو، اس مسئلہ میں کچھ اختلاف ہے اس کی تفصیلی بحث لفظ "تحرر" کے تحت آئے گی۔

اہل قاطرہ کی صحت کے لئے ولایت کی بھی شرط ہے، چونکہ اہل قاطرہ بری کرنے والے کی ولایت کی نہ کسی حق سے دست بردار ہونا ہے (اس حق کو ساتھ نہ کر کے یا دوسرے کو اس کا مالک بنا کر)، اسی سے یہ بات ضروری ہے کہ حق سے مستثنیٰ اہل قاطرہ کا یہ کام نہ، صاحب حق کی جانب سے ہو یا ایسے شخص کی جانب سے ہو جو صاحب حق کی جانب سے تصرف کا مجاز ہے، لہذا اہل قاطرہ اسی وقت صحیح ہوگا جبکہ بری کرنے والے شخص کو اس حق پر ولایت (اختیار) حاصل ہو جس سے وہ بری کر رہا ہے، اور یہ اس طرح کہ بری کرنے والا خود اس حق کا مالک ہو یا مالک حق کی طرف سے اسے بری کرنے کا مکمل اختیار ہو یا صاحب حق کی طرف سے بحیثیت قضوی اہل قاطرہ کا اقدام کرے اور اس کے بعد مالک اس اہل قاطرہ کو جائزہ دے، تیسری صورت یہ فقہاء کے نزدیک درست ہوئی جو قضوی کے تصرف کو صحیح قرار دیتے ہیں، اس کی تفصیل قضوی کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

جس حق سے بری کیا جا رہا ہے اس پر بری کرنے والے کی ولایت نفس الامر اور واقع کے اعتبار سے معتبر ہے، ظن کا اعتبار نہیں ہے (یعنی اگر وہ قطع بری کرنے والے شخص کو بری کرتے وقت اس حق پر ولایت حاصل ہے تو اس کی جانب سے بری یا چاہا معتبر ہوگا خواہ وہ یہ سمجھتا ہو کہ مجھے اس حق پر ولایت حاصل نہیں ہے)، لہذا اگر ایک شخص یہ سمجھتا ہے کہ میرا باپ ابھی زندہ ہے، اور باپ کو زندہ سمجھتے ہوئے اس نے اپنے باپ کے مال کے کسی حصہ سے کسی کو بری کیا لیکن بعد میں یہ بات ظاہر ہوئی کہ جس وقت وہ بری کر رہا تھا اس سے پہلے ہی اس کے باپ کا انتقال ہو چکا تھا تو یہ امر صحیح ہوگا، چونکہ جس مال سے وہ دوسرے کو بری کر رہا تھا، وہ حقیقت اہل قاطرہ کے وقت اسی کی ولایت میں تھا۔

بری کرنے والے کا اپنی رضامندی سے بری کرنا ایک بنیادی شرط

حاشیہ: من عادی بنی ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳

ہے، پس مکڑہ کا ہر اہل صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ ہر اہل کے ساتھ صحیح نہیں ہوتا، کہ ہر اہل میں موثر ہو، اس لئے کہ ہر اہل میں اس بات کا اثر ہوتا ہے کہ ہر اہل کے ہوتے شخص کا وہ فارغ ہو چکا ہے (۱)۔

فقہاء حنابلہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ ہر اہل میں ہر کرنے والے کی رضامندی کی شرط کا وجود اس صورت میں مشتبہ ہو جاتا ہے جبکہ تنہا یون کو دین کی مقدار کا علم ہے، اور وہ مناسب دین سے دین کی مقدار اس ڈر سے چھپا رہا ہے کہ کہیں وہ اس مقدار کو زیادہ سمجھ کر اسے ہر کرے، اس لئے کہ اس صورت میں صاحب دین کی طرف سے ہر کا اقدام غیر معتبر ارادے کے ساتھ صادر ہو رہا ہے (۲)۔

### ہر کا وکیل بنانا:

۲۸- صاحب حق کی طرف سے کسی کو ہر کا وکیل بنایا جاتا ہے۔ لیکن ہر اہل کی وکالت کے لئے ہر طرح کے عقوبت کی عموماً نکالت کافی نہیں ہے بلکہ یہ ضروری ہے کہ خاص طور سے ہر کا وکیل بنایا گیا ہو (۳)، بیچ سلم کے بارے میں فقہاء حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر بیچ سلم کرنے والے کے وکیل نے بیچ سلم کے خریدار (مسلم) کو بیچ سلم کرنے والے کی اجازت کے بغیر ہر کر دیا تو مسلم (ایہ) بیچ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱۷۹۳ء تکملہ حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، شرح المروغی ج ۲/۱۱، الفیہ ج ۲/۳۶۳، ۳۶۴، ۱۵۹، ۱۶۲، المغنی ج ۵/۱۰۲، طبع ۱۳۰۴، مہدیہ لکھنؤ ج ۵/۷۰، طبع لکھنؤ، مرشد البحر ج ۵/۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱

مقرر ہونے کے لئے اپنے آپ کو بری نہ مانتا تھا اگر اس نے مقرر ہونے کو اپنے آپ کو بری نہ مانتا تھا (۱)۔

مرض الموت میں مبتلا شخص کی جانب سے امر ۱۰:

۲۹- امر ۱۰ کی صحت کے لئے شرط یہ ہے کہ بری کرنے والا مرض الموت میں مبتلا نہ ہو، جس شخص کو بری کیا جا رہا ہے اس کے حالات کے اعتبار سے اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے۔ وہ شخص جسے بری کیا گیا ہے اگر اجنبی ہو (یعنی بری کرنے والے کا رشتہ نہ ہو) اور جس دین سے بری کیا جا رہا ہے وہ بری کرنے والے کے ترک کے ایک تہائی سے زائد ہو، پس ورثہ کی اجازت ایک تہائی سے زائد مال کی حد تک ہوگی، اس لئے کہ یہ امر جو مرض الموت میں آیا ہے یہ تصرع ہے لیکن اس کا حکم ہیبت کا ہے، اور اگر وہ شخص جسے بری کیا گیا ہے رشتہ ہو تو پورا پورا ورثہ کی اجازت پر موقوف ہوگا اگرچہ دین تہائی ترک سے کم ہو، مگر مرض الموت میں مبتلا شخص سے اپنے مقرر ہونے کو اس میں سے کسی ایک کو نہ کیا اور ترک کی صورت حال یہ ہے کہ پورا ترک ہونے کے قرضوں سے لہا ہوا ہے (یعنی مرے والا شخص دین مرقعہ وغیرہ رشتہ مالیت کا ترک چھوڑ رہا ہے اتنا یا اس سے زیادہ ہر دین کا دین اس کے مد لایم ہے) تو اس کا امر اس سے مانع نہیں ہوگا، کیونکہ اس کے پورے ترک سے قرض خود اس کا حق متعلق ہے (۲)، اس کی تفصیل مرض الموت پر گفتگو کے وقت آئے گی۔

بری کئے ہوئے شخص کے لئے شرطیں:

۳۰- امر ۱۰ کی صحت کے لئے مقتدا اس شرط پر متفق ہیں کہ بری کرنے والے شخص کو اس شخص کا علم ہونا چاہئے جسے وہ بری کر رہا ہے، لہذا معلوم شخص کو بری کرنا صحیح نہیں ہوگا۔

اسی طرح یہ بات بھی ضروری ہے کہ بری یہ ہو شخص متعین ہو، لہذا اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے اپنے مقرر ہونے میں سے غیر تعین کے کسی ایک کو بری کیا تو وہ صحیح نہیں ہوگا، مگر اس سلسلہ میں بعض حنفی فقہاء کا اختلاف ہے (۱)، بہر حال یہ بات ضروری ہے کہ بری سے ہوئے شخص کی پوری تعین نہ ہو، اسی طرح ترک کوئی شخص اپنے مقرر ہونے کی برکت کا ترک نہ کرنا ہے تو یہ امر صحیح نہیں ہوگا، الا یہ کہ وہ کسی متعین مقرر ہونے یا چند متعین مقرر ہونے کا ارادہ کرے (۲)۔

امر ۱۰ کی صحت کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ بری کئے ہوئے شخص کو اس حق کا ترک ہو جس سے اسے بری کیا جا رہا ہے، بلکہ بری کیا ہو شخص اگر اس حق کا منکر ہو تو بھی امر ۱۰ صحیح ہوگا حتیٰ کہ اگر مدعا علیہ سے قسم کھائی جا چکی ہو کہ اس پر مدعی کا حق نہیں ہے اور اس کے بعد بھی مدعی مدعا علیہ کو بری کر دے گا تو یہ امر صحیح ہوگا، کیونکہ امر ۱۰ کا اہتمام بری نہ کرنے والے شخص کو ہے (اس لئے کہ امر ۱۰ بری کئے ہوئے شخص کی جانب سے قبولیت کا محتاج نہیں ہے)، لہذا اس بات کی حاجت نہیں ہے کہ جس کو بری کیا جا رہا ہے وہ اس حق کی تصدیق بھی کرے (۳)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ج ۳ ص ۲۰۳، الفروع ج ۱ ص ۹۹ طبع دار صادر شرح الفروع ج ۲ ص ۲۳۰، جامع المصنفین ج ۱ ص ۱۲۵ طبع دار میریہ، الشاہ وادھار السیوطی ج ۱ ص ۱۸۹، کتاب الفروع ج ۲ ص ۸۷ طبع المشرق۔

(۲) المجلیۃ الصلیبۃ دفعہ ۱۵۶۷، مرشد الخیر ج ۱ ص ۱۵۷ (۳) ص ۲۳، ص ۲۳، الخیر ج ۱ ص ۱۵۷، الفتاویٰ الاشراف ج ۲ ص ۵۵ سے نقل یا ہے، عدم الاعلام لابن ماجہ ج ۱ ص ۱۰۲، الصلیبۃ شرح الہدایہ ج ۱ ص ۲۸۱ طبع ۱۰۷۰۔

(۳) شرح الفروع ج ۲ ص ۳۱۷، المدخل ج ۲ ص ۲۰۹، طبع الفکر ج ۱ ص ۲۳، طبع دار صادر۔

(۱) شرح الفروع ج ۲ ص ۲۸۱، الشاہ وادھار السیوطی ج ۲ ص ۳۸۲ طبع عیسیٰ الخلی، تصدیق ج ۲ ص ۳۳۲۔

(۲) تصدیق ج ۲ ص ۱۵۹، ۱۶۲، ج ۲ ص ۱۲۸، المجلیۃ الصلیبۃ دفعہ ۱۵۷۰، مرشد الخیر ج ۱ ص ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹۔



برء کا محل و رس کی شرطیں:

۳۱- جس چیز سے بری کیا جا رہا ہے وہ یا تو حقوق میں سے ہوگی یا دیوب میں سے، یا اعیان میں سے، غریب "امراء کا موضوع" کے تحت اس پر بحث کی جائے گی۔ "پر جو اختلاف تفصیل کے ساتھ بیان ہو ہے یعنی یہ کہ امراء کا نقطہ ہے یا تسلیم ہے یا اس میں، دونوں پہلو ہیں ورنہ ایک پہلو غائب ہے، اس اختلاف کے پیش نظر معلوم چیز سے امراء کی صحت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، ابن فقہاء کا نقطہ نگاہ یہ ہے کہ امراء تسلیم ہے انہوں نے یہ شرط لگانی ہے کہ جس چیز سے بری کیا جا رہا ہے وہ معلوم ہو، کیونکہ معلوم چیز کا مالک بنانا ممکن نہیں ہے، ورنہ ابن فقہاء کا نقطہ نظر یہ ہے کہ امراء کا نقطہ ہے ان کی رائے یہ ہے کہ معلوم چیز سے بری کرنا صحیح ہے۔

۳۲- مسلک: جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ معلوم چیز سے بری کرنا صحیح ہے (تمام فقہاء، حنفی، فقہاء مالکیہ کا قول یہی ہے، فقہاء شافعیہ کی بھی ایک روایت یہی ہے)، بلکہ مالکیہ سے سہراست کی ہے کہ کسی اور شخص کو امراء کا وکیل بنانا صحیح ہے اگرچہ وہ حق جس سے بری کیا جا رہا ہے وکیل بنانے والے، وکیل اور وہ شخص جس پر دین واجب ہے تینوں کے لئے معلوم ہو، کیونکہ ابن فقہاء کے نزدیک کسی حق سے بری کرنا دراصل وہ حق کا بہرہ سنا ہے، اور معلوم چیز کا بہرہ جانا ہے، اس کی مثال یہ فقہاء سے یہ پیش کی ہے کہ اگر کوئی قرض جو موثر قرض کو اپنے قرض سے بری الذمہ کرے جبکہ قرض جو اوامر مقرر قرضوں میں سے کسی کو یہ معلوم نہ ہو کہ مقرر جس کے مقرر قرض جو اوامر کا کتنا قرض ہے تو یہ برء صحیح ہوگا، کیونکہ جو حق ساتھ یا جا رہا ہے اس کا معلوم ہونا چیز میں بنتا۔

دوسرے مسلک: دوسرے مسلک پہلے مسلک سے قریب تر ہے، یہ مسلک فقہاء و حنابلہ کی ایک روایت ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ جس

حق سے بری کیا جا رہا ہے اس کا علم دشوار ہے تو اس کے معلوم ہونے کے باوجود برء صحیح ہوگا، اور اگر اس کا علم دشوار نہیں ہے تو معلوم ہونے کی صورت میں برء صحیح نہیں ہوگا، اس فقہاء نے کہا ہے کہ امراء کا ثبوت شخص اس خوف سے دین کی مقدار چھپائے کہ اس سے بری کرنے والا اس کی مقدار سے بے خوف ہو گیا تو بری نہیں کرے گا، اس صورت میں یہ برء صحیح نہیں ہوگا۔

تیسرے مسلک: تیسرے مسلک یہ ہے کہ معلوم حق سے بری کرنا ہی حل میں صحیح نہیں ہے، یہ فقہاء شافعیہ کا مسلک ہے فقہاء حنابلہ کی بھی ایک روایت یہی ہے، فقہاء مالکیہ کے نزدیک اس میں بھی فرق نہیں ہے کہ حاکمیت بری کردہ حق کی جنس میں ہو، یا مقدار میں ہو، یا صفت میں، حتیٰ کہ اگر یہ بات معلوم نہ ہو کہ وہ حق فوری طور سے واجب ہو، یا تھا یا اس کی "انگلی کے سے" نہ کوئی وقت مقرر تھا، یہ "انگلی کی مدت" معلوم ہے تو بھی شافعیہ کے نزدیک اس میں صحیح نہیں ہوگا، جیسا کہ اسوں نے اس بات کی بھی تصریح کی ہے کہ جب امراء کسی معاملہ کے ضمن میں منع ہو جیسے غلطی، تو ضروری ہے کہ طرفین کو معلوم ہو کہ کس حق سے بری کیا جا رہا ہے، اور اگر صورت معاوضہ کی نہیں ہو تو بری کرنے والے کے لئے معلوم ہونا کافی ہے، جس شخص کو بری کیا جا رہا ہے اس کے نہیں جاننے سے حکم پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ (۱)

۳۳- بعض شافعیہ نے تصریح کی ہے کہ مجہول (معلوم) سے مراد وہ چیز ہے جس کی اقلیت آسان نہ ہو، جس چیز کی اقلیت آسان ہو وہ مجہول میں داخل نہیں ہے، مثلاً کسی شخص کا اپنے مورث کے ترکہ میں اپنے حصہ سے بری کرنا، اس لئے کہ اگرچہ حصہ کی مقدار

(۱) حاشیہ من مایون ص ۴۰۰، الدبوتی علی بشرح الکبیر ص ۱۱، ص ۴۸، ص ۴۹، ص ۵۰، ص ۵۱، ص ۵۲، ص ۵۳، ص ۵۴، ص ۵۵، ص ۵۶، ص ۵۷، ص ۵۸، ص ۵۹، ص ۶۰، ص ۶۱، ص ۶۲، ص ۶۳، ص ۶۴، ص ۶۵، ص ۶۶، ص ۶۷، ص ۶۸، ص ۶۹، ص ۷۰، ص ۷۱، ص ۷۲، ص ۷۳، ص ۷۴، ص ۷۵، ص ۷۶، ص ۷۷، ص ۷۸، ص ۷۹، ص ۸۰، ص ۸۱، ص ۸۲، ص ۸۳، ص ۸۴، ص ۸۵، ص ۸۶، ص ۸۷، ص ۸۸، ص ۸۹، ص ۹۰، ص ۹۱، ص ۹۲، ص ۹۳، ص ۹۴، ص ۹۵، ص ۹۶، ص ۹۷، ص ۹۸، ص ۹۹، ص ۱۰۰، ص ۱۰۱، ص ۱۰۲، ص ۱۰۳، ص ۱۰۴، ص ۱۰۵، ص ۱۰۶، ص ۱۰۷، ص ۱۰۸، ص ۱۰۹، ص ۱۱۰، ص ۱۱۱، ص ۱۱۲، ص ۱۱۳، ص ۱۱۴، ص ۱۱۵، ص ۱۱۶، ص ۱۱۷، ص ۱۱۸، ص ۱۱۹، ص ۱۲۰، ص ۱۲۱، ص ۱۲۲، ص ۱۲۳، ص ۱۲۴، ص ۱۲۵، ص ۱۲۶، ص ۱۲۷، ص ۱۲۸، ص ۱۲۹، ص ۱۳۰، ص ۱۳۱، ص ۱۳۲، ص ۱۳۳، ص ۱۳۴، ص ۱۳۵، ص ۱۳۶، ص ۱۳۷، ص ۱۳۸، ص ۱۳۹، ص ۱۴۰، ص ۱۴۱، ص ۱۴۲، ص ۱۴۳، ص ۱۴۴، ص ۱۴۵، ص ۱۴۶، ص ۱۴۷، ص ۱۴۸، ص ۱۴۹، ص ۱۵۰، ص ۱۵۱، ص ۱۵۲، ص ۱۵۳، ص ۱۵۴، ص ۱۵۵، ص ۱۵۶، ص ۱۵۷، ص ۱۵۸، ص ۱۵۹، ص ۱۶۰، ص ۱۶۱، ص ۱۶۲، ص ۱۶۳، ص ۱۶۴، ص ۱۶۵، ص ۱۶۶، ص ۱۶۷، ص ۱۶۸، ص ۱۶۹، ص ۱۷۰، ص ۱۷۱، ص ۱۷۲، ص ۱۷۳، ص ۱۷۴، ص ۱۷۵، ص ۱۷۶، ص ۱۷۷، ص ۱۷۸، ص ۱۷۹، ص ۱۸۰، ص ۱۸۱، ص ۱۸۲، ص ۱۸۳، ص ۱۸۴، ص ۱۸۵، ص ۱۸۶، ص ۱۸۷، ص ۱۸۸، ص ۱۸۹، ص ۱۹۰، ص ۱۹۱، ص ۱۹۲، ص ۱۹۳، ص ۱۹۴، ص ۱۹۵، ص ۱۹۶، ص ۱۹۷، ص ۱۹۸، ص ۱۹۹، ص ۲۰۰، ص ۲۰۱، ص ۲۰۲، ص ۲۰۳، ص ۲۰۴، ص ۲۰۵، ص ۲۰۶، ص ۲۰۷، ص ۲۰۸، ص ۲۰۹، ص ۲۱۰، ص ۲۱۱، ص ۲۱۲، ص ۲۱۳، ص ۲۱۴، ص ۲۱۵، ص ۲۱۶، ص ۲۱۷، ص ۲۱۸، ص ۲۱۹، ص ۲۲۰، ص ۲۲۱، ص ۲۲۲، ص ۲۲۳، ص ۲۲۴، ص ۲۲۵، ص ۲۲۶، ص ۲۲۷، ص ۲۲۸، ص ۲۲۹، ص ۲۳۰، ص ۲۳۱، ص ۲۳۲، ص ۲۳۳، ص ۲۳۴، ص ۲۳۵، ص ۲۳۶، ص ۲۳۷، ص ۲۳۸، ص ۲۳۹، ص ۲۴۰، ص ۲۴۱، ص ۲۴۲، ص ۲۴۳، ص ۲۴۴، ص ۲۴۵، ص ۲۴۶، ص ۲۴۷، ص ۲۴۸، ص ۲۴۹، ص ۲۵۰، ص ۲۵۱، ص ۲۵۲، ص ۲۵۳، ص ۲۵۴، ص ۲۵۵، ص ۲۵۶، ص ۲۵۷، ص ۲۵۸، ص ۲۵۹، ص ۲۶۰، ص ۲۶۱، ص ۲۶۲، ص ۲۶۳، ص ۲۶۴، ص ۲۶۵، ص ۲۶۶، ص ۲۶۷، ص ۲۶۸، ص ۲۶۹، ص ۲۷۰، ص ۲۷۱، ص ۲۷۲، ص ۲۷۳، ص ۲۷۴، ص ۲۷۵، ص ۲۷۶، ص ۲۷۷، ص ۲۷۸، ص ۲۷۹، ص ۲۸۰، ص ۲۸۱، ص ۲۸۲، ص ۲۸۳، ص ۲۸۴، ص ۲۸۵، ص ۲۸۶، ص ۲۸۷، ص ۲۸۸، ص ۲۸۹، ص ۲۹۰، ص ۲۹۱، ص ۲۹۲، ص ۲۹۳، ص ۲۹۴، ص ۲۹۵، ص ۲۹۶، ص ۲۹۷، ص ۲۹۸، ص ۲۹۹، ص ۳۰۰، ص ۳۰۱، ص ۳۰۲، ص ۳۰۳، ص ۳۰۴، ص ۳۰۵، ص ۳۰۶، ص ۳۰۷، ص ۳۰۸، ص ۳۰۹، ص ۳۱۰، ص ۳۱۱، ص ۳۱۲، ص ۳۱۳، ص ۳۱۴، ص ۳۱۵، ص ۳۱۶، ص ۳۱۷، ص ۳۱۸، ص ۳۱۹، ص ۳۲۰، ص ۳۲۱، ص ۳۲۲، ص ۳۲۳، ص ۳۲۴، ص ۳۲۵، ص ۳۲۶، ص ۳۲۷، ص ۳۲۸، ص ۳۲۹، ص ۳۳۰، ص ۳۳۱، ص ۳۳۲، ص ۳۳۳، ص ۳۳۴، ص ۳۳۵، ص ۳۳۶، ص ۳۳۷، ص ۳۳۸، ص ۳۳۹، ص ۳۴۰، ص ۳۴۱، ص ۳۴۲، ص ۳۴۳، ص ۳۴۴، ص ۳۴۵، ص ۳۴۶، ص ۳۴۷، ص ۳۴۸، ص ۳۴۹، ص ۳۵۰، ص ۳۵۱، ص ۳۵۲، ص ۳۵۳، ص ۳۵۴، ص ۳۵۵، ص ۳۵۶، ص ۳۵۷، ص ۳۵۸، ص ۳۵۹، ص ۳۶۰، ص ۳۶۱، ص ۳۶۲، ص ۳۶۳، ص ۳۶۴، ص ۳۶۵، ص ۳۶۶، ص ۳۶۷، ص ۳۶۸، ص ۳۶۹، ص ۳۷۰، ص ۳۷۱، ص ۳۷۲، ص ۳۷۳، ص ۳۷۴، ص ۳۷۵، ص ۳۷۶، ص ۳۷۷، ص ۳۷۸، ص ۳۷۹، ص ۳۸۰، ص ۳۸۱، ص ۳۸۲، ص ۳۸۳، ص ۳۸۴، ص ۳۸۵، ص ۳۸۶، ص ۳۸۷، ص ۳۸۸، ص ۳۸۹، ص ۳۹۰، ص ۳۹۱، ص ۳۹۲، ص ۳۹۳، ص ۳۹۴، ص ۳۹۵، ص ۳۹۶، ص ۳۹۷، ص ۳۹۸، ص ۳۹۹، ص ۴۰۰، ص ۴۰۱، ص ۴۰۲، ص ۴۰۳، ص ۴۰۴، ص ۴۰۵، ص ۴۰۶، ص ۴۰۷، ص ۴۰۸، ص ۴۰۹، ص ۴۱۰، ص ۴۱۱، ص ۴۱۲، ص ۴۱۳، ص ۴۱۴، ص ۴۱۵، ص ۴۱۶، ص ۴۱۷، ص ۴۱۸، ص ۴۱۹، ص ۴۲۰، ص ۴۲۱، ص ۴۲۲، ص ۴۲۳، ص ۴۲۴، ص ۴۲۵، ص ۴۲۶، ص ۴۲۷، ص ۴۲۸، ص ۴۲۹، ص ۴۳۰، ص ۴۳۱، ص ۴۳۲، ص ۴۳۳، ص ۴۳۴، ص ۴۳۵، ص ۴۳۶، ص ۴۳۷، ص ۴۳۸، ص ۴۳۹، ص ۴۴۰، ص ۴۴۱، ص ۴۴۲، ص ۴۴۳، ص ۴۴۴، ص ۴۴۵، ص ۴۴۶، ص ۴۴۷، ص ۴۴۸، ص ۴۴۹، ص ۴۵۰، ص ۴۵۱، ص ۴۵۲، ص ۴۵۳، ص ۴۵۴، ص ۴۵۵، ص ۴۵۶، ص ۴۵۷، ص ۴۵۸، ص ۴۵۹، ص ۴۶۰، ص ۴۶۱، ص ۴۶۲، ص ۴۶۳، ص ۴۶۴، ص ۴۶۵، ص ۴۶۶، ص ۴۶۷، ص ۴۶۸، ص ۴۶۹، ص ۴۷۰، ص ۴۷۱، ص ۴۷۲، ص ۴۷۳، ص ۴۷۴، ص ۴۷۵، ص ۴۷۶، ص ۴۷۷، ص ۴۷۸، ص ۴۷۹، ص ۴۸۰، ص ۴۸۱، ص ۴۸۲، ص ۴۸۳، ص ۴۸۴، ص ۴۸۵، ص ۴۸۶، ص ۴۸۷، ص ۴۸۸، ص ۴۸۹، ص ۴۹۰، ص ۴۹۱، ص ۴۹۲، ص ۴۹۳، ص ۴۹۴، ص ۴۹۵، ص ۴۹۶، ص ۴۹۷، ص ۴۹۸، ص ۴۹۹، ص ۵۰۰، ص ۵۰۱، ص ۵۰۲، ص ۵۰۳، ص ۵۰۴، ص ۵۰۵، ص ۵۰۶، ص ۵۰۷، ص ۵۰۸، ص ۵۰۹، ص ۵۱۰، ص ۵۱۱، ص ۵۱۲، ص ۵۱۳، ص ۵۱۴، ص ۵۱۵، ص ۵۱۶، ص ۵۱۷، ص ۵۱۸، ص ۵۱۹، ص ۵۲۰، ص ۵۲۱، ص ۵۲۲، ص ۵۲۳، ص ۵۲۴، ص ۵۲۵، ص ۵۲۶، ص ۵۲۷، ص ۵۲۸، ص ۵۲۹، ص ۵۳۰، ص ۵۳۱، ص ۵۳۲، ص ۵۳۳، ص ۵۳۴، ص ۵۳۵، ص ۵۳۶، ص ۵۳۷، ص ۵۳۸، ص ۵۳۹، ص ۵۴۰، ص ۵۴۱، ص ۵۴۲، ص ۵۴۳، ص ۵۴۴، ص ۵۴۵، ص ۵۴۶، ص ۵۴۷، ص ۵۴۸، ص ۵۴۹، ص ۵۵۰، ص ۵۵۱، ص ۵۵۲، ص ۵۵۳، ص ۵۵۴، ص ۵۵۵، ص ۵۵۶، ص ۵۵۷، ص ۵۵۸، ص ۵۵۹، ص ۵۶۰، ص ۵۶۱، ص ۵۶۲، ص ۵۶۳، ص ۵۶۴، ص ۵۶۵، ص ۵۶۶، ص ۵۶۷، ص ۵۶۸، ص ۵۶۹، ص ۵۷۰، ص ۵۷۱، ص ۵۷۲، ص ۵۷۳، ص ۵۷۴، ص ۵۷۵، ص ۵۷۶، ص ۵۷۷، ص ۵۷۸، ص ۵۷۹، ص ۵۸۰، ص ۵۸۱، ص ۵۸۲، ص ۵۸۳، ص ۵۸۴، ص ۵۸۵، ص ۵۸۶، ص ۵۸۷، ص ۵۸۸، ص ۵۸۹، ص ۵۹۰، ص ۵۹۱، ص ۵۹۲، ص ۵۹۳، ص ۵۹۴، ص ۵۹۵، ص ۵۹۶، ص ۵۹۷، ص ۵۹۸، ص ۵۹۹، ص ۶۰۰، ص ۶۰۱، ص ۶۰۲، ص ۶۰۳، ص ۶۰۴، ص ۶۰۵، ص ۶۰۶، ص ۶۰۷، ص ۶۰۸، ص ۶۰۹، ص ۶۱۰، ص ۶۱۱، ص ۶۱۲، ص ۶۱۳، ص ۶۱۴، ص ۶۱۵، ص ۶۱۶، ص ۶۱۷، ص ۶۱۸، ص ۶۱۹، ص ۶۲۰، ص ۶۲۱، ص ۶۲۲، ص ۶۲۳، ص ۶۲۴، ص ۶۲۵، ص ۶۲۶، ص ۶۲۷، ص ۶۲۸، ص ۶۲۹، ص ۶۳۰، ص ۶۳۱، ص ۶۳۲، ص ۶۳۳، ص ۶۳۴، ص ۶۳۵، ص ۶۳۶، ص ۶۳۷، ص ۶۳۸، ص ۶۳۹، ص ۶۴۰، ص ۶۴۱، ص ۶۴۲، ص ۶۴۳، ص ۶۴۴، ص ۶۴۵، ص ۶۴۶، ص ۶۴۷، ص ۶۴۸، ص ۶۴۹، ص ۶۵۰، ص ۶۵۱، ص ۶۵۲، ص ۶۵۳، ص ۶۵۴، ص ۶۵۵، ص ۶۵۶، ص ۶۵۷، ص ۶۵۸، ص ۶۵۹، ص ۶۶۰، ص ۶۶۱، ص ۶۶۲، ص ۶۶۳، ص ۶۶۴، ص ۶۶۵، ص ۶۶۶، ص ۶۶۷، ص ۶۶۸، ص ۶۶۹، ص ۶۷۰، ص ۶۷۱، ص ۶۷۲، ص ۶۷۳، ص ۶۷۴، ص ۶۷۵، ص ۶۷۶، ص ۶۷۷، ص ۶۷۸، ص ۶۷۹، ص ۶۸۰، ص ۶۸۱، ص ۶۸۲، ص ۶۸۳، ص ۶۸۴، ص ۶۸۵، ص ۶۸۶، ص ۶۸۷، ص ۶۸۸، ص ۶۸۹، ص ۶۹۰، ص ۶۹۱، ص ۶۹۲، ص ۶۹۳، ص ۶۹۴، ص ۶۹۵، ص ۶۹۶، ص ۶۹۷، ص ۶۹۸، ص ۶۹۹، ص ۷۰۰، ص ۷۰۱، ص ۷۰۲، ص ۷۰۳، ص ۷۰۴، ص ۷۰۵، ص ۷۰۶، ص ۷۰۷، ص ۷۰۸، ص ۷۰۹، ص ۷۱۰، ص ۷۱۱، ص ۷۱۲، ص ۷۱۳، ص ۷۱۴، ص ۷۱۵، ص ۷۱۶، ص ۷۱۷، ص ۷۱۸، ص ۷۱۹، ص ۷۲۰، ص ۷۲۱، ص ۷۲۲، ص ۷۲۳، ص ۷۲۴، ص ۷۲۵، ص ۷۲۶، ص ۷۲۷، ص ۷۲۸، ص ۷۲۹، ص ۷۳۰، ص ۷۳۱، ص ۷۳۲، ص ۷۳۳، ص ۷۳۴، ص ۷۳۵، ص ۷۳۶، ص ۷۳۷، ص ۷۳۸، ص ۷۳۹، ص ۷۴۰، ص ۷۴۱، ص ۷۴۲، ص ۷۴۳، ص ۷۴۴، ص ۷۴۵، ص ۷۴۶، ص ۷۴۷، ص ۷۴۸، ص ۷۴۹، ص ۷۵۰، ص ۷۵۱، ص ۷۵۲، ص ۷۵۳، ص ۷۵۴، ص ۷۵۵، ص ۷۵۶، ص ۷۵۷، ص ۷۵۸، ص ۷۵۹، ص ۷۶۰، ص ۷۶۱، ص ۷۶۲، ص ۷۶۳، ص ۷۶۴، ص ۷۶۵، ص ۷۶۶، ص ۷۶۷، ص ۷۶۸، ص ۷۶۹، ص ۷۷۰، ص ۷۷۱، ص ۷۷۲، ص ۷۷۳، ص ۷۷۴، ص ۷۷۵، ص ۷۷۶، ص ۷۷۷، ص ۷۷۸، ص ۷۷۹، ص ۷۸۰، ص ۷۸۱، ص ۷۸۲، ص ۷۸۳، ص ۷۸۴، ص ۷۸۵، ص ۷۸۶، ص ۷۸۷، ص ۷۸۸، ص ۷۸۹، ص ۷۹۰، ص ۷۹۱، ص ۷۹۲، ص ۷۹۳، ص ۷۹۴، ص ۷۹۵، ص ۷۹۶، ص ۷۹۷، ص ۷۹۸، ص ۷۹۹، ص ۸۰۰، ص ۸۰۱، ص ۸۰۲، ص ۸۰۳، ص ۸۰۴، ص ۸۰۵، ص ۸۰۶، ص ۸۰۷، ص ۸۰۸، ص ۸۰۹، ص ۸۱۰، ص ۸۱۱، ص ۸۱۲، ص ۸۱۳، ص ۸۱۴، ص ۸۱۵، ص ۸۱۶، ص ۸۱۷، ص ۸۱۸، ص ۸۱۹، ص ۸۲۰، ص ۸۲۱، ص ۸۲۲، ص ۸۲۳، ص ۸۲۴، ص ۸۲۵، ص ۸۲۶، ص ۸۲۷، ص ۸۲۸، ص ۸۲۹، ص ۸۳۰، ص ۸۳۱، ص ۸۳۲، ص ۸۳۳، ص ۸۳۴، ص ۸۳۵، ص ۸۳۶، ص ۸۳۷، ص ۸۳۸، ص ۸۳۹، ص ۸۴۰، ص ۸۴۱، ص ۸۴۲، ص ۸۴۳، ص ۸۴۴، ص ۸۴۵، ص ۸۴۶، ص ۸۴۷، ص ۸۴۸، ص ۸۴۹، ص ۸۵۰، ص ۸۵۱، ص ۸۵۲، ص ۸۵۳، ص ۸۵۴، ص ۸۵۵، ص ۸۵۶، ص ۸۵۷، ص ۸۵۸، ص ۸۵۹، ص ۸۶۰، ص ۸۶۱، ص ۸۶۲، ص ۸۶۳، ص ۸۶۴، ص ۸۶۵، ص ۸۶۶، ص ۸۶۷، ص ۸۶۸، ص ۸۶۹، ص ۸۷۰، ص ۸۷۱، ص ۸۷۲، ص ۸۷۳، ص ۸۷۴، ص ۸۷۵، ص ۸۷۶، ص ۸۷۷، ص ۸۷۸، ص ۸۷۹، ص ۸۸۰، ص ۸۸۱، ص ۸۸۲، ص ۸۸۳، ص ۸۸۴، ص ۸۸۵، ص ۸۸۶، ص ۸۸۷، ص ۸۸۸، ص ۸۸۹، ص ۸۹۰، ص ۸۹۱، ص ۸۹۲، ص ۸۹۳، ص ۸۹۴، ص ۸۹۵، ص ۸۹۶، ص ۸۹۷، ص ۸۹۸، ص ۸۹۹، ص ۹۰۰، ص ۹۰۱، ص ۹۰۲، ص ۹۰۳، ص ۹۰۴، ص ۹۰۵، ص ۹۰۶، ص ۹۰۷، ص ۹۰۸، ص ۹۰۹، ص ۹۱۰، ص ۹۱۱، ص ۹۱۲، ص ۹۱۳، ص ۹۱۴، ص ۹۱۵، ص ۹۱۶، ص ۹۱۷، ص ۹۱۸، ص ۹۱۹، ص ۹۲۰، ص ۹۲۱، ص ۹۲۲، ص ۹۲۳، ص ۹۲۴، ص ۹۲۵، ص ۹۲۶، ص ۹۲۷، ص ۹۲۸، ص ۹۲۹، ص ۹۳۰، ص ۹۳۱، ص ۹۳۲، ص ۹۳۳، ص ۹۳۴، ص ۹۳۵، ص ۹۳۶، ص ۹۳۷، ص ۹۳۸، ص ۹۳۹، ص ۹۴۰، ص ۹۴۱، ص ۹۴۲، ص ۹۴۳، ص ۹۴۴، ص ۹۴۵، ص ۹۴۶، ص ۹۴۷، ص ۹۴۸، ص ۹۴۹، ص ۹۵۰، ص ۹۵۱، ص ۹۵۲، ص ۹۵۳، ص ۹۵۴، ص ۹۵۵، ص ۹۵۶، ص ۹۵۷، ص ۹۵۸، ص ۹۵۹، ص ۹۶۰، ص ۹۶۱، ص ۹۶۲، ص ۹۶۳، ص ۹۶۴، ص ۹۶۵، ص ۹۶۶، ص ۹۶۷، ص ۹۶۸، ص ۹۶۹، ص ۹۷۰، ص ۹۷۱، ص ۹۷۲، ص ۹۷۳، ص ۹۷۴، ص ۹۷۵، ص ۹۷۶، ص ۹۷۷، ص ۹۷۸، ص ۹۷۹، ص ۹۸۰، ص ۹۸۱، ص ۹۸۲، ص ۹۸۳، ص ۹۸۴، ص ۹۸۵، ص ۹۸۶، ص ۹۸۷، ص ۹۸۸، ص ۹۸۹، ص ۹۹۰، ص ۹۹۱، ص ۹۹۲، ص ۹۹۳، ص ۹۹۴، ص ۹۹۵، ص ۹۹۶، ص ۹۹۷، ص ۹۹۸، ص ۹۹۹، ص ۱۰۰۰، ص ۱۰۰۱، ص ۱۰۰۲، ص ۱۰۰۳، ص ۱۰۰۴، ص ۱۰۰۵، ص ۱۰۰۶، ص ۱۰۰۷، ص ۱۰۰۸، ص ۱۰۰۹، ص ۱۰۱۰، ص ۱۰۱۱، ص ۱۰۱۲، ص ۱۰۱۳، ص ۱۰۱۴، ص ۱۰۱۵، ص ۱۰۱۶، ص ۱۰۱۷، ص ۱۰۱۸، ص ۱۰۱۹، ص ۱۰۲۰، ص ۱۰۲۱، ص ۱۰۲۲، ص ۱۰۲۳، ص ۱۰۲۴، ص ۱۰۲۵، ص ۱۰۲۶، ص ۱۰۲۷، ص ۱۰۲۸، ص ۱۰۲۹، ص ۱۰۳۰، ص ۱۰۳۱، ص ۱۰۳۲، ص ۱۰۳۳، ص ۱۰۳۴، ص ۱۰۳۵، ص ۱۰۳۶، ص ۱۰۳۷، ص ۱۰۳۸، ص ۱۰۳۹، ص ۱۰۴۰، ص ۱۰۴۱، ص ۱۰۴۲، ص ۱۰۴۳، ص ۱۰۴۴، ص ۱۰۴۵، ص ۱۰۴۶، ص ۱۰۴۷، ص ۱۰۴۸، ص ۱۰۴۹، ص ۱۰۵۰، ص ۱۰۵۱، ص ۱۰۵۲، ص ۱۰۵۳، ص ۱۰۵۴، ص ۱۰۵۵، ص ۱۰۵۶، ص ۱۰۵۷، ص ۱۰۵۸، ص ۱۰۵۹، ص ۱۰۶۰، ص ۱۰۶۱، ص ۱۰۶۲، ص ۱۰۶۳، ص ۱۰۶۴، ص ۱۰۶۵، ص ۱۰۶۶، ص ۱۰۶۷، ص ۱۰۶۸، ص ۱۰۶۹، ص ۱۰۷۰، ص ۱۰۷۱، ص ۱۰۷۲، ص ۱۰۷۳، ص ۱۰۷۴، ص ۱۰۷۵، ص ۱۰۷۶، ص ۱۰۷۷، ص ۱۰۷۸، ص ۱۰۷۹، ص ۱۰۸۰، ص ۱۰۸۱، ص ۱۰۸۲، ص ۱۰۸۳، ص ۱۰۸۴، ص ۱۰۸۵، ص ۱۰۸۶، ص ۱۰۸۷، ص ۱۰۸۸، ص ۱۰۸۹، ص ۱۰۹۰، ص ۱۰۹۱، ص ۱۰۹۲، ص ۱۰۹۳، ص ۱۰۹۴، ص ۱۰۹۵، ص ۱۰۹۶، ص ۱۰۹۷، ص ۱۰۹۸، ص ۱۰۹۹، ص ۱۱۰۰، ص ۱۱۰۱، ص ۱۱۰۲، ص ۱۱۰۳، ص ۱۱۰۴، ص ۱۱۰۵، ص ۱۱۰۶، ص ۱۱۰۷، ص ۱۱۰۸، ص ۱۱۰۹، ص ۱۱۱۰، ص ۱۱۱۱، ص ۱۱۱۲، ص ۱۱۱۳، ص ۱۱۱۴، ص ۱۱۱۵، ص ۱۱۱۶، ص ۱۱۱۷، ص ۱۱۱۸، ص ۱۱۱۹، ص ۱۱۲۰، ص ۱۱۲۱، ص ۱۱۲۲، ص ۱۱۲۳، ص ۱۱۲۴، ص ۱۱۲۵، ص ۱۱۲۶، ص ۱۱۲۷، ص ۱۱۲۸، ص ۱۱۲۹، ص ۱۱۳۰، ص ۱۱۳۱، ص ۱۱۳۲، ص ۱۱۳۳، ص ۱۱۳۴، ص ۱۱۳۵، ص ۱۱۳۶، ص ۱۱۳۷، ص ۱۱۳۸، ص ۱۱۳۹، ص ۱۱۴۰، ص ۱۱۴۱، ص ۱۱۴۲، ص ۱۱۴۳، ص ۱۱۴۴، ص ۱۱۴۵، ص ۱۱۴۶، ص ۱۱۴۷، ص ۱۱۴۸، ص ۱۱۴۹، ص ۱۱۵۰، ص ۱۱۵۱، ص ۱۱۵۲، ص ۱۱۵۳، ص ۱۱۵۴، ص ۱۱۵۵، ص ۱۱۵۶، ص ۱۱۵۷، ص ۱۱۵۸، ص ۱۱۵۹، ص ۱۱۶۰، ص ۱۱۶۱، ص ۱۱۶۲، ص ۱۱۶۳، ص ۱۱۶۴، ص ۱۱۶۵، ص ۱۱۶۶، ص ۱۱۶۷، ص ۱۱۶۸، ص ۱۱۶۹، ص ۱۱۷۰، ص ۱۱۷۱، ص ۱۱۷۲، ص ۱۱۷۳، ص ۱۱۷۴، ص ۱۱۷۵، ص ۱۱۷۶، ص ۱۱۷۷، ص ۱۱۷۸، ص ۱۱۷۹، ص ۱۱۸۰، ص ۱۱۸۱، ص ۱۱۸۲، ص ۱۱۸۳، ص ۱۱۸۴، ص ۱۱۸۵، ص ۱۱۸۶، ص ۱۱۸۷، ص ۱۱۸۸، ص ۱۱۸۹، ص ۱۱۹۰، ص ۱۱۹۱، ص ۱۱۹۲، ص ۱۱۹۳، ص ۱۱۹۴، ص ۱۱۹۵، ص ۱۱۹۶، ص ۱۱۹۷، ص ۱۱۹۸، ص ۱۱۹۹، ص ۱۲۰۰، ص ۱۲۰۱، ص ۱۲۰۲، ص ۱۲۰۳، ص ۱۲۰۴، ص ۱۲۰۵، ص ۱۲۰۶، ص ۱۲۰۷، ص ۱۲۰۸، ص ۱۲۰۹، ص ۱۲۱۰، ص ۱۲۱۱، ص ۱۲۱۲، ص ۱۲۱۳، ص ۱۲۱۴، ص ۱۲۱۵، ص ۱۲۱۶، ص ۱۲۱۷، ص ۱۲۱۸، ص ۱۲۱۹، ص ۱۲۲۰، ص ۱۲۲۱، ص ۱۲۲۲، ص ۱۲۲۳، ص ۱۲۲۴، ص ۱۲۲۵، ص ۱۲۲۶، ص ۱۲۲

مجهول کی صورتوں میں سے ایک صورت دو یہ ہیں سے کی ایک سے (باعتین) بری کرنا ہے، کتابہ میں سے صوفی نے اس امر کو صحیح قرار دیا ہے، ”فرمایا ہے کہ بری کرنے والے سے وضاحت کرونی جائے گی کہ اس نے میں دیں سے بری یا جیتے نہ ترکونی شخص اپنی بیویوں میں سے بدعین کسی ایک کو طلاق دیتا ہے تو اس سے مطلقہ کی تعین نہ ہوتی جاتی ہے۔ بن مطلقہ کہتے ہیں کہ مذہب جنہی کے اعتبار سے اس صورت میں قراءہ اندازی کی جائے گی (۱)۔

### نفس امراء کی شرطیں

الف۔ امراء کا شریعت کے منافی نہ ہونے کی شرط:  
۳۳۔ مجموعی طور پر فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے اور شریعت کے عمومی قواعد بھی اس پر اصرار کرتے ہیں کہ امراء کے لئے ایک ہم شرط یہ ہے کہ اس کی وجہ سے شریعت کے حکم میں تبدیلی نہ ہو رہی ہو، مثلاً بیع صرف میں عوضین پر قبضہ کی شرط سے بری کرنا، بیہ و وصیت میں رجوع کے حق سے بری کرنا (وصیت کے بارے میں مالکیہ کا اختلاف ہے)، اور اسی طرح کسی مطلقہ کا عدت والے گھر میں رہائش کے حق سے بری کرنا، اسی طرح کسی مالک پر ولایت کے حق سے بری کرنا (۲)۔ امراء کی یہ تمام صورتیں درست ہیں کیونکہ شریعت کے حکم کو بدلنے والی چیز باطل ہے، کسی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ اللہ کے حکم کو بدل دے (۳)۔

(۱) الفروع ۳/۱۹۳، کشاف ۱/۲۵۱۔

(۲) المجموع شرح لمحب للعدوی ۱۰/۱۰۰، طبع الامام، الہدایہ ۳/۸۲، طبع مصطفیٰ الحلیمی، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۰۹، الدرر الباقی علی الشرح الکبیر ۳/۱۰، نکتہ المحتاج ۲/۵۳۳، کشاف ۳/۳۷۳، الاثرات للخطاب ضمن فتاویٰ علوش ۱/۲۲۸-۲۲۹، ساقط ہونے والے حقوق کے بارے میں اس حکم کا رسالہ ص ۵۲ مطبوعہ دارالافتاء النظار۔

(۳) فتح القدر لابن تیمیہ ۲/۵۹۱، طبع بولاق، حاشیہ ابن تیمیہ ص ۷۷۔

مجهول ہے ہیں اس کے ترک کی مقدار معلوم ہے، جس حصہ کی معرفت اس سے ہونے والا فقیہ شافعی نے بری کرنے اور مجهول کا سامن بننے اس دونوں صورتوں کے مابین فرق کیا ہے، وہ یہی مجهول شی کے سامن بننے کو درست قرار نہیں دیتے ہیں اگرچہ اس کی واقعیت ممکن ہو اس سے کہ ضابطہ میں ضابطہ پہلو پیش نظر رہتا ہے، اس احتیاط کی وجہ یہ ہے کہ ضابطہ کے ذریعہ کے مد کوئی مال لازم یا جائتا ہے اس کے برخلاف امراء میں تقاطع پہلو غائب ہوتا ہے یہ بات بخفی نہیں ہے کہ یہ تفصیل مختلف فیہ نہیں ہے کیونکہ یہ جماعت مختص قائل صورت کے اعتبار سے ہے۔

”مجهول سے بری کرنا صحیح نہیں ہے“، شافعی نے اس سے دو صورتوں کا استثناء کیا ہے: اول دیت (خون بیا) سے بری کرنا جس کی مقدار معلوم نہ ہو، دوسری صورت وہ ہے جس میں بری کرنے والے نے ایک ایسی انتہائی مقدار کا ذکر کر دیا ہو جس سے اس کا حق کم ہوتا یقینی ہو، معلوم حق سے امراء کی طریقہ ہے، یعنی ارجح کی مقدار متعین طور سے معلوم نہ ہو تو اتنی مقدار سے نہ ہی کرے جس کے بارے میں سے یقین ہو کہ یہ مقدار بری کرے ہوئے شخص کے مد اس کے حق سے زیادہ ہے۔ مثلاً ان استثنائی صورتوں کے ساتھ ایک اور صورت کا استثناء کیا ہے، وہ صورت یہ ہے کہ کسی صاحب حق کے کسی شخص کو اپنے جملہ حجب حقوق سے اپنے مرے کے بعد بری کر دے۔ قرآن میں یہ تو اس صورت میں یہ بری کرنا صحیح ہوگا اگرچہ جب حقوق کی مقدار معلوم نہیں، اس لئے کہ یہ امراء ہیئت کے قائم مقام ہے (۱)۔

(۱) المجموع علی شرح المنہج ۳/۳۸۲-۳۸۳، الفروع ۳/۱۸۹، اقلیوی ۲/۴۷۲، شرح الفروع ۲/۲۳۹، شرح الفروع ۳/۲۳۰، ۲۶۳ وغیرہ پر مبنی طریقہ بیان کیا ہے جس سے معمولی جہالت والے دیون میں غرر (دھوکے) والا پہلو ختم ہو جاتا ہے، مثلاً ایسے درہم سے بری کرنا جو کسی کا ہے اور بعض دوسرے کنایات سے انفرادہ غرر کے یہ طریقے امراء کے ساتھ خاص نہیں ہیں بلکہ اصل یہ طریقے قراءہ و طلاق میں جہالت دور کرنے کے لئے ہیں۔

نی طرح یہ بھی شرط ہے کہ امراء کی دہرے کے حق کے خلاف ہونے کا فیروہ نہ ہے، جیسے معاملہ خاتون کا پرورش کے حق سے باز آجائے، اس سے کہ حق حضانہ باوجود کا حق ہے باوجود، اس میں خود پرورش کرنے والی عورتوں کا حق بھی موجود ہے، اس کی تفصیل متعلق ابواب میں ملے گی (۱)۔

ب۔ بری کرنے والے کی ملکیت کا پہلے سے ہونے کی شرط:

۳۴۲۔ امراء کی صحت کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ بری کرنے والا شخص اس حق کا پہلے سے مالک ہو جس سے دہرے کی سرمایہ ہو، کیونکہ کسی کا دہرے انسان کی ملکیت میں تصرف ہی وقت تک ہوتا ہے جب کہ مالک نے اسے اپنا نائب بنایا ہو یا مالک کی طرف سے وہ شخص بحیثیت منضولی تصرف کرے (دہری صورت صرف ان لوگوں کے نزدیک درست ہوگی جو منضولی کے تصرف کو صحیح قرار دیتے ہیں)، یہ شرط فقہاء کے نزدیک اس صورت میں متفق علیہ ہے جب کہ تصرف کرنے والا اپنے کو مالک ظاہر کر کے تصرف کر رہا ہو، حتیٰ کہ مقتبایا بھی اس شرط سے متفق ہیں جو منضولی کے تصرف کو درست قرار دیتے ہیں، کیونکہ منضولی وہ شخص ہے جو کسی چیز میں تصرف کرے جس کے بارے میں یہ بات ظاہر ہو کہ وہ دہرے کی ملکیت ہے اور یہ شخص مالک کے سے تصرف کر رہا ہے، مگر یہ صورت نہ ہونی کسی انسان کا دہرے کے مال میں تصرف "بیع مالا بملک" (اس چیز کو بیچنا جو انسان کی ملکیت میں نہیں) میں داخل ہوگا، اور "بیع مالا بملک" ممنوع ہے اس شرط پر مقتبایا کی دہرے میں ملامت رتی

میں جن کی تفصیل "املیت" اور "عقد" کے عنوان کے تحت آتی ہے، اور شرط ملکیت کی دلیل وہ بحث بھی ہے جو فقہاء نے مقاصد میں اہل یون کے مسئلہ میں کی ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ مقاصد کی بنیاد یہ ہے کہ اس دہریوں کے دہرے سبب دیں کا مالک ہوتا ہے اور دہریوں بھی بوقت املاگی ہر دہرے سبب دیں کے مثل کا مالک ہوتا ہے، پس املاگی یوں اس کے امثال کے دہریہ ہوتی ہے نہ کہ اس کے ایمان کے دہریہ، اور ایفاء (املاگی) کے امثال دہرے بھی ہے جس میں اس کے تصرف کا مکمل دہریہ بنتی ہے جو بری سے گئے شخص کے دہرے واجب ہے، اور جس پر بری کرنے والے شخص کی ملکیت ہے (۲)۔

اس شرط پر مقدمہ فسخ کی وہ بحث بھی ملامت رتی ہے جس کا متعلق باب "احوالہ" کے ایک مسئلہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد کے اختلاف سے ہے، اختلافی مسئلہ یہ ہے کہ مقدمہ حوالہ میں ان (محال) نے اصل دہریوں (خیل) کو، یوں سے بری کر دیا تو یہ امراء امام ابو یوسف کے نزدیک صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ مقدمہ حوالہ کے دہریہ یوں خیل کے دہرے سے بری کر اس شخص کی طرف منتقل ہو گیا ہے جس نے مقدمہ حوالہ میں یوں دہرے کی دہرے کی ہے، کیونکہ امام ابو یوسف کے نزدیک مقدمہ حوالہ کے نتیجہ میں یوں دہریہ مطہرہ دونوں اصل دہریوں سے منتقل ہو جاتا ہے، لیکن امام محمد کے نزدیک مذکور دہرے امراء صحیح ہوگا، کیونکہ انکار تہات یہ ہے کہ حوالہ کے دہریہ صرف مطہرہ منتقل ہوتا ہے اصل یوں ہر دہریہ باقی رہتا ہے، لہذا مذکور دہرے امراء ایسے دہرے متعلق ہو جو یوں میں مشغول ہے (۳)۔

امراء کی صحت کے لئے امراء سے پہلے بری کردہ حق کی ملکیت کی شرط کی صراحت کرنے والوں میں فقہاء متافعیہ میں سے بقیہ بھی

(۱) تکرار فتح القدر ۷/۳۱۱، الفتاویٰ الہامی لاس حجر ۳۹۳۔

(۲) صحیحہ ذوی الحکام من مجموعہ رسائل اس ۳۵۰، ۳۵۱۔

(۳) الدہری ۳۵۰، طبع دار الفکر، خطاب علی طیل ۱۶۵، الفتاویٰ الہامی لاس حجر ۳۹۳۔

۳۹۳، طبع اوس، لائبریری المت للخطاب ضمن فتاویٰ علیہ ۳۶۱۔

شافعیہ میں سے ماوردی نے فق صرف کے عوض میں سے کسی ایک عوض پر قبضہ کرنے سے پہلے اس سے بری کرنے کی عدم صحت کی علت یہ بیاں کی ہے کہ یہ اس چیز سے بری کرنا ہے جس پر عیبت یا عذر نہیں ہو سکتی ہے (۱)۔

دراپا یہ بھی ضروری ہے کہ بری کرنے والے کو معلوم ہو کہ وہ اس شے کا مالک ہے جس سے وہ بری کر رہا ہے۔ یہ یہاں ہے کہ وہ واقعی اس کا مالک ہے یا ہے وہ اپنے کو اس کا مالک تصور نہ کرنا ہو مثلاً کسی کے باپ کا دھرمے شخص کے ذمہ مالی حق ہے، بیٹے نے اس مقررہ شخص کو باپ کے مالی حق سے بری کر دیا، اور صورت حال یہ ہے کہ بیٹا اپنے باپ کو مردہ سمجھتا ہے اس سے اپنے باپ کی وفات کا حکم نہیں ہے، اگر وہ کے بعد یہ بات کھلتی ہے کہ اس کا باپ تو اس کے بری کرنے سے پہلے ہی مر چکا تھا، لہذا وہ اس کے وقت، حقیقت یہ کہ اس دین کا مالک تھا، اس کو کوئی باوجود حق نہ رہتا بلکہ درست قرار دیتے ہیں، فقہاء و متبعین نے سہر امت کی ہے کہ یہ امر صحیح ہو گا خواہ وہ کوئی نقطہ مانا جائے یا تملیک، یہ بات پہلے گزر چکی ہے، رہے شافعیہ تو ان کے مابین اس میں اختلاف ہے کہ اگر وہ اسقاط ہے یا تملیک، پس پہلی صورت میں امر صحیح ہو گا، دوسری صورت میں امر صحیح نہیں ہو گا (۲)، ہمیں اس مسئلہ کے بارے میں فقہاء مالکیہ کی کوئی صراحت نہیں ملی۔

حق کے ساقط ہونے یا ادا کئے جانے کے بعد ابراء:

۳۵- تنہا، دین کے بعد بھی ابراء درست ہے، اس لئے کہ قضاء دین سے مطالبہ ساقط ہوتا ہے نہ کہ اصل دین، اس لئے فقہاء نے لکھا

(۱) المجموع شرح ابیوب ۱۰۰، ۱۰۱ طبع الامام۔

(۲) الاشیاء و نظائر للسیوطی ص ۱۸۹ طبع بیسی انجلی شرح معنی الارادات

۵۲۱ ص، الفروع ص ۱۹۳، المعنی ص ۶۶۰ طبع بیسی، تجویب لاشیاء و النظائر

لابن کیم ص ۸۳، الجلیۃ الفہرستہ دنفہ ۶۰۔

ہیں، موصوفے و رتبہ دلیل عمارت میں اس شرط کا ذکر کیا ہے: ”ابراء کے مسئلہ میں بری کرنے والا اس دین کا مالک ہوتا ہے جو مدیون کے ذمہ لازم ہے“ معتبر طور پر اس میں تصرف کرنے کا بھی مالک ہوتا ہے، ابراء اس دین کے لئے مانع ہو گیا ہو کہ یہ عمل مدیون کی عیبت میں جبر اس شخص کی طرف سے واقع ہوا ہو مدیون کے ذمہ لازم دین کا مالک ہے“ (یہ بات اس لوگوں کے اعتبار سے ہے جو ابراء کی صحت کے لئے بری کئے جانے والے شخص کی طرف سے قبولیت کی شرط نہیں مانتے)، پہلی ملکیت کے بارے میں اس سے بھی واضح نمبر کا یہ قول ہے: ”کہ ابراء کی صحت اس بات پر متوقف ہے کہ ابراء کے پہلے ہی سے اس حق پر بری کرنے والے کو ملکیت حاصل ہو“ (۱)، فقہاء حنبلیہ میں سے ابن حنفیہؒ اس حدیث ”لا خلاف ولا عتق فی ما لا یصلک“ (۲) (انسان جس کا مالک نہ ہو اس سے طلاق، بیانا و رخصت، سماععت نہیں ہوگا) کے بعد لکھتے ہیں: ”ابراء بھی طلاق، رخصت کے حکم میں ہے“۔

دراپا نے یہ صراحت کی ہے کہ جبہ اور دوسرے تمام ثمرعات دوسرے کے مال میں صحیح نہیں ہوتے، اس صراحت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مالک کے یہاں بھی ابراء کی صحت کے لئے یہ شرط ہے کہ بری کرنے والا شخص اس حق کا پہلے سے مالک ہو جس حق سے اس نے بری کیا ہے (۳)۔

فقہاء شافعیہ نے اس سے آگے بڑھ کر یہ بھی صراحت کی ہے کہ ابراء کی صحت کے لئے ملکیت کا استتہ ارضہ وری ہے، چنانچہ فقہاء (۱) حواشی بریل علی شرح البروض ص ۲۳۸، ۲۳۹، حاشیہ الفیو بی و غیرہ علی شرح البہار ص ۵۳۵، الفیو بی ص ۸۳۔ (ابراء کا خفقہ مالک کی ملکیت میں اسی وقت داخل ہوتا ہے جب وہ خفقہ براء کے حوالہ کیا جا چکا ہو، لہذا حواگی سے پہلے مالک کا براء کے شوہر کو خفقہ سے بری کرنا صحیح نہیں ہوگا)۔

(۲) اس حدیث کی تخریج فقرہ (۳۷) کے حاشیہ میں آئے گی۔

(۳) الفروع ص ۱۹۵، الدسوقی ص ۸۹۔

ہے کہ وہ دین کی دین کے ساتھ ہمہ سرہ کے اصول پر ملتے ہیں، اور یہ اس سے کہ دین اپنے مثال کے ساتھ لاکھ جاتے ہیں، جس ہر ایک کا دوسرے پر مطالبہ ساقط ہو جائے گا اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک کے ذمہ دوسرے کا دین ہے، جس سبب ان نے مدیون کو اس سے دین کے بعد مدیون کا دین کو اس کا حق ہوگا کہ جو کچھ اس نے دیا ہے اس سے وہ اس لئے لے لے کر ٹھیک یہ کہہ دے کہ اس سے ساقط ہو (یعنی مدیون کو اس سے ساقط ہو)۔ بخلاف اس صورت کے کہ جس میں برائت استیفاء ہو (یعنی اس شخص نے اپنے سبب دین کی وصولی کی وجہ سے مدیون کو یہی الذمہ قرار دیا ہو) تو یہی صورت میں سبب مدیون کو اس سے اپنی اس کی ہونی رقم واپس لینے کا حق نہیں ہوگا۔ برائت کا یہ استیفاء یا برائت ساقط ہونا کہ اس کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل ہے، اس کے قسم کے ذیل میں آچکی ہے، فقہاء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ اگر دائن نے ہر اہل کے مطلق الفاظ بولے ہیں جس سے ہر اہل مستفید ہوا ہر اہل اسقاط کی تعمیل نہیں ہوتی تو اس صورت میں کیا ہوگا۔ فقہاء حنفیہ میں سے ابن عابدین ثامی نے اس بات کو اختیار کیا ہے کہ اس صورت میں برائت کو برائت استیفاء پر محمول کیا جائے گا، کیونکہ ابن عابدین ثامی کے دور میں مطلق ہر اہل کے الفاظ سے ہر اہل مستفید ہی سمجھا جاتا تھا، اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ہر اہل کے مطلق ہونے کی صورت میں اصل، رد اور عرف پر ہوگا۔

اہل کی شخص سے گریزی کی طلاق کو اس بات پر مطلق رد کیا کہ عورت سے مرد سے مدیون کی طرف سے، پھر اس تعلیق کے بعد اس شخص نے بیوی کو دیا تو یہ بھی یہ تعلیق باطل نہیں ہوگی، اگر اس کے بعد بیوی شوہر کو برائت ساقط کے طور پر مرد سے مدیون کرے تو یہ اہل سمجھا ہوگا، طلاق پڑ جائے گی، اور شوہر نے بیوی کو بطور ہبہ جو کچھ دیا تھا اسے بیوی

سے واپس لے گا۔

ان طرح کسی شخص نے اگر غیر عاقلی انسان کی طرف سے اس کے قرض خواہ کا، اس نے دیا پھر قرض خواہ نے مدیون کو بطور ساقط مدیون کر دیا تو غیر عاقلیوں کی طرف سے اس کو اس کرنے والے کو یہ اختیار ہوگا کہ اس نے بطور غیر مدیون کا دیا ہے، اس سے اس کے قرض خواہ سے واپس لے لے گا۔

اور ان صورتوں سے مشابہ مسائل میں حاملہ اس طرف گئے ہیں کہ مدیون رقم واپس لکھانے کا حق نہیں ہوگا، اس لئے کہ انہوں نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ اگر ضمانت، رنے دین، رد یا پھر سے قرض خواہ نے وصول شدہ دین پر قرضہ رنے کے بعد دین سے مدیون کر دیا تو اس صورت میں ضمانت کو حق نہیں ہوگا کہ وہ اس شخص سے مطالبہ کرے جس کی اس نے ضمانت دی تھی، اور اگر قرض خواہ نے دین کا بعض حصہ اس کو سہہ کر دیا ہے تو اس کے بارے میں دقتوں ہیں (۲)۔ اس مسئلہ میں ہمیں فقہاء مالکیہ، شافعیہ، حنفیہ کی رائے میں ملے گی۔

ج۔ حق کے وجوب یا اس کے سبب کے پائے جانے کی شرط:

۳۶۔ اصل یہ ہے کہ ہر اہل اس حق کے واجب ہونے کے بعد وقوع ہو جس سے مدیون کیا جا رہا ہے، اس لئے کہ ہر اہل واجب لی الذمہ کا ساقط کر دیا ہے، اور یہ اسی صورت میں متحقق ہوگا جب اس کے ذمہ کچھ واجب ہو، لیکن کبھی کبھی حق واجب ہونے سے پہلے بھی ہر اہل ہوتا ہے، پھر اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں: یا تو ہر اہل وجوب حق کا سبب پائے جانے کے بعد ہوگا یا اس سے پہلے ہوگا۔

- (۱) تہذیب الشاہ ولفظ از ص ۳۸۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۸۲ طبع بلاق، مکملہ حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۰۲ طبع روایتی انجمن۔  
(۲) القواعد ابن رجب ص ۱۲۰ طبع مول۔



کی قیمت کا سامن ہوگا، یہاں پر ہم قیمت سے متعلق نہیں ہوگا،  
یونکہ اصل مقصود یہ سامان پائے جانے کی حالت میں قیمت واجب  
ہی نہیں ہوتی (۱)۔

جیسا کہ فقہاء حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ کفالت بالدرک کی  
صورت میں ایہ صحیح نہیں ہے (کفالت بالدرک کی صورت یہ ہے کہ  
کوئی شخص اس بات کی ضمانت لے لے کہ فلاں شخص جو، بین الا  
بغیر مر جائے گا اس کی ادائیگی کا میں ذمہ دار ہوں گا) اس لئے کہ یہ  
در اصل اس مال کی ذمہ داری قبول کرنا ہے جو موت کے بعد واجب  
ہوگا اور اب تک (یعنی اصل مدیون کی حیات میں) اصل مدیون پر  
کفیل کے لئے مال واجب نہیں ہو، پس وجوب سے پہلے اس سے  
ایہ بھی صحیح نہیں ہوگا، اسی طرح اگر کسی شخص نے کہا کہ تم مجھ سے  
آئندہ کل جو چیز خریدو گے اس کی قیمت سے میں نے تم کو نہی زیادہ  
یہ ایہ بھی صحیح نہیں ہوگا۔

اور اس کی مثال کے طور پر ثانیہ لے اس صورت کا ذکر کیا ہے  
جس میں مہضہ (مہضون جس کا وہ وقت نکاح متعین نہیں یا یا)  
کا مہ کے تعین اور جنسی متعلق سے پہلے اپنے شوہر کو مہ سے نہی کرنا  
ہے، اور اسی طرح عورت کے مطاقہ ہونے سے پہلے اس کا شوہر کو  
مٹاؤ سے نہی کرنا بھی اسی دائرہ میں آتا ہے، کیونکہ ان دونوں  
مسکوں میں ایہاء کے وقت مہ اور مٹاؤ کا وجوب نہیں ہوا۔ فقہاء نے  
ایک صورت کا استثناء کیا ہے جس میں اس کے نزدیک حق واجب

(۱) حاشیہ من ۱۱ دین ۱۱ ۱۵۳ طبع بولاق۔ اگر بیوی کے لئے شوہر کے ذمہ  
متعین نعتہ قاضی کی طرف سے لازم کیا جا چکا ہے تو کڈے ہوئے دونوں کے  
نعتہ سے نہی کرنا صحیح ہوگا، ورنہ کڈے کے نعتہ سے نہی کرنا بھی اس تحصیل کے  
بہرہ درست ہوگا کہ مثلا ایک دن کا نعتہ یا ایک ماہ کا نعتہ یا ایک سال کا نعتہ  
جیسا کہ قاضی نے فیصلہ کیا ہو۔

ہونے سے پہلے نہی کرنا صحیح ہوتا ہے، اور وہ صورت یہ ہے کہ کسی شخص  
نے اگرچہ اس کی زمین میں مالک زمین کی اجازت کے بغیر کنواں  
کھودا، اور مالک نے کنواں کھودنے والے کو اس تصرف سے نہی کر دیا  
یا اپنی زمین میں کنواں باقی رہنے پر راضی ہو گیا، پھر اس کنواں میں گر  
کوئی شخص گر پڑا تو کنواں کھودنے والا نہی ہوگا، اس پر کوئی ذمہ داری  
نہیں آئے گی (۱)۔

۱۔ مالکیہ کے یہاں اس مسئلہ میں ایہ ہے کہ یا شخص سبب کا  
پایا جاتا ہے، چنانچہ واجب نہ ہو، ایہ وہی حالت کے سے کافی ہوگا، اور  
سبب وجوب نہ تصرف ہے یا وہ واقعہ ہے جس کی وجہ سے وجوب وجو  
میں آتا ہے جس سے نہی یا جارہا ہے، خطاب نے اپنے رسالہ  
”ملاحظات“ میں اس پر تفصیل سے بحث کی ہے، وجوب حق سے  
پہلے حق ساقط کرنے کے سلسلہ میں انہوں نے مستقل فصل قائم کی ہے  
اور اس میں اس سلسلہ کے مشہور مسائل کا ذکر کیا ہے، مسئلہ زیر بحث  
میں فقہاء مالکیہ کے اختلافات کی طرف اشارہ کیا ہے، اور اس بات کو  
ترجیح دی ہے کہ سبب کا وجوب کافی ہے۔ اس مسئلہ پر روشنی ڈالتے  
ہوئے خطاب نے لکھا ہے: ”نکاح تنہیض (یعنی جبریتیں نہ نکاح)  
کی صورت میں اگرچہ نے جنسی اختلاط اور مہر کے تعین سے پہلے  
اپنے رنج کو اپنے مہر سے نہی کر دیا تو اس بارے میں ابن شامس اور  
ابن حابط نے لکھا ہے کہ اس کا حکم ایہ وہی اس صورت سے معلوم  
ہوگا کہ ایک چیز کا وجوب نہیں پایا گیا، البتہ اس کے وجوب کا جب  
پایا گیا اور مہر مقرر میں آ گیا، (اس کے بعد انہوں نے اس مسئلہ  
کے بارے میں مختلف عبارتیں اس نقطہ نظر سے ذکر کی ہیں کہ ایہاء  
سے پہلے جب وجوب کا پایا جانا کافی ہے یا باغفل حق کا وجوب ہونا  
ضروری ہے) پھر وہ لکھتے ہیں: پس یہ کن حق کو اس کے وجوب سے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ص ۹۵، الفتاویٰ الخانبہ چائش الفتاویٰ الہندیہ ص ۱۳، ۱۴،

الاشیاء و نظائر المسائل ص ۹۰ ص

پہلے، ورجب و جوب کے پائے جانے کے بعد ساتھ لے کر (۱)۔  
پھر خطاب سے اس مسئلہ کی طرف رجوع اپنے شوم کو مستقل کے  
نفقہ سے بری کر دیتی ہے، اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ ”اس بارے میں  
و قول میں: یہ عورت اپنے اس جملہ کی پابند رہے گی اس لئے کہ سبب  
و جوب موجود ہے یا پابند نہیں ہوئی، اس لئے کہ حق ابھی تک واجب  
نہیں ہو، وہوں قول کو بن شدہ تفصیلی نقل کیا ہے: ”نچہ مسئلہ کے  
مشر میں کہ: ”اس اثواب کا حاصل یہ ہے کہ عورت اگر اپنے شوم  
کے حق میں مستقل کا نفقہ ساتھ لے کر و قول راجح کی بنیاد پر اس پر  
اس کی پابندی لازم ہوگی“ (۲)۔

۳۸- فقہاء، مضیہ، و رفقاء، و منابذ۔ اس بات کی صراحت کی ہے کہ  
بری کردہ حق کے وجوب میں اصل، اعتبار، اقلی صورت حال کا ہے، بری  
کرنے والے کے خیال کا اعتبار نہیں ہے، لہذا اگر کسی شخص سے  
دوسرے کو یہ سمجھتے ہوئے بری کیا کہ اس کے دوسرے کوئی چیز لازم  
نہیں ہے، پھر بعد میں یہ بات سبلی کہ بری کرے، اس لئے شخص کا بری  
کردہ شخص پر حق تھا تو یہ امر صحیح ہوگا، کیونکہ یہ امر حق واجب سے  
متعلق ہوا۔ اس مسئلہ میں ہمیں فقہاء، مالکیہ کی کوئی صراحت نہیں  
ملی، ہی طرح ثانویہ کے یہاں بھی کوئی صراحت نہیں ملتی سوائے اس  
کے کہ اس جزئیہ سے امتناع کیا جائے جس کا ذکر پہلے سے مالک  
ہونے کی شرط کے ذیل میں گزر چکا ہے، یعنی امر اہل کو اسقاط مان کر  
وقع کا اعتبار رکانی ہوگا، یا امر اہل کے تملیک ہونے کی بنیاد پر محض واقع

(۱) تحریر الکلام فی مسائل الاموال للخطاب ضمن فتاویٰ علیہ فی فتح اہل مالک  
۳۲۲ طبع امر بن النبی، ۳۰۱، ۳۲۲ پر خطاب سے اس کی بہت سی  
مثالیں دی ہیں، بعض ایسے مسائل کی طرف بھی اشارہ کیا ہے جن میں کچھ  
دوسرے اسباب کی بنا پر اسقاط کی عدم صحت ان مسائل میں اس بنیاد پر نہیں  
ہے کہ اسقاط کے وقت حلی واجب ہو تھا۔

(۲) الاموال للخطاب ۳۲۲۔

پر اکتفاء نہیں کیا جائے گا (۱)۔

حنبل فتاویٰ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ دین کی ادائیگی کا  
وقت آنے سے پہلے امر صحیح ہے، دوسرے فقہاء کی عبارتوں سے بھی  
یہی بات معلوم ہوتی ہے، کیونکہ امر کا تحقق و جب شدہ حق سے  
ہے، و جوب کے وقت سے نہیں، اور اس بنا پر بھی کہ فقہاء نے دین  
کے فوری واجب الادا ہونے کو اور تاخیر (۲) سے وہ وقت مقررہ پر  
واجب الادا ہونے کو، دونوں کو دین کی صفت قرار دیا ہے، و امر  
تعلق اصل و جوب حق سے ہے، و جوب حق کی صفات سے نہیں، نیز  
فقہاء نے صراحت کی ہے کہ امر اہل مطلقاً مطالبہ دین کو ساتھ لے کر  
کے لئے ہے، لہذا دین کے مطالبہ کا حق اگر چہ موخر ہو پھر بھی حق  
واجب مانا جاتا ہے (۲)۔

### امراء کا موضوع

۳۹- امراء کا موضوع یا تو کسی کے ذمہ واجب الادا دین ہوگا یا عین  
(متعین مال) ہوگا، یا کامل اسقاط حقوق میں سے کوئی حق ہوگا، اس کا  
بیان پہلے ہو چکا ہے۔

دین سے بری کرنا:

۴۰- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ لوگوں کے ذمہ جو دین لازم  
ہوتے ہیں ان میں امر اہل جاری ہوگا (یعنی واجب الادا دیون سے  
بری کرنا درست ہے)، اس کے لاکھ امر کا حکم شرعی بیان کرتے  
ہوئے زمر چمکتے ہیں، اس لئے کہ امر اہل کا دوسرے دین کے ذمہ میں  
واجب حقوق کے اسقاط پر ہے۔

(۱) تجویب امراء و انظار الاموال للخطاب ۳۸۲، لغز و صحیح لغز ۳۸۲، ۹۲،

الاشیاء و انظار الاموال للخطاب ۱۸۹۔

(۲) شرح صحیح الاموال ۵۲۱ طبع دار الفکر



## عین (متعین مال) سے ایمہاء:

۳۱- ایمہاء عین (جس مال متعین سے بری کرنا) کی دو صورتیں ہیں۔ یہ تو اس کی متعین کے دعویٰ سے بار آجاتا یا تو اس کی سے بار آجاتا، اور دعویٰ سے بری کر دینے کے موضوع پر حقوق کی بحث کے ذیل میں شکوہ ہے۔

متعین مال سے بری کرنا ساتھ کرنے کے معنی میں ہے، جو بلا تعلق درست نہیں ہے، اس لئے کہ اعیان (متعین مال) اسقاط کو قبول نہیں کرتے، پس اس کی صفت برامت نہیں ہو سکتی، پس جب بھی تعبیر مطلقاً استعمال کی جائے تو اس کی صحیح مراد یہ ہوگی کہ مال متعین کی ذمہ داری سے یہ اس کے دعویٰ کا مطالبہ سے بری یا حارما ہے جیسا کہ اس کی تصریح حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی، حنابلہ کی ہے (یا اس میں کمال متعین اصل وجوب سے نفی کے ذریعہ یا مالک کو مال متعین سے بری کر کے بری لے کر دیتا ہے جیسا کہ ایمہاء استیفاء میں ہے جس پر حنفیہ نے خاص توجہ دی ہے، ایمہاء مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ متعین مال سے بری کرنے سے مراد اس صورت میں ذمہ داری یا ہوا شخص اس مال کو اپنے ہاتھ سے کھوپکا ہو، یہ ہوا کرتا ہے کہ یہی کرے والا شخص اس مال کی قیمت کے مطالبہ کو ساتھ کر رہا ہے، اور اگر وہ مال بری کئے ہوئے شخص کے قبضہ میں موجود ہے تو اس مال سے بری کرنے کا مطلب بری کرنے والے کا اس سے دست کش ہو کر اپنے حق سے مطالبہ کو ساتھ کرنا ہے (۱)۔

فقہ حنفیہ نے متعین مال سے ایمہاء کے بارے میں کچھ تفصیل کی ہے انہوں نے اس کی تین صورتیں کی ہیں: ۱- صراحتاً متعین مال سے (۲) حاشیہ ابن عابدین ۳/ ۲۴۳، ۵/ ۱۶۱، فقہ حنفیہ ۳/ ۹۰، اقلیوی ۳/ ۱۳، کشف المحجرات ۲/ ۲۵۷ طبع المستقر، شرح مفتی دارالافتاء ۲/ ۵۳۱، الدرر ۳/ ۱۱۳، خطاب ۵/ ۳۳۲۔ خطاب نے اپنی کتاب میں قرآن کی اس بات پر گرفت کی ہے کہ انہوں نے مذکورہ بالا تفصیل بیان کئے بغیر ہی کتاب الذخیرہ میں اعیان (متعین مال) سے ایمہاء کو مطلقاً منوع قرار

بری کیا یا ہو، ۲- ضمانتی کیا یا ہو، ۳- ایمہاء عام کے ذیل میں متعین مال سے بری کیا یا ہو۔ ر متعین مال سے بری کرنا ضمنی طور پر ہے، مثلاً معاملہ صلح کے ضمن میں ایمہاء ہو ہے تو ظاہر روایت کے اعتبار سے صلح اور ایمہاء دونوں صحیح ہوگا، اور اس صلح کے بعد بری کرنے والے کا اس مال کے بارے میں دعویٰ قائل مانا نہیں ہوگا، کیونکہ صلح کے ضمن میں ایمہاء کا مطلب اس متعین مال کے دعویٰ سے ایمہاء ہے نہ کہ نفس مال سے، اور ہر ایمہاء کے جواب کے اعتبار سے یہ ایمہاء صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ جس چیز کا دعویٰ تھا، اس کے قبضہ پر صلح کر دینا اس کے باقی حصہ کو ساتھ کرنا ہے، لہذا صلح کے ضمن میں ایمہاء ہر ایمہاء راست نفس مال سے ایمہاء ہوا۔

اور اگر ایمہاء عام ہو تو وہ اعیان (متعین سامان) اور غیر اعیان سب کو شامل ہوگا، پس اس معاملہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے، لہذا فقہ حنفی کی بعض کتابوں مثلاً فتاویٰ برائے میں جو یہ بات بھی ہوئی ہے کہ ایمہاء سب متعین مال سے جزم کا تو صحیح نہیں ہوگا، اس کا مطلب جیسا کہ ابن عابدین نے بیان کیا ہے یہ ہے کہ جس ایمہاء میں متعین مال کی قید کی ہوئی ہے، تو صحیح نہیں ہوتا۔

اس کے بعد ابن عابدین نے لکھا ہے کہ اعیان سے ایمہاء کے باطل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اعیان (متعین مال) ایمہاء کی وجہ سے مدعا علیہ کی طلیت نہیں ہو جائے گی، یہ مراد نہیں ہے کہ مدعی اپنے دعویٰ پر قائم مانا جائے گا بلکہ عدالت میں اس کا دعویٰ ساتھ ہو جائے گا، ابن عابدین نے لکھا ہے کہ دوسرے الفاظ میں اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تک کہ وہ متعین مال موجود ہے بری کر دینے کو اس کے لینے کا حق ہوگا، اور اگر وہ مال ملاک ہو گیا تو بری کئے ہوئے شخص کے ذمہ سے اس کا ضمان ساتھ ہو گیا کیونکہ ایمہاء کی وجہ سے دوسرے دینی بھی مطلقاً منوع ہونے کا اعتبار کر دیا ہے، حالانکہ فقہ مالکیہ کا قول صحیح اس کے برخلاف ہے دیکھئے مجموعہ رسائل ابن عابدین میں ابن عابدین کا رسالہ "اعلام الاعلام" احکام الاقرار الحام ۳/ ۹۰، ۹۱۔

تمام حقوق کو شامل ہوتے ہیں اس سب کے رعبہ نے عام ہوگا۔  
 لغت کے اعتبار سے ان الفاظ کی مختلف لائقوں کی بنیاد پر اس کے حکم  
 میں فرق نہیں کیا جائے گا مثلاً اس فرق کا ط نہیں ہوگا کہ وضع بعدی  
 کے اعتبار سے "مذہب" اور "مع" مانت کے متر کے تے ہیں،  
 اور "مذہب" متر میں کے لئے آتا ہے جیسے کہ گذر چکا ہے۔

"حقوق مالیہ کے مفہوم کو مالک نے بہت وسیع کیا ہے اس کے  
 نزدیک حقوق مالیہ میں یہ تمام چیزیں آتی ہیں: "دین قرض قرض  
 (مضاربیت)، ودیعت، رهن، میراث، کسی کی چیز ضائع کر دینے پر  
 مرتب ہونے والا حق مثلاً مال کا ناواں، "حقوق مالیہ کو اس وسیع مفہوم  
 میں: نا اصطلاحی استعمال ہے، یہ استعمال مالکیہ کے ساتھ خاص  
 نہیں ہے، حنفیہ بھی صراحت کرتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے کہا:  
 "لاحق لی قبل فلاں" (ملاں کی جانب میرا کوئی حق نہیں ہے) تو  
 حق کے مفہوم میں عین (متعین مال)، عین، کفایت و رجنایت، اخل  
 ہو جائیں گی (۱)۔

خالص بندہ کے حقوق سے یہ دیکھنا کفایت و رجنایت سے، تمام  
 مقادیر کے برابر ایک بالاتفاق درست ہے، خالص اللہ کے حقوق سے  
 نہ کی رہا (مثلاً راکہ کی رہا سے)، درست نہیں ہے، اسی طرح حدیث  
 کا مطالبہ کرنے کے بعد اس سے بری راسخ نہیں ہے، چوری کا  
 معاملہ حاکم کے پاس لے جانے کے بعد چوری کی نہ سے بری رہا  
 بھی یہی حکم رہتا ہے۔ جن حقوق میں بندے کا حق غالب ہے ان سے  
 بری راسخ ہے، مثلاً جس الزام تراشی میں حد شرعی نہیں اس میں تعزیر  
 سے بری رہا، درست ہے۔ اس مسئلہ کے بارے میں کچھ اختلاف و  
 تفصیلات ہیں، اس قسم کا حق فقہ کے جن ابواب سے تعلق رکھتا ہے ان  
 ابواب میں اس پر تفصیلی بحث ملے گی۔

(۱) مسیلتہ الشرحیۃ لابن تیمیہ، ۶۹، ۱۲۰، فتح القدیر، لاس، عام ۳۴، ۶۳ طبع  
 بلاقہ المدینہ علی الشرح للکبیر، ۳۴، ۳۵، عدم الاعدام لاس، عام ۳۴  
 ۹۸، حاشیہ ابن عابدین ۳۴، ۱۸۶۔

سے وہ مال بری کئے ہوئے شخص کے پاس مانت ہو گیا تھا (۱)۔  
 اور یہ اصول کہ کسی متعین مال سے امراء درست نہیں، حنفیہ نے  
 اس سے اس صورت کو مستثنیٰ قرار دیا ہے جس میں وہ مال متعین مضمون  
 ہو (یعنی جس کا ضابطہ لازم ہو) جیسے غصب شدہ مکان، اس لئے کہ  
 غصب کئے ہوئے مکان سے امراء درست ہے چاہے مکان برما  
 ہو چکا ہو یا موجود ہو، یونکہ غاصب کے قبضہ کے دوران جو مکان  
 ہلاک ہو گیا اس کا حکم دین کی طرح ہو گیا، لہذا اس سے بری کرنا صحیح  
 ہوگا، اور جو مکان غاصب کے قبضہ میں برتر اور موجود ہو اس سے  
 بری کرنے کا مصعب یہ ہوتا ہے کہ اگر وہ مکان مالک ہو جائے تو اس  
 کے ضمانت سے بری کیا جا رہا ہے، لہذا امراء کے بعد غاصب کے پاس  
 یہ مکان مالی مانت کی طرح ہو گیا، اور جو متعین مال بطور مانت ہو اس  
 سے بری کرنا تفسد صحیح ہوتا ہے و پانچ صحیح نہیں ہوتا۔

### حقوق سے بری کرنا:

۳۲۲۔ حقوق یا تو خالص اللہ کے ہوتے یا خالص بندے کا حق ہوگا،  
 یہ اس میں حق اللہ، حق العبد و دونوں جمع ہوں گے لیکن ان میں سے  
 ایک پسو غالب ہوگا، پھر حقوق کی ایک سری تقسیم یہ ہے کہ حقوق یا تو  
 مالی ہوتے مثلاً کفایت، یا غیر مالی ہوتے مثلاً حدیث۔

بر کا تعلق ہر کے لحاظ کے اعتبار سے یا تو کسی متعین حق سے  
 ہوگا یا تمام حقوق سے اس کا تعلق ہوگا، مثلاً اسی نے کہا "لاحق لی  
 قبل فلاں" (ملاں کی جانب میرا کوئی حق نہیں ہے) اور اسی  
 طرح کے دوسرے جملے جن کا مفہوم عرف میں تمام حقوق کو حاوی ہوتا  
 ہے، فقہاء حنفیہ اور فقہاء مالکیہ کی صراحت کے اعتبار سے راجح بات  
 یہی ہے کہ اس سلسلہ میں عرف کا اعتبار ہوگا، جو الفاظ بھی عرف میں

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳۴، ۳۳۸، صحیحہ و اعلام من مجموعہ رسائل ابن عابدین  
 ۸۸، ۸۹، جزو یکم ابن عابدین کا دوسرا سالہ اعلام و اعلام ۲۲، ۹۷-۹۸۔

## دعویٰ کے حق سے بری کرنا:

۳۳- دعویٰ سے بری کرنے کی بھی دو شرطیں ہیں: پہلی یہ ہے کہ کسی شخص کو برہمیل عموم پر دعویٰ سے بری کیا جائے، دوسری یہ ہے کہ کسی خاص دعویٰ سے بری کیا جائے۔ انی طرح، دوسری تقسیم یہ ہے کہ دعویٰ سے بری کرنا یا تو اساتہ ہوگا یا نہ نہنا ان اقسام کی تفصیل ذیل میں دی جارہی ہے:

جب کوئی شخص کسی خاص شخص کے مقابلہ میں مطلقاً قسم کے دعویٰ سے فریق پائی کو بری کر دے تو یہ دعویٰ سے عمومی طور پر علی طلاق اور نہا جائے گا اور یہ جاری نہیں، اس لئے کہ یہ امر عام موجود اور غیر موجود ہوں کو شامل ہے، اور نہ جس کا سبب موجب اب تک موجود میں نہا ہو لا اتفاق دخل ہے (۱)۔

کبھی امر عام اضافی ہوتا ہے یعنی ان تمام دعاوی سے باز آ جانا جو اس کے اور دوسرے شخص کے درمیان امر اور اس کی تاریخ تک موجود تھے، پس یہ امر صحیح ہوگا، اور اس امر کے بعد کسی ایسے حق کا دعویٰ قائل، حجت نہیں ہوگا جو امر سے پہلے کا ہو (۲)۔

امر خاص کا مطلب یہ ہے کہ کسی متعین چیز کے دعویٰ سے کسی کو بری کیا جائے، یہ امر بالاتفاق درست ہے، اس امر کے بعد اس متعین مال کے بارے میں بری کرنے والے کا کوئی اور دعویٰ قائل

(۱) المیزان ۲/۲۶۱۔ "المیزان" میں لکھا ہے: "دعویٰ کے بارے میں بری کرنا بے حق چیز ہے، جو یوب الاشاء واظهار لابن کیم رحمہ ۳۷۲، حاشیہ من عابدین ۲/۵۶۶، ۳۷۲، شرح المروض ۲/۱۳۰، شرح المروض میں ہے: "اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے تم کو دعویٰ سے بری کیا تو قاطب دعویٰ سے بری نہیں ہوا اور بری کرنے والے شخص کو ہمارا دعویٰ کا حق حاصل ہے، ابھی ۸۸ طبع المریضہ انہی میں ہے: "دعویٰ سے بری کرنے سے صرف اس دعویٰ کا حق ختم ہوتا ہے جو فی الحال قائم ہے بری کرے والا شخص آئندہ دوسرے دعویٰ کر سکتا ہے۔"

(۲) النجۃ المردیۃ: دفعہ ۱۵۶۵۔

مال نہیں ہوگا (۱)۔

شرعیاتی کی تحقیق یہ ہے کہ اگر مال متعین کے دعویٰ سے عمومی امر اور ہوتا اس میں کوئی فرق نہیں کہ الفاظ اخبار کے استعمال کئے جائیں یا انشاء کے، بخلاف ان لوگوں کے جنہوں نے تمام دعاوی سے امر اور کے لئے انشاء کے لفظ کا استعمال باطل قرار دیا ہے، اور یہی صورت میں اس عمومی امر اور کو صحیح قرار دیا ہے جب عین خجہ کا مستعمل کیا جائے یا امر اور مخصوص دعویٰ سے متعلق ہو (۲)۔

اصالتاً دعویٰ سے بری کرنے کے بارے میں مذکورہ بالا تفصیل تھی، جہاں تک حق دعویٰ سے نہنا بری کرنے کی بات ہے تو اس کا حاصل وہی ہے جو عین (متعین مال) سے بری کرنے کا ہے، کیونکہ عین سے بری کرنے کا مطلب اس کے ضامن یا اس کے دعویٰ سے بری کرنا ہے، اس لئے کہ خود عین (متعین مال) سے بری کرنا باطل ہے، اور عین کو برادوت کے ساتھ متصف نہیں یا چا سکتا جیسا کہ گذر۔

امر اور کی قسمیں:

۳۴- امر اور کی قسمیں ہیں: امر عام، امر اور خاص۔ امر اور عام پر خاص ہوا امر اور کے الفاظ کے اعتبار سے ہے جیسا کہ اس کی وضاحت آچکی ہے۔

امر اور عام وہ ہے جس کے ذریعہ سے ہر عین، دین و حق سے بری کر دیا جائے، اس کے الفاظ بہت ہیں، الفاظ امر اور کا عموم طے کرنے میں عرف کا بہت کچھ دخل ہے، جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔

امر اور کے عموم اور خصوص کے نظر یہ کی جو تفصیل صراحۃ فقہاء و حنفیہ نے کی ہے اس طرح کی تفصیل صراحۃ ہمیں دوسرے فقہاء کے یہاں

(۱) الرسول ۳/۱۱۱، اعلام ۲/۵۰۵۔

(۲) صحیح الاحکام للشرعیہ، شریانی کے اس رسالہ کا خلاصہ من عابدین میں ہے رسائل میں سے ایک رسالہ اعلام ۲/۱۰۱۱۱۰ میں پیش کر دیا ہے۔

نہیں ملے، حنفیہ کے نظریہ کا حاصل یہ ہے کہ اہل عام میں وہ لوگ  
صورتیں یکساں ہیں، چاہے بطور خیر ہو، جیسے کوئی یہ کہے کہ ”ملاں شخص  
میرے حق سے بری ہے“، یا ”مکمل امنا ہو، جیسے کسی شخص کا یہ بتا کہ  
”تجھ کو میں نے اپنی حق سے بری کر دیا“، اس تحقیق کے مطابق جو  
شرعیہ لای حنفی نے کی ہے (۱)۔

اہل عام کی چند صورتیں ہیں جن میں عموم اور خصوص اہل عام کے  
موضوع کے اعتبار سے ہوتا ہے:

الف۔ مخصوص دین کا اہل عام خاص، مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ میں  
نے ایک شخص کو مذہب دین سے بری کر دیا یا دین عام کا اہل عام  
خاص، مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ فلاں شخص کے ذمہ میرا جو بھی حق ہے  
ان سب سے میں نے اسے بری کر دیا، پہلی صورت میں بری کیا ہوا  
شخص دین خاص سے بری ہو جائے گا، اور دوسری صورت میں بلا تعین  
ہر دین سے بری ہو جائے گا۔

ب۔ اہل عام جس کا تعلق کسی خاص سامان سے ہو، جیسے ملاں  
کو میں نے اس گھر سے بری کر دیا، یا طرح کے سامان سے ہو، یا  
اہل عام جس کا تعلق مائت سے ہو نہ کہ ان چیزوں سے جن کا  
صمان واجب ہوتا ہے (۲) (۳) پھر یہ کسی سامان سے نہ کی گئی ہو یا  
خود اس سامان سے متعلق ہوگا یا کسی دوسری چیز سے متعلق ہوگا، اور مد بطور  
امنا ہوگا یا بطور خبر، اور اس کا اثر کیا ہوگا اس کے بارے میں اہل عام  
کے موضوع میں نصیں ہیں۔

۱۔ عموم، مخصوص کے تابع ہوتا ہے، جو عموم، مخصوص اصل  
الفاظ پر، میں ہو یا اس کے موضوع میں ہو، پس جن چیزوں کو اہل عام  
شامل ہے اس میں بری کرنے والے مدعی کا دعویٰ نہیں ملتا جائے گا،

(۱) صحیح الاحکام بشریہ، ابن ماجہ بن ماری نے اپنے مجموعہ رسائل میں ۱۰۷۲  
میں شریعت کی بحث نقل کی ہے حاشیہ ابن ماجہ بن ۳۷۰۳۔

(۲) اعلام میں مجموعہ رسائل ابن ماجہ بن ۱۰۷۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳۷۰۳،  
تجوید الاشاہ و التاخر ۳۷۲۔

پس اہل عام میں برحق سے براعت شامل ہے اگرچہ غیر مالی ہو، مثلاً  
جان کی کفالت، قتل، قتل، جیسا کہ اس میں وہ حق بھی  
داخل ہے جو کسی مال کے عوض میں ہو، جیسے کسی فروخت کردہ شے کی  
قیمت اور امانت، اور اس میں ان حقوق سے براعت بھی داخل ہے جو  
مال کا بدلہ نہ ہو، جیسے مہر، جرم کا تاوان، اور وہ مال بھی داخل ہے جس کا  
ضمان، یا عیب ہو، جیسے غصب کیا گیا مال یا وہ مال طور امانت ہو،  
جیسے ”بیعت“، رعایت جیسا کہ شرعیہ لای کی تحقیق ہے (۱)۔

زمانہ اور مقدار کے اعتبار سے برکات و اثرات:

۳۵۔ اہل عام، یوں یا حقوق کو شامل میں ہوگا جو وہ دینی تارخ کے  
بعد واجب ہوئے ہوں، بلکہ اہل عام، صرف اس میں یوں یا حقوق میں  
محدود رہے گا جو وہ دینی تارخ سے پہلے واجب ہوئے ہوں، پس  
اہل عام کے بعد بری کرنے والے کا مدعی قائل، صحت میں ہوگا  
جس کا تعلق کسی ایسی چیز سے ہو جو تارخ اہل عام سے پہلے واجب ہوئی  
ہو، اور ایسا اس لئے ہے کہ سبب استحقاق کا جو اہل عام کی صحت کے سے  
بالاتفاق ضروری ہے جیسا کہ گذر۔

اگر اہل عام کسی متعین چیز کے ساتھ مخصوص ہے تو اس متعین چیز کے  
بارے میں بری کرنے والے کا دعویٰ قائل مانا نہیں ہوگا، لیکن یہ حکم  
اس وقت ہے جبکہ بری کرنے والا شخص اس متعین چیز پر اپنے سے  
دعویٰ کرے، اگر بری کرنے والا شخص اس چیز پر دوسرے کی طرف  
سے کیل یا بھی ہونے کی حیثیت سے دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ قائل  
مانا ہوگا، اس کے برخلاف اگر اس نے کسی متعین مال کے بارے  
میں یہ قرار دیا ہے کہ یہ مال فلاں شخص کا ہے تو اس مال کے بارے  
میں نہ اپنے لئے دعویٰ رہتا ہے، نہ کیل یا بھی ہونے کی حیثیت

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن ۳۷۰۳، مجموعہ رسائل ابن ماجہ بن ۱۰۷۲۔

سے دہرے کے سے دعویٰ نہ کرتا ہے۔

مال سے بری کر دینے کے بعد اس پر حق نکل آنے کی صورت میں یہاں استحقاق کے ضمان کو شامل نہیں ہوگا کیونکہ استحقاق اور اس کے بارے میں رجوع کے فیصلہ کے نتیجہ میں لازم آنے والا ضمان پہلے سے اس میں داخل نہیں تھا۔ اہم کے بعد سامنے آیا ہے لہذا وہ اہم اس میں شامل نہیں ہوگا۔ اہم کے عام کے بارے میں رجوع کی تیس کرتے ہوئے قاضی صاحب نے اپنے فتویٰ میں لکھا ہے کہ ”ماضی فی ہدایت بعد میں لازم ہونے والے دین پر اثر انداز نہیں ہوتی“ (۱)۔

مالک نے صراحت کی ہے کہ اہم عام کی صورت میں اہم بری کرنے والا یہ دعویٰ کرے کہ میرے اہم کا مقصد محض ان حقوق سے بری کرنا تھا جن کے بارے میں عدالت میں مقدمہ چل رہا تھا، یا یہ دعویٰ کرے کہ میرا مقصد اہم عام نہیں تھا بلکہ فلاں مخصوص چیز سے بری کرنا میرا مقصد تھا تو اس کا یہ دعویٰ قائل قبول نہیں ہوگا۔ اس مسئلہ میں فقہاء حنبلیہ نے مالک سے اختلاف کیا ہے، حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ بری کرنے والا اگر یہ کہے کہ وقت میں نے دل میں بعض دین کا استثناء کر لیا تھا تو یہ دعویٰ قائل یا جائے گا۔ ہاں فریق مخالف کو یہ حق نہ ہوگا کہ وہ اس سبب پر بری کرے والے سے قسم منلوے۔

مرضہ بری ہوگا کہ بیٹے کے رحم سے یہ بات ثابت کی جائے کہ حق مدعی پر اہم کے بعد ثابت ہو ہے تاکہ اس کے بارے میں اس کا دعویٰ قبول کیا جائے، اسی طرح اگر بری کئے ہوئے حق فی مقدمہ کے ماحصوم ہونے کا دعویٰ کرے یا اس کے بھول جانے کا دعویٰ کرے، تو یہ دعویٰ بھی بیٹے کے غیر قائل قبول نہیں ہوں گے۔ رہے ثانویہ دعوں نے جمل کی صورت میں تفصیل کی ہے، یعنی ایک صورت تو وہ ہے کہ خود اس شخص نے سبب دین کو جو پیش کیا، جو سبب کے وقت اس کی

(۱) اہلحدیث: رد المحتار، ۱۵۶۵، ۱۶۳۹، الدوسلی، ۳۱۱، الفتاویٰ المکیہ، ۳۰، شرح المروغی، ۳۰۹، ۳۱۰۔

طرف رجوع کیا، ان پر دو صورتوں میں دعویٰ جس مقبوض نہیں ہوگا، ورنہ قبول یا جائے گا۔ ”رشیات کے دعویٰ کے سلسلہ میں بری کرنے والے سے قسم لے کر تصدیق کی جائے گی کہ

افراد کے اعتبار سے اہم کا اثر:

۳۶- اہم (اپنے زمانی اہم کے ساتھ) کبھی کبھی بری کرے ہوئے شخص کے ساتھ بعض اہم سے ”فر“ پر بھی اثر نہ ہو جاتا ہے، مثلاً اگر بیٹے والے شخص نے خریدار کو دشمن کے کچھ حصہ سے بری کر دیا تو امام ابو حنیفہ اس طرف گئے ہیں کہ حق شفعہ رکھنے والے شخص کو اس اہم سے فائدہ پہنچے گا، پس اصل دشمن میں اتنی کمی ہو جائے گی جتنی باقی نے اس کے لئے کم کر دیا ہے، اور ایسا ہی مذہب امام مالک کا ہے، اور وہ یہ ہے کہ اہم کے بعد باقی مقدار دشمن بننے کی صحت رکھتا ہو (بائیں طور کہ دشمن کے کمتر حصہ سے بری کیا گیا ہو) تو ایسی صورت میں حق شفعہ رکھنے والے شخص کو فائدہ پہنچے گا، برخلاف اس صورت کے کہ اگر دشمن کا اکثر حصہ صاحب کر لیا گیا ہو تو ایسی صورت میں خریدار حق شفعہ رکھنے والے سے پوری پوری وہ قیمت لے گا جو خزانے سے پہلے متعین کی گئی تھی۔

فقہاء مالکیہ، لہذا ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ مذکورہ بالا مسئلہ میں اہم صحیح ہوگا اور اس اہم کا فائدہ صرف خریدار کو ملے گا، حق شفعہ رکھنے والا پوری قیمت دے رہو در میں یا مکان لے گا، چھوڑے گا (۲)۔ اسی قبیل سے کفالت بھی ہے جس میں امیل کو بری کرنے کا اثر نہیں کو جا پہنچتا ہے، اس کے برخلاف اگر صاحب دین نے کفیل کو بری کیا تو تہا نہیں بری ہوگا، کیونکہ کفیل کو بری کرنے کا مصعب یہ ہے

(۱) الدوسلی، ۳۱۱، الفروع، ۳۰۹، شرح المروغی، ۳۰۹، ۳۱۰۔

(۲) فتح القہر والحدیث، ۲۷۱، الدوسلی، ۳۰۹، شرح المروغی، ۳۰۹، ۳۱۰، شرح فتح القہر، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱

کہ اس نے کفالت کے ذریعہ جو دہہ داری کی تھی اس سے بری کر دیا گیا، کفیل کو بری کرنے کا یہ تقاضہ نہیں ہے کہ اصل عیون سے عین ساتھ ہو جائے، یہ حکم اس صورت میں ہے جب صاحب دین نے نہیں کو ضمانت سے بری کیا ہو، ورنہ کفیل کو دین سے بری کیا ہو تو عامہ رٹلی شافعی کی رائے کے مطابق اصل عیون کو بھی بری ہو جانا چاہئے اس سے دین تو یک ہی ہے صرف اس کے محل وجوب متعدد ہیں، اور انی طرح کفیل متعدد ہوں اور ایک دوسرے کے تابع ہوں (یعنی اصل کفیل کی کفالت دوسرے شخص نے اور اس دوسرے شخص کی کفالت تیسرے شخص نے لے لی، علیٰ ہذا القیاس) تو ان میں سے صاحب حق نے جس کفیل کو بری کر دیا علیٰ ترتیب اس کے بعد، لے نہیں اس برائت سے فائدہ اٹھاتے ہوئے بری ہو جائیں گے، اس لئے کہ وہ اس کی فرعون ہیں، اس سے پہلے والے نہیں، اس لئے کہ اصل پٹن فرعون کے بری الذمہ ہو جانے سے بری نہیں ہوتا۔

در غصب کی صورت میں (اگر غصب کرنے والے سے بھی سی دوسرے نے وہ مال غصب کر لیا اور مالک نے اس دوسرے شخص کو بری کر دیا تو اصل غاصب بھی بری ہو جائے گا لیکن اگر صرف اصل غاصب کو بری کر دیا تو دوسرا غاصب بری نہیں ہوگا (۱)۔

براء میں تعین، تنقید اور اضافت:

۳۷- یہ بات طے شدہ ہے کہ تعلیق کا مفہوم ہے ایک مہی کے وجود کو دوسری مہی کے وجود پر مقوف کر دینا، پس تعلیق جب تک شرط حاصل نہ ہو انعقاد کے لئے مانع ہے۔ اور تنقید کا تعلق اصل مہی کے وجود میں آنے سے نہیں ہے بلکہ تنقید (قید لگانا) کسی عقد کے اصل اثرات

میں تبدیلی لانے کے لئے ہوتی ہے، تنقید کو "الافتراق بالشروط" (شرط کے ساتھ جزا ہونا) بھی کہا جاتا ہے۔ وراثت کا مصلوب یہ ہوتا ہے کہ حکم کے آثار کو زمانہ مستقبل کے کسی جز تک موخر کر دیا جائے (۱)۔ بعض قضاہ صورتوں میں حکم مختلف ہو جاتے ہیں اس وجہ سے اسے تعلیق مانا جائے یا تنقید، چونکہ دونوں صورتوں میں وجود شرط کے پیش نظر مجازاً تعلیق کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے (۲)۔

الف- ایراء کو شرط پر معلق کرنا:

۳۸- ایراء کو اگر ایسی شرط پر معلق کیا گیا ہو جو ابہرہ کے وقت موجود ہے تو یہ لہذا فوری طور پر بری کرنے کے حکم میں ہے، اور اگر ابہرہ کو موت پر معلق کیا گیا ہو (مثلاً یہ کہا جائے کہ اگر میں مر جاؤں تو تم دین سے بری ہو) تو اس کا حکم اس صورت کی طرح ہوگا جس میں ابہرہ کو موت کے بعد کی طرف منسوب کیا گیا ہو، مثلاً کوئی شخص کہے کہ تم میرے مرنے کے بعد ملاں دین سے بری ہو، اس صورت کا حکم جمدہ آئے گا۔ ایراء کو کسی ایسی شرط پر معلق کیا گیا ہو جس کی ابہرہ سے مناسبت ہے تو یہ تعلیق بالاتفاق جائز ہوگی، مثلاً یہ کہا جائے کہ اگر میرا تمہارا دہہ دین ہو تو تم بری ہو، یہ کہا جائے کہ اگر تمہارا انتقال ہو جائے تو تم بری ہو، اور اس طرح کی تعلیق کے جائز ہونے پر اس واقعہ سے استدلال کیا گیا ہے جس میں صحابی رسول ابو ایسر نے اپنے مترجم سے فرمایا: کہ اگر تم قرض کرنے کے سے ماں پاپا تو

(۱) الجلید الثانیہ دفعہ ۸۲، الفتاویٰ شرح الہدیۃ مباحث فی الفقہ ۷۲ طبع بلاق۔

(۲) اس کی ایک مثال ابن نجیم کا یہ قول ہے: "سومر" شرط ہے، مطلق کیا اس میں تملیک کا مفہوم پائے جانے کی وجہ سے صحیح نہیں ہے ورنہ شرط کے ساتھ اس کو مطلق کیا اس میں استعلا کا مفہوم پائے جانے کی وجہ سے صحیح ہے، دیکھئے تجویب المشاہدہ ص ۲۸۲، ابن نجیم نے یہاں اس سے بھی حاشیہ التباس پیدا کر کے ولی عبادتیں موجود ہیں۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۱، شرح المروسی ص ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۹، صحیحہ دوی الاہنام ص ۲۷۱، ۲۷۲، الفتاویٰ ص ۳۰۳۔

کر دینا تم سے کوئی مٹا بہ نہیں، صحابی کے اس عمل پر کوئی غیہ نہیں کی گئی، ابن مقفع لکھتے ہیں کہ یہ استدلال موزوں ہے، ہمارے شیخ (یعنی ابن تیمیہ) نے اسے اختیار کیا ہے (۱)۔

گزری ہوئی شروٹوں کے طے دہی اور شرط پر تعلق کی صورت میں فقہاء مختلف میں ہیں:

اول: ایسا کہ درست نہیں ہے خواہ اس شرط پر ایسا کو مطلق کرنا مروی ہو یہ صحیح اور ثانیہ کا مسلک ہے، امام احمد بن حنبل کی منسوس روایت بھی یہی ہے، اس سے کی بنیاد یہ ہے کہ ایسا میں تسلیم کا مفہوم پایا جاتا ہے اور تعلق اس چیزوں میں مشروط ہے جو خالص سقاط کی قبیل سے ہوں۔ اس میں تسلیم کا پہلا نہ ہو، یہ نکتہ ملیکات تعلق کو قبول نہیں کرتے۔

دوم: وہ قول یہ ہے کہ اگر ایسا کو ایسی شرط پر مطلق کیا جائے جس پر مطلق کرنا رتبہ ہو تو تعلق درست ہوگی ورنہ نہیں، یہ بعض فقہاء حنفیہ کی رائے ہے۔

سوم: ایسا کو شرط پر مطلق کرنا مطلقاً جائز ہے، یہ فقہاء مالکیہ کا مسلک ہے، امام احمد بن حنبل کی بھی ایک روایت یہی ہے، یہ نکتہ ایسا میں سقاط کا مفہوم پایا جاتا ہے (۲)۔

ب۔ ہر ایک کو شرط کے ساتھ مقید کرنا:

۳۹- حنفیہ میں سے ہاربتی نے تھیوہ باشط اور تعلق علی باشط کے

(۱) الفروع لا من مطلق ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷،

۱۔ دین کا کچھ حصہ معاف کر دینے کے سلسلہ میں (۲) مر اس شخص کے بارے میں مسئلہ بائیں میں چل رہا ہو گئے تھے کچھ حصہ دین کا معاف کرنے کے بارے میں وارو ہوئی ہیں (۲) نیز: "دورہ ایت بھی متدل ہے جو دین فی حدیث سے مراد ہے۔" بنی علیہ السلام نے حضرت کعب سے فرمایا: "ضع الشطر من دینک" (۳) (دین کا کچھ حصہ چھوڑ دو)۔ دوسری صورت یہ ہے کہ دین کے بعض حصہ سے بری کرنا باقی دین کے ادا کرنے پر معلق ہو اور ادا کرنے کا حکم پہلے چکا ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ اگر باقی دین کو ادا کرنے کی شرط کے ساتھ مقید ہو، مثلاً جس شخص کا دین دس سو روپے کا ہو وہ یہ کہے کہ: میں نے تمہیں پانچ سو روپے سے اس شرط کے ساتھ بری کیا کہ تم مجھے بقید دین دس سو روپے۔

۵۲- اس آیت کی صورت کے بارے میں فقہاء کی چند آراء ہیں:

۱۔ یہ آراء مطلقاً درست ہے، حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کا یہی مذہب ہے، اس آراء کی صحت کی وجہ یہ ہے کہ یہ آراء دین کے بعض حصہ کا اصل کرنا اور باقی کو معاف کرنا ہے۔ فقہاء شافعیہ نے شرط لگائی ہے کہ اگر آراء اس طرح دونوں کے الفاظ یک ساتھ استعمال کرے تاکہ یہ آراء اس قسم میں شامل رہے، اور باقی دین کے الفاظ اور اس کے پیش نظر یہ صورت فریق دینی کی طرف سے قبولیت کی محتاج نہیں ہوتی لیکن حنفیہ اس کے قائل ہیں کہ اگر دین کے کچھ حصہ میں فوری ادا کی کوئی متعین تاریخ کے ساتھ مقید نہ کیا ہو تو وہ یوں بری ہو جائے گا چاہے اس نے باقی دین دس سو روپے دیا ہو، اگر اس نقد

(۱) اس حصہ کی تخریج فقہ (۳) میں ہو چکی ہے۔

(۲) اس حصہ کی تخریج فقہ (۲) میں ہو چکی ہے۔

(۳) حصہ کعبہ "محبت لال الہی" ص ۱۸۱، طبع الشطر من دینک کی روایت امام بخاری نے صحیح بخاری میں دو جگہ ہے ۵۵، ۵۶ طبع المستقیم، اور اس کی روایت مسلم (سہ ۱۱۴ طبع عیسیٰ الخلیلی) کے بھی کی ہے۔

۱۔ وقت کی طرف اگر آراء کو منسوب کیا گیا ہو وہ وقت متعین ہو تو اگر باطل ہو جائے گا، اس مسئلہ میں ہمیں حنفیہ کے ساتھ دوسرے فقہاء کی صورت نہیں ملے، اس تمام فقہاء کی عمارتوں سے یہ بات ظہور معلوم ہوتی ہے کہ اگر دین اصل تھیں (فوری طور پر ہونا) ہے، نیز اگر کوئی شخص کسی وقت کی طرف منسوب کرنے کی ضمانت دوسرے فقہاء کی اس صراحت سے اخذ کی جاسکتی ہے کہ اگر آراء ایسے اسقاط کے لئے ہے جس میں تملیک کا مفہوم پایا جاتا ہے، اور تملیک میں اس کی گنجائش نہیں ہوتی کہ اسے مستقبل کے کسی وقت کی طرف منسوب کیا جائے (۱)۔ اگر آراء کو اپنی موت کے بعد دینی طرف منسوب کرنے کو تمام فقہاء نے صحیح قرار دیا ہے، ہمیں اس سلسلہ میں کسی اختلاف معلوم نہیں ہے، کیونکہ موت کے بعد کی طرف آراء کو منسوب کرنا اور اصل آراء کی ہیئت ہے (۲)۔

دین کے بعض حصے کی ادائیگی کی شرط کے ساتھ آراء:

۵۱- اس مسئلہ کی چند صورتیں ہیں:

۱۔ ایک صورت یہ ہے کہ یہ آراء شرط سے آزاد ہو، مثلاً کوئی شخص کسی دوسرے کے سامنے عتف کرے کہ میرے دین آپ کا اتنا دین ہے تو ان (صاحب دین) اس موقع پر کہے کہ میں نے تم کو آٹھ دین سے پانچ دین کے حصہ سے بری کر دیا، باقی دین تم مجھ کو ادا کرو، یہ برہنہ اتفاق صحیح ہے، کیونکہ یہ آراء فوری ہے، نہ تو کسی شرط پر معلق ہے، نہ کسی شرط کے ساتھ مقید ہے، بری کر دے، ملا شخص اس کو خوشی خوشی اپنے حق کا ایک حصہ ساقط کر رہا ہے، لہذا یہ آراء صحیح ہوگا۔ اس کی صحت پر نکتہ ایٹ سے استدلال پایا جو حضرت جابر سے

(۳) بحر الرائق ص ۳۲۲، الحدیث ۱۱۸، حاشیہ ابن بطون ص ۳۳۳ طبع دوم بلاق۔

(۲) الفروع ص ۱۹۵، القلیوبی ص ۱۶۲، شرح المروض ص ۱۴۱۔



معاوضہ کے لئے بری کرنا:

۵۳- فقہاء ثانیہ نے بالعوض اہل کے مسئلہ پر بحث کی ہے اور اسے جارحانہ قرار دیا ہے۔ مثلاً اہل سے بری کرنے کے بدلہ میں مدیون (مقروض) دائن (صاحب دین) کو کوئی کپڑا دے تو صاحب دین اس عوض کا مالک ہو جائے گا جو اہل کے بدلہ میں اسے دیا گیا ہے اور مدیون اس سے بری ہو جائے گا۔

ثانیہ نے یہ وضاحت بھی کی ہے کہ اگر اس نے دین کا کچھ حصہ ادا کر لیا، اس شرط کے ساتھ کہ باقی سے وہ سے بری کرے تو یہ عوض شمار نہیں ہوگا، بلکہ دین کے بعض حصہ پر قصہ کے مرتب ہوگا اور باقی دین مدیون کے ذمہ واجب الادا رہے گا، لیکن فقہاء ثانیہ نے اس مسئلہ کی ایسی صورت تحریر کی ہے کہ اس طرح کا معاوضہ عقد سے پہلے فریقین کے مابین باہمی اتفاق سے طے ہوا، پھر مدیون نے مدت سے پہلے یا نہ امت کے بعد دین کا ایک حصہ اس کو ادا کر دیا، پس اگر وہ اس نے تجھ کو اس شرط پر بری کیا کہ تو مجھے اتنا دے، تو اس صورت میں اسے باطل قرار دیا گیا ہے (۱)۔

حنبلہ اہل بالعوض کے مسئلہ کے حکم کی تخریج اس اساس پر کرتے ہیں کہ یہ مال کے عوض صلح ہے (۲)، اہل ذمہ میں ہمیں اس کی تفصیل نہیں مل سکی، لیکن دین کے ایک حصہ کی ادائیگی کے ساتھ اہل ذمہ دین سے بری کرے، یہ کے بارے میں جو تفصیل پہنچی ہے اس سے ثابت ہے کہ اہل بالعوض کا حکم احادیث سے ثابت ہے، بشرطیکہ عوض

بعد میں ہے تو یہ قطعی ہوگی، اور ان کی کے وقت کی تجدید ہے، فقہاء سے بھی لئی شکلیں ہوئی ہیں کہ فقہاء اہل ذمہ ۱۳۱ھ، الذموی ۳۱۰ھ، القیومی و غیرہ ۳۰۸ھ، ۳۰۹ھ، ۳۱۰ھ، شرح المروسی ۲۵۵ھ، البیہقی ۳۵۵ھ، یعنی

ابن قدامہ ۳۶۳ھ طبع مکتبہ القامریہ

(۱) لاجل علی شرح الحج ۳۸۱ھ طبع اچا بکٹریٹ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳۵۶ھ طبع بلاق۔

حصہ کی ادائیگی کو کسی متعین تاریخ کے ساتھ مقید نہ کیا یہ کہتے ہوئے کہ اگر تم نے اس تاریخ کو نقد ادا نہیں کیا تو پورا مال تم پر اسی طرح رہے گا، پھر اس مدیون نے اسی تاریخ پر نقد ادا نہیں کیا تو وہ دین نہیں ہوگا، پس اگر بری کرنے والے نے کسی جملہ استعمال نہیں کیا اور محض نقد ادا کی تاریخ مقرر کر دی تو اس صورت میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس کا حکم یہی ہوگا جو اس آخری جملہ کے کہنے کی صورت میں ہوتا، اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس کا حکم وہ ہوگا جو بغیر تعین تاریخ اہل کی صورت میں ہے۔

وہم: حنبلی فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ جس اہل ذمہ میں دین کے بعض حصہ کی ادائیگی کی شرط لگا دی گئی ہو وہ اہل ذمہ اور مست نہیں ہے، اس لئے کہ یہ اپنے حق کے بعض حصہ سے بری کرنا ہے۔ صاحب دین نے اپنے حق کے بعض حصہ سے اسی لئے بری کیا ہے تاکہ مدیون اس کا باقی دین اسے ادا کرے، تو کوئی اس نے اپنے حق کے بعض حصہ کو دوسرے بعض حصہ کا عوض قرار دیا ہے۔

یہ ساری تفصیل اس صورت میں ہے جب کہ باقی دین کے ادا کرنے کی شرط ہو، اور اگر دین کے بعض حصہ سے اس شرط کے ساتھ بری کیا کہ مدیون دین کا باقی حصہ جو فوری طور پر واجب الادا نہیں تھا مدت سے پہلے ادا کرے، تو فقہاء ثانیہ کی صراحت کے مطابق یہ اہل ذمہ اور مست نہیں ہوگا، کیونکہ یہ اور جاہلیت کے ربا کے مشابہ ہے۔ ہاں اگر یہ ہو کہ بری کرے، لے لے لے لے باقی دین کو فوری طور پر ادا کرے کی شرط نہیں لگائی "رہ دین لے لے لے لے دین کا بعض حصہ مدت سے پہلے ادا کرے، اور قرض خود لے لے لے لے لے یا باقی دین سے اس کو بری کر دیا تو یہ صورت درست ہوگی (۱)۔

(۱) احادیث شرح الہدیہ ۵۷۲ھ، مکتبہ فتح القدیر ۱۷۱۲ھ، البدائع ۱۷۱۲ھ، ۵۵۴ھ (فقہاء سے مختلف پہلوؤں سے اس مسئلہ کی پانچ صورتیں کی ہیں اگر اہل ذمہ کے الفاظ شروع میں ہیں تو تہیید (مقید کرنا) ہوگی، ورنہ اگر ادائیگی پہلے اور اہل ذمہ

دین میں جنس سے ہو، ورنہ یہ نہیں ہو تو یہ بھیجید بالشرط کی قیاس سے ہوگا جس کا ذکر گذر چکا ہے۔

بر سے رجوع:

۵۴- کبھی بری کرنے والا امراء سے رجوع کرنا ہے فقط ایجاب کے بعد یہ ایجاب و قبول و رد نہیں کرنے کے بعد جس کی تفصیل پہلے گذر چکی تو اس رجوع کے بارے میں فقہاء کی رائے ہے:

مضبوط و ناماہل طرف گئے ہیں اور یہی ایک قول ثانیہ کا ہے کہ اس رجوع سے سے کوئی فائدہ نہیں پہنچے گا اس لئے کہ جو کچھ اس کا حق تھا وہ امراء سے ساتھ ہو گیا اور جو ساتھ ہو گیا وہ لوٹا نہیں اور امراء کے بعد کوئی دین دینی نہیں رہا اور یہ یہاں ہو جیسا کہ کوئی چیز کسی کوئی و رد نہ صادر ہوگا۔

فقہاء بالکلیہ کا مسلک اور فقہاء ثانیہ کا یہ قول یہ ہے کہ امراء کے بعد اس سے رجوع کرنا رجوع کرنے والے کے لئے مفید ہوتا ہے، ان فقہاء کا یہ قول اس بنیاد پر ہے کہ ان کے نزدیک امراء میں تمسک کا پہلو غالب ہے اور امراء کی محنت کے لئے یہ شرط ہے کہ نہ ہی کیا ہو شخص سے قبول کر لے، اور یہ ہموال ہے کہ جو عتو بھی مالک بنانے کے لئے ہوتے ہیں اس میں ایجاب کرے والے کو یہ اختیار ہوتا ہے کہ ایجاب کے الفاظ بولنے کے بعد وہ فریق کی طرف سے قبول کئے جانے سے پہلے پہلے ایجاب سے رجوع کر لے میں علامہ نووی نے یہ تسلیم کئے جانے کے باوجود کہ امراء تمسک ہے، رجوع کے درست نہ ہوئے کو اختیار کیا ہے (۱)۔

(۱) تنکیت ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۶۰ طبع دوم ۱۹۸۱، حاشیہ و انظار للشیخ علی بن محمد بن عبد الوہاب علی المشرع، المکیر ۱۹۹۳، کتاب النکاح ج ۲ ص ۴۷۷، المجلد علی شرح النکاح ۵۹۹۳، صاحب جمل نے لکھا ہے کہ امراء سے رجوع درست نہیں

رجوع ہی کے مسئلہ سے مربوط اقالہ کا مسئلہ ہے، فقہاء حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ امراء میں اقالہ جاری نہیں ہوگا، یہ تکہ امراء اقالہ (ساتھ ساتھ) ہے، لہذا امراء کے الفاظ بولنے ہی بری کرنے والے کا حق بری کئے ہوئے شخص کے ذمہ سے ساتھ ہو جاتا ہے، ورجوع جب حق ساتھ ہو گیا تو اس کے واپس لوٹنے کا کوئی سبب نہیں، فقہاء کا مشہور قاعدہ ہے: "المساقط لا يعود" (۱) (جو چیز ساتھ ہو گئی ہو وہ واپس نہیں ہوتی)۔

امراء کا باطل اور فاسد ہونا:

۵۵- امراء یا تو اصالتاً اس وجہ سے باطل ہو جائے گا کہ امراء میں ارکان امراء میں سے کوئی رکن نہ پایا جا رہا ہو، یا ان ارکان کی شرطوں میں سے کوئی شرط منقذ ہو، یا امراء اس وجہ سے فاسد ہوگا کہ اس میں امراء کو فاسد کرنے والی کوئی شرط کاویئی، اگرچہ اس سلسلہ میں کچھ اختلاف ہے، جس کی تفصیل عنوان "بطلان جنس" کے ذیل میں آئے گی۔ کبھی امراء کا بطلان شخصی ہوتا ہے، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ امراء کسی دوسرے عقد کے ضمن میں پایا جا رہا ہو، یہی صورت میں امراء کا انجام اسی عقد سے مربوط ہو جاتا ہے، اگر وہ عقد باطل ہو گیا تو اس کے ضمن میں امراء بھی باطل ہو جاتا ہے۔

فقہاء حنفیہ اور فقہاء ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ امراء اگر کسی عقد کے ضمن میں ہوں تو اس عقد کے باطل ہونے سے امراء باطل ہو جاتا ہے، لیکن یہ حکم اسی صورت میں ہے جب کہ امراء اس عقد کے ساتھ مخصوص ہو اور اسی پر مبنی ہو، یا فقہاء ثانیہ کی تعبیر کے مطابق امراء اس عقد کے ساتھ مربوط ہو، امراء اس عقد کے ضمن میں پایا

= ہے خواہ ہم امراء کو تمسک قرار دیں یا نہ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۶۱، حاشیہ و انظار للشیخ علی بن محمد

جا رہا ہے، خواہ وہ عقد بیع ہو یا عقد صلح دونوں کا حکم یکساں ہے۔ صل عقد کے باطل ہونے سے اس کے ضمن میں پایا جانے والا برء بھی باطل ہو جائے گا، کیونکہ فقہاء کا یہ مشہور قاعدہ ہے: "اذا بطل الشيء بطل ما في ضمنه" (جب کوئی چیز باطل ہوئی تو اس کے ضمن میں جو کچھ ہے وہ بھی باطل ہے)۔ اس قاعدہ کو فقہاء نے دوسرے الفاظ میں اس طرح بھی بیان کیا ہے: "اذا بطل المتضمن بطل المتضمن" (جب متضمن (میم کے ساتھ) باطل ہو جائے تو متضمن (میم کے ساتھ) بھی باطل ہو جائے گا)۔

گراہ عام ہے اور وہ حق و برء دونوں کو شامل ہے تو وہ باطل نہیں ہوگا، اسی طرح اگر گراہ خاص ہے لیکن عقد فاسد پر مبنی نہیں ہے تو وہ بھی باطل نہیں ہوگا، مثلاً بری کرنے والا شخص کہے کہ میں نے مدیون کو اپنے دعوے سے اس طور سے بری کیا کہ یہ امر اصلح کے تحت داخل نہیں ہے، ایسی صورت میں صلح کے باطل ہونے سے امر او باطل نہیں ہوگا، جیسا کہ علامہ ابن عابدین نے اس کی تحقیق کی ہے (۱)۔

براء کا اثر:

۵۶- جو امر تمام ارکان اور متعلقہ شرائط کا جامع ہو اس کا اثر یہ مرتب ہوتا ہے کہ امراء کے لئے استعمال کئے جانے والے الفاظ کے عموم یا خصوص کے مطابق مدیون اس مئی سے بری الذمہ ہو جاتا ہے جس سے اسے بری کیا گیا ہے۔ امراء کے ذریعہ مدیون سے دین ساقط ہو جائے گا، اور اس کے بعد دائن کو مدیون سے مطالبہ کا حق باقی نہیں رہے گا، جس حق یا دین سے بری کر دیا گیا ہے اس کے بارے میں بری کرنے والے کا دعویٰ قائل سماعت نہیں ہوگا، لیکن امراء کے

ذریعہ مئی میں اور حق ساقط ہو گئے جو امراء سے پہلے لازم ہو چکے تھے (لیکن امراء کے بعد بری کرنے والے کا ترکوئی اور حق میں بری کرنے والے شخص پر لازم ہوتا ہے تو وہ گزشتہ امراء کے دائرہ میں نہیں آئے گا)۔ امراء سے پہلے کے حق یا دین کے بارے میں بری کرنے والا یہ مذریشا کرنے والے مجھے یا ہم نہیں تھا میں اس کو قبول یا تھا تو اس مذرکی بیا پر یا دعویٰ قائل قبول نہیں ہوگا۔

امر پر مرتب ہونے والا اثر صرف اس حد تک محدود نہیں ہوتا کہ اس کے ذریعہ بری کرنے والے کا دین یا حق ساقط ہو جاتا ہے، بلکہ اسے مطالبہ کرنے کا اختیار باقی نہیں رہتا، بلکہ امراء کے موضوع کی مناسبت سے بعض مخصوص اثرات بھی مرتب ہوتے ہیں، یہ بات مختلف مذاہب فقہیہ کی کتاب میں ملتا ہے۔ صحیح ہوگی، اگرچہ اس کی وجہ سے مدیون نے اس کے پاس کوئی چیز رہن رکھی تھی اور دائن نے مدیون کو دین سے بری کر دیا تو امر اوکی وجہ سے رہن کا مال چھوٹ جائے گا، رہن رکھنے والا مقررہ شخص رہن کا مال دائن (قرض خواہ) سے واپس لے لے گا، جس طرح اگر مدیون نے دین ادا کر دیا ہوتا تو رہن کا مال واپس لینا، رہن کے مال کو جس شخص نے نقصان پہنچایا ہے اسے گر مرتب (وہ شخص جس کے پاس مال رہن رکھا ہوا ہے) بری کر دے تو اس امر کا کوئی اثر نہیں ہوگا، کیونکہ یہ امر اور درست ہی نہیں ہے، لیکن اس امر اوکی وجہ سے مال مرہون پر مرتب کا جو حق تھا (یعنی اپنے دین کی وصولی کو یقینی بنانے کے لئے مال مرہون کو اپنے پاس روکے رکھنے) جو حق ختم نہیں ہوگا، فقہاء و شافعیہ کا اصح قول یہی ہے (۲)۔

یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ امراء کا مئی اثر ہوگا جو بری کئے گئے حق پر

(۱) تجویب الشاہ و افکار ابن کثیر ص ۸۹، سرمد الخیر ص ۱۰۳، الفہم ۳۳۳، الفہم ۱۵۶۲ - ۱۵۷۳، الدرر ص ۱۱۳، صغیر ذوی اللہ ص ۱۱۳، رسائل ابن ماجہ ص ۹۰۔  
(۲) الفہم ص ۱۱۳، ۲۸۰، ۲۸۵، شرح طبرانی ص ۱۶۲۔

(۱) الفہم ص ۱۵۶۲، تجویب الشاہ و افکار ص ۸۹، صغیر ذوی اللہ ص ۱۱۳، رسائل ابن ماجہ ص ۹۰۔  
لاں ص ۵۷۔

قبضہ صورت میں ہوتا، مثلاً رشتہ کی شہ کی اپنی ہی مدیوں پر محلول روی پھر باغ نے فتح سے پہلے محال مدیوں سے بری روی تو اس کا حکم ہی ہوگا جو باغ کی طرف سے شہ پر قبضہ کرنے کی صورت میں ہوتا یعنی اگر فتح کر دی جائے تو شہ مقبوضہ اسے کرنی پڑے گی، پس اس صورت میں مشتری کو باغ سے محال پہ جس سے بری کیا گیا ہے (یعنی شہ) کے مثل کے مطالبہ کا حق حاصل ہوگا (۱)۔

۵۷- اہاء کے نتیجہ میں پیدا ہونے والا یہ اثر کہ اہاء کے بعد بری کردہ حق کے بارے میں بری نہیں سہا سستا، حسب نے مندرجہ ذیل مسائل کو اس سے مستثنیٰ قرار دیا ہے:

۱- اہاء سے پہلے منعقد ہونے والی بیع کے بارے میں ضمان درک کا دعویٰ (قابل سماعت ہوگا) اس لئے کہ اگرچہ بیع اہاء سے پہلے منعقد ہوتی ہے اور اہاء کا اثر اس کو شامل ہے لیکن ضمان درک کا وجوب اہاء سے مؤخر ہے، اور یہ اتحسان کی قبیل سے ہے۔

۲- کسی مبالغہ شخص نے اگر بالغ ہونے کے بعد یہ قرار کیا کہ اس کے وصی نے اس کے باپ کا پورا ترکہ اس کے حوالہ کر دیا، اور میں نے پناہ حق وصی سے وصول کر لیا، اس طور سے اس نے وصی کو اہاء عام کا پرہیز نہ دیا، پھر اس مبالغہ شخص (جس نے بلوغ کے بعد وصی سے پورا ترکہ وصول کرے) کا اقرار کر دیا، پر یہ بات کھلی کہ یہ اہاء حق بھی بھی کہہ نہ سکتا، وصی سے اس کی اپنی شہ کی تھی، اور اس سے بھی کے قبضہ میں پانی جا رہا، لیکن بیع کے بارے میں یہ دعویٰ کیا کہ یہ چیز بھی میرے باپ کے ترکہ میں تھی، اور شہ کی شہت تھی، پیش روی تو اس کا یہ دعویٰ قبول کیا جائے گا۔

۳- وصی میت کا کسی شخص پر میت کا دین واجب الاداء ہونے کا

دعویٰ کرنا، جبکہ وہ اقرار کر چکا ہے کہ اس میت کے جتنے حقوق لوگوں پر تھے اس نے وصول کر لئے ہیں (قابل سماعت ہوگا)۔

۴- وارث کا کسی شخص پر میت کا دین واجب الاداء ہونے کا دعویٰ کرنا، جبکہ وہ اقرار کر چکا ہے کہ جو کچھ اس میت کا لوگوں پر دین تھا وہ وصول پا چکا ہے (قابل سماعت ہوگا)۔

ان صورتوں کے استثناء کی وجہ یہ ہے کہ اس کے اندر اہاء کے موضوع میں خاص قسم کی پوشیدگی پائی جاتی ہے، اس لئے اہاء عام کے بارے میں بری کرنے والا شخص اپنے دعوے میں معذور ہے، (اس لئے کہ دعوے کی معقول وجہ موجود ہے)، مذکورہ بالا چار شرطوں میں سے آخر کی، شرطوں کا تعلق اہاء استیفاء سے ہے (۱)۔

۵۸- اہاء کے نتیجہ کے طور پر بری کئے ہوئے حق کا یہ ساقط ہونا قضاء کے اعتبار سے ہے، یعنی اگر وہ معاملہ قاضی کے پاس جائے تو وہ نہ ہی کردہ حق کے ساقط ہونے کا فیصلہ کرے گا، رہا یہ مسئلہ، کیا یہ بھی بری یا باہق ساقط ہو یا نہیں؟ اس کے بارے میں فقہاء، حسب کی رائے میں اختلاف ہے؛ ایک قول یہ ہے کہ اہاء، کیونکہ سے بری کئے ہوئے حق پر بری کرنے والے کا دعویٰ صرف قضاء ساقط ہوتا ہے، کیا نہ نہیں، اور دوسرا قول یہ ہے کہ کیا نہ بھی ساقط ہو جاتا ہے، ابن عابدین نے صراحت کی ہے کہ اگر صاحب دین نے دین کے بعض حصہ پر مدیون سے صلح کر لی تو مدیون باقی دین سے محض مدیون کے اعتبار سے بری ہوگا، کیا نہ بری نہیں ہوگا، لہذا اگر صاحب دین کو باقی دین مدیون کے مال میں سے ماتھ لگایا تو اس کو وہ لے سکتا ہے، اسی طرح اگر اہاء عام کی صورت میں بری کرے، لے کو یہ میں معلوم تھا کہ مدیون کے مال کا کتنا ہے، تو بری یہ ہو شخص تمام دین سے دین سے بری ہو گیا، لیکن آخرت کے اعتبار سے تیسری دین سے

(۱) تجویب الشاہ و اظہار الدین بحکم رمس ۳۶۷، صحیحہ و دل الہام مس بحوالہ رسائل ابن ماجہ بن ۹۱۲۔



ناصر لسانی و اس کے بھائی شمس لسانی کا یہی فتویٰ ہے۔

فقیر ابو لیث کے نزدیک قول مختار کو بنیاد بناتے ہوئے ابن تیمیہ کے مدکور حکم سے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے جس میں بیوی نے شوہ کو پناہ بخش دیا ہو اس کے بعد شوہ نے اپنی بیوی کے لئے اس کے ہم کے وجہ سے ہونے والا تر رر یا ہو (یعنی اس قدر ارفا اختیار کیا جائے گا)۔ اگر عورت قبول کر لے تو سمجھا جائے کہ شوہ نے ہم میں اضافہ کر دیا ہے مگر اس کے خلاف ہے اس لئے کہ شوہ نے ہم میں اضافہ کر دیا ہو نہیں سکتا ہے نیز حسب کبر و یک دین سے ایسا کے مسئلہ میں اگر رر یا میں (متعین مال) سے ایسا کے مسئلہ میں اگر رر یا کے لئے سے مختلف ہوتا ہے مگر سے بری کر کے صورت میں اگر ایسا کے بعد بری کیا ہو شخص بری کرنے والے کے حق میں عین کا تر کر لے تو اس عین (متعین مال و مسلمان) کو بری کرنے والے کے حوالہ کر دے گا بری کرنے والے کے حق میں ایسا ہمارے بیوی سے مانع نہ ہوگا۔ اس مسئلہ میں بعد والے تر کو صحیح تر دیا جائے گا۔ کیونکہ عین میں حدیث کا تہجد و ہوا کرتا ہے (۱)۔

## ایراد

تعریف:

۱- لغت میں ایراد کے معنی ہیں: خنڈک میں داخل ہونا، اور اس کے آئینہ میں داخل ہونا (۱)۔

فقہاء کے نزدیک ایراد کی تعریف ہے: ما نظم کو خنڈ وقت سے ایک مرتبہ (۲) کی کبھی لفظ ایراد کا اطلاق کیا جاتا ہے اور مراد اس سے یہ ہے کہ ایراد کچھ سے پہلے مہلت دینا ہوتا ہے۔

مارحہ کے ایراد کا آثار مری کی تیزی میں ہی سے مرتبہ اس کا اتنا سایہ ہو جانے سے ہوتا ہے، جس سایہ میں نماز چل سکیں۔

اور اس کی مقدار کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، اس اختلاف کی تفصیل احکامات نماز کے ذیل میں آئی ہے (۳)۔

ایراد کا اجمالی حکم:

۲- ایراد رخصت ہے (یعنی شریعت میں اس کی اجازت ہے)۔ گرم ملکوں میں موسم سرما میں سخت گرمی کے وقت ظہر کی نماز میں ایراد ان لوگوں کے لئے جو مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا چاہتے ہیں

(۱) المصباح المہیر، نافع لکھنؤ (۲۰۰)۔

(۲) الخطاوی علی مرتبی، شرح رم، ۹۸، الخطاوی علی الکتاب، ۱۱۳، الخطاوی علی المصباح

۱۱۷، المجموع، ۱۰، شرح لکھنؤ، ۱۲۱، المعنی مع شرح الکبیر، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰

ایماد، ابرص، ایمم

بالاتفاق منتخب ہے (۱)، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:  
 "أبرءوا بالصلاة، فإن شقة الحر من فبح جهنم" (۲)  
 (نماز کو بخشدے، ورنہ جہنم کی شدت جہنم کی آگ سے زیادہ ہے)۔  
 مذکورہ بالا قیدوں میں سے اگر کوئی ایک قید نہ پائی جائے تو  
 یہی صورت میں نماز ظہر میں ہے، "کے" منتخب ہونے میں اختلاف  
 اور تفصیل ہے (۳)۔

”کیسے؟“

بحث کے مقصد:

۳۔ نمازِ ظہیر اذانِ ظہیر و نمازِ جمعہ کے لیے ۱۱:۱۰ پر کتابِ اسلامہ میں اوقاتِ نماز کے تحت بحث آتی ہے۔

کھل اٹارنے سے پہلے ذیہ کو سبوتا کرے (۱۱:۱۰) پر بحث کتابِ اللہ میں آتی ہے (۳۰)۔

”میں نے ”پاس“۔

أبرص

ایم

( ) سہ ہفتہ مرحلہ۔

(۴) حدیث: ”أُبرِدوا بالصلاه...“ چند طرق سے مروی ہے، بخاری و مسلم وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ان الفاظ میں اس کی روایت کی ہے۔ ”إِذَا احْتَدَّ الْحَوْرُ فَأُبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ لِأَنَّ شِدَّةَ الْحَوْرِ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ“ (جب سخت گرمی پڑے تو نماز کو غنڈے وقت میں پڑھو کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کی لپٹ کا اثر ہے کہ بخاری کی ایک روایت جو ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے اس میں ”أُبرِدُوا بِالظَّهْرِ...“ کے الفاظ ہیں (جامع اصول ۵/۲۳۷، طبع الملاح)

(۳) ۱. نظامی علی مرتضیٰ (تقریباً ۱۷۸۸ء) تصنیف علی الکتابۃ، ۱۷۹۳ء، تحصیل علی المہج  
۲. ۱۷۷۷ء، مجموع ۶۰، شرح عروض، ۱۲۱، انشائی مع الشرح، ۱۷۹۳ء۔

(۳) المدون علی الدرر ۱۰۸، المعنی مع الشرح ۵۴۔

## ابضاع ۱-۳

معلقۃ الفاظ:

۲۔ قرض: اہل عراق کے نزدیک سے مضاربہ کہتا ہے۔ اور مضاربہ یہ ہے کہ ایک شخص پنہال دہرے شخص کو تجارت کے لئے اور شرط یہ ہو کہ تجارت سے حاصل شدہ منافع کے ہر جزء میں متعین تناسب کی حد تک محنت کرنے والے کا حصہ ہوگا۔

قرض میں صاحب مال اور عامل کے درمیان نفع میں شریکت ہوتی ہے، جب کہ ابضاع میں شریکت کی صورت نہیں ہوتی، بلکہ تجارت کرنے والے کی طرف سے رضا کارانہ عمل ہوتا ہے، سے اس پر کوئی معاوضہ نہیں ملتا۔

قرض: اس کے لغوی معنی کاٹنے کے ہیں۔ فقہاء نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ وہ کسی شخص کو اس کی سہولت کی خاطر اور ہمدردی کے جذبے سے مال دیتا ہے تاکہ وہ اس سے نفع حاصل کر کے اس کا بدلہ دینے لے۔ ”رد“ سلف“ کی ایک صورت ہے، اس لئے وہ (قرض) یعنی قرض اور سلف دونوں سے صحیح ہو جائے گا (۲)۔

حکالت: اس کے لغوی معنی سپرد کرنے کے ہیں۔ فقہاء نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ وہ ایک شخص کا دہرے شخص کو ایسے امور میں کام مقام بناتا ہے جن میں یا بہت چل سکتی ہے۔

”رد“ حالت میں معاملہ میں عام ہے جس میں نیابت صحیح ہو، میں ابضاع اس مال کے ساتھ خاص ہے جسے صاحب مال کو تجارت کے لئے دیتا ہے تو عامل صرف اس مال میں مالک کا کیل ہوتا ہے۔

## ابضاع کا شرعی حکم:

۳۔ ابضاع ایک جائز عقد ہے، کیونکہ وہ ایسے طور پر انجام پاتا ہے جس میں کسی طرح کا دھوکا نہیں ہے۔ اور جب مضاربہ غرر کا شہ

(۱) الخرجی ۲/۲۰۲، رد المحتار ۲/۵۰۲ طبع بوقاق، بحث الصاۃ، فقرہ ۲، ج ۱ المدارک ۲/۲۲۹ طبع عینی، الخرجی ۲/۲۲۳۔

(۲) کتاب اصطلاحات المصنوع۔

## ابضاع

تعریف:

۱۔ ”ابضاع“ ”ابضاع“ کا مصدر ہے، اور اسی سے ابضاعت ہے۔ ابضاعت کے یک معنی ہیں مال کا حصہ، یا مال کا حصہ جو تجارت کے لئے بھیجا جاتا ہے۔ ”ابضاع البضاعة“ کے معنی ہیں اس نے اسے تجارت کے لئے مال دیا۔

فقہاء ابضاع کی تعریف اس طرح کرتے ہیں کہ ابضاع مال کو ایسے شخص کے ساتھ بھیجنا ہے جو اس سے رضا کارانہ طور پر تجارت کرے، اور پورا نفع صاحب مال کا ہو (۱)۔

اصل یہ ہے کہ مالک سے مال لے کر تجارت کرنا عامل کی طرف سے رضا کارانہ ہو، اور گرانہت کے ساتھ ہو تو بھی اسے مالکیہ ابضاع قرار دیتے ہیں۔

فقہاء لفظ ابضاعت کا اطلاق تجارت کی غرض سے بھیجے جانے والے مال پر کرتے ہیں، اور ابضاع کا اطلاق نفس عقد پر، اور کبھی وہ ابضاعت بول کر عقد مراد لیتے ہیں۔

(۱) تحفۃ المحتاج شرح المصابیح ۸۹/۱ طبع دارالمعارف، حلیۃ الرشیدی و الخیر الملی علی ہمایہ المحتاج ۵/۲۲۳ طبع معینی، الخرجی، بدائع الصنائع ۸۷/۱ طبع بھاریہ، حلیۃ المصنف المصنف ب فی غریب الفاظ المصنف ب ۳۸۵/۱ طبع عینی الخرجی، رد المحتار ۲/۵۲۲، الخرجی ۲/۲۰۲ طبع دارالمعرب المصنف ب ۱۲/۱ طبع منتقہ، کتاب اصطلاحات المصنوع ۱۳۶/۱ طبع مکتبۃ المصنف ب ۸۵/۱ الخرجی ۲/۲۲۳-۲۲۵ طبع المشرقیہ۔



### ابضاع ۳-۵

اور عامل بھی اس کے ساتھ ایک چیز شامل کر دے اور منفع اس دونوں کے درمیان برابری ہو تو یہ تقسیم ہوں تو یہاں پر سرمایہ میں عامل کی شرکت سے اس اہمال میں بھی زیادتی ہوگی اور غیر منفع میں بھی اضافہ ہوگا، اور ظاہر ہے کہ اس میں عامل کا فائدہ ہے، تو عامل نے اس صورت میں رب اہمال کے مال کو استعمال کیا جو (کل سرمایہ کا) نصف ہے، اور اپنے رضا کارانہ عمل تجارت کے ذریعہ اس کے منفع سے لیا، اور رب اہمال کے مال کی شرکت سے اس نے فائدہ اٹھایا کہ اس طرح اس کا اصل سرمایہ (رأس اہمال) بڑھ گیا اور اس کی وجہ سے لازماً اس کا نفع بھی بڑھ جائے گا۔

#### ابضاع کا صیغہ:

۵- مثلاً اس بات پر اتفاق ہے کہ صیغہ جو ایجاب و قبول ہے وہ ہر مقدمہ میں رکن تصور یا جائے گا۔ اس سلسلے میں تیسری بات مقدمہ کی بحث کے ذیل میں آئے گی۔ جہاں تک ابضاع سے متعلق بحث کا تعلق ہے تو لفظی صیغہ کبھی لفظ ابضاع یا بضاعت کے ساتھ صریح ہوتا ہے اور کبھی غیر صریح ہوتا ہے، مثلاً صاحب مال ہوں کہے کہ اس مال کو مضاربہ کے طور پر لے لو اس شرط پر کہ پورا نفع میرا ہوگا، اس صورت میں فقہاء کا اختلاف ہے (۱)، حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ یہ مقدمہ صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ اس صورت میں تناقض ہے، کیونکہ رب اہمال کا مضاربہ کا لفظ استعمال کرنا نفع میں شرکت کا تقاضہ کرتا ہے، اور "الرابع کلہ لہ" ہنادم شرکت کا تقاضہ کرتا ہے، لہذا اس کا قبول باہم تناقض ہے، پس مضاربہ ناسد ہوئی، اور اس لئے کہ اس نے نفع کو ایک فریق کے لئے خاص کرنے کی شرط کافی ہے اور یہ شرط عقد مضاربہ کے منافی ہے، پس مضاربہ ناسد ہوئی، اور اس لئے بھی کہ جو لفظ اپنے باب میں صریح ہوا اس کو دوسرے

پہلے جانے کے باوجود جائز ہے (۱) تو ابضاع بہرہ رجبہ اولیٰ جائز ہوگا، خود اس کا عقد مستقل طور پر ہوا عقد مضاربہ کے ضمن میں ہو، مثلاً عامل نے دوسرے عامل کو مال بضاعت کے طور پر دے دیا تو یہ صحیح ہے، کیونکہ بضاعت بغیر مدت دئے ہوئے مال کو یہ جانے کا ذریعہ ہے، اور یہ وہ عمل ہے جسے صاحب مال پسند کرے گا۔

#### ابضاع کی شرعی حکمت:

۴- بضاعت نامہوں کے معاملات میں سے ہے (۲)، اور اس وقت اس کی ضرورت پیش آتی ہے کیونکہ کبھی صاحب مال خود سے چھٹی طرح خرید و فروخت نہیں کر سکتا اس کے لئے بازار جانا ممکن نہیں ہوتا، اور کبھی اس کے پاس مال ہوتا ہے مین وہ چھٹی طرح تجارت میں کر سکتا، اور کبھی یہاں ہوتا ہے کہ تجارت وہ چھٹی طرح کرنا چاہتا ہے مین وہ اس کے لئے فارغ نہیں ہو پاتا، اور کبھی یہ صورت ہوتی ہے کہ تجارت اس کے شاید ثبات نہیں ہوتی چونکہ وہ عورت ہے، یا کوئی ایسا شخص ہے جو اس میں عار محسوس کرتا ہے (۳) اس لئے وہ کسی شخص کو وکیل بناتا ہے۔ اور ابضاع تو بغیر معاوضہ کے وکیل بنانے کا ہی نام ہے، ایسی صورت میں دو یا مخصوص تاجروں کے درمیان بھائی، بھائی، یا غلبہ قلب، اور تعلقات کے استقامت کا ذریعہ ہے۔

عقد ابضاع جس طرح صاحب مال کے مال کو ترقی دینے کا ذریعہ ہے اسی طرح کبھی وہ خود رضا کار عامل کے مال کو ترقی دینے کا ذریعہ بھی بنتا ہے، اور اس کی نوعیت یہ ہے کہ عامل صاحب مال کے مال کے ساتھ نصف مال بناتا ہے، مثلاً صاحب مال ایک ہزار سے (۱) مضاربہ میں دھوکا کا پہلو اس پر ہے کہ اس میں اجارہ مجہول کل اور مجہول اجرت پر ہوتا ہے لیکن اس دھوکا کو اس پر نظر انداز کر دیا گیا ہے کہ مضاربہ کے جو پرہیز اور اجتناب سے (دلائل وارد ہیں۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/ ۲۷۷، المغنی مع الشرح الکبیر ۵/ ۱۳۱ طبع اول المئۃ

(۳) المغنی مع الشرح الکبیر ۵/ ۲۰۳

(۱) حاشیہ الرشیدی و اشیر المصلی علی نہایہ المحتاج ۵/ ۲۲۲، بحوالہ ج ۶ ص ۶۹

## ابضاع ۶-۷

اور بعض ثانیہ عامل کے مال کا شمار کرتے ہیں، تو اگر عامل ابضاع کے حکم کو نہیں جانتا، اور اسے یہ معلوم نہیں کہ ابضاع میں نہ کوئی اہمیت ملتی ہے نہ نفع کا کوئی حصہ، تو ایسی صورت میں اس کی رائے کے لئے اہمیت نہیں ہوتی۔ اس رائے کا اقتساب حضرت ابن عباسؓ کی طرف یا جانا ہے۔ اس طرح کے حکم کی ماہر اہمیت اس قبیل سے ہے جس میں بعض لوگ معذور قرار دیتے جاتے ہیں (۱)۔

لفظ مضاربیت سے ابضاع پر مرتب ہونے والے احکام:

۶- متبادلہ کرتے ہیں کہ اگر صاحب مال عامل سے کہے کہ اس مال کو مضاربیت کے طور پر لے لو، اور اس کا پورا نفع میرے لئے ہوگا تو یہ مقدم مضاربیت صحیح نہیں ہوگا، درحقیقت قول کی رو سے عامل کو کوئی اہمیت نہیں ملے گی، کیونکہ عامل بغیر عوض کے عمل پر راضی ہوا ہے، لہذا یہ اس صورت کے مشابہ ہے جب کہ وہ کسی معاملہ میں اس کی عانت کرے، اور بغیر اہمیت کے اس کا وکیل بن جائے (۲)۔

ابضاع دوسرے الفاظ کے ساتھ:

۷- ابضاع ایسی عبارتوں سے ثابت ہوگا جو ابضاع پر دلالت کرنے والی ہوں اور چنانچہ لفظ ابضاع صراحتاً نہ بولا جائے۔ انہیں عبارتوں میں سے ایک مال کا لے کر یہ کہتا بھی ہے کہ "یہ مال لو، اور اس سے تجارت کرو" یا "اس میں تصرف کرو" یا "اسے لو اور پورا نفع میرا ہوگا" تو ثانیہ اور متبادلہ کا خیال یہ ہے کہ اس صورت میں یہ مقدم ابضاع ہوگا، کیونکہ ان تمام صورتوں میں یہ لفظ مضاربیت بقرض اور ابضاع ثبوت کا اہتمام

باب میں نہایت نہیں کہا جاسکتا، لہذا مضاربیت نہ ابضاع میں تبدیل ہوسکتی ہے اور نہ قرض میں، اسی بنا پر حنابلہ نے اس مقدم کو مضاربیت کا مقدم قرار دیا ہے (۱)۔

حنبلہ کہتے ہیں کہ یہ ابضاع صحیح ہے، کیونکہ یہاں ابضاع کے معنی پائے جاتے ہیں، لہذا اس سے وہی مراد ہوگا جیسا کہ انہیں بیان ہے کہ اس مال سے تجارت کرو، اور پورا نفع میرا ہوگا (۲) اس صورت میں یہ ابضاع پر محمول ہوگا، اور یہ اس لئے کہ عقد میں اعتبار معانی کا ہوتا ہے۔

امام مالک کے مشہور قول کے مطابق مالک نے مضاربیت میں رب المال اور عامل میں سے کسی ایک کے لئے پورے منافع کی شرط کانے کو جائز قرار دیا ہے، اور "مدونہ" میں اس دونوں کے مابین اس کے لئے بھی نفع کی شرط کانے کو جائز کہا گیا ہے، کیونکہ یہ قبیل تجارت ہے، یمن حنفیہ کی طرح مالک نے اس طرح کے مقدم کو مقدم ابضاع نہیں کہتے، بلکہ وہ یہ کہتے ہیں کہ اس پر مضاربیت کا مطابق بطور جاری ہے (۳)، اور یہیں سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ مالک نے اور حنفیہ کی رائے ایک ہے مگر چنانچہ رکھنے میں دونوں کے درمیان اختلاف ہے۔

اس بنیاد پر جن حضرات نے اس نوعیت کے مقدم کو صحیح قرار دیا ہے ان کے نزدیک عامل کی تجارت کا مستحق نہیں ہوگا بلکہ اس کا عمل رضا کارانہ ہوگا۔ میں جن لوگوں نے اسے مقدم فاسد قرار دیا ہے وہ اس صورت میں تجارت میں وہب کرتے ہیں (یعنی اس طرح کے کام پر جو مناسب تجارت ہونی چاہئے وہ عامل کو دی جائے گی)۔

(۱) مطالب ولی امی ۵۱۸، طبع المکتب الاسلامی، ص ۲۲۸/۵ طبع حامد الہی، المجلد ۲، ۱۷۲، الفتنی و المشرع المکیر ۵۳۶/۵، الموسوعۃ الفقہیہ بحث معارف فقہ ۵۳۶، حنفیہ المشرع علی بنیہ المجلد ۲، ۲۲۲، حنفیہ المشرع علی بنیہ المجلد ۲، ۸۹، المجلد ۱، ۳۸۵۔

(۲) فتح الباری ۱/۶۱، الفتنی مع المشرع المکیر ۵۳۶/۵، ۱۱۲، اہل المذہب ۵۳۶/۵، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱

## ابضاع ۸-۱۰

سے ملنے دینے میں بحر ان شرائط کے جو منافع سے متعلق ہیں، لیکن عامل کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ عمر کی اہلیت رکھتا ہو (۱)۔  
تفصیل کے لئے "مضاربہ" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

مال کو ابضاع پر دینے کا اختیار کسے ہے:

۱۰۔ مرتب: مال کو ابضاع پر مال دینے کا اختیار رکھتے ہیں:  
الف۔ مالک: مالک کو اختیار ہے کہ وہ عامل کو مال بطور بضاعت دے، ابضاع کی اصل صورت یہی ہے۔

ب۔ مضارب: مضارب (عامل) کو حق ہے کہ وہ کسی ور کو بضاعت کے طور پر مال دے، کیونکہ عقد مضاربہ کا مقصد نفع حاصل کرنا ہے، اور ابضاع اس کا ایک ذریعہ ہے، اور اس لئے کہ مضارب کو اختیار ہے کہ وہ مال مضاربہ کسی کو اجرت پر دے تو اسے ابضاع کا اختیار بدرجہ اولیٰ ہوگا، اس لئے کہ اجارہ میں مال کا استعمال عوض کے ساتھ ہوتا ہے اور ابضاع میں بغیر عوض کے، تو یہ بطریق اولیٰ درست ہوگا۔

مضارب کو ابضاع کا حق اس لئے حاصل ہے کہ ابضاع عقد مضاربہ کے توابع میں سے ہے، لہذا بعض فقہاء کے نزدیک جیسا کہ آگے آ رہا ہے اس میں مالک کی اجازت کی ضرورت نہ ہوتی۔ اور مضارب کے لئے ابضاع کا جواز طریقہ فرخت کے سے مکمل بنانے، رمی رکھنے، رمی لینے، اجارہ اور امانت پر رکھنے وغیرہ کے جواز سے بڑھ کر ہے (۲)۔

ج۔ شریک: شریک کو اس کا اختیار ہے کہ وہ مال شرکت کو بضاع کے طور پر کسی کو دے، جیسا کہ صحیح قول کی رو سے حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ

رکھتے ہیں، اور اس کے ساتھ ابضاع کا حکم لگا ہوا ہے اور وہ یہ ہے کہ پورے نفع صاحب مال کا ہوگا، لہذا اسے ابضاع پر محمول کیا جائے گا (۱)، حنفیہ و مالکیہ کے قواعد سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے۔  
اس طرح بضاعت صورت میں بھی تحقق ہوگا سبب کہ صاحب مال عامل کو ایک جزوے رقم اس میں اپنی طرف سے ایکہ ارمان کر تھرت کرہ و نفع میں ہم وہوں یہ کہ شریک ہوں گے تو جیسا کہ پہلے فرمایا (۲) اس میں اس سے بھی ابضاع ہی مراد ہوگا۔

ابضاع و مضاربہ کا جتماع:

۸۔ اگر کوئی شخص نصف مال بطور بضاعت کے اور نصف طور مضاربہ کے دے اور مضارب اس پر قبضہ کر لے تو یہ جائز ہے، اور مال باہمی معہدہ کے مطابق مضاربہ اور ابضاع دونوں پر محمول ہوگا، اور خسارہ کا بار رب المال پر ہوگا، اور نصف نفع رب المال کا ہوگا، اور باقی نصف شرط کے مطابق دونوں کے درمیان تقسیم ہوگا، کیونکہ مال کا بلا امتیاز ایک ساتھ ملا جا رہا ہو مال میں مضاربہ اور بضاعت کے طور پر کام (تعرف) کرنے سے مانع نہیں ہے، لہذا مضاربہ اور بضاعت دونوں درست ہیں۔

خسارہ کا بار صاحب مال پر اس لئے ہوگا کہ بضاعت اور مضاربہ میں مصدع (عامل) مضارب پر کوئی ضمان نہیں ہے، اور "بضاعت" کے حصہ کا نفع صاحب مال کے لئے خاص ہے کیونکہ مصدع (عامل) نفع کا مستحق نہیں ہوتا (۲)۔

صحت کی شرائط:

۹۔ بضاعت کی صحت کی شرط عام طور پر مضاربہ کی صحت کی شرط (۱) بموجب ۳۸۵، تہذیب المحتاج و خواص ۲۲۳، انہی مع الشرح الکبیر ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶،

نے اس کی تصریح کی ہے، اور ثانیہ نے دوسرے ٹریڈ کی اجازت کی شرط کے ساتھ اس کی اجازت دی ہے۔

جس کو بطور بضاعت مال دیا جائے اس کی اور اس کے تصرفات کی شرعی حیثیت:

۱۱- جسے بضاعت کے طور پر مال دیا جائے وہ شخص صاحب مال سے ہوئے مال میں مین کی حیثیت رکھتا ہے۔ چونکہ مقدمہ ابضائع مقدمہ امانت ہے، لہذا (مال کے مالک ہو جانے کی صورت میں) اس پر ضابطہ واجب نہ ہوگا، الا یہ کہ اس کی طرف سے لاپرواہی یا تعدی پائی جائے اور وہ مال میں صاحب مال کا مکمل ہے، لہذا وہ مال کو ترقی دینے والے تجارتی تصرفات یعنی یہ ہر مدت میں وہ مال کا مالک ہوگا جیسا کہ تجارت کے عرف میں اس کا رواج ہے، اور اسے (ان تصرفات میں مالک سے) کسی خاص اجازت کی ضرورت نہ ہوگی، لیکن اگر وہ کسی اور کو وہ مال (بضائع کے طور پر تجارت کے لئے دینا چاہے تو اس صورت میں مضاربیت پر قیاس کرتے ہوئے اسے صاحب مال سے اجازت ملتی ہوگی۔

اسی طرح اسے ان اعمال میں بھی مالک سے اجازت ملتی ہوگی جو تجارت کے معمولات سے خارج ہیں، مثلاً اصل سرمایہ سے، جو تجارت اور مال کو ترقی دینے کی غرض سے مخصوص کیا گیا ہے قرض دینا، یا تحریک، صدقہ دینا، یا غرض (یہ) اور اسی طرح کے غیر اعمال میں مالک سے اجازت لینا ضروری ہے۔

مبضع (مال) کا اپنی ذات کے لئے مال خریدنا:

۱۲- جب صاحب مال عامل کو بضاعت کے طور پر مال دے تو اسے اس کا حق نہیں ہے کہ وہ اس مال سے اپنے لئے تجارت کرے، اس کی

حیثیت مضارب جیسی ہے، چونکہ صاحب مال مضاربیت اور بصائر میں مال عامل کو نفع حاصل کرنے کی غرض سے دیتا ہے، اس سے مضارب اور مبضع کو اس کا حق نہیں ہے کہ وہ مال کو صاحب مال کے بجائے اپنے مفاد کے لئے استعمال کریں۔

مالک نے اس کی تصریح کی ہے کہ مبضع (عامل) اپنے لئے کوئی چیز خریدے تو صاحب مال کو اختیار ہے کہ وہ عامل کی خریدی ہوئی چیز کو خود لے لے لیا، سے اس مال کا ضامن بنائے، کیونکہ اس نے عامل کو اپنے مال کی حیثیت سے اور اپنی فرمائش کی ہوئی چیز کو خریدنے کے لئے مال دیا ہے، لہذا وہ عامل کی خریدی ہوئی چیز کا زیور مستحق ہوگا۔ یہ اس صورت میں ہوگا جب کہ خریدی ہوئی چیز کو بیچنے سے پہلے وہی صاحب مال کے ماتحت ہو جائے، لیکن اگر وہی جس کو عامل نے یہ اتھانوت ہوئی، مثلاً اس کو بیچ دیا تو اس کا نفع صاحب مال کے لئے ہوگا، اور اس کا خسارہ صاحب مال کے ساتھ عامل پر بھی ہوگا۔ عامل کی طرف سے تعدی پائے جانے کی صورت میں ثانیہ کا بھی یہی مسلک ہے (۲)۔ حوالہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر اس میں نفع ہو تو وہ صاحب مال کا ہوگا، اور اگر خسارہ ہو جائے تو عامل تعدی کی وجہ سے اس کا ضامن ہوگا، اور ضابطہ کے قواعد بھی اس کے خلاف نہیں ہیں۔

مال کا ضائع ہو جانا یا اس میں نقصان ہو جانا:

۱۳- جیسا کہ پہلے نذرناک مقدمہ ابضائع مقدمہ امانت میں سے ہے، لہذا اگر وہ تلف ہو جائے یا اس میں خسارہ ہو جائے تو جس کے ماتحت میں مال ہے اس پر ضمان واجب نہ ہوگا، بلکہ اس میں اس کی

(۱) مواہب الجلیل ۲۵۵/۵

(۲) حوالہ سابق ۲۲۵/۵، الام ۲/۲۲ طبع بلاق، مئی ۵۹ھ طبع مصر، رد المحتار ۴۴۵/۵، البدیع ۷۱/۳۲۴، التعاون جلد ۳ ص ۵۷۷۔

### ابضاح ۱۳

ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس جزاء کا ضامن نہ ہوگا جس کا عامل بخویٰ کر رہا ہے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ مالک کے بخویٰ کا مطلب یہ ہے کہ مال نے رضا کارانہ طور پر اس کے لئے کام کیا ہے اور عامل اس کا انکار کر رہا ہے اور یہ بخویٰ کر رہا ہے کہ اس کا عمل نہ تشریع کے بدلے ہے۔ یہ نکتہ و تفریق (رضاکار) نہیں ہے (۱)۔

۱۰۔ صاحب مال قسم کھانے سے انکار کرتے عامل کا قول یحیٰن کے ساتھ معتبر ہوگا سب کچھ جیسا مال، مضاربیت میں استعمال ہو سکتا ہو۔ بعض قریبیوں سے منقول ہے کہ عرب کے عرف میں بضاح کے لئے نہ تشریع ہوئی ہو تو اس صورت میں زیادہ رائج یہ ہے کہ عامل کا قول معتبر ہوگا (۲)۔

۱۱۔ حنا بلہ کے نزدیک اس میں اختلاف ہے:

ایک تو یہ کہ عامل کا قول معتبر ہوگا، اس لئے کہ عامل کا عمل اپنے لئے ہے، لہذا اپنے عمل کے بارے میں اس کا قول معتبر ہوگا۔

۱۲۔ احتمال یہ ہے کہ دونوں سے قسم لی جائے گی، اور عامل کو اس کے نفع کے حصہ اور اتنے مثل میں سے جو کم ہو وہ دیا جائے گا، اس لئے کہ نفع میں اس کا جو حصہ ہے اس سے زیادہ کا وہ مدعی نہیں ہے، لہذا وہ اس سے زیادہ کا مستحق نہ ہوگا، اور اگر اجرت مثل کم ہو تو اس کا مضاربیت ہونا ثابت نہ ہو، لہذا اس کے لئے اجرت مثل ہوگی اور باقی نفع صاحب مال کا ہوگا، کیونکہ اس کے مال میں اضافہ اس کے اصل مال کے تابع ہے (۳)۔

۱۳۔ بعض فقہاء نے اسے بیعت کا تعارض قرار دیتے ہوئے یہ کہا

(۱) المدونہ ۱۲/۱۱ طبع المطابع، مواہب الجلیل ۵/۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷

۵۳/۳، ۵۴/۳، ۵۵/۳، ۵۶/۳، ۵۷/۳، ۵۸/۳، ۵۹/۳، ۶۰/۳، ۶۱/۳، ۶۲/۳، ۶۳/۳، ۶۴/۳، ۶۵/۳، ۶۶/۳، ۶۷/۳، ۶۸/۳، ۶۹/۳، ۷۰/۳، ۷۱/۳، ۷۲/۳، ۷۳/۳، ۷۴/۳، ۷۵/۳، ۷۶/۳، ۷۷/۳، ۷۸/۳، ۷۹/۳، ۸۰/۳، ۸۱/۳، ۸۲/۳، ۸۳/۳، ۸۴/۳، ۸۵/۳، ۸۶/۳، ۸۷/۳، ۸۸/۳، ۸۹/۳، ۹۰/۳، ۹۱/۳، ۹۲/۳، ۹۳/۳، ۹۴/۳، ۹۵/۳، ۹۶/۳، ۹۷/۳، ۹۸/۳، ۹۹/۳، ۱۰۰/۳

(۲) الخرش ۳۰/۳، مواہب الجلیل ۵/۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷

(۳) الخشی مع الشرح الکبیر ۵/۱۵۵، مطالب الولی فی ۳۳/۲، کشف القناع

کو تاعی و رخی کو بخل نہ ہو، لہذا اگر وہ مال کے مالک ہو جائے یا خسارہ ہو جائے کا دعویٰ کرے تو اس کا قول معتبر ہوگا، بلکہ فقہاء نے یہاں تک کہہ دیا ہے کہ اگر مالک نے عامل سے یہ کہہ دیا تھا کہ اس کا ضامن تم پر ہوگا تب بھی وہ اس کا ضامن نہ ہوگا، کیونکہ یہ عقد اس کے امانت ہونے کا تقاضہ کر رہا ہے۔ امام ابوحنیفہ کے ہاں ثائروں (ابو یوسف و محمد) سے ابتر مشتک کے سلسلے میں یہ مروی ہے کہ ملاکت کے سلسلے میں اس کا بخویٰ قبول نہیں کیا جائے گا، الا یہ کہ وہ اس کوئی یہاں قریب موجود ہو جو اس کی پائی پر ملاکت کر رہا ہو، جیسے عمویٰ تشریع کی توڑ چھوڑ کرنے والا چور، ورمعاد، ثمن اور صاحبین نے کہا کہ یہ حکم بطور تنہا ہے، کیونکہ قویوں کے حالات بدل چکے ہیں، اہل صنعت و حرفت کے بارے میں حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ نے ایسا ہی فتویٰ دیا ہے، اور یہ معلوم ہے کہ اصل میں صنعت کاروں کے ہاتھ میں امانت ہے، اسی طرح مہضع (عامل) کے ہاتھ میں مال بضاحت امانت ہے۔ اس لئے بضاحت کو امانت پر قیاس کرنا بعید نہیں ہے (۱)۔

### عامل اور رب المال کا اختلاف:

۱۴۔ اگر رب المال اور عامل کے درمیان اختلاف ہو جائے، عامل یہ دعویٰ کرے کہ اس نے مال مضاربیت کے طور پر یا ہے اور مالک یہ دعویٰ کرے کہ اس نے بضاحت کے طور پر دیا ہے تو مکیہ، مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ اس صورت میں مالک کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، کیونکہ وہ منکر ہے۔ مالکیہ نے تصریح کی ہے کہ مالک پر عامل کے لئے اجرت مثل واجب ہے، لیکن اگر اجرت مثل مضاربیت کے نصف متاع سے زیادہ ہو تو عامل کو اس کے بخویٰ سے ریاہ نہیں دیا جائے گا، اور اصحاب مذہب ثلاثہ نے بیان کیا ہے کہ مالک کے قول کے معتبر

(۱) مواہب الجلیل ۵/۳۰۵، المدونہ ۱۲/۱۱، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷

## ابضاع ۱۵-۱۷

دوم: یہ کہ اس جیسا آدمی مضاربیت پر کام کرتا ہو، اور یہ کہ اس جیسا مال مضاربیت پر یا جاتا ہو۔  
سوم: یہ کہ مضاربیت سے حاصل ہونے والے نفع کے جس جزء کے شرط ہونے کا دعویٰ کیا گیا ہے وہ اس مدت سے زیادہ ہو جس پر اتفاق کا دعویٰ ہے۔

چہارم: شرط یہ ہے کہ جتنے حصے نفع جیسے نصف رتہ پر مضاربیت کی بات کہی جا رہی ہے پترین قیاس ہو جیسے کہ اس بات پر قرآن شامہ ہیں کہ اس جیسا شخص اس جیسے حصے نفع پر ہی کام کرتا ہے۔

پنجم: یہ کہ صاحب مال کا دعویٰ عرف کے مطابق نہ ہو۔

۱۶- اگر عامل مدت کے ساتھ بضاع کا دعویٰ کرے اور صاحب مال منافع کے متعین جزء کے ساتھ مضاربیت کا تو مالکیہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ اگر عامل کہے کہ مال میرے ہاتھ میں اجرت کے ساتھ بضاعت کے لئے ہے، اور صاحب مال یہ کہے کہ وہ میرے ہاتھ میں منافع کے متعین جزء کے ساتھ مضاربیت کے لئے ہے تو اس صورت میں عامل کا قول معتبر ہوگا۔

۱۷- سابقہ مسئلہ میں جو شرائط مذکور ہوئے وہ یہاں بھی جاری ہوں گے (۱)۔

۱۷- اور اگر عامل مضاربیت کا دعویٰ کرے اور صاحب مال بضاعت کا، اور ان دونوں میں سے ہر ایک تنہا اپنے سے منافع کا صاحب ہو تو تنہا ہر ایک ان میں سے ہر ایک سے فریق مخالف کے دعویٰ کے انکار پر قسم لی جائے گی، کیونکہ ان میں سے ہر ایک اپنے خلاف اپنے فریق کے دعویٰ کا منکر ہے اور منکر کا قول (قسم کے ساتھ) معتبر ہوتا ہے، اور عامل کے لئے صرف اس کے عمل کی مدت ہوگی اور باقی صاحب مال کا ہوگا، کیونکہ اس کے مال میں اضافہ اصل مال کے تابع ہے (۲)۔

(۱) الخرشنی ۵۳۰ھ، المساجد والکلیل ۵۷۵ھ، شرح المکیر ۵۳۶ھ۔

(۲) مطالب مولیٰ ۵۳۲ھ، الخشی والشرح المکیر ۱۹۶ھ۔

کہ اگر دونوں میں سے ہر ایک نے اپنے دعویٰ پر بیذکر کام کیا تو دونوں فریقوں کے پیش کے ہوئے بیذکر دھرم سے متعارض قرار پائے، پس اس صورت میں نفع دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم کر دیا جائے گا۔

یہاں تاہم کا صحیح مذہب یہ ہے کہ یہ دو مینات کا تعارض نہیں ہے، لہذا ان دونوں میں سے ہر ایک سے اپنے فریق مخالف کے دعویٰ کے انکار پر قسم لی جائے گی اور عامل کے لئے اس کے عمل کی مدت ہوگی (۳)۔

اور اس کے برعکس یہ صورت نہیں ہو سکتی ہے کہ عامل تو ابضاع کا دعویٰ کرے، اور صاحب مال مضاربیت کا، کیونکہ یہ عادتاً محال ہے، لہذا یہ کہ عامل صاحب مال پر احسان کرنے کے ارادے سے ایسا کہے۔

۱۵- اور جب عامل نے مضاربیت کا دعویٰ کیا اور صاحب مال نے متعین اجرت کے ساتھ ابضاع کا (جسے مالکیہ ابضاع کہتے ہیں دوسرے حضرات اسے از قبیل امارہ شمار کرتے ہیں) تو اس صورت میں عامل کا قول یحییٰ کے ساتھ معتبر ہوگا اور نفع کے ایک حصہ کا مستحق ہوگا، اس لئے کہ یہاں اختلاف نفع کے اس حصہ کے بارے میں ہے جو مضارب کے لئے شرط ہے، اور اس جزء کے بارے میں اختلاف کی صورت میں مضارب کو چاہنا جائے گا۔

اسی بنا پر اگر مدت اس جزء کے مثل ہو جس کا اس نے مضاربیت میں دعویٰ کیا ہے تو پھر اس پر قسم نہیں ہے، کیونکہ اس صورت میں حقیقت میں دونوں متفق ہیں، لہذا لفظ میں ان کا اختلاف معتبر نہیں ہوگا۔

مالکیہ کے نزدیک اس مسئلہ کے ضبط کے لئے پانچ شرائط ہیں: اول: یہ کہ اختلاف اس عمل کے بعد ہو جو بزم مضاربیت کا جب بننا ہے۔

## ابضاع ۱۸، رابطہ ۱-۳

درختیہ کے نزدیک وراثی طرح مالکیت کے حکام کا مقتضی جیسا کہ انہوں نے مضاربہ میں دیا ہے، یہ ہے کہ صاحب مال کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا اور بینہ عامل کا معتبر ہوگا، کیونکہ وہ صاحب مال کے خلاف طبیعت کا دعویٰ کر رہا ہے اور مالک اس کا انکار کر رہا ہے (۱)۔

## رابطہ

عقد رابطہ کب ختم ہوتا ہے:

۱۸- عقد رابطہ عام طور پر ان ہی باتوں سے ختم ہوتا ہے جن سے عقد مضاربہ ختم ہوتا ہے (۲)۔

جہاں اس کے درج ذیل اسباب برکت جانتے ہیں:

مف - عقد اصلی کا ختم ہو جانا یا اس عقد کا ختم ہو جانا عقد رابطہ جس کے تابع ہے، پس جب رابطہ مقررہ مدت کے لئے کیا جائے گا تو مدت پوری ہو۔ یہ وہ ختم ہو جائے گا اور اگر عقد رابطہ ہی دوسرے عقد مثلاً مضاربہ کے تابع ہو تو مضاربہ کے ختم ہونے سے رابطہ ختم ہو جائے گا۔

ب - معاملہ کو فتح کرنا: خود صاحب مال عامل کو عزل کر دے یا خود عامل اپنے کو عزل کر لے، کیونکہ یہ ایسا عقد ہے جو یقین کی طرف سے لازم نہیں ہے۔

ج - معاملہ کا ختم ہونا: خود موت کی وجہ سے ہو یا اہل بیت ختم ہو جانے کی وجہ سے یا محل عقد کے ملاک ہو جائے لیکن یہ ہے۔

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء کے نزدیک بطل کے احکام اس سے متعلق امور کے حوالہ سے اپنے مقام پر برتے جاتے ہیں۔

اس کے بال کو رائل کرنے کا ذکر صبیح کے یہاں کتاب الطہارۃ کے باب الغسل میں ہے، "وإنما یغسل بالیومۃ" مالکیت کے یہاں سنن

(۱) القاموس (ابط)۔

(۲) فتح القدیر ۸/ ۸۸، المجموع ۱/ ۱۳۵، طبع المکتبۃ العلمیۃ بدمشق، ۱۳۳۱ھ، ۶۳/ ۶۴، طبع المکتبۃ العلمیۃ، انشائیہ ۱/ ۲۲، طبع المکتبۃ العلمیۃ بدمشق، ۱۳۳۱ھ، ۶۴/ ۶۵، طبع المکتبۃ العلمیۃ۔

(۳) ساہنہ مراجع۔

(۱) رد المحتار ۵۳/ ۵۴، ۵۵/ ۵۶، ۵۷/ ۵۸۔

(۲) المدنی ۱/ ۱۰۹، رد المحتار ۵۱/ ۵۲، الخرش ۳۹/ ۴۰، المشرع الکبیر ۵۳/ ۵۴، تحفہ الفقہاء ۳۱/ ۳۲، طبع المکتبۃ العلمیۃ بدمشق، ۱۳۱۹ھ، انشائیہ و المشرع الکبیر ۵/ ۵۳، مطالب العالی ۱/ ۵۳، ۵۴/ ۵۵۔

## ابطال

ظہرت کے ذیل میں اس کا تذکرہ ہے (۱)۔

وہ عا کے ہفت غسل کی غیہی کے خلاف ہونے کا ذکر ص ۱۱۵

منتقہ کی بحث میں ہے (۲)۔

وہ حد ۱۱۵ قائم رہنے کے ہفت غسل کی غیہی کے خلاف ہونے کا

ذکر کتاب احد ۱۱۵ میں ہے (۳)۔

وہ حج کے حرام میں چاہے وہ غسل کے نیچے کھئے اور اس میں

موڈھے کے ہونے کا ذکر حج کے حرام کی بحث میں ہے (۴)۔

## ابطال

۱۔ ابطال کے لغوی معنی کسی چیز کو فاسد کرنے اور زائل کرنے کے

ہیں، خواہ وہ چیز حق ہو یا باطل (۱)، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”الحق

الحق و يبطل الباطل“ (۲) (ناک حق کا حق ہونا، و باطل کا باطل

ہونا ثابت رہے)۔ اور اس کا شرعی معنی: کسی چیز پر باطل ہونے کا

حکم لگانا ہے، چاہے وہ چیز عباد کے وقت صحیح تھی پھر اس پر عباد کا

سبب جاری ہوا، یا یہ کہ کوئی چیز حسی طور پر عباد میں آئی (سے شرعی

عباد نہیں)۔ پہلی صورت کی مثال یہ ہے کہ نماز کا اعتقاد صحیح طور پر ہو

پھر بعد میں کوئی ایسی چیز پانی بنی (یعنی مصلیٰ سے کوئی مقصد صاف عمل

رہا ہو) جس کی وجہ سے وہ باطل ہوئی۔ اور دوسری صورت کی مثال

یہ ہے کہ کسی شخص نے کسی ایسی خاتون سے نکاح کیا جو بدی طور پر اس

کے لئے حرام تھی جیسا کہ فقہاء کی عبارتوں سے سمجھ میں آتا ہے (اس

صورت میں نکاح کا جو حسی طور پر تو ہے لیکن شرعی طور پر نہیں ہے)۔

۲۔ ابطال کا لفظ فقہاء کی زبان میں فتح (کسی عقد کو توڑ دینا) (۳)،

فسا، (فاسد کر دینا) (۴)، ازالہ (رائل کر دینا) (۵)، فسخ (توڑ

(۱) تاج المعروس، مفردات المصنف والمصنفین (بطل)۔

(۲) سورۃ انفال، ۸۔

(۳) اقلیوی ۱۷۶/۳ طبع النسخ۔

(۴) اقلیوی وغیرہ ۱۹۱/۳-۱۷۶/۳۔

(۵) اقلیوی وغیرہ ۲۳۳-۱۷۶، مطالب اولیٰ ثانی، ص ۲۳۱ طبع المکتب

الاسلامی۔

(۱) بہت مزید حج۔

(۲) کتاب القناع ۱۰ طبع اصدارت۔

(۳) کتاب القناع ۱۶۱۔

(۴) الفتاویٰ الجندیہ ۲۲۲، ۲۲۵، ۲۲۳ طبع بوقرۃ کتاب القناع ۱۶/۳۔



## ۱۔ بطل ۲-۳

ب۔ ابطال اور افساد:

۳- ابطال اور افساد کے درمیان فرق باطل اور فاسد کے درمیان فرق کے بل میں آئے گا۔

اثر ثانیہ اور حابلہ کے مسلک کے مطابق ہم حج کا تشہد و رد میں توفیق با کا اس پر اتفاق ہے کہ عبادات میں باطل اور فاسد یک ہی معنی میں آتا ہے (۱)۔

اور مالکیہ، شافعیہ اور حابلہ کے نزدیک اثر ثانیہ عبادات میں بھی یہ دونوں الفاظ ایک ہی معنی میں استعمال ہوتے ہیں (۲)۔

لیکن حسب اکثر عقود میں فاسد اور باطل کے درمیان فرق کرتے ہیں۔ باطل وہ ہے جو نہ اپنی اصل کے لحاظ سے مشروع ہو اور نہ وصف کے لحاظ سے، اور فاسد وہ ہے جو اپنی اصل کے لحاظ سے تو مشروع ہو مگر وصف کے لحاظ سے مشروع نہ ہو (۳)، اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: (الفکک، بطلان، مسا)۔

ج۔ ابطال اور افساد:

۴- افساد میں ثابت شدہ حق کو ختم کرنا ہوتا ہے (۴)، اور ابطال میں حق کے جو دیا اس کے التزام کو رد کرنا ہوتا ہے۔

اور کبھی یہ دونوں (ابطال اور افساد) فقہاء کے کلام میں یک ہی معنی میں آتے ہیں، مثلاً فقہاء کا قول: ”حذف باطل کرنے سے باطل

دینا“ (۱) اور: قاطع (ساقط کر دینا) (۲) کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، لیکن وہ (ابطال) بعض لحاظ سے ان الفاظ سے مختلف ہوتا ہے، اور یہ فرق اس وقت ظاہر ہوگا جب ان الفاظ کے ساتھ اس کا مولد نہ کیا جائے۔

بطل میں صل یہ ہے۔ ثارث کی طرف سے ہو، جیسا کہ ابطال ال لوکوب کی طرف سے بھی ہوتا ہے جو کوئی عمل یا تصرف نہیں، اور ابطال کبھی حاکم کی طرف سے ان امور میں ہوتا ہے جن پر ثارث نے انھیں اختیار دیا ہے (۳)۔

متفقہ غلط:

سب۔ بطل اور فسخ:

۲- فقہاء کبھی ایک ہی مسئلہ میں بطل کی جگہ اختیار کرتے ہیں، اور کبھی فسخ کی لفظ یہ ہے کہ بطل کا صدور دوران تصرف بھی ہوتا ہے اور تصرف کے بعد بھی، اور ابطال جس طرح عقود اور تصرفات میں واقع ہوتا ہے اسی طرح عبادات میں بھی ہوتا ہے۔

لیکن فسخ عقود اور تصرفات میں زیادہ ہوتا ہے، اور عبادات میں کم، اور اسی قبیل سے حج فسخ کر کے عمرہ ادا کرنا، رخصت کی نیت کو فسخ کر کے نفل کی نیت کرنا ہے، اور فسخ عقود میں ان کے مکمل ہونے سے قبل ہوتا ہے، یونکہ فسخ عقد (۴) کو تصرف کے رہا کو ختم کرنا ہے۔

(۱) المجلد علی الصبح ۳/۳۳۔

(۲) الاقنیر ۴/۱۵ طبع المجلد۔

(۳) الاقنیر ۲/۹۸۔

(۴) الاشہ والظاهر لاس نکیم ۱۳۵ طبع المجلس، الحموی علی الاشہ ۱۹۶۳، طبع دارالمصاحف والحامی، والاشہ والظاهر للسیوطی ۲۸۷-۲۹۱، قواعد ابن رجب ۲۶۹ طبع المجلس، الفروق ۲۶۹/۳ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، الاقنیر ۲/۲۷۵، المہذب ۱/۳۰۰-۳۰۹ طبع مصطفیٰ المجلس، الفواکیر الصریحہ فی المسائل المتعبدہ ۲۷۲ طبع المکتب الاسلامی۔

(۱) الاحکام والبیان ۲۵۹ طبع المطبعہ دارکتبہ، یہ تیسیر الفکر

۳۳۶ طبع مصطفیٰ المجلس، الاشہ والظاهر لاس نکیم ۳۵، اقنیر علی

الاشہ ۲/۱۹۳، الاشہ والظاهر للسیوطی ۲۸۶، القواعد والعوائد

الاصول للمجلس ۱۱۰-۱۱۱ طبع المکتبہ

(۲) تیسیر الفکر ۳۳۶، الاشہ والظاهر للسیوطی ۲۸۶۔

(۳) ابن ماجہ ۹۹-۱۰۰ طبع بول۔

(۴) ابن ماجہ ۲/۲۳۔

## ابطال ۵-۶

نہیں ہوتا“ اور ان کا قول کہ ”میں نے خیار کو ساقط کیا“ یا ”باطل ہے“ (۱)۔

جہاں حکم:

۵- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ عبادت سے فارغ ہونے کے بعد اس کا باطل کرنا صحیح نہیں ہے (۲)۔ مالکیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ عبادت سے فارغ ہونے کے بعد اس کے باطل کرنے کی نیت کرنا صحیح ہے اور اس سے عبادت باطل ہو جائے گی۔

در فض کوثر میں کرنے کے حد بغیر ہی شرعی عذر کے اس کا باطل کرنا حرام ہے، اور اسی طرح حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک نفل شروع کرنے کے بعد اس کا باطل کرنا حرام ہے اور اس کا اعادہ واجب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ“ (۳) اور اپنے عمل کو رائیگاں مت کرو۔

شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک حج و عمرہ کے علاوہ دوسری نفل عبادتوں کا باطل کرنا مکروہ ہے۔ جہاں تک حج و عمرہ کا تعلق ہے تو شافعیہ کے نزدیک نفلوں کا باطل کرنا حرام ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت میں یہی منقول ہے۔ اس سلسلہ میں ان سے دوسری روایت یہ ہے کہ نفل حج و عمرہ کا حکم بھی دوسری تمام نفل عبادتوں کی طرح ہے (۴) اور

(۱) الاذنیہ ۲/۵، الاحزاب و مبسوط ۲/۳۲۰۔

(۲) الاذنیہ و مظاہر لاس بحکم ۲/۲۰، المحرر علی الشافعی ۱/۵۸، الشافعی و مظاہر مسند فی رم ۸/۳۸، المروقی ۲/۲۷-۲۸، الصلاۃ لابن قیم ۲/۵۸، ابن عابدین ۳/۴۹۹، الانصاف للردوی ۱۰/۳۳۸ طبع مہاراجہ۔

(۳) ابن عابدین ۱/۴۶۲، الخطاب ۲/۹۰، طبع الجہاج، المجموع ۱/۳۹۳ طبع ہمدانیہ، المعنی مع الشرح ۳/۵۵۱ طبع ولہجات، کتاب الفقہ ۱/۳۰۹ طبع مہاراجہ۔

طبع مہاراجہ۔ سورہ محمد ۳۳۔

(۴) المجموع ۱/۳۹۳ مع المعنی مع الشرح ۳/۵۵۱۔

(۱) شرح المروسی ۲/۷۸ طبع المہدیہ۔

شافعیہ کے نزدیک حج و عمرہ کی طرح جہاد فی سبیل اللہ بھی ہے۔ ہر ایک رائے تصرفات (یعنی خرید و فروخت اور دوسرے عقود) جو لازم ہیں ان کے کما فیہ ہو جانے کے بعد فریقین کی رضامندی کے بغیر نہیں باطل نہیں کیا جاسکتا (اہل باہمی رضامندی سے عقد ختم ہو سکتا ہے) جیسا کہ اہل میں ہے۔

لیکن یہ عقود جو بھی فریقین کی طرف سے لازم نہیں ہوئے ہیں اس کو فریقین میں سے ہر ایک جب چاہے باطل کر سکتا ہے اور وہ عقود جو ایک فریق کی طرف سے لازم ہوئے ہیں دوسرے کی طرف سے نہیں تو جس فریق کے حق میں عقد لازم نہیں ہے اس کا عقد کو باطل کرنا صحیح ہے، اور یہاں پر ابطال سے فتح کے معنی مراد ہیں۔

بحث کے مقامات:

۶- انتقاد سے قبل ابطال کے احکام ”بطا“ کی بحث میں اور اعتقاد کے بعد ابطال کے احکام ”فتح“ کی بحث میں ذکر کئے جائیں گے۔

چونکہ ابطال عبادات اور تصرفات سب پر طاری ہوتا ہے اس لئے تفصیل کے ساتھ اس کے مقامات کا بیان کرنا مشکل ہے، اس لئے ہر عبادت میں اس کے ابطال کے سبب کی طرف اور عقود اور تصرفات میں ہر عقد اور تصرف کے مقام کی طرف رجوع کیا جائے، جیسا کہ اہل اصول نے اپنی کتابوں میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

## ۱-۲۰

کا اس بارے میں حضور ﷺ کی سنت پر عمل کرنا ثابت ہے۔  
اس کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اس طرح میں نہ ٹھہرنے سے حج پر کوئی  
بڑھ نہیں پڑے گا، نہ حج کا سد ہوگا اور نہ کوئی دم واجب ہوگا۔  
حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ کی رائے یہ ہے کہ  
آنحضور ﷺ نے وہاں استراحت کے ارادہ سے قیوم نہ فرمایا تھا، لہذا  
وہ مناسک حج میں داخل نہیں ہے۔

تعریف:

۱- اس طرح پانی کی وہ دھوئے زنگاہ ہے جس میں چھوٹی چھوٹی کھاریاں  
ہوں، اس کی جمع ”نوطح“، و صدف قیاس ”طاح“، ”طاح“ بھی  
”تی“ ہے (۱)۔

وہ اس مکان کی تعمیر کے بارے میں فقہاء میں اختلاف ہے۔  
مناسک حج کے مقامات میں ”اسطح“ کہا جاتا ہے، جمہور کا قول یہ ہے  
کہ ”اسطح“ مکہ درمی کے درمیان واقع کشود میدان کا نام ہے جو تہ  
کی طرف زیادہ قریب ہے، وروہ اس مقام کا نام ہے جو درپہاڑوں  
کے درمیان واقع ہے جس کی حد مقبرہ تک ہے۔ اسے اسطح، بطاح اور  
حیف بنی سنانہ کہا جاتا ہے اور اس کا نام مخصب بھی ہے۔

بعض مکتبہ کا قول یہ ہے کہ وہ مکہ کے بالائی حصہ میں ”کد اہ“ کی  
گھاٹی کے نیچے ایک جگہ ہے، اور وہ مخصب کا ایک حصہ ہے، اور مخصب  
دونوں پہاڑوں کے درمیان قبر و تک کی جگہ ہے۔

جمہور حکم:

۲- اسطح میں سترنا اور اس میں ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نمازیں  
پڑھنا چاروں مذاہب کے علماء کے نزدیک مستحب ہے، چونکہ رسول اللہ  
ﷺ کا وہاں ٹھہرنا و نماز پڑھنا اور خلتا، ثناء، تحفہ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ

(۱) الموطا ۳/۲۳، البدائع ۴/۱۶۰، المجموع للشیخ ۸/۵۳۸، معنی لاس  
قدامہ ۳/۵۸۳، لوطا ۳/۳۶۳، الترغیب ۲/۲۸۸۔

4-15

مرد دل نہیں آیا جاستا « راز لکھ نہیں سکتا تو بیخ و بن معائنات و مرشدات  
وغیرہ میں اس کا وہ شمار و کائن ہے جس سے اس کی مراد سمجھ میں  
آجائے۔

فتواء اس کی تفصیلات دیوث نکاح، میہ، عورت اور شہداء کے ہیں  
 بیان کرتے ہیں (۱)۔

نہیں خود، میں نہ اپنے خلاف اس کا تر رقبوں یا جائے گا، نہ  
 دوسروں کے خلاف اس کی شہادت معتبر ہوگی، اس تفصیل کے مطابق  
 جو فقہاء نے اس سلسلے میں بیان کی ہے، اس لئے کہ اس میں یہ شبہ  
 پایا جاتا ہے جو خود کو ساقط کرتا ہے۔  
 اس کی تفصیل کتاب الحدیث میں ملے گی (۲)۔

### بحث کے مقامات:

۳۔ دو گئے کی رواں پر جنابت یا کوٹھے کے ذریعہ دھوے کی زیہون پر جنابت کے حکم میں تفصیل ہے جسے فقہاء و حمایت علمی مادوں الفس کی بحث میں ذکر کرتے ہیں (۳) اور عام یا نکاح یا قضاء و امر لامت میں و نکاحین کے عیب شمار کرتے ہیں قدرے تفصیل ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۳۲۵/۲ و ۳۷۹/۳ و ۴۲۱/۵، اقلیوٰی و مسیرۃ ۵۳/۲  
۳۲۹، ۳۲۵-۲۱۹-۱۳۰/۳ طبع الجلی، جوہر الاظلیل ۳۳۸/۱ و  
۳۳۳/۲ طبع عباس مقرون، المنی لابن قدامہ ۳۱۱/۲، ۳۱۲/۳ طبع اول  
(۲) ابن ماجہ ۴۳۳/۳، جوہر الاظلیل ۳۳۲/۲، اقلیوٰی و مسیرۃ ۹۳/۳، یعنی  
لابن قدامہ ۳۱۲/۳۔  
(۳) اقلیوٰی و مسیرۃ ۱۱۹/۳، ابن ماجہ ۳۳۳/۳، ۳۶۹/۵، ۳۶۹/۳، جوہر الاظلیل  
۳۶۹/۳۔

از

۱۰۰

۱۔ ”بکم“ ”بکم“ کا صیغہ صفت ہے، جس کے معنی کوٹاپن کے ہیں، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ”شیر“ وہ ہے جو پیدائشی طور پر نہ بدلتا ہو، اور ”بکم“ وہ ہے جسے کوئی تو ہو لیکن وہ جواب کو نہ سمجھتا ہو۔ (۱)۔

فقہاء کے استعمال میں بحکم مراغس کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔

عام قاعدہ اور اجمالی حکم:

۲۔ چونکہ عجزِ زبان سے اپنی بات واضح کرے کی قدرت نہیں رہتا اس لئے عبادت جیسے نماز، تلاوت قرآن اور تبلیہ میں اس کا نیت سنا، رتبہ ملا یا غیہ۔ شیخ کاغذ کا پی ہوگا، مالکیہ کے نزدیک نیت پر کتبہ و شیخ سے (۲)۔

فقہاء نے نماز اور حج کی بحث میں اس کی تفصیل بیان کی ہے (۲) عبادت کے علاوہ امور میں ضد وری ہوگا کہ وجہ یہ ثابت کے ذریعہ نبی بات واضح کرے۔ اگر ثابت کی قدرت و درختا ہے تو اس سے

( ) لندن العرب، انصباح الحمير (عجم)۔

(۴) اخرج فی علی غفرل ۱۹۵۱، الاشباح الغفار للشيخ طي ۱۶۹۔

(۳) ابن ماجه ج ۱ ص ۳۲۳-۳۹۹ طبع بوق ۱۳۷۲ هـ الشیخ ۵۱۲ طبع اول۔

## اہل

تعریف:

۱- اہل وہ اسم جمع ہے جس کا مفرد نہیں ہے، یہ واحد اور جمع دونوں پر بولا جاتا ہے، اہل کی جمع آہال آتی ہے (۱) اور ذوق کے بعد اہل کے فرد کو "یزور" کہا جاتا ہے۔

فقہاء اہل لفظ کو اہل کے لغوی معنی میں ہی استعمال کرتے ہیں۔

جہاں حکم:

۲- اونٹ کے گوشت (کھانے) سے وضو کے ٹوٹنے میں متاثر ہوا اختلاف ہے، جمہور کا مسلک اہل سلسلے میں یہ ہے کہ اہل کا گوشت کھانے سے وضو میں ٹوٹتا (۴) اور حنابلہ کے نزدیک اہل سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اگرچہ گوشت کچی بیوں نہ ہو (۳)۔

بحث کے مقامات:

۳- اونٹ سے بہت سے مسائل متعلق ہیں جن میں سے ایک پر فقہاء نے اہل کے مقام پر بحث کی ہے لہذا اہل کے گوشت کے کھانے سے وضو (ٹوٹنے) کے مسئلہ پر فقہاء نے طہارت کے باب

(۱) المجموع لابن سیدہ ۲/۷ طبع بولاق، القاوی۔

(۲) المدخل ۲۴ طبع مرکز المطبوعات ۱۳۲۷ھ الدوسقی ۱۲۳-۱۲۴ طبع عیسیٰ الخلی، المجموع ۲/۵۷ طبع المصیر۔

(۳) معنی لاس قدس ۱۸۳ طبع الدار ۱۳۲۱ھ۔

(۱) حوالہ سابق ۲/۷۷۔

(۲) المجموع ۲/۵۰۳-۵۰۴، الشروانی ۲/۲۹۶۔

(۳) دیکل الطالب ۲/۵۳ طبع المکتب الاسلامی دمشق۔

## ابلاغ

دیکھئے: تبلیغ۔

”ابن“ باپ کے اعتبار سے اس کا ہم ”دوڑا“ ہے جو فرشتہ  
کے پیچھے نکاح کا سد یا دھڑی ہوتا ہے جس کا شریعت نے اعتبار کیا ہے،  
یا ملک مکین کی بنیاد پر پیدا ہوا ہو۔

اور ماں کے لحاظ سے ہم ”دوڑا“ جسے اس نے جتا ہے خواہ وہ بھلی حال  
کی بنیاد پر ہو یا بھلی حرام کی بنیاد پر، اسی طرح جس عورت نے کسی  
لڑکے کو اپنا دیا یا دیکھ اس کا رضاعی بیٹا ہو گیا۔

## ابن

تعریف:

۱- ابن کے حقیقی معنی صبی بیٹے کے ہیں ”پر پوتے“ یا اس کا اطلاق  
مجاز ہوتا ہے۔ درحقیقت سے مراد ”دوست“ ہوتا ہے۔ چاہے باپ کی  
طرف سے ہو یا ماں کی طرف سے، ”ابن“ کا اطلاق رضاعی بیٹے پر  
بھی مجاز ہوتا ہے، لیکن جب سے مطلق ”لا حائے“ اس سے کسی مینا  
مراد ہوتا ہے، اور اس کا اطلاق صرف مراد ہوتا ہے، بخلاف ”ابن“  
”ولد“ کے کہ ”دوڑا“ اور لڑکی دونوں کو شامل ہوتا ہے۔

۲- ابن کی تائید ”ابن“ ”دوست“ ”دوست“ میں ”ہست“ ہے۔

انسان کی اولاد کے ذیل میں ابن کی جمع ”ابن“ ”ابناء“ آتی  
ہے اور انسان کے مادہ وغیرہ کی اطلاق میں جیسے ابن مخاض (سب  
کا ایک سالہ بچہ) اور ابن لبوس (سب کا ۱۰ سالہ بچہ) کے لئے جمع  
میں نباتات مخاض اور نباتات لبوس شامل یا جاتا ہے۔

ابن کی اصناف سی مناسبت کی بنیاد پر، اپنے اطلاق کی طرف بھی  
ہوتی ہے جو ابوہ (باپ بیٹے کے رشتہ) پر اطلاق نہیں کرتا، جیسے  
ابن اسبیل (۱)۔

۳- رفقہ، اس اطلاق کا استعمال معنی لغوی ہی میں کرتے ہیں (۲)۔

(۱) سنن العرب، الکلیات، بلکنوی، المصباح، لمیر، للقرنی، المحدثات فی غریب  
القرآن (ج ۱)۔

(۲) تاریخ الافکار (تکمیلہ فتح القدیر) ۲/۸۷ طبع الامریہ، افواک الدروانی  
۳/۳۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المصنف ۱/۱۹۶ طبع المکتبۃ

اجتماعی حکم:

۱- لڑکا عصبہ منسوب ہے، جو تمام مصبات میں سب سے زیادہ حق دار  
ہے، اسی بنیاد پر دو لڑکے جڑاؤ لگتے، مصبات پر مقدم ہوگا (۱)، اور اس  
پر رت، میل اقسام مرتب ہوں گے:

۲- دو عصبہ ہونے کی بنیاد پر رت ہوتا ہے، شریعتی ہو تو مورث کے  
پورے مال کا وارث ہوتا ہے، اور شریعتی نہیں تو اس میں جو وہ تو ان  
کے اپنا اپنا حصہ لے لینے کے بعد باقی مال کا حق دار ہوتا ہے، اور وہ  
اپنی بہن کو عصبہ بناتا ہے اور بہن کے ساتھ اس کو یک بہن کا دو گنا  
حصہ یا جاتا ہے۔

۳- اور مدبر اس سے کبھی حرم نہیں ہوتا، ہاں وہ دوسروں کے لئے  
حاجب بنتا ہے، کسی کو بالکل محرم کر دیتا ہے (مثلاً میت کے بھائی  
بہن کو)، اور کبھی کسی کے حصہ کو کم کر دیتا ہے (۳)، مثلاً میت کے  
ولدین کو)، اور اس مسئلہ میں فقہاء کا اتفاق ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۷۹-۶۲۳ طبع بلاق، الفوکر، الدوانی ۳/۳۳، مجمع  
لغوی ۸/۸۸ مطبعہ الادب والعلوم، المہذب ۲/۱۲۰-۵۵، المصنف

(۲) المہذب ۳/۳۰ طبع عیسیٰ لکھنؤ۔

(۳) افواک الدروانی ۲/۳۳۵-۳۳۸-۳۳۲ المہذب ۳/۳۰، معنی ۱/۹۷،  
السرانیۃ (اصحیہ) طبع مصطفیٰ لکھنؤ، حلیۃ الدوانی ۳/۵۹، معنی ۲/۶۵ طبع  
عیسیٰ لکھنؤ۔

ی طرح وہ تمام فقہاء کے نزدیک ”ولاء“ کا حق دار ہوتا ہے،  
 ٹری نہیں ہوتی (۱)۔

چونکہ لڑکا (نہ کہ لڑکی) عاقلہ میں داخل ہے، اس لئے وہ مالکیہ،  
 حنفیہ اور ایک روایت کے مطابق حنابلہ کے نزدیک اور شافعیہ میں  
 سے ابوحنبلہ کی رائے کے مطابق ان لوگوں میں سے ہے جو  
 قسامت و رویت کا پورا جہرہ داشت کرتے ہیں۔

اس کی تفصیل اس سے متعلقہ ابواب میں مذکور ہے (۲)۔  
 ہر جمہور کے نزدیک لڑکے کو اپنی ماں کا نکاح کرانے کا اختیار  
 ہے اس کی تفصیل ابواب ولایت میں مذکور ہے۔

ابن تیمیہ کے فقہ کی ذمہ داری میں لڑکے کو لڑکی پر ولایت  
 حاصل ہے، اس بارے میں اختلاف ہے (۳)۔

بعض فقہاء عقیدہ میں لڑکے کے لئے دو بکری کو خاص کرتے ہیں  
 جب کہ لڑکی کی جانب سے ایک بکری کو کافی قرار دیتے ہیں (۴)۔ یہ  
 کسی بیٹے کے احکام ہوئے۔

جہاں تک رضائی بیٹے کا تعلق ہے تو اس سے جو اہم احکام متعلق  
 ہیں وہ حسب ذیل ہیں: نکاح کا حرام ہونا، خلوت کا جواز ہونا، جو لوگ  
 مسمرۃ (عورت کو چھونے) سے وضو کے ٹوٹ جانے کے قائل ہیں  
 ان کے نزدیک اس کے چھونے سے وضو کا نہ ٹوٹنا (۵) اور اس کے  
 عذر و حتام میں جو تحقیقی بیٹے کے ساتھ خاص ہیں۔

(۱) السراجہ ص ۷۶، الخواکیر الدروانی ۲۰۹ ص ۲۲، المہذب ۲۲ ص ۲۲، المغنی  
 ۲۵۰ ص ۷۶۔

(۲) البدیع ۱۰/۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳

نو اسی کے لئے) اسی بنا پر حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کو ”سبطا رسول اللہ“ (رسول اللہ کے دونوں نواسے) کہا گیا ہے، اور کبھی لڑکے کی اولاد کو بھی سبط کہا جاتا ہے۔

اجمانی حکم:

۳- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پوتا مصداق میں سے ہے اور اس سے ”پر کا بیٹا“ سے محبوب تر دیتا ہے اور وہ خود آپ سے نیچے والے پوتوں کو محبوب تر دیتا ہے (۱)، اور اپنے بھائی و بہنوں اور اپنی چچا زاد بہنوں کو عصبہ بنا دیتا ہے، اسی طرح وہ اپنے ”پر کی چچا بہنوں کو بھی عصبہ بنا دیتا ہے“ (۲) کے سے بیٹیوں کے حصہ میں سے سمجھتا ہے۔

فقہاء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ پوتا نکاح میں اپنی دادی کا ولی ہو گا یا نہیں؟ جمہور کی رائے یہ ہے کہ اسے ولایت نکاح حاصل ہے (۳)، اور شافعیہ نے اس سلسلہ میں اختلاف کیا ہے (۴)۔

بحث کے مقامات:

۴- فقہاء ابن الابن (پوتے) کے احکام کو ہر فقہی مسئلہ سے متعلق اس کے مقام پر تفصیل سے برسرِ رتے ہیں، پس اس کی وراثت کے

(۱) البحر بیہ رجب ۳۰۹ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المکرری، المہر رب ۲۹۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع النہلی ۳۷۹، الدسوقی ۲۵۹-۲۶۶ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، انیس ۷۷۷ طبع یو۔

(۲) البدیع ۳۵۰ طبع دار مصر، الخرش ۱۸ طبع ول المطبع العامرہ، انیس ۷۷۷ طبع ول۔

(۳) المحمل علی شرح المسیح ۱۵۰ طبع دار احیاء التراث العربی ۱۳۰۵ھ، الشوافع لابن رجب رجب ۳۲۷۔

## ابن الابن

تعریف:

۱- ابن الابن اس لڑکے کو کہتے ہیں جو کسی ”پر رضائی بیٹے کی پر درست ولاد ہے، اور جب مطلق بولا جائے تو اس سے کسی پوتا مرد ہوتا ہے، اور اسے ”طہید“ کہا جاتا ہے، اور پوتے کو مجازاً بیٹا بھی کہا جاتا ہے (۱) جیسا کہ پوتے کے بیٹے کو بھی مجازاً ابن کہا جاتا ہے ”چندہ“ دینے تک ہاے (یعنی پوتے کے پوتے) پوتے کو ”نہ“ دیکو بھی بیٹا کہا جاتا ہے۔

فقہاء بھی یہی نفوی معنی مراد لیتے ہیں (۲) بشرطیکہ نسب شرعی طریقہ پر ثابت ہو جائے۔

مستحکمہ غلط:

۲- ومن لابن: یہ ابن الابن کے مقابلہ میں عام ہے کیونکہ بیٹے کی بیٹی (پوتی) کو بھی شامل ہوتا ہے۔

سبب:

سبب کا استعمال اکثر بیٹی کی ولاد کے لئے ہوتا ہے (یعنی نواسہ)۔

(۱) جامع سرویس المصباح المہیر، المعروقات فی غریب القرآن (نو)۔  
(۲) تمیز الصحاح للعلانی ۲۳۰-۲۳۲ طبع ول وغیرہ ۳۹ طبع النہلی ۱۳۵۳، البحر بیہ رجب ۱۵۲ طبع مجمع اللہ ذی المکرری۔



## ابن الاُخ ۱-۲

مسئلہ کا د رفر شخص کے باب میں عصات کی میراث (۱) «رجب پر  
عفتگو کرتے ہوئے، وہی کے نکاح میں اس کی ولایت کا تہ نہ  
کتاب النکاح میں باب اللہایاء کی بحث کے ذیل میں (۲)، اور اس  
کے علاوہ اس سے متعلق دوسرے مسائل کو اس کے مشہور جواب میں  
ذکر کرتے ہیں۔

## ابن الاُخ

### تعریف:

۱- لغت «اصطلاح میں ابن الاُخ کا اطلاق بھائی کے بیٹے پر ہوتا  
ہے، بھائی خواہ حقیقی ہو، یا عدنی (بپ شریک) یا خیونی (ہاں  
شریک) یا رضاعی (۱) (دو شریک)، اور جب مطلق بولا جاتا ہے تو  
اس سے سنی بھائی کا لڑکا مراد ہوتا ہے۔

ابن الاُخ کا اطلاق مجاز بھائی کے پوتے پر پڑتا ہے،  
جسے۔

### اجمالی حکم:

۲- اگر بھائی نہ ہو تو ابن الاُخ میراث میں بھائی کی جگہ جتا ہے، اگر  
پانچ بیٹوں میں ابن الاُخ اپنے باپ کی جگہ میں جتا ہے؛  
ایک تو یہ کہ ابن الاُخ اپنی بہن کو عصبہ میں بناتا (۲) (جب کہ اس  
کا باپ اپنی بہن کو عصبہ بنا رہا ہے)۔

۳- یہ کہ «اتمام قسم کے ہتھیار کو (خواہ حقیقی ہو یا عدنی یا

(۱) لسان العرب، مفردات العربیۃ، سلطانی (۱۸۵۰)، شرح الروض  
۳۸۸ طبع المبرور۔

(۲) شرح المرآۃ، ۱۵۵، الخواکر الدوانی ۳۲۲/۲ طبع مصطفیٰ اہلسنی، الدسوقی  
۳۶۰ طبع دار الفکر، مفتی الحاج سرہر طبع مصطفیٰ اہلسنی، الشرح فی علی اللہ  
۳۰۷ طبع دار صادر، الجمل علی الحجج ۳۹ طبع دار صادر، اللغز  
۷۱-۷۲ طبع مصطفیٰ اہلسنی۔

### ابن لاخ ۳

میں (۱) مٹی دو چپا پر مقدم ہوگا۔

تمام فتاویٰ کو حصانہ میں بھیجے پر مقدم کرتے ہیں، اسی طرح مالکیہ کے فتاویٰ اور فقہاء اقرب لا قارب کے وصیت کرنے کی صورت میں "رنگ" میں "کو بھیجے پر مقدم کرتے ہیں (۲)۔

مالکیہ حنفی یا حنفی بھیجے کو اقرب لا قارب کے سے کی گئی وصیت یا دی لا رحام میں سے قریب ترین کے لئے کی گئی وصیت میں (۳)، "رنگ" کی ولایت میں (۲) پر مقدم کرتے ہیں۔

رضائی بھیجے کے لئے کچھ خصوصی احکام نہیں ہیں الا یہ کہ اس کی رضائی پھر بھی اس پر حرام ہو جائے گی۔

### بحث کے مقامات:

۳- فتاویٰ، بھیجے کے سلسلے میں کتاب "کاف" (مصارف زکوٰۃ یہ صدقات کے اقسام) کے تحت اقارب اور غریبوں کے سلسلے میں بحث کرتے ہوئے گفتگو کرتے ہیں نیز ارحام یا اقارب کے سے وقف و وصیت کے ذیل میں، سہ میں (یعنی مال مہ یوب کو وہی پینے یا بہہ سے رجوع کرنے میں)، عصبہ، احتساب فرانس اور ذوی الارحام کی میراث کے

= الخلیفہ ۳۳۰ھ طبع مصطفیٰ النجفی، مطالب بولی این ۶۱/۵ طبع المکتب الاسلامی دمشق۔

(۱) ابن ماجہ بن ۶۳۸ھ طبع بول، المجدد شرح المجدد علی الارجوزہ ۲۰۶/۱ طبع مصطفیٰ النجفی، النجلی علی الحج ۳۰۳ھ، البیرونی علی الخلیفہ ۳۰۳ھ، البیرونی مع المشرع ۳۱۰/۹ طبع بول۔

(۲) شرح المربعہ ۱۳۹ھ، البحر الرائق ۵۰۸/۸ طبع اعلمیہ، ابن ماجہ بن ۳۸۸ھ، المجدد شرح المجدد علی الارجوزہ ۲۰۶/۱ طبع البیرونی علی الخلیفہ ۳۰۳ھ، البیرونی مع الخلیفہ ۳۰۳ھ طبع مصطفیٰ النجفی، شرح المروض ۳۰۳ھ، ادب الفاضل ۶۱/۵، البیرونی مع المشرع ۳۱۰/۹ طبع بول۔

(۳) شرح مع النجلی ۶۵۹ھ طبع مکتبہ الجاہلیہ۔

(۴) المجدد شرح المجدد علی الارجوزہ ۲۰۳ھ۔

خیالی) محبوب روتا ہے، یونکہ وہ بھائی کی طرح ہے، اور بھائی کے ساتھ جھگڑنا رشتہ نہیں ہوتا، اور وہ حقیقی بھائی یا مائاتی بھائی کو انشہ فقہاء کے نزدیک محبوب نہیں رہتا ہے (۱)۔

تیسرے یہ کہ اگر بھیجے ایک سے زیادہ ہوں تو ماں کے سے کوٹھٹ (تہائی) سے سدر (چھتے سے) میں نہیں جڑتے، خلاف حایوں کے کہ اگر بھائی ایک سے زیادہ ہوں تو ماں کا حصہ تہائی سے لگبڑ پھنسا ہو جاتا ہے (۲)۔

چوتھے یہ کہ خیالی بھائی مائاتی صحابہ فرانس میں داخل ہونے کی حیثیت سے رشتہ نہیں ہوتا، جب کہ خیالی بھائی صاحب فرض ہونے کی حیثیت سے رشتہ ہوتا ہے (۳)۔

پانچویں یہ مسئلہ مشرک میں ارحمیں کو حایوں کی جگہ فرض یا جائے تو وہ رشتہ نہیں ہوں گے۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ حقیقی یا مائاتی صحابہ امث میں چپا پر مقدم ہوگا (۴)، اسی طرح اگر "اقرب لا قارب" (تمام رشتہ داروں میں سب سے زیادہ قریب) کے لئے وصیت کی گئی ہو تو دو چپا پر مقدم ہوگا (۵)، "رنگ" کی ولایت میں (۶) اور حصانہ (حق پرورش)

(۱) المربعہ ۳۱۰ھ، الخواکیر الدواہی ۳۲۲ھ، شرح المروض ۳۰۳ھ، ادب الفاضل ۶۱/۵ طبع مصطفیٰ النجفی۔

(۲) شرح المربعہ ۱۳۹ھ طبع فرج اللہ ذکی المکرینی، الخواکیر الدواہی ۳۲۲ھ، شرح المروض ۳۰۳ھ، ادب الفاضل ۶۱/۵، البحر الرائق ۳۰۳ھ طبع المربعہ۔

(۳) شرح المربعہ ۱۳۹ھ، الخواکیر الدواہی ۳۲۲ھ، المربعہ علی الخلیفہ ۳۰۳ھ، ادب الفاضل ۶۱/۵۔

(۴) الاختیار ۳۰۳ھ طبع مصطفیٰ النجفی، البحر الرائق ۳۰۳ھ طبع مصطفیٰ النجفی، البحر علی الحج ۳۰۳ھ، ادب الفاضل ۶۱/۵۔

(۵) البحر الرائق ۵۰۸/۸، البحر الرائق ۳۰۳ھ طبع مکتبہ الجاہلیہ، النجلی علی الحج ۳۰۳ھ، البیرونی مع المشرع ۳۱۰/۹ طبع بول۔

(۶) المجدد شرح المجدد علی الارجوزہ ۲۰۳ھ، النجلی علی الحج ۳۰۳ھ، البیرونی علی

ذیل میں نکاح میں "یا وکذتیب" اور خمرات کے ذیل میں، کتاب  
اصطلاح، (یعنی وہ چھ پینے والے پر جو رشتے حرام ہیں) اس کے  
ذیل میں، حضانت (حق پرورش) کے ذیل میں نساء میں، شہادت  
(رشتہ و روئے کی شہادت) میں اس کے لئے جو حکم ہے اور ان کے  
خلاف جو حکم ہے اس کے ذیل میں، "و کتاب الفتن" (ان رشتہ و اروں  
کے تذکرہ کے ذیل میں جو کسی انسان کی ملک میں آ کر آ رہے ہوتے  
ہیں) کے ذیل میں بحث کرتے ہیں۔

## ابن الاخت

تعریف:

۱- بن سہیل دوستی ہو گیا رضائی۔

دوستی بن سہاسی کہن کا تعلق رکھتا ہے، اور اس کی تین قسمیں ہیں:  
سہاسی کہن کا بیٹا، سہاسی کہن کا بیٹا، سہاسی کہن کا بیٹا۔  
رضائی بھانجا وہ لڑکا ہے جسے کسی بہن نے "یا وکذتیب" یا وہ  
رضائی کہن کا بیٹا ہے، یہ بات پیش نظر رہے کہ عربی میں "ولد" کا  
لفظ کے لڑکی، دونوں کو شامل ہوتا ہے، اور لفظ ابن صرف اولاد کو  
شامل ہوتا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

بھانجا محرم میں سے ہے، (یعنی وہ مرد جن سے نکاح حرام ہے  
مثلاً باپ بیٹا، نیا و)؛

۲- مقام اس بات پر اتفاق ہے کہ بھانجا کی حرم میں سے ہے،  
اس لئے اس پر وہ تمام احکام جاری ہوں گے جو دوسرے محرم پر جاری  
ہوتے ہیں، یعنی نکاح کی حرمت، اور خواتین کے پاس آنے جانے کی  
باحث، اور مباح حدود میں ان کی طرف دیکھنے کا جواز، اور چوری کے  
معاملہ میں ہاتھ کاٹنا جانا۔ اس کی تفصیل فقہی کتابوں میں محرم کی  
اصطلاح، اور ابواب نظر، الاباحہ اور نکاح کے ذیل میں مذکور ہے (۱)۔

(۱) جامعہ الفقہاء علی مرتب الصواع ص ۳۳۳ طبع المکتبۃ المدینہ، بیروت

بھی نچوڑو کی لا رح میں سے ہے:

۳- فقہاء کا اس بحث پر اتفاق ہے کہ بھتیجا وہی لا رحام میں سے ہے (اور یہ وہ لوگ ہیں جو قرابت میں کسی شخص کی طرف کسی نااقان کے واسطے سے منسوب ہوتے ہیں) اور ان لوگوں کے لئے وراثت، نفقہ، نمار جنازہ میں امامت کا حق دار ہونے، ولایت اور صلہ رحمی کے سلسلے میں خصوصی احکام ہیں جن میں فقہاء نے فتنی کتابوں کے مذکورہ ابواب میں تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

اور بھی بچے کی پرورش کے سلسلے میں خالہ کو باپ پر مقدم کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے جس کی تفصیل فتنی کتابوں میں حصانت کی بحث میں ملتی ہے۔

## ابن النبت

تعریف:

۱- نو اسایا تو نسبی ہوگا یا رضائی، نسبی تو سانسبی بیٹی کا نسبی ہوگا ہے۔ رضائی تو اسامو ہے جس میں بچے سب کے رضیت رضاعت کا واسطہ ہو۔

۲- رضی یا تو نسبی بیٹی کا رضائی بیٹا ہوگا، یا رضائی بیٹی کا نسبی بیٹا ہوگا، یا رضائی بیٹی کا رضائی بیٹا ہوگا۔

۳- مطلق ہونے کی صورت میں سہی تو سہمرا ہوگا۔

۴- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ "میری ولادہ" تو اس کے تحت نو اساد اخل نہیں ہوگا، مثلاً کوئی وقف کہے کہ میں نے یہ گھر اپنی اولاد کے لئے وقف کر دیا (تو اس میں نو ساد اخل نہیں ہوگا)۔

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ نو اساد ارت ذیل الفاظہ "میری اولاد کی ولادہ، میری نسل، میری بیڑھی اور میری ذریت" میں داخل ہے یا نہیں (۱)۔ فقہاء نے کتاب الوقف میں "موقوف عیدہ" پر تشکیک کرتے ہوئے اسے تفصیل سے بیان کیا ہے۔

= ۳۷۰ طبع مطبعہ دارالعلوم، جامعہ دہلوی ۲۳۹/۲ طبع دارالعرفی مثنیٰ  
انجام ۳۵ طبع انجمن، مکتبہ اقبال ۲۲/۲ طبع النجلی، لغزش ۲۰/۲،  
میں ۲۸۰، ۲۵۶/۱ و ۶۲۳/۷ طبع المزار، شرح امیر ایچہ رض  
۳۳ طبع المانی النجلی۔

(۱) حاشیہ ابن طاہرین ۲۲۷ ۲۲۷ ۲۲۷ ۲۲۷ ۲۲۷ ۲۲۷ ۲۲۷ ۲۲۷ ۲۲۷ ۲۲۷  
طبع النجلی، انجمن قدیمہ ۵۵۳-۵۶۰ طبع سومہ ہاہر خلیل  
۲۹/۱ طبع مکتبہ اقبال لہیا۔

جہاں حکم اور بحث کے مقامات:

۳- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نواسہ کا حرام میں سے ہے، اور اس پر  
وہ تمام احکام مانند ہوں گے جو بقیہ محارم پر مانند ہوتے ہیں، چنانچہ مافی  
اس کا نکاح حرام ہوگا، جیسا کہ فقہاء نے کتاب النکاح میں  
محرمات کی بحث میں اس کی صراحت کی ہے، اور مافی کے ساتھ اس کا  
اختلاط، اور سفر میں اس کے ساتھ اس کی رفاقت جاری ہوگی، جیسا کہ  
فقہاء نے کتاب النکاح اور کتاب الطہر والاباحہ میں اس کی تصریح کی  
ہے اور ہا زوہ اور نو اسے کے لحاظ سے مافی کے جسم کا جو حصہ عورت  
میں داخل نہیں ہے وہ اس کے لئے اس کی طرف سے نہنا جائز ہوگا،  
جیسا کہ فقہاء نے ”باب البوارۃ“ میں اس کی تصریح کی ہے، اور ان  
احکام میں سے وہ اس کے ساتھ رضائی ہو سکتا ہے۔

۴۔ فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ نواسہ، بی لارحام میں سے ہے، اور بی لارحام، وہ لوگ ہیں جن کی کسی شخص سے رشتہ داری میں درمیان میں کسی حاتون کا واسطہ ہو (مثلاً بیٹی کی اولاد)، ذوی لارحام کے لئے، اور نواسہ بھی انہیں میں سے ہے، میراث، دھرمے حتام جو نواسہ اور مایہ دانی کے درمیان، ہر چیز مثلاً ولایت، حضنت، نفقہ، بہرہ کو اپس لینے، اور جنایت کے سلسلے میں کچھ خاص احکام ہیں۔ تفصیل اس کی اصطلاح ”ارحام“ کے ذیل میں دیکھی جائے، ورفقہاء ان احکام کی تفصیل ان مقامات پر کرتے ہیں جن کا ذکر سابق میں گذر چکا (۱)۔

ابن الخصال

تعریف:

۱- ماسوں زو بھائی ماں کے بھائی کا بیٹا ہے، اور دیا تو اس کا ماسوں کا بیٹا ہو گیا رضاعی ماسوں کا۔

پس اول ماں کے سسے بھائی کا صلیبی سسے لڑکا ہے، اور مطلق بولا جائے تو وہی مراد ہوتا ہے۔

۱۔ رضائی والدہ سراں کے رضاعی بھائی کا بیٹا ہے، یہ بات واضح رہے کہ عربی میں لفظ ”ولد“ کا اطلاق لڑکا ہو یا لڑکی، صواب پر ہوتا ہے لیکن لفظ ”ابن“ کا اطلاق صرف لڑکے پر ہوتا ہے۔

### اجمانی حکم اور بحث کے مقامات:

۲۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ماسوں ز اور بھائی ذی رحم غیر محرم ہے، اور اس پر یہی احکام جاری ہوں گے جو غیر محرم پر جاری ہوتے ہیں یعنی پھوپھی، بہن، ماما، ماموں، بھائی سے نکاح کا جائز ہونا، ان دونوں کا ایک دوسرے کے ساتھ تنہید کا ممنوع ہونا، اور اس پر نفقہ کا واجب نہ ہونا، اور اس صورت میں جب کہ وہ ورثہ ہو، غیر وہ، اور ان میں سے اکثر احکام میں رضاعی ماسوں کا بیٹا سمی ماسوں کے بیٹے کے ساتھ شامل ہے۔

اس سلسلے میں تفصیلی بات ”محارم“ کی اصطلاح کے ذیل میں آئے گی۔ مقتبہ ان احکام کو نکاح وغیرہ کے اہل میں دہرائے ہیں۔

( ) جامعہ الطحاوی علی مرتبہ الفرائض ۳۳۳ طبع دار المعرفۃ ۱۳۹۸ھ  
جامعہ الطحاوی البحر فی علی الطیب ۳۳۹ طبع دار المعرفۃ ۱۳۹۸ھ  
لا من تہ لہ ۲۸۰ اور اس کے بعد کے صفحات، ۳۵۶/۱، شرح الفرائض علی  
مختصر غفر ۲۰۲ طبع اشرفیہ جامعہ الدہلوی ۲۰۰ طبع مجارب معنی الکساج  
۵۰ طبع المانی النکلی بدائع الصنائع ۱۳۷۰ طبع مطبعہ الزمام۔

## ابن الخالۃ

تعریف:

۱- خالہ زاء بھائی یا تو سہی ہو گا یا رضاعی۔

سہی خالہ زاء بھائی ماں کی سہی بہن کا سہی بیٹا ہے اور رضاعی خالہ زاء بھائی رضاعی خالہ کا بیٹا ہے۔

یہ بات واضح رہے کہ لفظ جلد کا اطلاق لڑکا ہو یا لڑکی ۱۰۰ روپ پر ہوتا ہے لیکن لفظ ابن کا اطلاق صرف لڑکے پر ہوتا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ خالہ زاء بھائی غیر محرم ذوی لا رحام میں سے ہے، لہذا اس پر بھی وہ سارے احکام جاری ہوں گے جو غیر محرم ذوی لا رحام پر جاری ہوتے ہیں، یعنی صلہ رحمی کا واجب ہونا، بدم نکاح کا جائز ہونا، ان کے ساتھ ظلوت کا ممنوع ہونا، اور اس کے وارث نہ ہونے کی صورت میں اس پر نفقہ کا واجب نہ ہونا وغیرہ۔

۳- احکام میں رضاعی خالہ زاء بھائی نسبی خالہ زاء بھائی کے ساتھ شریک ہے۔

اس موضوع پر تفصیلی تشکیلاتی ”ارحام“ کی بحث میں ہوں، فقہاء نے نکاح اور نفقہ کے باب میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

۳- فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ خالہ زاء بھائی ذوی لا رحام میں سے ہے، اور ذوی لا رحام مولوگ ہیں نہ ان کی نسبت کسی شخص

۳- فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ ماسوں زاء بھائی ذوی لا رحام میں سے ہے، اور یہ مولوگ ہیں جو رشتہ میں کسی شخص کی طرف کسی خاتون کے واسطے سے منسوب ہوتے ہوں۔ میراث میں ان لوگوں کے کچھ مخصوص احکام ہیں جن میں فقہاء نے کتاب امور بیت میں ذکر کیا ہے، اسی طرح رشتہ و امریت کی نماز جنازہ کی اہمیت اور صلہ رحمی کے سلسلے میں ان کے خاص احکام ہیں جن میں فقہاء نے کتاب الجنائز میں ذکر کیا ہے، اسی طرح ولایت میں ان کے خاص احکام ہیں جن میں فقہاء نے کتاب النکاح میں ذکر کیا ہے۔ آپ کو یہ تمام احکام ”ارحام“ کی اصطلاح کے ذیل میں تفصیل کے ساتھ مل جائیں گے (۱)۔

(۱) دیکھئے: حاشیہ البحر فی ۲۳۹/۲ طبع دار المعرفہ، مفتی الکتاب ۱۵۱/۳ طبع  
بکری، حاشیہ المصنف علی مرقاۃ المفردات ۳۲۳ طبع المکتبۃ المدینۃ، البدیع  
۳۴۰-۳۸۷ مطبعہ دار امام کتبۃ الطالب ۲۳/۲ طبع المکتبۃ المدینۃ، الخرج  
۲۰/۲، ایسی ۲۸۰/۱ و ۲۵۶/۱ و ۶۲۳/۷ طبع سوم المکتبۃ المدینۃ شرح  
بدر ایہد ۱۳ طبع المکتبۃ المدینۃ۔

## ابن السبیل

### تعریف:

۱- سبیل کے معنی راستے کے ہیں اور ابن السبیل وہ مسافر ہے جو سفر میں وسائل سے محروم ہو گیا ہو (۱)۔

اور اس کی اصطلاحی تعریف میں جو وسیع ترین قوس ہے وہ یہ ہے کہ ابن السبیل وہ شخص ہے جو اپنے مالی وسائل سے محروم ہو گیا ہو خواہ وہ اپنے ملن سے باہر ہو یا اپنے ملن میں ہو یا ملن سے گزر رہا ہو۔  
بعض لوگوں نے اس کی تعریف میں کچھ یہ قیود کا اضافہ کیا ہے جن کا تعلق ان شرائط سے ہے جو مسافر کو مصرف رکاز قرار دیا جانے کے سلسلے میں لگائی جاتی ہیں۔

### اجمالی حکم:

۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مسافر اگر اپنے شہر لون پناہ کے پاس اتنے پیسے نہ ہوں کہ وہ گھر پہنچ سکے تو اسے زکوٰۃ، خیریت اور منے میں سے اس کی ضرورت کے مطابق مال دیا جائے گا، لیکن ضرورت سے زیادہ دینا اس کے لئے جائز نہ ہوگا۔

حنفی کے نزدیک اس کے لئے ستر یہ ہے کہ اگر سے سالنی سے قرض مل جائے تو قرض ملے، اور مالک نے قرض لینے کو جب قرار دیا ہے اگر وہ شخص اپنے ملن میں فقیر نہیں ہے (بلکہ غنی ہے)، اور

(۱) لسان العرب، ص ۱۷۰ (مکمل)۔

کے ساتھ کسی خاتون کے واسطے سے ہوتی ہے، اور یہ اث میں ان لوگوں کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے ”کتاب المساکین“ میں ذکر کیا ہے، اور رشتہ دار میت کی نماز جنازہ کی امامت کے سلسلے میں ان کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب الجنائز میں ذکر کیا ہے، اور ”ولایت“ کے سلسلے میں ان کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب النکاح میں عورت کے لئے ولی کی شرط لگانے پر بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔ ”ارحام“ کی اصطلاح کے ذیل میں اس کی پوری تفصیل ملے گی (۱)۔

(۱) دیکھئے: شرح المرآۃ ص ۱۶۳ طبع المابلی اٹلی، حاشیۃ المطاوع علی مرتبی، ص ۳۳ طبع المطبعۃ الاحمدیہ، جامع الصحاح ص ۱۳۷۰ - ۱۳۸۷ طبع دار الفکر، حاشیۃ المنہج ص ۲۳۹ طبع دار المعرفۃ، مفتی الحاج سرمد، طبع المابلی اٹلی، انہی ص ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱

## ابن السبیل ۳، ابن العم ۱-۲

اس مسئلہ میں حنا بلہ نے اور شافعیہ نے اپنے قول معتد کے مطابق اس سے اختلاف کیا ہے، یہ حضرات قرض لینے کو نہ واجب قرار دیتے ہیں نہ اولیٰ (۱)۔

## ابن العم

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء اس مسئلہ کی تفصیل مصارف زکاۃ، فسخ اور مال غنیمت کی تقسیم کے ذیل میں کرتے ہیں۔

تعریف:

۱- ابن العم (چپا زاد) یعنی (گنت میں نہیں یا رفا ہی ہو پ کے بھائی کی) ملا میں سے لڑکے کو کہتے ہیں (۲)، اور مطلقاً ستموں میں سے چپا کا بیٹا مراد ہوتا ہے۔ فقہاء کے ایک بھی اس کے یہی معنی ہیں، درود یا توختی چپا کا بیٹا ہوگا، یا عدائی چپا کا، یا انیائی چپا کا۔

اجماعی حکم:

۲- چپا زاد یعنی ہو یا علاقائی، وہ عصبہ محسوب ہے، اگر وہ تہہ ہو اور اس سے ریا و قریب اور عصبہ نہ ہو تو وہ پوچے مال کا وارث ہوگا۔ اور اصحاب فسخ موجود ہوں تو ان کا مقررہ حصہ دینے کے بعد باقی مال کا وارث ہوگا، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔

انیائی چپا کا بیٹا، کی لا رحام میں داخل ہے، اور وہ بھی کی لا رحام ہونے کی حیثیت سے ہی عام طور پر وارث ہوتا ہے، اس اختلاف کے مطابق جو ذی لا رحام کی وراثت اور کیفیت کے سلسلے میں فقہائے حنفیہ میں متاخرین کے درمیان پایا جاتا ہے (۳)۔

(۱) بدائع الصنائع ۴/۲۶ طبع المصیبات العلمیہ، ابن ماجہ ۲/۶۱-۶۲ طبع بولاق، المشرح الکبیر بحیث المدنی ۲/۲۹۸ طبع المکتبۃ التجاریہ المجموع ۲/۲۵۵ طبع المکتبۃ التجاریہ البیروتی ۲/۳۱۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، منی الحاج ۳/۹۳-۱۰۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الاحکام السلطانیہ للامور دہلی ۳/۱۳۹، ۳/۳۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الاحکام السلطانیہ لابی بکلی دہلی ۱۲۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، تفسیر المقرضی ۸/۱۰-۱۱ طبع دارالکتبۃ تحت الحاج ۷/۱۶۰ طبع دارالاصلاح۔

(۱) لسان العرب، القاموس المحیط، النکایات لابی البقاۃ ۳/۲۸۳ طبع دارالافتاؤ دہلی (۲)۔

(۲) المرابیع دہلی ۱۵۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المشرح الکبیر بحیث المدنی ۲/۲۵۵ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المنی الحاج ۷/۱۶۰-۱۶۱ طبع الدارالاصلاح۔



## ابن المم ۳

کرتے ہیں بلکہ اسے «داتی چپاز» بھائی پر مقدم کرتے ہیں۔

### بحث کے مقامات:

۳- چپاز» بھائی کے متعدد احکام ہیں جن میں نقب، اہل منزل کے احکام کے ساتھ ان کے مقامات میں تفصیل سے ذکر کرتے ہیں، وہ مقامات ہیں: نکاح، ضمانت، نقد، زکوٰۃ، وراثت، حجر (کسی شخص کے قوی تصرفات کو مادی یا نقصان عقل یا سوء تصرف کی بنا پر مائدہ ہونے سے روکنا) اور قصاص وغیرہ۔

وہ «دتی چپاز» بھائی جو عصبہ ہے (حقیقی) «رہا پ» ایک چپاز» بھائی) سے اپنے چپاز» والا کی شادی کرانے کا حق ولایت حاصل ہے جب کہ اس سے زیادہ تر میں کوئی «رہا پ» نہ ہو (۱) اور وارث ہونے کی صورت میں سے چپاز» والا کے قصاص وصول کرنے کا حق بھی حاصل ہے اور یہ مسئلہ بھی متفق علیہ ہے (۲)۔

اور جو حضرت ذوالرحام کی ترمیث کے قائل ہیں «راہ بنیاد» پر خیالی چپاز» بھائی کو، رشتہ قرار دیتے ہیں وہ اس کے لئے حق ولایت لکاح وراثت ہونے کے اعتبار سے ثابت کرتے ہیں۔ بین وضع رہے کہ کسی بھی چپاز» بھائی کو ولایت مال میں کوئی حق حاصل نہیں ہے (۳)۔

وہ «دتی چپاز» بھائی جو عصبہ ہے «داتی» اپنے چپاز» بھائی کی عصمت (پرورش) کا حق دار ہوگا جب کہ رشتہ دار غورتوں میں سے کوئی حق عصمت کی مستحق نہ ہو، «رہا پ» اس میں کوئی ایسا شخص موجود ہو جو اس سے زیادہ استحقاق رکھتا ہو۔

«رہا پ» «بین» کے لئے چپاز» بھائی غیر حرم ہے، لہذا اگر وہ نہ شہوت کو پہنچ چکی ہو تو وہ چپاز» بھائی کے پونہ نہیں کی جائے گی بلکہ یہ کہ «درضا صحت» کی «رہا پ» سے اس پر حرام ہوئی ہو۔

مالکیہ کے «رہا پ» ایک خیالی چپاز» بھائی کا خاص تر عصبہ چپاز» بھائی جیسا حکم ہے، لہذا «رہا پ» کے لئے یہ حق (حق عصمت) ثابت

(۱) فتح القدیر ۴/۴۰۷، اور اس کے بعد کے صفحات طبع الامیر بہ الدوسقی ۴/۴۴۳، نہایت لکاح ۴/۴۶۶ طبع مصطفیٰ لکاحی، المغنی ۷/۳۳۹، اور اس کے بعد کے صفحات طبع المنار۔

(۲) المبدی ۱۰/۶۳۹ طبع الامام فقیر، الدوسقی ۴/۵۶۳، اور اس کے بعد کے صفحات، نہایت لکاح ۷/۴۸۳، المغنی ۹/۳۳۳۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۱۱۰۔ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الامیر بہ الدوسقی ۴/۵۹۸، نہایت لکاح ۴/۴۶۳، اسی مع لشرح الکبیر ۴/۵۲۶ طبع مام المنار۔

(۱) تخمین لکاح ۴/۴۸۳ طبع الامیر بہ الدوسقی ۴/۵۲۸، نہایت لکاح ۴/۴۶۶، لکاح ۴/۴۶۶ طبع المنار۔

ابن العمرة

حریر:

۱۔ چھوٹی راء بھائی دتہ سنگھ کی بیوی رضائی۔

سہی چوہنگی زار، بھائی سہی چوہنگی کا سہی لڑکا ہے۔ جو یہ چوہنگی  
 بچہ کی سگی بہن ہو یا علاقائی یا اشیائی۔

اور رضا می پھوٹ بھی نہ ہو بھائی رضا کی باپ کی بہن کا بیٹا ہے ۔

اور جب مطلق بولا جائے تو اس سے مراد کسی چیز بھی رہے نہ ہوگی۔

ابن اللبون

تحریر:

۱۔ دین لیوں اونچی کے اس تریچہ کوؤں جاتا ہے جس نے دوسرا فصل  
 کے تیسرے سال میں قدم رکھا ہو، اس کا نام دین لیوں اس نے  
 رکھا گیا ہے کہ اس کی ماں اس مدت میں دوسرا بیچہ جن چکی ہوتی ہے اور  
 دوسرا بیچہ ملی ہو جاتی ہے (۱)۔

فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

### اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- آیا میں نے اس پر کام کیا ہے کہ زکوٰۃ رویت میں دوسرا بچہ کافی ہو گا؟

### زکاۃ میں ابن الملبون کا استعمال:

حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ بنت مخاض (ایک سال بچہ) کے نہ ہونے کی صورت میں ابن لبون اس کی جگہ لے گا، یہ تاکہ اس کی زکات میں اہل یہ ہے کہ مادہ لپا جائے، بعض

۳۸۷ طبع مطبعه الامام معیذ اللہ عنہ علی الجلیب ۲۳۹۲ طبع در معرف  
مفتی الحاج ۱۵۱/۳ طبع مصطفیٰ قلیانی اعلیٰ، انش ۲۲/۴، ۵۶/۴، ۵  
۱۶۳/۴ طبع سوم لبنان مکتبه المطالب ۲۳/۲ طبع مصطفیٰ الریانی انش، الترشی  
۲۰۲/۴ طبعه اشرف

(۱) لسان الحرب، المصباح الممیر (لبن).

جمال حکیم: ربح کے مقامات:

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پھوپھی زاد بھائی غیر محرم ذوی لہرحام میں سے ہے، اور اس پر دو تمام منہام جاری ہوں گے جو غیر محرم ذوی لہرحام پر جاری ہوتے ہیں یعنی صلہ رحمی، اس کے ماسوں کی بیٹی سے اس کے نکاح کا جو از اور وارث نہ ہونے کی صورت میں اس پر اس کے نفقہ کا جب نہ ہوا (مخلاف تفصیل کے مطابق)، اور یہ اثہر نماز جنازہ کی امامت اور ولایت کے باب میں، اور ان سب کی تفصیل ”رحم“ کی اصطلاح کے ذیل میں آئے گی۔ فقہاء نے اسے میراث، نماز جنازہ، نکاح اور نفقہ کے اہل میں سے نہ پایا ہے (۱)۔

(١) شرح اسماء روض ١٣ طبع معصن في المطبعي ١٣٦٣ هـ حاشية الخطاوي على  
مرآة القوارع روض ٣٢٣ طبع في المطبع الحسانه، ودرج المصنف ١٣٤٠ هـ.

## ابن المنخاض ۱-۲

مذہب میں زیادہ عمر کا زکرم عمر کی وجہ سے ماہ و کا تمام مقام ہوتا ہے،  
حنفی کا قول یہ ہے کہ نہ جانو اس ماہ و جانو رکے تمام مقام نہیں ہوتا جو  
و جب ہے بلکہ ماہ نہیں مئے کی صورت میں اس کی قیمت ۱۰ درانی  
جائے (۱)۔

## ابن المنخاض

دیت میں بن للیون کی دیکھی:

چارہ مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ بن للیون دیت مفقودہ کے  
اقسام میں داخل نہیں ہے، درمیانہ ۱۰ درانی ۱۰ دیت مفقودہ میں بھی  
اس کے بیٹے کو ممنوع قرار دیا ہے، جبکہ ثانیہ ۱۰ درانی کی رائے یہ ہے  
کہ سے دیت مفقودہ میں دیا جاتا ہے ۱۰ درانی کے اقسام میں داخل  
ہے (۲)۔

تعریف:

۱- ابن منخاض: اونٹنی کا وہ زچہ ہے جو ایک سال پورا کر کے  
دہرے سال میں قدم رکھ چکا ہو۔ اس کا نام ابن منخاض اس نے  
رکھا گیا کہ اس کی ماں حاملہ ہونے کے لائق ہو گئی ہے اگرچہ وہ  
حاملہ نہ ہو (۱)۔

فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

اجمائی حکم:

۲- مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ اصل یہ ہے کہ زکاۃ میں بن منخاض  
کانی نہیں ہے (یعنی اس کے لیے سے زکاۃ ۱۰ نہیں ہوگی) (۳) لیکن  
حنفی نے امت منخاض کی قیمت کو چٹن ظہر رکھتے ہوئے زکاۃ میں اس کا  
بیماء جابر قرار دیا ہے، اس لیے کہ ان کے رد ایک زکاۃ کی تمام ہی  
قسموں میں قیمت کانی ہوتی ہے۔

جہاں تک دیت کا تعلق ہے تو حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کے ایک  
قول کے مطابق ابن منخاض کو دیت مفقودہ کے اصناف میں داخل کرنا  
جائز ہے لیکن مالکیہ اور راجح قول کے مطابق ثانیہ کے رد ایک یہ

(۱) ابن ماجہ بن ۴۷ طبع بول، نہایہ المحتاج ۳۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ،

خطاب ۲۵۸/۲ طبع لیبیا، المغنی لابن قدامہ ۲۳۶/۲ طبع بول۔

(۲) ابن ماجہ بن ۵۶۷/۵ طبع بیروت، حاشیہ اشروانی ۲۵۲/۸ طبع دارماد، جوہر

الاکلیل ۲۶۵/۲ طبع مکتبۃ النجفی، المغنی ۲۹۵/۲-۲۹۶، اقلیوٹی

۳۰۰ طبع مکتبۃ النجفی۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر (شعب)۔

(۲) ابن ماجہ بن ۴۷ طبع بول، نہایہ المحتاج ۳۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ،

خطاب ۲۵۸/۲ طبع لیبیا، المغنی لابن قدامہ ۲۳۶/۲ طبع بول۔



## اُست ۳، اِبہام ۱

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء نماز جماعت کے باب میں اقتدا کے ذیل میں اُست کے  
سے میں بحث کرتے ہیں (۱) کہ ایسے شخص کی اقتدا باطل ہے،  
اور خیر عیب کے ذیل میں (۲) اور قذف میں (۳) اور لواطت کے  
ذیل میں جس کا ذکر کتاب اللہ میں آیا ہے۔

## اِبہام

تعریف:

۱- لغت میں اِبہام کے دو معانی آئے ہیں:

اہل: اس بڑی انگلی کو کہتے ہیں جو ہاتھ اور پیر کے کنارے میں  
ہے، اور یہ وہ انگلی ہے جو شہادت والی انگلی سے متصل ہوتی ہے (یعنی  
انگوٹھ) (۱)۔

۲- م: مفہوم کسی شے کا اس طرح ہونا کہ اس کا راہ یہ مفہوم نہ  
ہو سکے (۲) اور اس مفہوم کی بنیاد پر کلام مبہم اس کلام کو کہیں گے جس  
کی وضاحت نہ ہو سکے (۳)۔

۳- اہل اہل اصول کے نزدیک عام طور پر اس کا استعارہ لغوی  
معنی سے خاتم نہیں ہے۔ بعض اہل اصول نے اسے ایسا لفظ قرار دیا  
ہے جو غفی، مشکل، محمل اور قشہ سب کو شامل ہے (۴) جب کہ بعض  
اہل حضرات نے اس لفظ کو شاپر قرار دیا ہے۔

اس کی تفصیل موسوہ کے اصولی ضمیمہ میں آئے ہیں۔

جہاں تک لفظ "ابہام" "جہالت"، غرر، ورشہ" کے درمیان  
موارد کا تعلق ہے تو اس کی تفصیل اصطلاح "جہالت" کے ذیل میں  
آئے گی۔

(۱) لسان العرب، القاموس، مقالین لسان (۱)۔

(۲) مقالین لسان۔

(۳) لسان العرب۔

(۴) شرح اللغات، ج ۱، ص ۱۲۶، طبع بیروت۔

۴- لسانی الاذونات ۲/ ۴۳ دار الفکر، مطالب ولی امی ۱/ ۲۰۵، الخرش  
۸۹/ ۸ طبع بولاق، بعدہ لسانک ۲۶/ ۲۴ بحر الحقائق ۵/ ۳۳ طبع بول۔

(۱) خطاب ۲/ ۹۳۔

(۲) ابن ماجہ بن ۶۱، الدرر ۳/ ۱۱۱ طبع عیسیٰ الخلی، البیرونی علی الحج  
۲۳۸/ ۲ طبع لیبیر، المشرع الکبیر مع البی ۸۵/ ۸ طبع الدار ۱۳۳۔

(۳) بعدہ لسانک ۲۶/ ۲۴ نہاد لکھنؤ ۷۹۔

## ابوان

تعریف:

۱- ابوان، اب کا مشتق ہے، اس کا استعمال حقیقی معنی میں بھی ہو سکتا ہے۔ مثلاً آپ زید و عمر سے ان کے باپ کی طرف اشارہ کر کے کہیں: ہمدان ابواکما (یہ دونوں تم، دونوں کے باپ ہیں)، اور می زنا بھی ہوتا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام سے یعقوب علیہ السلام کی جو بات ہوئی اسے نقل کرتے ہوئے فرمایا: وَنُفِثَ مِنْهُ عَلَيْنَكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَفْثَهَا عَلَى آبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ ابْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ (۱) (اور اپنا انعام تمہارے اوپر اور اولاد یعقوب پر پورا کرے گا جیسا کہ وہ اسے اس کے قبل پورا کر چکا ہے تمہارے اوپر) (۱۱۰:۱۱۱) (ابیم، اسحاق پر) تو ابراہیم و اسحاق صیہما السلام یوسف علیہ السلام کے پروردگار اور دادا ہیں (نک اب (باپ)، می زنا ان دونوں پر اب (باپ) کا اطلاق ہوا ہے)، اور کبھی ”ابوان“ کا اطلاق تغلبا ماں اور باپ پر ہوتا ہے، اور یہ استعمال سب سے زیادہ عام ہے، اور مطلق ہونے کی صورت میں اس سے یہی معنی مراد ہوتے ہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- ابوان کا لفظ فقہاء کے کلام میں بغیر کسی فرق کے اس طرح استعمال ہوتا ہے جیسا کہ اہل لغت کے نزدیک اس کا استعمال

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- بہم کبھی شارح کے کلام میں واقع ہوتا ہے، اور اس وقت کلام یا تو خفی ہوگا یا مشکل یا محسوس یا متشابہ، اور ان سب کی تفصیل اصولی ضمیر میں آئے گی۔ ابہام کبھی لوگوں کے کلام میں واقع ہوتا ہے۔ مثلاً یہ مرد کا یہ ہنا کہ میری بیوی کو طلاق ہے جبکہ اس کی متعدد بیویاں ہیں اور وہ اس بیوی کی قسمیں نہ کرے جسے اس نے طلاق دی ہو۔

۳- ورر بہم (یعنی پوشیدن) عتوہ میں پایا جائے۔ تو عند عام حالت میں فاسد ہو جائے گا (۱)۔ بین امر میر عتوہ میں پایا جائے تو اسکی وضاحت ضروری ہے، یا تو خود متکلم کے بیان سے ہو یا جن چیزوں میں قرعہ مد زنی جائز ہے اس میں قرعہ مد زنی کے رد میں ہو جیسا کہ بعض فقہاء کا مسلک ہے۔ مثلاً کسی شخص نے اپنی متعدد بیویوں میں سے کسی ایک فیہ متعین کو طلاق دی، پھر اس کی وفات ہوئی اور وہ متعدد بیوی کی قسمیں نہ کر سکا، تو اس بات کو معلوم کرنے کے لئے کہ ان میں سے کون میراث کی مستحق ہے اور کون نہیں قرعہ مد زنی کی جائے گی (۲)۔

فقہاء اس کی تفصیل اس کے مناسب ابواب میں محل ابہام کے مطابق کرتے ہیں جیسے نکاح، طلاق، قرعہ مد، بیوع اور وصیت کے ابواب۔

اور ابہام بمعنی انگوٹھا ہو تو تصداسی کا انگوٹھا کاٹنے کی صورت میں قصاص واجب ہوگا، اور اگر یہ جنایت خطا ہو تو بیت کا اثر واجب ہوگا (یعنی دس اونٹ) (۳)۔

۴- اس کی تفصیل جنایات و ریایات کے باب میں آئے گی۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/۳۰۳ طبع مطبعہ دارالام۔

(۲) مجلس ۲۶۸/۸، ۲۷۰ طبع مولانا، جوہر الاکلیل ۳/۳۰۳ طبع المجلد،

تصیو ۳/۳۵۵۔

(۳) مجلس ۳۵۵/۵، ۳۵۴/۷، ۳۵۳/۹، ۳۵۸۔

(۱) سورۃ یوسف ۶۸۔

ہوتا ہے۔ لہذا اگر اس لفظ کا استعمال ہست، ہتف یا مان، قذف وغیرہ کے باب میں ہو تو مطلق ہونے کی صورت میں اس سے مراد ماں باپ ہوں گے، اور اگر کوئی قول قرینہ قائم ہو جائے کہ اس سے مجاز مراد یہ گیا ہے، مثلاً کوئی شخص یوں کہے کہ میں نے تبارہ۔ اورین مدد و مدد کے سے ہست کی یعنی اس کے، اور پتہ کا نام لے تو اس سے یہی مجازی معنی مراد ہوں گے۔ ان طرح اگر کوئی قرینہ حالیہ قائم ہو جائے، مثلاً اس کے ماں باپ نہ ہوں ہیں، اور یہی ہوں تو اس صورت میں اس سے یہی مجازی معنی مراد لئے جائیں گے۔  
والدین کے تمام احوال معلوم کرنے کے لئے دیکھئے ”اب“ اور ”ام“۔

## اتباع

تعریف:

۱۔ صفت میں اتباع کا معنی کسی کے پیچھے چلنا، قند و حکم ماننا، کسی کے حکام پر عمل کرنا ہے، اور اس کا معنی منہ پر سنا وغیرہ بھی ہے (۱)، اور اصطلاح میں ایسے قول کی طرف رجوع کرنے کو کہا جاتا ہے جس پر حجت قائم ہوئی ہو، اس طرح فقہاء نے بعض ابواب میں ان لغوی معانی پر اس کا اطلاق کیا ہے جن کا تذکرہ بھی گذر ہے، اور اس پر انہوں نے کچھ احکام کی بنا رکھی ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

۲۔ عقیدہ: اس کا معنی غیر کے قول پر بغیر کسی دلیل کے عمل کرنا ہے۔  
اور اتباع کا معنی ایسے قول کی طرف رجوع کرنا ہے جس پر دلیل قائم ہوگئی ہو (۳)، اور فعل میں عقیدہ و اتباع یہ ہے کہ صورت اور صفت انہوں لحاظ سے اس جیسا عمل کیا جائے اور قول میں یہ ہے کہ قول جس کا اقتضا ضرر ہو اس کے مطابق عمل کیا جائے (۴)۔

- (۱) لسان العرب، المصداق فی غریب القرآن، الزمخشری، غریب، لفظ الثانی، ص ۳۷۳ طبع دار الفکر، بیروت۔
- (۲) تقریر و تقریر، ص ۳۰۰ طبع المصیر، حاشیہ ابن ماجہ، ص ۳۶۸-۵۹۸ طبع بیروت، ۱۴۲۲ھ تقریر ابو نعیم، حاشیہ لیس، ص ۳۷ طبع مصطفیٰ کتب۔
- (۳) اعلام الموعود، ص ۸۸ طبع دوم، بیروت۔
- (۴) احادیث و اقوال، ص ۲۶۵ طبع مصطفیٰ کتب، و احکام اسلامی، ص ۸۹ طبع مسجد، لکھنؤ، ص ۳۰ دار الفکر، بیروت۔

### اجتہاد ۳-۶

اور مقتدا کا معنی کسی نمونہ پر چلنا ہے، کہا جاتا ہے: ”القتدی بہ“  
(اس نے فلاں کی اقتداء کی) جب کہ اجتہاد کے طور پر اسی جیسا کام  
کرے۔ اور ”قد وہ“ وہ اصل (جز) ہے جس سے ثانیوں مختلف  
ہوں (۱)۔

#### جمادی حکم:

۳- اجتہاد کا شرعی حکم مختلف ہوتا ہے، پس سمجھیے یہ واجب ہوگا، اور یہ  
اس صورت میں ہوگا جب کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت بطورِ یوب مطلوب  
ہو، جیسے شریعت کا اجتہاد، اور جیسے امور دین میں بی تعلل کی اجتہاد۔  
اس اجتہاد کے وجوب پر چرکی مت کا اتفاق ہے، اس میں مجتہد اور  
مقتد سب نہ اند میں (۲)۔

۴- عین بی تعلل کے طبعی اعمال کے بارے میں اس بات پر  
اتفاق ہے کہ طبعی اعمال میں امت کے لئے نبی ﷺ کی پیروی  
کرنا مہاج ہے، البتہ جس کی بی تعلل سے مضامنت فرمائی ہو تو  
مضامنت کے مطابق حکم ہوگا۔ اگر وجوب کی صراحت ہے تو اس کی  
اجتہاد بھی واجب ہوگی، اور اگر وجوب مندوب ہے تو اس کی اجتہاد بھی  
مندوب، تحسن ہوگی میں جن اعمال کا حکم معلوم نہیں ہے، اگر ان میں  
عبادت کا قصد ظاہر ہو جائے تو اس کا حکم اجتناب کا ہوگا، اور اگر  
عبادت کا قصد ظاہر نہ ہو تو امت کی اجتہاد کے سلسلے میں اس میں مختلف  
رہیں ہیں، وجوب، یہ مذہب امام مالک کا ہے، اجتناب، یہ مذہب  
امام شافعی کا ہے، ورجحان، یہی مشہور ہے کہ ایک صحیح ہے (۳)۔

اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں آئے گی۔

۵- غیر نبی کی اجتہاد: یہ طے شدہ اصول ہے کہ مجتہد فقیہ، وہ حکم شرعی  
ہے جس میں کوئی دلیل قطعی موجود نہ ہو، پس نماز کی اوصیت اور اس  
جیسے امور سے وہ فراموشی کی اوصیت پر جماتا ہے نیز وہ  
ضد روایات شرع ہو، قطعاً قطعاً سے ثابت ہیں اور جن پر امت کا اتفاق  
ہے، ایک مسئلہ میں اجتہاد جاز نہیں رہا۔

اس بنا پر اگر مختلف امام ہو، اور وہ اجتہاد کے مرتبہ کو پہنچے ہو ہو، اور وہ  
کسی مسئلہ میں اجتہاد کرے، اور اس کا اجتہاد سے کسی حکم تک پہنچے تو  
اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ اس صورت میں اس عالم مجتہد کے لئے  
اپنے اجتہاد کے نتیجہ کے خلاف کسی امر کی اجتہاد کرنا ممنوع ہوگا  
اور اگر اس عالم مجتہد نے اس مسئلہ میں اجتہاد نہیں کیا تو ایسی صورت میں  
وہ مجتہدین کی اجتہاد کے جواز میں اختلاف ہے۔ بہر حال عامی آدمی  
اور مولوگ جن میں اجتہاد کی ہلیت مضامنت سے ہو تو تحقیق اہل اصول  
کے ایک ان کے لئے مجتہدین کی اجتہاد لازم ہے (۴)، اس مسئلہ کی  
تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

۶- اسی طرح اہلوا الامر کی اجتہاد واجب ہے، اور وہ خلفاء ہیں۔  
معصیت کے علاوہ جاز امور میں ان کی اطاعت کے واجب ہونے  
میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۵)۔

اسی طرح بالاتفاق نماز میں مقتدی کے لئے امام کی اجتہاد واجب  
ہے (۶)۔

(۱) المصنفی ۲/۵۳۲، تقریرہ ۲/۳۴۲۔

(۲) المصنفی ۲/۵۸۹، احکام الامامی ۳/۶۷۰۔

(۳) احکام السلطانہ للصادقین ۵، طبع مصنفی النجفی، اعلام المرقمیں ۹-۱۰،  
ابن ماجہ ۱/۶۸، المرقمیں ۵/۲۶۰۔

(۴) ابن ماجہ ۱/۴۰۳، المرقمیں ۱/۳۳، طبع عینی النجفی، ہدایہ ۱/۶۰۔  
اور اس کے بعد کے صفحات طبع مصنفی النجفی۔

(۱) المصباح المیزان فی تفسیر القرآن ۵/۱۸، طبع دارالکتب۔

(۲) المرقمیں ۲/۳۰۰، فروع الرجوت ۲/۲۱۳-۲۱۵، طبع الامیر، اعلام  
المرقمیں ۲/۳۸۰، المصنفی ۱۳۹۱، طبع بلاق، تفسیر المرقمیں

۵/۱۶۳، طبع دارالکتب المصریہ۔

(۳) فروع الرجوت شرح مسلم القیوت ۲/۱۸۰، ۱۸۱۔



## اتباع ۷-۸، اتجار

## اتجار

دیکھئے "تجارت"۔

۷۔ کبھی اتجار مستحب ہوتی ہے، مثلاً جنازہ کے پیچھے پیچھے چلنا (۱)، اور کبھی اتجار حرام ہوتی ہے، مثلاً خواہشات کی اتجار۔  
وہ وہ اتجار جو فرض کے مطالبہ کے معنی میں آتا ہے تو یہ ان حقوق میں سے ہے جو وہ ان کے مدیوں پر ثابت ہوتے ہیں، پس اگر کسی شخص کا کسی پر دین ہو تو سے حق ہے کہ اس دین کی وجہ سے اس کے پیچھے لگا رہے ہو اگر اس دین کا ضمانت و رہن ہو تو اس کا پیچھا کرتا ہے (۲)۔  
وہ یہاں پر اس دین کا شمار ہے جو وہ مد میں ثابت ہو، اور کسی دین کا تحقق عین سے ہوتا ہے، اس صورت میں اس میں کا پیچھا کیا جائے گا (۳)۔

بحث کے مقامات:

۸۔ اتجار سے تعلق بہت سے احکام ہیں جن کی تفصیل ان کے مقام میں ملے گی، ہمیں میں سے یک بحث اہل اصول کے نزدیک اجتہاد اور تقلید کی ہے، ورنہ یہ بحث نہایت جماعت سے تعلق اور میت کو اٹھانے سے متعلق نماز جنازہ کے باب میں، اور امامت کے باب میں "الاحکام السلطانیة" سے متعلق کتب میں درج ہیں، اسی طرح فقہاء حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ، وایت اور کفالت وغیرہ کے ابواب میں اس کے مقام ذکر کرتے ہیں۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۵۹۸، ابوداؤد ۱/۲۳۱ طبع مجلس۔

(۲) طبع مجلس ۱/۳۵۴، ۳/۲۵۸-۲۵۹-۲۸۳ طبع کردہ مکتبہ اتجار طبریا،

تقریر علی الشریعہ للشیخ ازی ۱/۷۳ طبع مکتبہ مجلس۔

(۳) نہایت المتنازع ۳/۲۹۱ طبع مکتبہ مجلس، ابنی ۳/۵۶۱ (خبر ۲۲۰۵)

طبع اصناف مجمع ۲/۲۶۲ طبع اصناف۔

## اتحاد الجنس والنوع ۱-۲

اور اس کے باوجود ان میں وجہ شریعہ نہیں جاتا ہے (۱) اور حنا بد نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ مختلف نوع ایک اصل میں شریک ہوں مگر چہاں کے مقاصد جدا گانہ ہوں (۲)۔

بعض فقہاء کے نزدیک بھی جنس کی مراد مختلف ہوتی ہے، ایک جگہ میں کچھ ہوتی ہے، دوسری جگہ میں کچھ اور، مثلاً سوا اور چاندی مالکیہ کے نزدیک شریعہ غرضت میں وجہ جنس ہیں، ورنہ زکاۃ میں ایک جنس تو مالکیہ کے نزدیک زکاۃ میں تین حیثیتیں، ایک ایک حیثیت کا شمار ضروری نہیں ہے بلکہ منفعت میں ایک دوسرے کے قریب ہونا کافی ہے (۳)۔

اتحاد جنس حنفیہ کے نزدیک سودی کاروبار میں مصلحت کا جزو ہے، اس لئے کہ اس کے نزدیک مصلحت کے دو جزو ہیں: جنس اور قدر۔ قدر کا مطلب ہے: مرنے یا بیکل ہونا۔ ائمہ کے نزدیک اتحاف جنس شرط ہے (۴)۔

### اجمائی حکم:

۲- رباۃ میں جو چیز واجب ہوتی ہے اس کی نیکی کی صحت کے لئے اتحاف جنس شرط ہے، بعض تعریفات کے سے قید ہے، چنانچہ اس کے حلاوہ دوسری چیزوں کی رباۃ میں جنس سبب کے اتحاف کے وقت مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ فاضل یہ ہے کہ رباۃ میں نکلنے والی چیز نصاب کی جنس سے ہو یا اس سے اہل قسم کی ہو تو زکاۃ ہو جائے گی، لیکن اگر نکلنے والے مال کی جنس سبب کی جنس سے

## اتحاد الجنس والنوع

### تعریف:

۱- جنس کے معنی لغت میں ہر فی کی ایک قسم کے ہیں (تمام مناسب شیا کی ایک مجموعی قسم)، اور یہ نوع کے مقابلہ میں عام ہے۔ اور نوع کے لغوی معنی صنف کے ہیں، اور یہ جنس کے مقابلہ میں خاص ہے اور اتحاد کے معنی: چیزوں کا اس طرح مل جانا ہے کہ دونوں مل کر ایک چیز بن جائیں (۱)۔

فقہاء جنس، نوع اور اتحاد کا استعمال ان کے لغوی معنوں ہی میں کرتے ہیں (۲)، لیکن اتحاد جنس کے معنی میں ان کا اختلاف ہے۔ حنفیہ کے نزدیک اتحاد جنس اس وقت کہیں گے جب نام ایک ہو اور مقصود ایک ہو۔ مالکیہ کے نزدیک اس کا مطلب منفعت کا برابر ہونا یا قریب قریب ہونا ہے (۳)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ اتحاف جنس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی خاص نام بدل کو شامل ہو، چنانچہ گندم اور بونہ جنس ہیں ایک قسم نہیں اور اس نام کا اعتبار نہیں کیا جائے گا جو بعد میں طاری ہو، مثلاً آنا کہ اس کا اطلاق گندم اور بونہ دونوں سے حاصل ہوئے والے ”آنا“ پر ہوتا ہے،

(۱) المصباح البصیر (جنس، نوع)، ۵۱۵ ج ۱، ۵۱۵ ج ۱ (۵۱۵)۔

(۲) البصیر علی علی قلیب ۳۸۸ دار المعرفۃ بیروت، البحر الرائق ۱/ ۴۸۸،

المطہرۃ، المصباح البصیر ۳۸۸ ج ۱، طبع لبنان، المکلیات (جنس)۔

(۳) المصباح البصیر ۳۸۸ ج ۱، طبع لبنان، المکلیات (جنس)۔

(۱) نہایۃ الحاج ۳۸۸ ج ۱، طبع کابل، منی الحاج ۳۳۲ ج ۱، طبع کابل۔

(۲) المصباح البصیر ۳۸۸ ج ۱، طبع کابل، المصباح البصیر ۳۸۸ ج ۱، طبع کابل، المصباح البصیر ۳۸۸ ج ۱، طبع کابل۔

(۳) المصباح البصیر ۳۸۸ ج ۱، طبع کابل، المصباح البصیر ۳۸۸ ج ۱، طبع کابل۔

(۴) المصباح البصیر ۳۸۸ ج ۱، طبع کابل، المصباح البصیر ۳۸۸ ج ۱، طبع کابل۔

## اتحاد الجنس و النوع ۳، اتحاد الحکم ۱-۲

مختلف ہوتے کافی نہیں ہوگا (۱)۔

حنفی کہتے ہیں کہ جنس خود متحد ہو یا مختلف، قیمت کا کما نام صورت میں جائز ہے (۲)۔

اموال ربوہ میں ایک مال کو دینی جیسے مال سے بیٹے کی صورت میں ربوہوں عوض کا جنس متحد ہو تو فی بیشی کے ساتھ تابلو الاتاق حرام ہوگا ورنہ بطل ہوگی، ربوہ ربوہ معاملہ ہوتا صحیح ہے بشرطیکہ معاملہ نقد ہو (۳)۔

اموال ربوہ میں اتحاد نوع تھا، جنس سے مختلف نہیں ہوتا ہے، لیکن زکاة میں اتحاد جنس کی وجہ سے ایک نوع کا دوسرے نوع کی طرف سے نکالنا جائز ہے (۴)۔

بحث کے مقدمات :

۳- اتحاد جنس کے متعلق فقہاء کتاب الزکاة (جانوروں، کھیتوں، اور اثمان کی زکاة) (۵) میں گفتگو کرتے ہیں۔ اور کتاب ان میں (اتحاد ندیہ کے تحت)، اور رہا، سلم (۶) اور مقاصد میں بحث کرتے ہیں (۷) اور کتاب لدغوی میں (مسئلہ نفقہ کے تحت) گفتگو کرتے ہیں۔

(۱) مخ جلیل ۱/۳۲۳-۳۷۶، لئیل علی الحج ۲/۲۲۸-۲۲۲-۲۵۳ طبع  
المیہ، بہارہ المحتاج ۳/۲۲-۵۳-۵۵-۸۵، المی ۲/۲۳۲-۲۳۵  
مطابع کردہ مکتبۃ القیمہ۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۴۴۔

(۳) فتح القدیر ۱/۵۶۱، الخطاب ۲/۳۷۷، مفتی المحتاج ۲/۲۲۲۔

(۴) الدرر الباقی علی التشریح الکبیر ۲/۳۲۹، طبع عیسیٰ الحلی، لئیل علی الحج ۲/۲۲۷،  
میسر لاسن قدس سرہ ۲/۳۳۵، طبع مکتبۃ القیمہ۔

(۵) مخ جلیل ۱/۳۲۳-۳۷۶، لئیل ۲/۲۲۸-۲۲۲-۲۵۳، المی  
لاسن قدس سرہ ۲/۳۳۲، مکتبۃ القیمہ۔

(۶) ابو کثیر علی المسائل الخیرۃ ۲/۲۵۹، طبع المکتبۃ الاسلامیہ دمشق۔

(۷) الخطاب ۲/۵۵۰۔

## اتحاد الحکم

تعریف :

۱- اتحاد کے لغوی معنی دو چیزوں کا ایک ہو جانا ہے۔ اصطلاح میں بھی اس کا یہی مسموم ہے۔ اور حکم کے معنی ہیں اللہ کا وہ خطاب جو مختلف بندوں کے افعال سے تعلق ہو، چاہے کسی فعل کا تقاضا یا گیا ہو، یا اختیار دیا یا ہو، یا حکم بعلی ہو (یعنی شارع نے کسی امر کو کسی امر کے لئے حاکمیت یا شرط طایبہ قرار دیا ہو)۔

۲- اہل اصل، مقام پر اتحاد حکم سے بحث کرتے ہیں : ایک تو اس موقع پر جب کسی جگہ لفظ مطلق آیا ہو، دوسری جگہ مقید آیا ہو۔ دوسرے اسطے کے متحد ہونے کے باوجود حکم کے ایک ہونے پر کلام کرتے ہوئے۔

پہلی بحث ”اتحاد سبب“ کے عنوان کے تحت دیکھی جائے۔

اور جہاں تک دوسری بحث کا تعلق ہے یعنی اسطے کے متحد ہونے کے باوجود حکم کا ایک ہونا تو جمہور نے ایک حکم کی دو یا دو سے زیادہ ملتوں کا ہونا جائز قرار دیا ہے، اور کہا ہے کہ شرعی عبادات ہیں، اور ایک چیز کی چند حالتوں کے ساتھ ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ دوسروں نے اس کے وقوع کا دعویٰ کیا ہے، جیسے کہ مس (عورت کا چھونا)، مس (درا کا چھونا)، اور میٹاب کہ ان میں سے سبب نماز سے مانع ہے۔

## اتحاد السبب ۱-۲

ہیں نوک و زری سے اس علت میں جارفترا یا ہے جو  
منصوص ہو، اس علت میں نہیں جو مستطی کی فی ہو، یونکہ وہ اصناف جو  
مستطی ہیں، وراں میں سے ہر ایک میں علت بننے کی صلاحیت ہو،  
ہو ممتا ہے۔ ثارٹ کے نزدیک اس سب کا مجموعہ علت ہو اور صاحب  
جمع جو مع کی رہے کے مطابق یہ عقلا قطعاً اور پر ممتنع ہے (۱)۔  
اس کی تفصیل صوفی ضمیر میں دیکھی جائے۔

## اتحاد السبب

تعریف:

۱- سبب کے معنی لغت میں رشتے کے ہیں، اور سبب ہر وہ شئی ہے جس  
سے منسوب کتبہ پہنچا جائے (۱)۔

۲- راتما، کا معنی، چیزوں کا ایک ہو جانا ہے (۲)۔ اور ایک چیز تو  
جنس کے لحاظ سے ہوگا جیسے حیوان، یا نوع کے لحاظ سے ہوگا جیسے  
انسان، یا شخص کے لحاظ سے ہوگا جیسے کہ زیر (۳)۔

۳- اراہل اصول سبب کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ وہ ایسا منضبط  
اور ظاہری وصف ہے جس کی طرف ثارٹ نے حکم کی نسبت کی ہو، اور  
جس کے وجود سے حکم کا وجود، اور جس کے عدم سے حکم کا عدم فی نفسہ  
لارم ہو۔

متعلقہ الفاظ:

الف- سبب اور علت:

۲- سبب اور علت کے درمیان کون سا تعلق ہے اس میں علماء کا  
اختلاف ہے، اس سلسلے میں ایک قول یہ ہے کہ یہ دونوں مترادف لفظ  
ہیں، اس بنیاء پر مذکور تعریف دونوں پر صادق آتی ہے۔ ورنہ میں  
سے ان میں مناسبت کی شرط میں ہے۔ یہاں پر ہم کی تعریف کی

(۱) القاموس۔

(۲) التعریقات للجر جالی۔

(۳) مفردات المرغیب فی المعنی (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (

## اتحاد السبب ۳-۴

رعایت کرتے ہوئے بحث کر رہے ہیں۔

اس سلسلے میں دوسرا قول یہ ہے کہ یہ دونوں الفاظ باہم متضاد ہیں، سبب وہ ہے جو بغیر کسی تاثر (یعنی مناسبت) کے حکم تک پہنچانے والا ہو، جیسے کہ قاتل کا داخل جانا غار ظہر کے وجوب کا سبب ہے اور علت وہ ہے جو تاثر کے ساتھ حکم تک پہنچائے جیسے غمان کے سبب ہونے کے لئے کسی چیز کو تلف کر دینا (۱)۔

اس سلسلے میں تیسرا قول یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان عام خاص مطلق کی نسبت ہے، اس لئے ہر علت سبب ہے لیکن ہر سبب علت نہیں۔ اور اتنی سبب کا مطلب یہ ہے کہ بہت سے احکام کے اسباب ایک جیسے ہوں یا وہ نام متشابہ ہوں یا بالکل ایک ہوں (۲)۔

ب۔ شے و مرتد اخل:

۳- مرتد اخل کے معنی ہیں، مختلف چیزوں پر ایک اثر کا مرتب ہونا، جیسا کہ کفارت و بعدتوں میں مرتد اخل ہوتا ہے (۳)۔

اتنی سبب اور مرتد اخل اسباب کے درمیان عام خاص من و ہر کی نسبت ہے، ان دونوں کا اجتماع بعض ایسے جرائم کے متعدد بار مرتد ہونے کی صورت میں ہوتا ہے جو باہم مماثل ہوں، جیسا کہ متعدد بار چوری کرنے کی صورت میں چور کا ہاتھ ایک دفعہ کاٹا جانا، ذیباں پر اسباب یک ہیں اور ان کا آپس میں مرتد اخل ہو گیا ہے۔

۴- یہ مختلف اسباب جن پر ایک مسبب (حکم) مرتب ہوتا ہے

(۱) مجمع البحرین و حاشیہ المرنانی ص ۹۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مسلم اثبوت ص ۳۰۳ طبع بولاق۔

(۲) البحر الرائق ص ۲۸۸ مطبعہ المطبعیہ، الفروق للقرنی ص ۲۹۷ طبع عیسیٰ لکھنؤ، شرح المروغی ص ۵۲۳ طبع المیزان، فواتح المعوت بشرح مسلم اثبوت ص ۳۶۳۔

(۳) کشاف اصطلاحات الفنون (دخل)۔

وہاں پر مرتد اخل پایا جاتا ہے لیکن اتنی نہیں پایا جاتا ہے، جیسے کہ بعض فقہاء کے نزدیک حد قذف (کسی پر زنا کی تہمت لگانے کی سزا) اور حد شرب (شراب پینے کی سزا) (کہ یہاں پر اسباب تو مختلف ہیں لیکن حکم یکساں ہے یعنی اسی کوڑوں کی سزا)، اور وہ چیزیں ضائع کرنے کے عوض، ضمان کا سبب ہونا اس میں مرتد اخل نہیں پایا جاتا۔ اور چار اسباب پایا جاتا ہے (۱)۔

اجمائی حکم:

۴- جب مطلق اور مقید دونوں میں وراہوں وراثت کا حکم مختلف ہو، مثلاً کسی شخص نے کہا: قتیہ کو کھانا کھا، اور قتیہ بنی قسیم کے فقیر کو کپڑا پہنا، تو اس صورت میں مطلق کو مقید پر محمول یا چاہے گا۔ اور امام غزالی نے، در ثمانیہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ سبب کے متحد ہونے کی صورت میں مطلق کو مقید پر محمول یا چاہے گا، ورنہ ہوں نے اس کی مثال میں ہاتھ کو پیش کیا ہے کہ آیت تیمم میں ہاتھ کے مسح کرنے کا حکم مطلق آیا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "فَمَسَحُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِّنْهُ" (۲) (تم پاک مٹی سے تیمم کر یا کر، تم اپنے چہروں پر ہاتھ بھیجے یا کر)، اور آیت وضو میں ہاتھ دھونے کے حکم کو الی المرافق (یعنی تک) کی غایت یا ان کے مقید کر دیا گیا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "فَاعْسَلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ" (۳) (تو اپنے چہروں اور اپنے ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھو لیا کر)، امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ تیمم میں بھی ہاتھ کہنیوں تک مسح کیا جائے گا (یہ گویا ان کے نزدیک مطلق کو مقید کرنے کی مثال ہے)۔

(۱) الفروق للقرنی ص ۲۹۷۔

(۲) سورہ نساء ص ۲۳۔

(۳) سورہ مائدہ ص ۶۔

## اتحاد السبب ۵-۶

محمول کیا جائے گا (۱)۔

ایک علت کی بنا پر وہ حکموں کا وقوع:

۵- راجح قول یہ ہے کہ ایک علت کی جیسا کہ پہلے، وضموں کا قوت ہو سکتا ہے۔ مثلاً دوا یا تاکا ہو جیسے پوری کے تیج میں ہاتھ کا کاٹنا جانا اور پوری کے مال کو ضائع کرنا، پینے کی صورت میں ضام کا واجب ہونا (یہ ال کوہوں کے نزدیک ہے جو قطع یہ اور ضمان کے اکٹھا ہونے کے قائل ہیں) یا قیام ہو، جیسے کہ قتل کہ وہ میراث اور وصیت دونوں سے عروہ کی علت ہے۔

اور اس سلسلے میں ایک قول یہ ہے کہ دو حکموں کو ایک علت کے ساتھ معلول کہا منوع ہے، کیونکہ اس میں مناسبت کی شرط ہے، اس لئے کہ کسی حکم کے ساتھ علت کے مناسب ہونے سے علت کا مقصد حاصل ہو جاتا ہے، پھر اگر وہ علت دوسرے حکم کے مناسب ہو تو تحصیل حاصل لازم آئے گا، اور جو با تحصیل حاصل کے لزوم سے انکار یا نیا ہے۔

اس مسئلہ میں تیسرا قول یہ ہے کہ دو حکموں کو ایک علت سے معلول کہا جائز ہے بشرطیکہ ان دونوں کے درمیان تشابہ نہ ہو، بخلاف اس صورت کے جب کہ ان دونوں کے درمیان تشابہ ہو، مثلاً راجح مدت مقرر کرنا بیچ کی صحت کے لئے اور اجارہ کے باطل ہونے کے لئے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۶- فقہاء اتحاد سبب یا اتحاد علت کا ذکر کتاب الطہارۃ میں منوع (۳)

(۱) شرح مسلم القوت ۱/ ۳۶۲-۳۶۳ شرح جمع الجوامع ۳/ ۲۹۰-۵۰

(۲) شرح جمع الجوامع ۲/ ۲۲۷

(۳) ابن ماجہ ۸۱/ ۸۱ طبع اول

اور حکم و سبب دونوں متحد ہوں، تو اگر دونوں متقی ہوں تو بالاتفاق دونوں پر عمل کیا جائے گا، اور ایک کو دوسرے پر محمول نہیں کیا جائے گا، کیونکہ یہاں پر کوئی تضاد نہیں ہے، دونوں پر عمل ممکن ہے، جیسے کہ سبب کن روزہ خیار میں (مقام سے) تیس کہ مکاتب غلام کو آزاد نہ کرے، ورنہ مکاتب کو آزاد نہ کرے، تو ان دونوں سے مازر روزہ اس حکم پر عمل کرنا ممکن ہے۔

اور اگر وہ دو ہوں مثبت ہوں (یعنی حکم اور سبب، دونوں کے متحد ہونے کی صورت میں) تو شافعیہ اور ان سے اتفاق کرنے والے دوسرے فقہاء کے نزدیک علی الاطلاق مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا، خواہ مطلق مقدم ہو یا مؤخر (یعنی تاریخی لحاظ سے)، یا اس کا پتہ نہ چلے کہ کون مقدم ہے اور کون مؤخر، ان حضرات نے دونوں دلیلوں کو جمع کرنے کے لئے مطلق کو مقید پر محمول کیا ہے۔

اور ایک قول یہ ہے کہ اگر دونوں ایک ساتھ وارد ہوئے ہوں تو مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا، کیونکہ ایک سبب، متناہی چیزوں کا موجب نہیں ہوتا، اور ایک ساتھ ہونا اس بات کا قرینہ ہے کہ مقید مطلق کے سے بیان ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ" (اس کے سے تین دن کے روزے ہیں)، اس آیت کی ایک تفسیر جو حضرات اس مسوئہ سے مشہور ہے "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ مُّتَابِعَاتٍ" ہے (یعنی مسلسل تین دن کے روزے رکھنے میں) (اس میں متابعت کی قید ہے)، اسی قرأت ثابہ دینی خلیا پر حنفی نے کفارہ قسم میں مسلسل روزہ رکھنے کو واجب قرار دیا ہے۔

اور اگر معصوم ہو جائے کہ مقید مؤخر ہے تو وہ مطلق کے لئے جرمی طور پر مانع ہوگا، اور ایک قول یہ ہے کہ قید کو ساتھ کر کے مقید کو مطلق پر

(۱) سورہ مائدہ ۸۹

٢-١ المجلس، اتحاد العلماء،

اور غسل (۱) کے ذیل میں، کتاب الصوم (کفارہ صیام کے ذیل میں) (۲) میں، اور احرام (یعنی عمرات احرام) میں، اور تراویح (تکرات تراویح) (۳) میں اور کتاب الحج وود میں (قذف، زنا، شرب خمر، و سرقت کی تکرات کے ذیل میں) (۴) اور کتاب اللایمان (کفارہ یمین) (۵) میں ورجاء و راس سے کم پہ جہالت کرنے کے ذیل میں بحث کرتے ہیں۔

۱۔ ہاں اصول کے نزدیک مطلقاً عقیدہ بنوں میں اتحاد و سبب کا ذکر کیا جاتا ہے (۶) اس کی تفصیل اصولی ضخیم میں ملے گی۔

اتحاد المجالس

تحریر:

۱- اتحاد کے لغوی معنی: دو ذوات کا ایک ہو جانا ہے اور یہ عدد ہی میں ہو سکتا ہے دو ہوں یا دو سے زائد (۱)، اور مجلس کے معنی بیٹھنے کی جگہ کے ہیں (۲)۔

مقبلاً کے ایک اتحاد مجلس سے مراد "ایک مجلس" ہوتی ہے، اور  
اسی کی طرف فست کر کے حنفیہ (نہ کہ دوسرے ائمہ) اتحاد مجلس کو ایک  
مجلس کے متفرق اعمال کے باہمی مداخلت کے معنی میں استنباط کرتے  
ہیں (۳)۔

۱۔ مجلس سے مراد جیت کی جگہ میں ہے بلکہ وہاں سے عام ہے۔  
 ۲۔ پناہ بھی تھا۔ مجلس کفر سے ہونے کے باوجود، درجہ درجہ کے  
 مختلف ہونے کے باوجود حاصل ہو جاتا ہے۔

۲۔ اصل یہ ہے کہ احکام کی ضافت ان کے اسباب کی طرف کی جائے، جیسا کہ فقہاء، جاقول "کہ رُءُیْمِین" (کہ یمنین، جو پکے روکا سبب ہے) یا "مجدبُ سب" (کہ نماز میں غصوں چوک، جو سبب مجدہ کا سبب ہے)، اور کبھی اس اصول کو چھوڑ کر احکام کی ضافت غیر اسباب کی طرف کر دی جاتی ہے ضرورتاً، جیسے مجلس، کہ جب پکے علی مجلس

(۱) امریات لایعرجاتی۔

(۲) المصباح الممیر (جلسہ)۔

(۳) البحر الرائق، ۲۸ طبع الخمسة، ابن طایب، ۲۰ طبع بولاق۔

## اتحاد العلة

۱۰۰ "اے اے" ۱۰۰

- (۱) الفروق ۴/۲۹۸۔  
(۲) حوالہ سابق، البحر المرقوم ۴/۲۹۸ طبع مولہ شرح المروض ۳/۱۵۲-۱۵۳، مطالب اولیٰ اثنی ۲۰۹/۱ طبع المکتب الاسلامی۔  
(۳) ابن ماجہ ۳/۵۷۷۔  
(۴) الفروق ۳/۳۰۸، الخرش ۱۸/۸۷ طبع برواق، البدائع ۴/۲۲۰ طبع دارصادر، جردہ شرح المروض ۳/۱۵۲ مطالب اولیٰ اثنی ۲۰۹/۱۔  
(۵) الفروق ۴/۳۰۸۔  
(۶) فوئع الرحموت بشرح مسلم القیوت ۱/۳۶۱-۳۶۲۔

## استخوان مجلس ۳

۱۔ یہ کہ ایک مجلس میں تجدید وضو مرد ہے اس سے کہ اس میں صرف پایا جاتا ہے بعض حنفی سے یہی منقول ہے ثانیہ بھی ایک قول یہی ہے (یعنی اس نے اس قول کو غریب قرار دیا ہے) شریک، مرد وضو پہلے وضو سے اتنا متصل ہو کہ وضو، تجدید وضو کے درمیان اتنا فرق نہ ہو کہ جس کے وضو عریق ہو سکتے کیونکہ اس حضرات نے اسے پوچھی بارہونے کے مانند قرار دیا ہے۔

۲۔ یہ کہ مطلقاً ایک مرتبہ تجدید وضو واجب ہے، خواہ مجلس بدلے نہ جائے، حنفی میں سے عبدالحی باطنی کا یہی قول اس حدیث کی بنا پر ہے: "من قوضا علی طهر یمسک له عشر حسنات" (۲) (جو شخص طہارت کی حالت میں وضو کرے اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں)۔

۳۔ یہ کہ اگر ایک مجلس میں بار بار تجدید وضو ہو تو مکروہ ہے، اور ایک ہی مرتبہ کرے تو مکروہ نہیں ہے، صاحب شہر نے حنفی کی کتابوں میں سے آثار خانیہ اور سراج میں (اس مسئلہ میں جو دو مختلف اقوال منقول ہیں ان میں) اس طرح تطبیق پیدا کرنے کی کوشش کی ہے۔

دوسری طرف مذکورہ سابقہ حدیث کی بنیاد پر اتحاد مجلس یا اختلاف مجلس سے قطع نظر اکثر فقہاء کا خیال یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے تجدید وضو مسنون ہے (۳)۔

میں تجدید ۷۰ مرتبہ کا وجوب بار بار ہو یا عرفاً جیسے متعدد بار ایک شی کا اثر یہ دفع ضرر کا طریقہ جیسے بجا قبول (۱)۔  
اور تھی و مجلس بعض حکام میں تھا موثر ہوتا ہے اور کبھی کبھی دہرے کے ساتھ ملے بغیر موثر نہیں ہوتا جیسے ممنوعات احرام کے لئے یہ میں داخل کے لئے اتحاد مجلس کے ساتھ اتحادوں کا شرط ہونا (یعنی ممنوعات احرام میں سے ایک ممنوع کا ایک مجلس میں بار بار کتاب دیا جائے تو یکند یہ وہ سب ہوگا) (۲)۔

عقود وغیرہ میں تھی و مجلس کی دو قسمیں ہیں: ایک تہی اور اس طور پر کہ قبول بجا کی مجلس میں ہو اور دوسرے غلطی سبب کہ قبول کی مجلس اور بجا کی مجلس متفرق ہو، جیسا کہ تحریر امر مرسل کے زیر یہ بجا قبول (کہ ایسی صورت میں ایجاب و قبول حقیقتاً متفرق ہوتی ہے)، لیکن دونوں حکماً متحد ہیں (۳)۔

حج میں اتحاد مجلس سے مراد اتحاد مکان ہے اگرچہ حال بدل جائے، اور نیا وضو کرنے میں اس سے مراد یہ ہے کہ طویل وقت درمیان میں حاصل نہ ہو، کسی عبادت کی، نیکی کی، چہ سے فصل نہ ہو، جیسا کہ وضو و حج کے ابواب میں فقہاء کی عبارت سے پتہ چلتا ہے۔

عبادت میں تھی و مجلس:

۳۔ تھی و مجلس کے دو تجدید وضو:

۱۔ تھی و مجلس کے دو تجدید وضو کے سلسلے میں بعض حنفی اور ثانیہ سے تشکیک ہے، اور اس سلسلے میں اس کے میں قول ہیں:

- (۱) ابن ماجہ ص ۸۱، مشکوٰۃ ص ۷۰ طبع میرپ
- (۲) حدیث مسند فضائل طہور "کی روایت ابو داؤد، ترمذی اور اس ماجہ نے حضرت ابن عمر سے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے (فیض القدیر ص ۱۰۹/۱۱۰ طبع انجاریہ)۔
- (۳) ابن ماجہ ص ۸۱، جوہر طائیل ص ۲۳ طبع الجلی، القیولی ص ۶۷ طبع مصطفیٰ الجلی، المنشی مع الشرح ص ۳۳ طبع الدار

- (۱) بحر الرائق ص ۸۳
- (۲) المدخل ص ۱۹۳ طبع المطبوعات اطیعیہ، ابن ماجہ ص ۸۱، المدخل ص ۱۹۳
- (۳) ۵۰۲/۲ طبع انبیاء، تراش، کتاب التذاع ص ۲۱۱/۲ طبع انصار الدین
- (۴) فی القدیر ص ۸۸ طبع بروق، مطالب ولی اسی ص ۷ طبع المکتب الاسلامی، مرہون ص ۱۹۱/۳ طبع بروق، روحہ الطالبین ص ۲۶/۲ طبع المکتب الاسلامی۔



## اتحاد مجلس ۳-۶

ایک مجلس میں بار بار پڑھنے آتا:

تجدد کے انہوں اسباب یعنی پڑھنا اور سننا دونوں جمع ہو جائیں اس طور پر کہ پہلے تلاوت کی پھر ان مجلس میں ہی آیت کو دہرے سے سنایا اس کے بعد پھر اس کی تلاوت کی، یہ متعدد بار تلاوت کی یا متعدد بار پڑھی تجدد ضروری ہوگا (بلکہ ایک ہی عدد جب ہوگا) ثانیہ کے بقول میں سے ایک یہی ہے کہ پہلی آیت کے بعد تجدد نہ کیا ہو، اور اگر آیت تجدد کے پڑھنے یا سننے کی مجلس تکرر ہو جائے تو وہ بوجب تجدد بھی تکرر ہوگا۔

اختلاف مجلس اور اس کے اقسام:

۶۔ جس جگہ کا حکم مکان واحد کا ہے مثلاً مسجد، گھر، تو اس میں چھنے چرنے سے مجلس ختم نہیں ہوئی، لایہ کوئی اور جہتی عمل درمیان میں داخل ہو جائے مثلاً اپنا ہنسنے کے درمیان زیادہ کھانا یا عمل کثیر، یہ فراموشی (کہ اس سے مجلس مختلف ہو جائے گی)۔

اختلاف مجلس کی قسمیں ہیں:

ایک حقیقی، اور دوسری ہے کہ ایک جگہ سے دوسری جگہ، قدم سے ریا، دو چل کر جائے جیسا کہ بہت سی کتابوں میں ہے، یہ قسمیں قدم سے ریا، دو چل کر جیسا کہ "حمیڈ" میں ہے۔

دوسری قسمی، اور دوسری ہے کہ کوئی ایسا عمل کرتا ہے جسے عرف میں پہلے عمل کو ختم کرنے والا سمجھا جاتا ہو، یہ ضعیفہ اور ثانیہ کے نزدیک ہے، اور دوسرے ائمہ کے نزدیک اتحاد و تعدد سبب کا اعتبار ہے نہ کہ مجلس کا (۲)۔

۴۔ اگر کسی بضم آوی کو متعدد بار پڑھنے ہوئی اس طور پر کہ اگر ان سب کو جمع کیا جائے تو منہ بھر ہو جائے، تو اگر مجلس اور سبب (مثلی)، انہوں متحد ہوں تو ضعیفہ کے نزدیک اس کا وضو ٹوٹ جائے گا، اور اگر صرف سبب یک ہو تو امام محمد کے نزدیک وضو ٹوٹ جائے گا، اور اگر مجلس یک ہو اور سبب (مثلی) مختلف ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک وضو ٹوٹ جائے گا اس لئے کہ ایک مجلس کی متفرق چیزیں اس کا حکم ایک ہوتا ہے۔

تے سے وضو کے ٹوٹنے میں سبب کے ساتھ صرف حنا بلڈ ٹیک میں بین انہوں نے اتحاد سبب یا اتحاد مجلس کا اعتبار نہیں کیا ہے بلکہ تے کی قلت و کثرت کی رعایت کی ہے، تو وہ سبب اور مجلس تکرر ہوں یا نہیں (۱)۔

ایک مجلس میں تجدد و تلاوت:

۵۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قاری آیت تجدد کو پڑھنے یا سننے کے وقت تجدد تلاوت کرے گا، اور اگر آیت تجدد کی تلاوت متعدد بار ہوئی تو بالکلہ ورنہ جگہ کا مسلک اس سلسلے میں یہ ہے کہ قاری جب بھی آیت تجدد سے گزرے گا تجدد کرے گا، اگرچہ ایک ہی آیت کو بار بار پڑھے (کوئی جتنی دفعہ پڑھے گا اتنی دفعہ تجدد کرے گا) اس لئے کہ جب متعدد ہے۔ ثانیہ کا صحیح قول بھی یہی ہے (۲)۔

ضعیفہ کے نزدیک اگر مجلس یک ہو اور آیت بھی ایک ہو تو (خود لکھنی ہی دفعہ پڑھے) ایک ہی تجدد واجب ہوگا، حتیٰ کہ اگر وہ جوہر (۱) بحر الرائق ۳۸، من طبعین ۹۳، ۹۵، الفروع ۱۰۰، طبع بول، مع شرح الکبیر ۱۷۹۔  
(۲) مجمع و لکھل ۱۰۱، ۱۵، طبع لیبیا، کتاب الفتن ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳

سننے والے کا مجدد:

۷۔ - مجدد تادمات میں حنفیہ کے نزدیک پڑھنے والے اور سننے والے کے درمیان کوئی فرق نہیں، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک پڑھنے والے کا حکم اس شخص کا بھی ہوگا جس نے بالتصداقیت مجدد بنا ہے، محض سننے سے وہ جب نہیں ہوگا، یہ حضرات حضرت ابن عمرؓ کے اس قول سے تدلل کرتے ہیں کہ ”رسول ﷺ نماز کے امام ہمارے سامنے سورہ پڑھتے تھے، و مجدد کرتے تھے، ہم نہ بھی آپ کے ساتھ مجدد کرتے تھے“ (۱)۔

مالک نے اس بقصد سننے والے کے مجدد کو جو تادمات شافعیہ، حنفیہ کے سے بیٹھا ہے قاری کے مجدد سے مربوط یا ہے۔ لہذا قاری نے مجدد نہ بنا دینے والا بھی مجدد نہیں کرے گا۔ اور قاری نے مجدد یا تو اس صورت میں ابن شعبان سے دو قول منقول ہیں (۲) (ایک قول کے مطابق سننے والے پر مجدد تادمات واجب ہے اور دوسرے قول کے مطابق واجب نہیں ہے)۔

تحقیق مجلس کی حالت میں نبی ﷺ پر دورہ و پڑھنے کا مسئلہ: ۸۔ - نمبر کے علاوہ وہاں جب جب آنحضور ﷺ جا کر دورہ ہمارے پر دورہ پہنچنے کے مسئلہ میں فقہاء کی مختلف رائیں ہیں جن میں سے ہمیں ”حکایت مجلس“ سے ہے۔

کہاں رہنے یہ ہے کہ جب بھی نبی ﷺ کا امام نہ آیا جائے تو آپ ﷺ پر دورہ بھیجنا واجب ہے، اگرچہ مجلس ایک ہو، ایک (۱) کشف القناع ۱/ ۱۱۱، ابن ماجہ ۱/ ۵۱۹۔ و اس کے بعد کے صفحات، ہامید الحجاج ۲/ ۹۷، سامع و مستمع کے درمیان فرق یہ ہے کہ سامع وہ ہے جو بلا کسی قصد و ارادہ کے ہے، مستمع وہ ہے جو قصد سے، اور من عمر کی حدیث کی روایت شیخین و غیرہ سے کی ہے (الحنفی ۱/ ۶۲۳ طبع لایپز)۔

(۲) التاج والکیل ۴/ ۶۱-۶۵۔

جماعت کی بجائے رائے ہے۔ جس میں حنفیہ میں سے ٹھکانی، مالکیہ میں سے طرطوشی، ابن العربی اور قاضی، شافعیہ میں سے ابو عبد اللہ صبیحی، ابو حامد اسفرائینی اور حنابلہ میں سے ابن بطہ ہیں (۱)، کیونکہ حدیث ہے: ”من ذکرک عندہ علم یصل علیہ فدخل النار فأبعده اللہ“ (۲) (جس شخص کے پاس میرا ذکر ہو، یا ہو اور وہ مجھ پر دورہ نہ بھیجے وہ جہنم میں داخل ہوگا اس پر اللہ کی پھٹکار ہو)۔

دوسری رائے: یہ ہے کہ مجلس میں ایک مرتبہ دورہ پڑھنا واجب ہے، مگر نے ”الکافی“ میں اس کو صحیح قرار دیا ہے چنانچہ وہ باب الخلاوة میں کہتے ہیں: جس شخص نے آپ ﷺ کا امام پند مرتبہ ساتھ صحیح قول کے مطابق اس پر صرف ایک دفعہ دورہ پڑھنا واجب ہوگا، کیونکہ آپ ﷺ کے امام کی عکرا آپ ﷺ کی اس سنت کی حفاظت کے لئے ہے جو شریعت کے لئے ریڑھ کی ہڈی ہے، اس پر دفعہ امام لینے پر (ایک مجلس میں) اگر دورہ کو پڑھنا، جب تر

(۱) ابن ماجہ ۱/ ۳۳۶، اختراعات المراتب ۳/ ۳۲۷ طبع المکتبہ الاسلامیہ، تفسیر المیزان ۳/ ۲۳۳ طبع دارالکتب المصریہ، تفسیر المیزان ۳/ ۸ طبع المیزان، جلد اول، المیزان ۳/ ۲۳۳ طبع المیزان۔

(۲) حدیث: ”من ذکرک عندہ...“ کو قرطبی نے اسی طرح ذکر کیا ہے اور حدیث کی کسی کتاب کی طرف اس کی نسبت نہیں کی ہے، دوران للاظ کے ساتھ ہم نے اس حدیث کو کہیں نہیں پایا، لیکن دوسرے الفاظ میں مروی ہے اور وہی کلام سے خالی نہیں ہے جس کی حاکم نے صحیح کی ہے اور وہی اس کی تائید کی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں: ”... (ابن جریر طبع) بعدہ بصلوات والسلام عرض لی لعل، بعداً لمن اشرك رمضان فممن یفقر بہ، قلت، آمین، فلما رایت الغایۃ قال، بعداً لمن ذکرک عندہ فممن یصل علیک قلت، آمین“ (تذکرہ جلال علیہ الصلوٰۃ والسلام میرے سامنے آئے اور فرمایا: ہلاک ہو وہ شخص جو رمضان کو پائے نور پھر بھی اس کی مغفرت نہ ہو، میں نے کہا آمین، پھر جب میں منیر کے دوسرے ریڑھ پر بیٹھا تو جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ہلاک ہو وہ شخص جس کے پاس میرا ذکر ہو اور وہ مجھ پر دورہ نہ بھیجے، میں نے کہا آمین) (المختار ۳/ ۵۳ طبع حیدرآباد)۔

## اتحاد مجلس ۹-۱۰

دیجاے تو یہ حرج کا باعث ہوگا۔

ثانیہ: «حجاب کے نزدیک یہ مجلس عقد میں داخل ہے۔»

«اس کا عقد ایجاب قبول کے درمیان ہے۔»

ثانیہ کے علاوہ دوسرے حضرات کے نزدیک اسی مجلس کی صورت میں ایجاب قبول کے درمیان فصل کا پڑنا مضرت نہیں ہے جب تک کہ ایجاب سے عراض معصوم نہ ہو، یہ تکہ قبول کرنے والے کو غور و فکر کی ضرورت پڑتی ہے «اور قبول کوئی انوار پرندہ» کر دیا جائے تو قبول کرنے والے کے لئے غور و فکر سنا محض نہیں ہوگا (۲)۔

ثانیہ کے نزدیک اگر ایجاب قبول کے درمیان فاصلہ طویل ہو تو وہ مضرت ہوگا (۳) (یعنی اس سے ایجاب داخل ہو جائے گا)۔

اتحاد مجلس کے ساتھ قبولیت کا ختمیہ:

۱۰- جب تک متعاقبین مجلس میں بیٹھے ہوں، اور قبول نہ ہو اور حنفیہ کے نزدیک ان کو قبول کرنے کا اختیار ہوگا، اور جب تک دوسرے طریق قبول نہ کر لے ان میں سے ہر ایک کو (ایجاب سے) رجوع کا حق حاصل رہے گا (۴)، حجاب اس مسئلہ میں حنفیہ کے مخالف نہیں ہیں، کیونکہ ان کے نزدیک خیار مجلس ابتدائے عقد میں اور عقد کے بعد ایک ہوتا ہے، تو گویا ان کے نزدیک خیار رجوع خیار مجلس کے تحت داخل ہے (۵)۔

مالیہ اور ثانیہ کے نزدیک قبول کا اختیار نہیں ہوگا، مگر یہ کہ ثانیہ کے نزدیک جب تک کہ مجلس میں ہو (ایجاب سے) رجوع کرنا جائز ہے، خود قبول کے بعد ہی یوں نہ ہو۔ مالیہ کے نزدیک

ایک قول ابو عبد اللہ رحمہ اللہ کا ہے کہ «رسم عامی» ہوتا مجلس کے آخر میں اس کے سے ایک مرتبہ درود پڑھنا کافی ہے (۱)۔

تیسری رائے: یہ ہے کہ ایک مجلس میں (آپ ﷺ کے امام کے ساتھ) ہم بار بار وہ بھیجتا مستحب ہے، ابن عابدین نے فقہاء حنفیہ کی رائے کا خلاصہ یہ کرتے ہوئے اس کا ذکر کیا ہے۔

باقی عقد، اسی مجلس کو نہیں بھیجتے اس میں سے بعض حضرات کہتے ہیں کہ عمر میں ایک مرتبہ درود پڑھنا واجب ہے، ابن ان میں سے کچھ حضرات مطلقاً حجاب کے قائل ہیں خود مجلس ایک ہو یا مختلف۔ اس کی تفصیل بنا ﷺ پر درود بھیجنے کی بحث میں ذرا کی جاتی ہے۔

جن چیزوں میں اتحاد مجلس شرط ہے:

۱- وہ چیزیں جن سے بالعموم عقد مکمل ہو جاتا ہے:

۹- ثقب، حنفیہ کے نزدیک اس سے مراد یہ ہے کہ مجلس جس عمل کے سے منعقد کی گئی ہے عائدین میں سے کوئی اس کے علاوہ کسی اور عمل میں مشغول نہ ہو، کسی ایسے عمل میں مشغول نہ ہو جو عقد سے عراض کی دلیل ہو (۲)، اور یہ حنفیہ کے نزدیک عقد کے اعتبار کے لئے شرط ہے (۳)، اور اسی مجلس مذکورہ معنی میں بقیہ مذہب کے نزدیک صیغہ عقد میں شرط ہے (۴)۔

(۱) ابن عابدین ۳۲۶، الفتاویٰ الربانیہ ۳۲۷ شرح خیارۃ الخیر

۱/۵، طبع مکتبۃ مجلس، جلد اولیٰ ۲۶۳-۲۶۷۔

(۲) البحر الرائق ۵/۲۹۳، فتح القدر ۵/۸۷، ابن عابدین ۲۱۳۔

(۳) البحر الرائق ۵/۲۹۷۔

(۴) ط ۳۲۰، طبع لیبیا، الشروانی علی التحدید ۲۲۳-۲۲۴، انصاری مع

شرح الکبیر ۳/۲ طبع لبنان، الفروع ۳/۲۲۲ طبع لبنان۔

(۱) الشروانی علی التحدید ۷/۲۸۱۔

(۲) البحر الرائق ۵/۲۸۴، ط ۳۲۰-۳۲۱، معنی مع الشرح ۳/۳۰

(۳) شرح الخوض ۵/۲، الشروانی علی التحدید ۳/۲۲۳۔

(۴) البحر الرائق ۵/۲۸۴۔

(۵) مطالب علی ایسی ۵/۳۸۵۔

## اتحاد مجلس ۱۱-۱۳

(یجاب سے) رجوع نہ جاز نہیں، خواہ (ایجاب قبول کے) باہم مربوط ہونے سے قبل ہو۔ اگر ایک صورت میں، اور وہ یہ ہے کہ ایجاب یا قبول مضاربت کے صیغے سے ہو، پھر قبول کرنے والا یا ایجاب کرنے والا یہ دعویٰ کرے کہ اس نے تنقید کا رد نہیں کیا تھا، اس صورت میں اس سے قسم لے کر اس کی قسم حق کی جائے گی (۱)۔

تحدیث مجلس کس چیز سے شتم ہوتا ہے؟

۱۱- تمام فقہاء کے نزدیک اتحاد مجلس ایجاب سے عراض کرنے کی وجہ سے شتم ہو جاتا ہے، مگر سب کے درمیان میں اختلاف ہے، جن کے ساتھ عراض متعلق ہوتا ہے۔ ممانعہ سے عقد سے خارج کسی جنبی عمل کے ساتھ مشغول ہو جائے کہ ایجاب کا باطل رہا تو رد یا ہے، اسی طرح یجاب قبول کے درمیان جو عمل مکوث اختیار کرے کو بھی، مگر مختصر سکوت غیر مضر ہے (۲)۔

مالکیہ اور حنابلہ نے اس کے لئے عرف کو ضابطہ قرار دیا ہے (۳)۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ ایجاب اختلاف مجلس سے شتم ہو جائے گا، لہذا اگر عارضہ قاعدین میں سے کوئی کھڑا ہو جائے، اور جائے میں تو ایجاب باطل ہو جائے گا، کیونکہ کھڑا ہونے کے بعد مجلس باقی نہیں رہتی، اور اگر عائدین نے چلتے ہوئے بیرون رفت کا معاملہ کیا تو وہ دونوں ایک ہی سواری پر کیوں نہ سوار ہوں، اختلاف مجلس کی وجہ سے یہ نتائج نہیں ہوں گی، اور بہت سے لوگوں مثلاً طحاوی وغیرہ دلی رائے یہ ہے کہ اگر یجاب کے بعد متصلا اور فوراً دوسرے نے قبول کر لیا تو معاملہ درست ہوگا، اور خلاصۃ الفتاویٰ میں ”الانزال“ کے حوالہ سے منقول

ہے کہ اگر ایک مقدم چلنے کے بعد اس نے قبول یا توجہ نہ ہوگا۔ اسی طرح لٹانے میں مشغول ہو جانے سے محسوس ہوتی ہے، اور ایک آدھ لقمہ کو نظر انداز کیا جاسکتا ہے، اور اگر اس کے ہاتھ میں گلاس تھا اور اس نے پی کر قبول یا توجہ نہ ہوگا۔

اور اگر دونوں میں سے کسی نے سو گئے تو محسوس نہیں ہونے لے گی، اور اگر لٹ کر دونوں یا کوئی ایک سو گیا تو یہ بعد سے بھی جائز ہے (۴)۔

اور یہ صورتیں جن کے بارے میں حنفیہ نے بحث کی ہے، دیگر مذاہب کی کتابیں اس سے غافل نہیں رہی ہیں، یہ انہوں نے اس پر کلام ”مجلس“ کے بارے میں نکتہ کرتے ہوئے کیا ہے، نہ کہ اتحاد مجلس پر کلام کے ذیل میں، اس سے کہ اتحاد مجلس حنفیہ کی خاص اصطلاح ہے، اور ان صورتوں کی تفصیل کی جگہ مجلس عقد پر کلام ہے۔

۱۲- حنفیہ (۲) حنابلہ (۳) اور مالکیہ (۴) کے روایک فی جملہ غیر متفق بھی نہ ہی اس طرح ہے، بلکہ مالکیہ کے عقائد، معاملات کی تفسیر کرنے والے محسوس کرے گا کہ ان میں سے کچھ حضرات نکاح اور نکاح میں (قبول کے) نفی انکار ہونے کی شرط لگاتے ہیں (۵)۔

(۱) فتح القدیر ۵/۸۷، ص ۵۸۷، طبع دار الفکر ۲۱/۳۔

(۲) البحر الرائق میں ہے اور اس طرح نکاح، عقد اور تمام عقود کے سلسلہ میں اتحاد مجلس سے متعلق جو حنفی اقوال ہیں وہ حمد ہو جاتے ہیں، اور اسی طرح متعدد خلاف میں ۳۸/۱۔

(۳) کشف اللہ رات ۲/۶۸، طبع انتقاب المروغی الدی ص ۲۵۵، طبع انتقاب، مطالب ولی امی ۳/۲۲۹-۵۵۹-۵۸۲، ص ۳۳۳، افش مع اشرح ۲/۵۰۲، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۴) قرطبی کے اس قول کی وجہ سے کہ اگر سب فی الجہت نہیں ہے جیسے کہ عقد، ہر اور اجادہ میں ایجاب کے بعد قبول، لہذا قبول کی تاخیر کسی ایسے فعل تک جو ایجاب و قبول سے عراض پر دلالت نہ کرنا ہو جائے نہیں ہے (المروغی ۳/۳۱۳، طبع دار احیاء الکتب العربیہ)، ص ۵۸۲، ص ۲۵۶-۲۶۳، طبع مجلس۔

(۵) مع الجلیل ۳/۵۹۳، طبع لیبیا، الدسوقی ۲/۲۲۱، طبع مجلس مجلس۔

(۱) البحر الرائق، طبع ۲۶/۳-۲۷، طبع مجلس، الخرش ۵/۷، طبع دار المعاد۔

(۲) شرح المروغی ۵/۳، طبع المیسرہ۔

(۳) مطالب ۳/۲۲۹، مطالب ولی امی ۳/۶۳۔

بیع مسلم میں اتحاد مجلس:

۱۳- خفیہ ثانیہ اور تابلہ کا خیال یہ ہے کہ بیع مسلم میں رُس اداں پر قبضہ مجلس عقد میں ضروری ہے۔ یہ تکہ گر رُس اداں پر قبضہ موخر ہو جائے تو یہ "بیع الکالی بالکالی" (بیع کالی بالکالی کا مطلب یہ ہے کہ بیع میں ایجاب و قبول تو ہو جائے، لیکن بیع اور رُس میں سے ہر ایک احبار ہو حدیث کی رو سے یہ معاملہ ناجائز ہے) کے نام معنی ہو جائے گا اور صحیحین کی اس روایت کی بنیاد پر "من السلف فلیسلف فی کیل معلوم، وورن معلوم الی أجل معلوم" (جو شخص بیع نام کرے تو اس سے چاہئے کہ اس طرح کرے کہ کیل معلوم ہو، ورنہ معلوم ہو، ورنہ مدت متعین ہو)، ورنہ اس سے نام معتد فرما ہے۔ لہذا اس کے ساتھ ہرے غرر (جو کہ کوئی اداں ہو جائے گا، ورنہ اس کے نام "بیع رُس اداں" سے مشتق ہے یعنی رُس اداں کی نوراۃ الیٰ، اور عقود کے نام جن معانی سے مشتق ہیں عقود میں ان معانی کا پایا جاتا ہے۔

ثانیہ اور تابلہ کے نزدیک مجلس مسلم مجلس بیع سے مختلف نہیں ہے (۲)۔ اور خفیہ کے نزدیک مسلم کی مجلس بیع کی مجلس سے مختلف ہے، چنانچہ بیع کی مجلس ایجاب و قبول کے محض باہم مروجہ ہو جانے سے قائم ہو جاتی ہے، ورنہ اس پر بیع کے اثرات مرتب ہوتے ہیں، جب کہ بیع مسلم میں اگر مجلس کے مدار، اور ایجاب و قبول کے بعد رُس اداں پر قبضہ نہ ہو سکے تو اس پر بیع جاری ہو جائے گا، اس سے کہ قبضہ عقد کے نتیجے باقی رہنے کی شرط ہے اور انعقاد کی شرط نہیں ہے (۳)۔

- (۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱

## اتحاد مجلس ۱۵

عقد نکاح میں اتحاد مجلس:

۱۵- عقد نکاح میں اتحاد مجلس کے ساتھ یہاں کے قیوں کے باہم مرید ہونے کے سلسلے میں علماء کے قیوں میں:

پہلا قول: یہ کہ اتحاد مجلس شرط ہے، اگر مجلس مختلف ہو جائے تو نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ مثلاً ایک نے یہاں سے دوسرا اٹھ کھڑا ہو یا دوسرا کام میں مشغول ہو یا وہ اس میں قیوں کا نور ہونا ضروری نہیں ہے، یہ حنفیہ کا مسلک ہے، حنا بدہ کا صحیح قول بھی یہی ہے، اور مالکیہ میں سے "بائی" سے جس "العیاض" میں یہی منقول ہے (۱)۔

دوسرا قول: یہ ہے کہ ایک مجلس میں ایجاب و قبول کا نوری ہونا ضروری ہے، یہ مالکیہ کا قول ہے، اس قول کے مدد و جوابی سے دوسرا منقول ہوں یہی قول شافعیہ کا ہے، یہاں گڑھ و فصل ہوتا وہ لوگ اسے نظر انداز کرتے ہیں اور قتال نے زیادہ فصل کی تحدید اس طور پر کی ہے کہ وہ اتنا عرصہ ہو کہ اگر وہ دونوں اس میں خاموش رہیں تو جواب جواب نہ رہے، لیکن بہتر یہ ہے کہ اس کی تحدید عرف کے بموجبی جائے (۲)۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ اختلاف مجلس کے باوجود عقد صحیح ہے، حنا بدہ سے ایک روایت یہی منقول ہے، اور اس روایت کی بنیاد پر ایجاب و قبول کی مجلس متفرق ہونے کے باوجود نکاح باطل نہیں ہوگا (۳)۔

سب کچھ اس صورت میں ہے جب کہ مجلس حقیقتاً متحد ہو، میں جہاں تک مجلس کے عہدائے ہونے کا تعلق ہے تو حنفیہ کے نزدیک حکم میں باقی رہے گا کہ مجلس علم میں قبولیت ضروری ہوں، اور حنا بدہ کا بھی

مالکیہ کہتے ہیں کہ بیع علم میں راس المال کو تین دنوں تک مؤخر کیا جاتا ہے، یونکہ جو چیز جس چیز سے قریب ہو وہ اسی کا حکم اختیار کرتی ہے، اور اگر بغیر کسی شرط کے راس المال کو تین دن سے زیادہ مؤخر کر دے، اور وہ (راس المال) نقد ہو تو اس میں اختلاف ہے۔ ان میں سے کچھ لوگ عقد کو فاسد قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ اس نے دین کا دین کے بدلہ معاوضہ کیا، اور اس میں سے کچھ لوگ عقد کو صحیح قرار دیتے ہیں۔ یونکہ بیعت فیہ عقد میں شرط نہیں، اور جو از مدم جو از کا یہ اختلاف اس صورت میں ہے سب کہ یہ بیعت مسمیہ فیہ کے پیرائے جانے کی مدت تک نہ پہنچ جائے، اور اگر اس نے راس المال کی کوئی کو بیع سلم کی مدت کے داخل ہو جائے، یہ کہ مؤخر یا تو اس کے فاسد ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے (۱)۔

حنفیہ، شافعیہ اور حنا بدہ کے نزدیک اس میں خیال شرط داخل نہ ہوگا (۲)، اور شافعیہ اور حنا بدہ کے نزدیک اس میں خیال مجلس داخل ہوگا (۳)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر بیع سلم میں خیال کی شرط لگا دی جائے اور خیال شرط کی مدت تک راس المال کو ادا نہ کیا جائے تو جائز ہے، کیونکہ اگر وہ راس المال نقد ہو کر دے اور سلم پورا ہو جائے تو یہ "بیع دین فی دین" ہوگا، اس لئے کہ سلم میں مسمیہ متعین سامان ایک خاص مدت تک پہنچنے و مہ میں واجب ہے، خصوصاً یہاں (اس راس المال) نہیں کرے کی صورت میں وہ بھی واجب فی الذمہ ہے، اور مسمیہ فیہ تو واجب فی الذمہ ہے ہی (اس گڑھ اس عقد کو صحیح کیا جائے تو یہ دین کو دین کے عوض قبیح کرنا ہوگا۔

(۱) الفرض ۵/۲۰۳۔

(۲) المدخل ۵/۲۰۱ طبع الجہاد، البیرونی علی الخطیب ۵۵/۳-۵۶، انہی

۵۰۵/۳ طبع مکتبہ القہرہ۔

(۳) البیرونی علی الخطیب ۵۵/۳-۵۶، انہی ۵۰۵/۳ طبع مکتبہ القہرہ۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۶۶، الحدیث ۲۲۱/۲، الفروع ۲/۲۲۳، مطالب اول

انہی ۵۰/۵۔

(۲) الحدیث ۲۲۱/۲، الفروع ۲/۲۲۳، مطالب اول

(۳) مطالب اول انہی ۵۰/۵۔

صحیح قول بھی ہے (۱)۔

مالکیہ نے جانتے ہی ذرا قبول کرنے کی شرط لگائی ہے (۲)۔ اور شافعیہ کے نزدیک صحیح قول کے مطابق کتابت کے درمیان کا منعقد نہیں ہوتا۔ یہی طرح اتر شوم غائب ہو اور اسے بیوی کے ولی کی طرف سے یہ بابت خیر پہنچے (تو کتاب منعقد نہیں ہوگا)۔ اور اگر ہم وہیوں مسنون میں کتاب کو صحیح قرار دیں تو خیر پہنچنے کی مجلس میں ذرا قبول کرنا شرط ہوگا (شافعیہ کے نزدیک) (۳)۔

تھی مجلس کی صورت میں احرام کے فدیہ میں تداعل:

۱۶- منوعات احرام میں مجلس کے ایک ہوئے سے واجب کفاروں میں تداعل نہیں ہو سکتا الا یہ کہ ایک ہی قسم کے معذور کتاب یا جائے۔ اور اگر ان منوعات کا کتاب یا یا مختلف قسم کے جس کے ہوں تو اتنی مجلس کا اعتبار نہیں۔ بلکہ اس وقت اعتبار تمام سب کا ہے (۴)۔

احرام کی حالت میں منوع چیزوں کے کتاب پر جوئے یہ واجب ہوتا ہے اس کے تداعل میں اتنی مجلس کا اثر ہے۔ لیکن اتنا فدیہ کے فدیہ میں تداعل نہیں ہوتا۔ بلکہ مختلف شدت چیز کے متعدد ہوئے سے متعدد ہوتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی رائے یہ ہے کہ طہی منوع کا بار دو کتاب کرے۔ لے پر (۵)۔ ان واجب نہیں ہوگا۔ جو اوٹھی

مسنون اتنا فدیہ ہو یا کچھ اور (۱)۔

فدیہ جہات میں اتنا مجلس کی صورت میں تداعل کا حکم دیگر منظورات کے فدیہ میں تداعل سے مختلف ہے۔

غیر جماع کے فدیہ کا تداعل:

۱۷- محرم نے اگر مختلف قسم کی خوشبو لگائی، یا مختلف قسم کے کپڑے پہن لئے مثلاً قمیص، عمامہ، پاجامہ اور موزہ، یا متحدہ بار ایک ہی قسم کی چیز استعمال کی، تو اگر یہ ایک جگہ اور پے در پے ہو تو اتنی مجلس کی وجہ سے اس میں ایک ہی فدیہ ہے (۲)۔

امام محمد کے مطابق حنفیہ، اور صحیح قول کی رو سے شافعیہ، اور حنابلہ میں سے ان ابن عباسؓ کی رائے یہ ہے کہ اگر مذکورہ منوعات کا ارتکاب دو جگہوں میں ہوا ہے تو فدیہ یہ متحد ہوگا (۳)۔

امام احمد بن حنبل اور ان کے اصحاب کا مسلک یہ ہے کہ اگر پہلے کی طرف سے فدیہ نہیں آیا ہے تو اس پر ایک فدیہ یہ ہے، اس لئے کہ حکم اسباب کے بدلنے سے مختلف ہوتا ہے، نہ کہ اوقات و اجناس کے بدلنے سے۔

حنفیہ میں محمد بن الحسن کا بھی یہی قول ہے، اور شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔ اور مالکیہ کا بھی یہی قول ہے۔ بشرطیکہ کتاب کرنے والے نے نکرار کی نیت لی ہو (۴)۔

(۱) ابن ماجہ بن ۲۶۶/۴-۲۶۷، افہام مع الشرح ۳۳۱/۷، مطالب بولی امی ۸-۷۔

(۲) ابن ماجہ بن ۱۹۱/۳۔

(۳) رد المحتار ۳۶۷/۷۔

(۴) ابن ماجہ بن ۲۰۱/۴، البدائع ۱۹۳/۲، الدرر ۶۶۲/۲، الفروق ۲۱۰/۲، البدائع ۵۰۲/۲، کتاب الفتاویٰ ۱۲/۲، افہام مع الشرح ۵۳۳/۳۔

(۱) البدائع ۲۰۱/۲، البدائع ۵۰۲/۲، الفروق ۲۰۹/۲، کتاب الفتاویٰ ۲۲/۲۔

(۲) البدائع ۱۹۳/۲، ابن ماجہ بن ۲۰۱/۲، البدائع ۵۰۲/۲، افہام مع الشرح ۵۲۶/۳، الوصاف ۵۲۶/۳، طبع اول۔

(۳) البدائع ۱۹۳/۲، ابن ماجہ بن ۲۰۱/۲، البدائع ۵۰۲/۲، کتاب الفتاویٰ ۱۲/۲، الوصاف ۵۲۶/۳۔

(۴) کتاب الفتاویٰ ۱۲/۲، الفروق ۵۵۷/۳، الوصاف ۵۲۵/۳، طبع اول۔

الفروق ۵۵۷/۳، ابن ماجہ بن ۲۰۱/۲، الدرر ۶۶۲/۲۔

حرر کی حالت میں جماع کے فدیہ کا مداخل:

۱۸- خرم سے اگر متعدد زوجات سرور ہو تو فدیہ کے متعدد ہونے اور نہ ہونے کے سلسلے میں فقہاء کی تین راہیں ہیں:

الف۔ اگر محض متحد ہو تو فدیہ یہ بھی ایک ہی ہوگا۔ خفیہ کا یہی قول ہے (۱) اور حنا بد کا بھی یہی مسلک ہے۔ بشرطیکہ پہلے جماع کا کفارہ نہ ہو۔ اگر اگر پہلے کا کفارہ نہ ہو، اگر چکا ہو تو دہرے کی طرف سے بھی کفارہ دیا کرنا ہوگا (۲)۔

ب۔ دہریہ سے یہ ہے کہ فدیہ یہ مطلقاً ایک ہوگا۔ خواہ مجلس متحد ہو یا مختلف، کیونکہ فدیہ کا سبب ہے، اس لئے دہرا جماع، دہرے کفارہ کا موجب ہو، ثانیہ کا یہی قول ہے، اور امام احمد سے بھی ایک روایت یہی منقول ہے (۳)۔

ج۔ تیسری رائے یہ ہے کہ جماع کے مکرر ہونے سے نہ یہ بھی مکرر ہوگا، کیونکہ وہ کفارہ کا سبب ہے، اس لئے دہرا جماع، دہرے کفارہ کا موجب ہو، ثانیہ کا یہی قول ہے، اور امام احمد سے بھی ایک روایت یہی منقول ہے (۴)۔

خلع میں تہی و محس:

۱۹- چاروں راہ کے مذہب کے مطابق اگر شوہر نے اپنی بیوی سے خلع کیا تو (بیوی کے سے) اس کو قبول کرنے کا اختیار (اسی) مجلس تک محدود رہے گا۔ یہ کہ خلع کے نزدیک اگر چھیننے سے اس میں خیار کی شرط نہ لگائی ہو اور بیوی کی طرف سے ایجاب نہ ہو تو بیوی کی مجلس کا اعتبار ہوگا، اور شوہر کا ربوہ صحیح نہ ہوگا اگرچہ بیوی کے قبول کرنے سے پہلے ہو، اور اگر خلع کا مطالبہ کرنے میں بیوی نے

(۱) الفتاویٰ ہندیہ ۳۳۵۔

(۲) اخصی مع الشرح الکبیر ۳۱۸-۳۱۹۔

(۳) الفتاویٰ علی الدرر ۶۹۲۔

(۴) مجلس علی صحیح ۵۰۳، اخصی مع الشرح ۳۱۸-۳۱۹۔

پہل کی ہو تو سب تک شوہر نے قبول نہیں کیا ہے بیوی کا اس سے ربوہ صحیح ہوگا (۱)۔

د۔ باقی فتاویٰ کے نزدیک دونوں خلع کرنے والوں کی مجلس کا یکساں اعتبار ہوگا، اگر خلع کا ایجاب بیوی نے یا ہو تو خفیہ کا بھی یہی قول ہے۔ اسی طرح اگر زوجین کی طرف سے اس میں خیار کی شرط ہو (تو دونوں کی مجلس کا اعتبار ہوگا) اور ایجاب و قبول میں تعین اور تاخیر کا حکم فتاویٰ کے نزدیک کی طرح ہے، اور یہ سب کے سب اس وقت میں جب کہ اسے کسی شرط کے ساتھ مطلق نہ کیا ہو (۲)۔

ہ۔ تعلیق کے باب میں مجلس میں قبول کرنا شرط نہیں ہے، مالکیہ میں سے ابن عبد السلام کو اس رائے سے اختلاف ہے، اسی طرح اگر خلع میں بیوی پہل کرنے والی ہو تو ثانیہ اور حنا بد کے نزدیک (مجلس میں قبول کرنا شرط نہیں ہے) دہرے پر مقرر کرتے ہوئے۔

تعلیق کے باب میں قبول اس وقت معتبر ہوگا جب کہ دوسرا شرط پائی جائے جس پر تعلیق کی گئی ہے (۳)۔

و۔ خلع میں خفیہ اور ثانیہ کے نزدیک خلع کی پیشکش کے حکم کی مجلس ایجاب قبول کی مجلس کی طرح ہے (۴)۔ مالکیہ اور حنا بد کے کلام سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے، یہوں نے اس کی صراحت تو نہیں کی ہے تاہم انہوں نے ذکر کیا ہے کہ خلع کا صیغہ بیع کے صیغہ کی طرح ہے، اور بیوی کے غائب ہونے کی صورت میں خلع کے سلسلے میں انہوں نے اپنے کلام میں کوئی ایسی نکتہ درک نہیں کی ہے جو

(۱) ابن ماجہ ۲۵۸-۲۵۹، جامع الفوائد ۲۹۱، فتح الاہل ۲۹۱۔

(۲) ابن ماجہ ۲۵۸-۲۵۹، باب ۳۷۲، الفتاویٰ علی فقہ ۳۲۲،

مجلس الکلیل ۱۹۸، الشروانی علی احمد ۷۰۰-۷۰۱، ۳۸۳، مطاہر

بولی اسی ۵۷۵-۵۷۶، الکافی ۲/۱۷۷۔

(۳) ساتھ مراجع۔

(۴) ابن ماجہ ۵۵۸-۵۵۹، الشروانی علی احمد ۳۸۱۔



## اتحاد مجلس ۲۰

بیوی کی موجودگی کی صورت کے مخالف ہو۔ اسی طرح انہوں نے دلیل کو بھی کسی لگ رائج کے ساتھ خاص نہیں کیا ہے (۱)۔

### مختیرہ کی مجلس کا شیوہ:

۲۰- مختیرہ وہ عورت ہے جسے اس کے شوہر نے اس کی طلاق کا مالک بنا دیا ہو، مثلاً اس سے یوں کہا ہو: ”استدوی بفسک“ (تجھے اپنی مجلس کا اختیار ہے)۔

حنفیہ کا مذہب اور امام مالک کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو اختیار دیا، یا اس کا معاملہ اس کے ہاتھ میں دے دیا تو وہ جب تک اس مجلس میں ہے اسے اپنے نفس کو اختیار کرے جائز ہے۔ یہ مجلس حنفیہ کے مذہب کے مطابق اگرچہ ایک نیا اس سے زیادہ دینی ہو، لیکن اگر وہ کھڑی ہوگئی یا دوسرے کام میں مشغول ہوگئی تو اختیار اس کے ہاتھ سے نکل جائے گا، کیونکہ مجلس سے انصاف یا دوسرے کام میں مصروف ہونا عراض کی دلیل ہے، اور اختیار صریح عراض سے باطل ہو جاتا ہے، تو یہی طرح ہر اس چیز سے باطل ہوگا جو عراض پر ملامت کرے، اہلی ہو، نہیں حنفیہ کے نزدیک بیوی کی مجلس کا مقبار ہے نہ کہ شہم کی مجلس کا، کیونکہ یہ تمسک ہے، ”رہا لکھ کے نزدیک بیویوں کی مجلس کا ایک ساتھ مقبار ہوگا“۔

مابعد وریع قول کے مطابق ثانیہ یہ شرط نکالتے ہیں کہ مجلس میں (قبول یا اختیار کا استعمال) فی الفور ہو، اور ان دونوں ہی کی مجلس کا ایک ساتھ شمار ہوگا، چنانچہ اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک مجلس سے اٹھ گیا تو عورت کا اختیار باطل ہو جائے گا۔ نجا۔ لے اپنی سند سے سعید

- (۱) کتاب ۲۲-۳۲-۳۷، مطالب ولی النبی ۵/۳۱۳، الکافی ۵/۲۹۱، البحر الرائق ۵/۲۹۳، جامع الأصول ۱/۲۹۵، الفروق ۳/۱۷۳، تہذیب ۳/۵۸۸۔
- (۲) بحر الرائق ۵/۲۹۳، جامع الأصول ۱/۲۹۵، الفروق ۳/۱۷۳، تہذیب ۳/۵۸۸۔

بن المسوب سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت عمر اور عثمان نے اس شخص کے بارے میں جو اپنی بیوی کو اختیار دے، یہ فیصلہ دیا کہ اس وقت تک اختیار رہے گا جب تک وہوں ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں (۱)۔

مالکیہ کی روایت کی روایت کی روایت کو مجلس سے باہر اس وقت تک اختیار باقی رہے گا جب تک کہ وہ کسی حاکم کے سامنے کھڑی نہ ہو یا اسکی رضامندی سے اس سے طلاق کی جائے، زہری، قتادہ، ابوہریرہ اور ابن المنذر کا بھی یہی قول ہے۔ ابن المنذر نے رسول ﷺ کے اس قول سے استدلال کیا ہے جو انہوں نے حضرت عائشہ کو اختیار دیتے ہوئے کہا تھا: ”انی ذاکر لک امراء فلا علیک الا تعجلی حتی تستأمری ابوہبک“ (میں تمہارے سامنے ایک بات رکھتا ہوں اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ اس معاملہ میں تم جلد فیصلہ نہ کرنا، تاکہ اپنے ماں باپ سے مشورہ کر لو) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اختیار صرف مجلس تک محدود نہیں رہے گا (۲)۔

اور مذکورہ صدر حکم اس صورت میں ہے جب کہ عورت مجلس میں حاضر ہو، لیکن اگر مختیرہ وغائب ہے تو حنفیہ کے نزدیک اس کا حکم بھی وہی ہے (۳) اور ثانیہ کی عبارت سے بھی ایسا ہی سمجھ میں آتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی حاضرہ اور غائبہ کے حکم میں اختلاف نہیں ہے، کیونکہ حلق زیادہ صحیح قول کی رو سے طلاق ہے، اور اس میں مجلس حکم یوجب

- (۱) تہذیب ۳/۵۸۸، الفتنی مع الشرح الکبیر ۸/۲۹۳، رد المحتار ۵/۲۹۱۔
- (۲) الفتنی ۳/۵۸۸، طبع الاربعہ الفروق ۳/۱۷۳، تہذیب ۳/۵۸۸، الفتنی مع الشرح ۸/۲۹۵، حدیث ذاکر لک امراء کی روایت بخاری و مسلم وغیرہ کی ہے (صحیح مسلم ۲/۱۰۳، تحقیق مجوزہ)۔
- (۳) البحر الرائق ۵/۲۹۳، جامع الأصول ۱/۲۹۵، الفروق ۳/۱۷۳۔

## اتحاد مجلس ۲۱

قبول کی مجلس کا طرح ہے (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک جس طرح غیر و حاضہ میں اختلاف ہے ان طرح غمی کے نقطہ نظر کی رو سے مجتہدین میں بھی اختلاف ہے اور ان روش کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اختیار اس کے ساتھ میں اس وقت تک مانتی رہے گا جب تک کہ وہ مادہ سے زیادہ نہ ہو جائے جیسا کہ توضیح میں ہے۔ یہ یہ ظاہر نہ ہو جائے کہ وہ اختیار کو سا مطلق کرنے پر راضی ہے یا سب تک کہ وہ کسی حاکم کے سامنے کھڑی نہ کی جائے، یا اس کی مرضی سے اس سے ملنی نہ کی جائے (۲)۔

درمختارہ کے سلسلے میں اختلاف مجلس کا وہی حکم ہے جو مجمع میں اختلاف مجلس کا ہے (۳)۔

ایک مجلس میں طلاق کی تکرار:

۲۱۔ اگر کسی شخص نے اپنی اس بیوی سے جس سے وہی کر چکا ہے یا جو اس کے حکم میں ہے (یعنی خلوت صحیح ہو چکی ہے) ایک مجلس میں یہ کہا کہ تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے۔ اور اس سے تینوں طلاق، منع کرے کی میت سے ایسا کہا تو اسرار بھ کے نزدیک اس سے تیس طلاق، قیس، منع ہوں گی، اور وہ معتادہ سے مراد سے نکاح کے بغیر اس کے سے حال نہ ہوگی (۴) یہی ہیں مزم کا قول ہے (۵) کیونکہ محمود بن لبید سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو ایک شخص کے

بارے میں یہ خبر ملی تھی کہ اس نے اپنی بیوی کو ایک ساتھ تیس طلاقیں دے دی ہیں تو رسول اللہ ﷺ غصہ ہوئے پھر فرمایا: ”اینبع بکتاب اللہ عز وجل وانا بین اظہرکم“ (کیا اللہ تعالیٰ کی کتاب کے ساتھ مخلوڑ کیا جا رہا ہے جب کہ میں تمہارے درمیان موجود ہوں) یہاں تک کہ ایک شخص کھڑا ہوا اور بولا: اے اللہ کے رسول! یا میں اسے قتل نہ کر دوں؟ (۱)۔

در بعض اہل علم کے نزدیک ایک طلاق، منع ہوگی (۲)۔ یہی ان میں سے ہے، اور اسحاق، اس اور عکرمہ بھی ہی کے قائل ہیں۔ یہ تکرار مسلمان کی روایت ہے کہ اس میں سے فرمایا: ”رسول اللہ ﷺ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کی خدمت کے وقت ان سے اس کا حکم کیا تو ان میں سے ایک نے منع فرمایا: ”لوگ اس معاملے میں جلدی کرنے لگے جس میں میں تاخیر و درمہر کرنا چاہتا تھا، یا اچھا ہوتا کہ ہم اسے ان پر مائدہ کر دیتے، چنانچہ انہوں نے اسے لوگوں پر مائدہ کر دیا“ (۳)۔

در ارموہ نے ایک مجلس میں تیس طلاق کا ستمنا تاکید کے طور پر یا سمجھنے کے ارادے سے یہ کہہ دیا تو ایک ہی طلاق، منع ہوگی، در حقیقت در ثانیہ کے نزدیک تاکید کی نیت و یا تو قبول کی جائے گی، قضاء قبول نہیں کی جائے گی، اور مالکیہ و درنہ کے نزدیک قضاء بھی قبول کی جائے گی اور یا سب بھی۔

- (۱) شرح تفسیر روایات ۳/۲۳۲، طبع ۱۳۸۱ھ، ”اینبع بکتاب اللہ...“ کی روایت سنائیے جوڑے سے اختلاف کے ساتھ کی ہے (سنن النسائی ۳/۲۲۸ طبع مصر بیروت) اور اس کی سند کے رجال ثقہ ہیں، اور اس کی سند میں تخرمہ ہیں جنہوں نے اپنے والد سے سنا ہے جیسا کہ حدیث میں ہے تہذیب میں ذکر کیا ہے (جامع اصول ۵/۵۸۹ طبع ملاح)۔
- (۲) الاصاب ۵/۵۵۸۔
- (۳) ابن ماجہ ۳/۲۱۹، اور ابن عباسؓ نے علیؓ سے جوڑے سے اختلاف کے ساتھ مروی ہے (صحیح مسلم ۱۰/۹۹ تحقیق محمد ابو عبد الباقی)۔

- (۱) اشروانی علیؓ ۷/۲۹۷-۲۸۱۔
- (۲) مجمع الجلیل ۴/۴۹۳۔
- (۳) مجمع الجلیل ۴/۴۹۰، جامع المصولین ۱/۲۹۱۔
- (۴) ابن ماجہ ۳/۲۱۹-۲۵۵، التہذیب ۳/۵۶۱، جوہر المکمل ۱/۳۲۸، النووی علی الخرش ۳/۵۰، مجمع الجلیل ۳/۲۳۸، نہلیہ الخراج ۱/۵۱۶، اشروانی علیؓ ۷/۵۲-۵۳، انصاری بن قدامہ ۷/۲۳۰ طبع مریض شرح تفسیر روایات ۳/۳۱۳ طبع مریض۔
- (۵) المجلد ۱۰/۱۷۳ طبع المریض۔

## استحداد مجلس ۲۲-۲۳

”اگر اس سے مطلق رکھا (تاکید یا تکرار کی نیت نہیں کی) تو حنفیہ مالکیہ حنبلیہ اور زیہ وہ ظاہر قول کے مطابق ثانیہ کے ز، یک تین ط، قیں، قع ہوں گی، اس لئے کہ (تکرار کی صورت میں) اصل تاکید کا نہ ہونا ہے (۱)۔

ثانیہ کا وہ قول یہ ہے کہ اس سے ایک ہی طلاق واقع ہوئی ہو تاکہ تاکید کا احتمال موجود ہے لہذا تیسری عد کو یا حاءے گا (یعنی ایک کو) یہ قول مندرجہ ہے (۲)۔

”تجھے ط، ط، ق ہے تجھے ط، ط، ق ہے۔ تجھے طاق ہے“ کی طرح حنفیہ مالکیہ اور ثانیہ کے رد ایک ”تجھے طاق ہے۔ طاق ہے ط، ط، ق ہے“ کا جملہ ہے۔ ایک ”طاق یا متعدد طاق کی نیت کرنے کی صورت میں متعدد طاقوں کے واقع ہوئے میں، امر تاکید اور فہم مراد لینے کی صورت میں حنبلیہ کے رد، یک بھی یہی حکم ہے۔ لیکن جب مطلق کہے تو پہلی صورت میں ان کے ز، یک تین طاقیں واقع ہوں گی، اور دوسری صورت میں ایک (۳)۔

### طاق و اس کے عدد کے درمیان فصل:

۲۲- سانس لینے کا سکتہ اور زباں بند کی (بحر) کا سکتہ طاق اور اس کے بعد، کے رمیون اتصال میں مضمر نہیں ہے۔ ”اگر اس کو اس سے زیادہ ہو تو حنفیہ، ثانیہ اور حنبلیہ کے ز، یک مضمر ہوگا (یعنی، دونوں علاحدہ علاحدہ کلام مانا جائے گا)“ اور اس کے ساتھ تاکید کی نیت صحیح

(۱) ابن ماجہ ۴۶۰، تہذیب الکناج ۲۳۹/۱، الخرش ۵۰، شرح خشی الارادات ۳۱۳۔

(۲) تہذیب الکناج ۲۳۹/۱، ککلی ۱۰/۱۷۷۔

(۳) ابن ماجہ ۴۵۵، الخرش ۵۰، تہذیب الکناج ۲۳۹/۱، الشروانی علی التہذیب ۵۵/۱، الحنفی ۲۳۲-۲۳۰، طبع المایض، شرح خشی و روایت ۳۳۔

نہیں ہوئی۔ مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے ”دوسرے قول یہ ہے کہ طویل سکوت صرف غیر مدخول ہا میں مضمر ہوگا (۱)۔ ”دوسرے قول یہاں حرف عطف (یعنی فاء یا و یا ثم کے) رمیہ عطف کے بغیر تاکید حاصل ہو جائے گی۔

### غیر مدخول بہا عورت کی طلاق کی تکرار:

۲۳- جس عورت سے طلاق کے بعد صحت نہیں ہوئی ہے سے یک مجلس میں مکرر طلاق، پنے کے سلسلے میں مداء کے تین اقوال ہیں: پہلا قول: یہ ہے کہ ایک طلاق واقع ہوئی خواہ مجلس متحد ہو یا مختلف۔ حنفیہ، ثانیہ اور مدین ترم کا یہی قول ہے، یہ تک وہ پہلی طلاق سے ہاں ہوئی اور شام کے لئے انبیہ ہوئی، اور انبیہ کو ط، ق دینا باطل ہے (۲)۔

”اگر قول یہ ہے کہ اگر حرف عطف کے ساتھ کہا تو تین طاقیں واقع ہوں گی، قول مالکیہ اور حنبلیہ کا ہے، ”اگر اس نے چنے کلام کو بعد استعمال یا ہے تو یک طاق، قع ہوئی (۳)۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ اگر یک مجلس میں ہو تو تین طاقیں، قع ہوں گی، اور اگر مختلف مجلسوں میں ہو تو صرف پہلی مجلس، الی ط، ق واقع ہوئی، اور اہم تخمیناً سے یہی مراد ہے (۴)۔

پہلی رائے، مالکوں کا استدلال اس روایت سے ہے جو سعید بن منصور نے عتاب بن بشر سے، انہوں نے حنیف سے، انہوں نے ربیعہ بن ابی مریم سے اور انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے اس

(۱) ابن ماجہ ۴۶۱، الشروانی علی التہذیب ۵۲/۸-۵۳، مع خلیل ۲۳۹/۱، شرح خشی و روایت ۳۱۳۔

(۲) ابن ماجہ ۴۵۵، تہذیب الکناج ۲۳۹/۱، ککلی ۱۰/۱۷۷۔

(۳) الخرش ۵۰، الحنفی مع الشرح التلخیص ۲۳۰، ۲۳۱، طبع ۱۰۰۔

(۴) ککلی ۱۰/۱۷۷۔

اپنی غیر مدخول بیاہوی سے ایک مجلس میں کہا کہ ”تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے،“ تو ایسی صورت میں جب تک بیاہوی، دوسرے شوہر سے نکاح نہ کرے اس کے لئے حلال نہ ہوگی اور اگر وہ اپنی اس مجلس سے ایک طلاق، اے، اُنھو جائے، اور پھر طلاق، اے، تو، دوسری کچھ نہیں (۱)۔

### حرف عطف کے ساتھ طلاق کی تکرار:

۲۴- طلاق کے تہہ، ہونے، اور تاکید اور اہتمام کی نیت کرنے میں حسب کے، ایک طلاق کی تکرار خلوہ عطف کے ساتھ ہو یا بغیر عطف کے ہو، دونوں کا حکم برابر ہے، جس اس کے قول ”انت طالق، انت طالق، انت طالق“ (تو طلاق، والی ہے، تو طلاق، والی ہے، تو طلاق، والی ہے) (۱) اور اس کے قول ”انت طالق و انت طالق و انت طالق“ (تو طلاق، والی ہے، تو طلاق، والی ہے، تو طلاق، والی ہے) کے مابین کوئی فرق نہیں ہوگا، اور عطف خلوہ واد کے ساتھ ہو یا نا کے ساتھ ہو، یا تم کے ساتھ ہو، سب کا حکم برابر ہے (۲)۔

۱۔ ”اے“ کے ساتھ عطف ہو تو شافعیہ کا بھی یہی قول ہے، ”اے“ اور ”تم“ کے ساتھ عطف کی صورت میں تاکید کی نیت قبول نہیں کی جائے گی، اور ان کی بعض کتابوں کی عبارت سے پتہ چلتا ہے کہ تم کے ذریعہ تاکید واد کے ذریعہ تاکید کی طرح ہے، جیسا کہ ”المصاب“ میں ہے (۳)۔

۲۔ مالکیہ (۴) ”اے“ و ”تو“ کے ردیک عطف کے ساتھ تاکید کی نیت قبول نہیں کی جائے گی، یہ تک عطف معاہرہ کو چاہتا ہے، اس کے

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) ابن ماجہ ۲۵۵/۲-۲۶۰۔

(۳) نہایۃ النکاح ۵۰/۲۔

(۴) المحرر ۲۹۴۔

شخص کے بارے جس نے اپنی غیر مدخول بیاہوی کو تین طلاق، دی ہو، عقل یہ ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس صورت میں تین طلاقیں باطل ہوں گی، اور اس نے، سے ایک طلاق، ہی، پھر، دوسری طلاق، دی، پھر تیسری طلاق، دی تو دوسری، دوسری اس پر واقع نہ ہوئی، یونکہ وہ پہلی طلاق سے عی بائن ہو چکی ہے۔ یہ قول خلاص، اور ایک قول کے مطابق اب ہم نفعی، اس، بھی، بلکہ، ابو عبد الرحمن بن اسرث بن شام، وحماد بن ابی سیمان سے صحیح طور پر منقول ہے (۱)۔ دوسرے قول کی دلیل وہ روایت ہے جو عید بن منصور کے طریق سے مروی ہے، انہوں نے کہا کہ ہم سے شمیم نے بیان کیا کہ انہوں نے کہا کہ ہم سے مغیرہ نے اب ہم نفعی سے نقل کرتے ہوئے بیان کیا کہ انہوں نے اس شخص کے بارے میں جس نے اپنی غیر مدخول بیاہوی کو طلاق دیتے ہوئے کہا کہ تو طلاق، والی ہے، تو طلاق، والی ہے، تو طلاق، والی ہے، اور یہ تینوں جیسے ایک دوسرے کے ساتھ متصل کہتے تو وہ عورت اس مرد کے سے حال نہیں ہوگی جب تک وہ مرد سے شخص سے نکاح نہ کرے۔ پس اگر کہا کہ تو طلاق، والی ہے، پھر خاموش ہو گیا، پھر کہا کہ تو طلاق، والی ہے، پھر خاموش ہو گیا، پھر کہا کہ تو طلاق، والی ہے، تو وہ پہلی طلاق سے بائن ہوئی، دوسری تیسری کچھ نہیں، عبد اللہ بن مسفل مزی سے ایسا ہی منقول ہے، اور اسی اور لیث کا بھی یہی قول ہے (۲)۔

۱۔ دوسرے قول کی دلیل وہ روایت ہے جو غثابہ ابن مہال کے طریق سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ ہم سے عبد العزیز بن عبد الحمید سے یہ بیان آیا، وہ کہتے ہیں کہ مجھ سے منصور نے کہا کہ اب ہم نفعی کے بارے میں مجھ سے یہ بیان کیا گیا کہ وہ فرماتے تھے: اگر کسی شخص نے

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) المجلی ۱۵/۱۔

## اتحاد مجلس ۲۵-۲۶، اترار

ساتھ تاکید حاصل نہیں ہو سکتی (۱) اور اگر "قا" اور "ثم" کے ذریعہ عطف ہو تو شافعیہ کا بھی یہی قول ہے (۲)۔

ایک مجلس میں، یتاء کی تکرار:

۲۵- حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر یتاء کی قسم، ایک ہی مجلس میں بار بار کھانی اور تاکید کی نیت کی تو ایک ہی یتاء اور ایک ہی قسم ہوگی۔ یہاں تک کہ اگر اس نے بیوی سے اس عدت میں صحبت نہیں کی تو اسے ایک طہر قی پڑے گی، اور اگر اس نے اس عدت میں اس سے صحبت کر لی تو اس پر ایک ہی کفارہ لازم ہوگا، اور اگر تاکید کی نیت نہیں لی یا مطلق رکھا تو قسم ایک ہوگی اور یتاء تین ہوگا (۳)۔

اور اگر تاکید کی نیت کی تو شافعیہ کے نزدیک یتاء مکرر نہ ہوگا، خواہ یہ ایک مجلس میں ہو یا متعدد مجلسوں میں۔ اور اگر مطلق رکھا تو اگر مجلس ایک ہو تو قسم ایک ہوگی (۴)۔

اور حنابلہ نے یتاء میں مجلس کے اتحاد کے سلسلے میں کوئی کلام نہیں کیا ہے (۵)۔

اور یتاء کی تکرار کے سلسلے میں مالکیہ کی کسی تصریح کی ہمیں اقبیت نہ ہو سکی، لیکن وہ اسے یحییٰ بن قزاد رویتے ہیں اور یحییٰ بن قزاد سے ان کے روئے ایک کفارہ مکرر نہیں ہوتا جب تک کہ تکرار کی نیت نہ کرے (۶)۔

ظہار میں اتحاد مجلس:

۲۶- ظہار میں اتحاد مجلس وہ یہ ہے کہ ایک مجلس میں تاکید کے ارادہ سے ظہار کے الفاظ بار بار ادا کرے، ایسی صورت میں قضاء اس کی تحدیق کی جائے گی اور کفارہ مکرر نہیں ہوگا لیکن اگر وہ کئی مجلسوں میں الفاظ ظہار ادا کرے تو کفارہ متعدد ہوگا، اسی طرح اگر ایک مجلس میں وہ تکرار کی نیت کرے یا مطلق رکھے (تو کفارہ مکرر ہوگا) (۱)۔

مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک جب تک احتیاف کی نیت نہ کرے ظہار کے مکرر ہونے سے کفارہ مکرر نہیں ہوگا، خواہ یہ ایک مجلس میں ہو یا متعدد مجلسوں میں (۲)۔

حنابلہ بھی ظہار کی تکرار سے کفارہ کے متعدد نہ ہونے کے قائل ہیں، خواہ مظاہر احتیاف ہی کی نیت کیوں نہ کرے، یہ نکتہ ظہار کے مکرر کرنے کا اثر بیوی کے حرام ہونے پر نہیں پڑتا، کیونکہ وہ پہلے ہی قول سے اس کو حرام کر چکا۔ اس لوگوں نے سے اللہ تعالیٰ کی قسم کھانے پر قیاس یا ہے (۳)۔

## اتزار

۱۔ کہتے ہیں "دو ار"۔

- (۱) ابن ماجہ ص ۵۷۷۔
- (۲) الخرز ص ۱۰۸، جامع و طہر کلیم ہاشم لفظ ص ۱۲۲، اشرو فی علی اللہ ص ۸۷/۸۔
- (۳) شرح تفسیر دارالعلوم ص ۱۹۹۔

- (۱) معنی مع اشرو الکبیر ص ۳۰۳۔
- (۲) تہذیب المحتاج ص ۵۰/۱۔
- (۳) ابن ماجہ ص ۵۵۶/۲۔
- (۴) اشرو فی علی اللہ ص ۱۷۱/۸-۱۷۷۔
- (۵) مطالب الوی ص ۵/۸۔
- (۶) اشرو ص ۲۷۴ طبع دارالطہار، جوہر طہر کلیم ص ۳۶۵ طبع مصطفیٰ نجف۔

### ۱-۳-۴ اتصال

جو زائد چیزیں، انگی طور پر متصل ہوں، عام طور پر ان کا یکہ ہی حکم ہوتا ہے۔

چنانچہ زائد چیزیں جو اصل کے ساتھ متصل ہیں وہ معنی میں معنی داخل ہوتی ہیں، اور اسی طرح اکثر فقہاء کے نزدیک جو زائد چیزیں انکی طور پر متصل ہوں (وہ بھی معنی معنی میں داخل ہوتی ہیں) (جیسا کہ فقہاء نے حجت میں اس کا اقرار کیا ہے) اور صرف بزرگ کو (بغیر اصل کے) رہن رکھنا جائز نہیں (جیسا کہ انہوں نے کتاب رہن میں اس کی صراحت کی ہے)۔

اسی طرح فقہاء کی رائے ہے کہ غیر متصل الفاظ کے معانی اصل کے ساتھ لاحق نہیں ہوں گے۔ اسی بنا پر استثناء بشرط اور تعلیق میں اور کنایات طلاق کی نیت میں اور عبادات میں اتصال ضروری (۴) اور ان میں سے بعض میں اختلاف ہے اور فقہاء اس کی تفصیل قرار، نفع، طلاق، ایمان، اور نماز کے جواب میں بیان کرتے ہیں۔

**پہلے کا نام:**

۳- چونکہ اتصال اور وصل کے درمیان مضبوط ربط ہے اس بنا پر یہاں وصل کا شرعی حکم بیان کرنا مناسب ہوگا، چنانچہ وصل کبھی واجب ہوتا ہے، جیسا کہ بیچ صرف میں قبضہ کو عقد کے ساتھ ملانا، اور کبھی وصل جائز ہوتا ہے، جیسا کہ سورت کے شروع میں اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ کے

(۱) اختتامی المند یہ ۲۸-۳۱-۳۳ طبع بروقی، جوہر الاکیلی ۵۹۲ طبع  
الکلی، انجمنی ۵۴۷۔ اسی کے بعد کے صفحات طبع سوم، المرقوق ملقرانی  
۲۸۳ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، ائسنی الطاب شرح ووض الطاب  
۹۶ طبع المصور۔

(۲) دیکھئے انجی ۳۶/۵، ۳۶/۳، اس میں اس سلسلے کے نقیضات ہیں جو کے ہیں حادیہ ابن حادیہ بن ۳/۳۹۳، ۳۹۳/۳۰۱، ۳۰۱/۳۰۲، ۳۰۲/۳۰۳، ۳۰۳/۳۰۴، ۳۰۴/۳۰۵، ۳۰۵/۳۰۶، ۳۰۶/۳۰۷، ۳۰۷/۳۰۸، ۳۰۸/۳۰۹، ۳۰۹/۳۱۰، ۳۱۰/۳۱۱، ۳۱۱/۳۱۲، ۳۱۲/۳۱۳، ۳۱۳/۳۱۴، ۳۱۴/۳۱۵، ۳۱۵/۳۱۶، ۳۱۶/۳۱۷، ۳۱۷/۳۱۸، ۳۱۸/۳۱۹، ۳۱۹/۳۲۰، ۳۲۰/۳۲۱، ۳۲۱/۳۲۲، ۳۲۲/۳۲۳، ۳۲۳/۳۲۴، ۳۲۴/۳۲۵، ۳۲۵/۳۲۶، ۳۲۶/۳۲۷، ۳۲۷/۳۲۸، ۳۲۸/۳۲۹، ۳۲۹/۳۳۰، ۳۳۰/۳۳۱، ۳۳۱/۳۳۲، ۳۳۲/۳۳۳، ۳۳۳/۳۳۴، ۳۳۴/۳۳۵، ۳۳۵/۳۳۶، ۳۳۶/۳۳۷، ۳۳۷/۳۳۸، ۳۳۸/۳۳۹، ۳۳۹/۳۴۰، ۳۴۰/۳۴۱، ۳۴۱/۳۴۲، ۳۴۲/۳۴۳، ۳۴۳/۳۴۴، ۳۴۴/۳۴۵، ۳۴۵/۳۴۶، ۳۴۶/۳۴۷، ۳۴۷/۳۴۸، ۳۴۸/۳۴۹، ۳۴۹/۳۵۰، ۳۵۰/۳۵۱، ۳۵۱/۳۵۲، ۳۵۲/۳۵۳، ۳۵۳/۳۵۴، ۳۵۴/۳۵۵، ۳۵۵/۳۵۶، ۳۵۶/۳۵۷، ۳۵۷/۳۵۸، ۳۵۸/۳۵۹، ۳۵۹/۳۶۰، ۳۶۰/۳۶۱، ۳۶۱/۳۶۲، ۳۶۲/۳۶۳، ۳۶۳/۳۶۴، ۳۶۴/۳۶۵، ۳۶۵/۳۶۶، ۳۶۶/۳۶۷، ۳۶۷/۳۶۸، ۳۶۸/۳۶۹، ۳۶۹/۳۷۰، ۳۷۰/۳۷۱، ۳۷۱/۳۷۲، ۳۷۲/۳۷۳، ۳۷۳/۳۷۴، ۳۷۴/۳۷۵، ۳۷۵/۳۷۶، ۳۷۶/۳۷۷، ۳۷۷/۳۷۸، ۳۷۸/۳۷۹، ۳۷۹/۳۸۰، ۳۸۰/۳۸۱، ۳۸۱/۳۸۲، ۳۸۲/۳۸۳، ۳۸۳/۳۸۴، ۳۸۴/۳۸۵، ۳۸۵/۳۸۶، ۳۸۶/۳۸۷، ۳۸۷/۳۸۸، ۳۸۸/۳۸۹، ۳۸۹/۳۹۰، ۳۹۰/۳۹۱، ۳۹۱/۳۹۲، ۳۹۲/۳۹۳، ۳۹۳/۳۹۴، ۳۹۴/۳۹۵، ۳۹۵/۳۹۶، ۳۹۶/۳۹۷، ۳۹۷/۳۹۸، ۳۹۸/۳۹۹، ۳۹۹/۴۰۰، ۴۰۰/۴۰۱، ۴۰۱/۴۰۲، ۴۰۲/۴۰۳، ۴۰۳/۴۰۴، ۴۰۴/۴۰۵، ۴۰۵/۴۰۶، ۴۰۶/۴۰۷، ۴۰۷/۴۰۸، ۴۰۸/۴۰۹، ۴۰۹/۴۱۰، ۴۱۰/۴۱۱، ۴۱۱/۴۱۲، ۴۱۲/۴۱۳، ۴۱۳/۴۱۴، ۴۱۴/۴۱۵، ۴۱۵/۴۱۶، ۴۱۶/۴۱۷، ۴۱۷/۴۱۸، ۴۱۸/۴۱۹، ۴۱۹/۴۲۰، ۴۲۰/۴۲۱، ۴۲۱/۴۲۲، ۴۲۲/۴۲۳، ۴۲۳/۴۲۴، ۴۲۴/۴۲۵، ۴۲۵/۴۲۶، ۴۲۶/۴۲۷، ۴۲۷/۴۲۸، ۴۲۸/۴۲۹، ۴۲۹/۴۳۰، ۴۳۰/۴۳۱، ۴۳۱/۴۳۲، ۴۳۲/۴۳۳، ۴۳۳/۴۳۴، ۴۳۴/۴۳۵، ۴۳۵/۴۳۶، ۴۳۶/۴۳۷، ۴۳۷/۴۳۸، ۴۳۸/۴۳۹، ۴۳۹/۴۴۰، ۴۴۰/۴۴۱، ۴۴۱/۴۴۲، ۴۴۲/۴۴۳، ۴۴۳/۴۴۴، ۴۴۴/۴۴۵، ۴۴۵/۴۴۶، ۴۴۶/۴۴۷، ۴۴۷/۴۴۸، ۴۴۸/۴۴۹، ۴۴۹/۴۵۰، ۴۵۰/۴۵۱، ۴۵۱/۴۵۲، ۴۵۲/۴۵۳، ۴۵۳/۴۵۴، ۴۵۴/۴۵۵، ۴۵۵/۴۵۶، ۴۵۶/۴۵۷، ۴۵۷/۴۵۸، ۴۵۸/۴۵۹، ۴۵۹/۴۶۰، ۴۶۰/۴۶۱، ۴۶۱/۴۶۲، ۴۶۲/۴۶۳، ۴۶۳/۴۶۴، ۴۶۴/۴۶۵، ۴۶۵/۴۶۶، ۴۶۶/۴۶۷، ۴۶۷/۴۶۸، ۴۶۸/۴۶۹، ۴۶۹/۴۷۰، ۴۷۰/۴۷۱، ۴۷۱/۴۷۲، ۴۷۲/۴۷۳، ۴۷۳/۴۷۴، ۴۷۴/۴۷۵، ۴۷۵/۴۷۶، ۴۷۶/۴۷۷، ۴۷۷/۴۷۸، ۴۷۸/۴۷۹، ۴۷۹/۴۸۰، ۴۸۰/۴۸۱، ۴۸۱/۴۸۲، ۴۸۲/۴۸۳، ۴۸۳/۴۸۴، ۴۸۴/۴۸۵، ۴۸۵/۴۸۶، ۴۸۶/۴۸۷، ۴۸۷/۴۸۸، ۴۸۸/۴۸۹، ۴۸۹/۴۹۰، ۴۹۰/۴۹۱، ۴۹۱/۴۹۲، ۴۹۲/۴۹۳، ۴۹۳/۴۹۴، ۴۹۴/۴۹۵، ۴۹۵/۴۹۶، ۴۹۶/۴۹۷، ۴۹۷/۴۹۸، ۴۹۸/۴۹۹، ۴۹۹/۵۰۰، ۵۰۰/۵۰۱، ۵۰۱/۵۰۲، ۵۰۲/۵۰۳، ۵۰۳/۵۰۴، ۵۰۴/۵۰۵، ۵۰۵/۵۰۶، ۵۰۶/۵۰۷، ۵۰۷/۵۰۸، ۵۰۸/۵۰۹، ۵۰۹/۵۱۰، ۵۱۰/۵۱۱، ۵۱۱/۵۱۲، ۵۱۲/۵۱۳، ۵۱۳/۵۱۴، ۵۱۴/۵۱۵، ۵۱۵/۵۱۶، ۵۱۶/۵۱۷، ۵۱۷/۵۱۸، ۵۱۸/۵۱۹، ۵۱۹/۵۲۰، ۵۲۰/۵۲۱، ۵۲۱/۵۲۲، ۵۲۲/۵۲۳، ۵۲۳/۵۲۴، ۵۲۴/۵۲۵، ۵۲۵/۵۲۶، ۵۲۶/۵۲۷، ۵۲۷/۵۲۸، ۵۲۸/۵۲۹، ۵۲۹/۵۳۰، ۵۳۰/۵۳۱، ۵۳۱/۵۳۲، ۵۳۲/۵۳۳، ۵۳۳/۵۳۴، ۵۳۴/۵۳۵، ۵۳۵/۵۳۶، ۵۳۶/۵۳۷، ۵۳۷/۵۳۸، ۵۳۸/۵۳۹، ۵۳۹/۵۴۰، ۵۴۰/۵۴۱، ۵۴۱/۵۴۲، ۵۴۲/۵۴۳، ۵۴۳/۵۴۴، ۵۴۴/۵۴۵، ۵۴۵/۵۴۶، ۵۴۶/۵۴۷، ۵۴۷/۵۴۸، ۵۴۸/۵۴۹، ۵۴۹/۵۵۰، ۵۵۰/۵۵۱، ۵۵۱/۵۵۲، ۵۵۲/۵۵۳، ۵۵۳/۵۵۴، ۵۵۴/۵۵۵، ۵۵۵/۵۵۶، ۵۵۶/۵۵۷، ۵۵۷/۵۵۸، ۵۵۸/۵۵۹، ۵۵۹/۵۶۰، ۵۶۰/۵۶۱، ۵۶۱/۵۶۲، ۵۶۲/۵۶۳، ۵۶۳/۵۶۴، ۵۶۴/۵۶۵، ۵۶۵/۵۶۶، ۵۶۶/۵۶۷، ۵۶۷/۵۶۸، ۵۶۸/۵

## اتصال

محرر:

۱۔ اتصال ہل لغت کے مراد یک عدم انقطاع (تسم نہ ہونے) کو کہتے ہیں۔ اور وہ انفصال کی ضد ہے (۱)۔

لفظ اتصال اور لفظ مولاة کے درمیں فرق یہ ہے کہ اتصال میں وہ چیز ہ کے درمیں ملاپ اور ایک دوسرے کو چھونا پایا جاتا ہے، لیکن مولاة میں وہ چیز ہ کے درمیں ملاپ اور مس کی شرط نہیں ہے بلکہ وہ چیز ہ کے درمیں تسلسل پایا جاتا ہے (۲)۔

فقہاء، اتصال کو حین ورمحنی، ہوں میں استعمال کرتے ہیں۔  
اعین کے اتصال میں وہ لوگ کہتے ہیں: جماعت فی سائر میں  
صوفیوں کا اتصال، اور معنود علیہ (مبیع) کے ساتھ زائد ہیں۔  
موناہ ورمحنی کا اتصال۔

اور معافی کے اتصال میں وہ کہتے ہیں: ایجاب کا قبول کے ساتھ متصل ہونا وغیرہ۔ لفظ اتصال اور لفظ وصل کے درمیان فرق یہ ہے کہ اتصال وصل کا اثر ہے۔

۲۔ فقہاء کے کلام کا احاطہ کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ اصل کے ساتھ

(۱) ابن العرب، امرت فی غریب القرآن شادہ (ول)، الکلیات شادہ  
، (تصل)۔

(۲) امرت فی غریب القرآن (ول)۔

ساتھ ملا، کبھی ممنوع ہوتا ہے، جیسا کہ عبادت کے ساتھ ایسی چیز کو ملا جو عبادت میں سے نہیں ہے (۱)۔ فقہاء نے اس بحث کو نماز، اذان، اور خطبہ و مباحث کے جواب میں دیا ہے، اور ہم اللہ کو آخر سورت کے ساتھ ملا جیسا کہ تجویز میں بیان کیا جاتا ہے، اور انصار کے بغیر وہ زہد کورہوں کے ساتھ ملا، اور اس کو سیام وصال کیا جاتا ہے فقہاء نے مکروہات سیام پر حکام کرتے وقت کتاب الھیام میں اس کا ذکر کیا ہے۔

## اتکاء

تعریف:

۱- لغت میں اتکاء کے معانی میں سے ایک کی چیز پر ٹیک لگانے کے ہیں، اسی سے اللہ تعالیٰ کا قول ہے جو موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ میں آیا ہے: ”ہی عصای اتوتکا عجبھا“ (۲) (یہ یہی لٹھی ہے جس پر ٹیک لگاتا ہوں)، اتکاء معانی میں سے ایک معنی بیٹھنے میں، توں جانب میں سے کسی ایک جانب ٹھہرا ہے (۳)۔

اور فقہاء بھی اسے ان ہی دونوں مذکورہ معنوں میں استعمال کرتے ہیں (۴)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- استناء: لغت میں بیچھڑنے سے ٹیک لگانے کے معنی میں آتا ہے، کسی اور چیز سے ٹیک لگانے پر اس کا اطلاق نہیں ہوتا (۲)، لہذا اس کے درمیان اور اتکاء کے درمیان اس کے پہلے لغوی معنی کے اعتبار سے عام خاص منطقی کی نسبت ہوئی، ورنہ اتکاء کے دوسرے معنی کے خلاف

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۰۔

(۲) المصباح المہیر، النہایۃ لابن الفخر، ۱۹۳، ۵/۲۱۸ طبع النہای، جامع العروس: مادہ (وکا)۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۳۸۲ طبع بیروت، المجموع ۵/۹۷۷ طبع مصر، نجیب مطبع، الدوسلی ۳/۲۴ طبع دار الفکر۔

(۴) الکلیات لابن قیم، ۱/۳۷ طبع دمشق ۱۹۷۲ء۔

(۵) حاشیہ القیو، ۱/۸۷۰، ابن ماجہ ۵/۲۲۳۔

سے دونوں کے درمیان تباہی کی نسبت ہوئی۔

جہاں حکم:

۳- اس کا حکم فقہی مستحلات کے تابع ہو رہا ہے۔ تا مگر والوں کے لئے ہر نماز میں (خواہ نقل ہو یا فرض) ٹیک لگانا اپنے دونوں معنوں کے اعتبار سے جائز ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۱)۔ لیکن غیر معذور افراد کے لئے فرائض میں مردہ ہے، نعل میں جا رہا ہے (۲)۔

ورقہ پر ٹیک لگانا اس پر بیٹھنے کی طرح ہے، اسے حکم میں مقبلاً کا تشابہ ہے، جمہور سے مردہ ہو کر کے قابل ہیں (۳)۔ باللیہ سے اس سے تشابہ یا ہے مردہ سے جواز کے قابل ہیں (۴)۔

بحث کے مقامات:

۴- فقہی، ایک کتاب کے تمام مرتبہ، مل مقامات میں بیان کرتے ہیں:

نماز میں ٹیک لگانے کے احکام مردہ ہاتھ نماز کی بحث میں (۵)، قبر پر ٹیک لگانے کا حکم کتاب الجنائز میں میت کو دفن کرنے کی بحث

(۱) تالیف مع البندیہ ۱۸۱ طبع یرواق ۱۳۱۰ھ المجموع ۱۸۴۳-۱۸۸۰ھ  
کشاف القناع ۱۲۶۱ھ اور اس کے بعد کے صفحات طبع انصار اللہ ۱۳۶۶ھ  
البدونہ ۱۲۷ طبع السعادیہ

(۲) سابقہ مراجع۔

(۳) البدائع ۱۲۷۸ طبع الامام، جامعہ القلیبی ۱۲۲۲ طبع مصطفیٰ النجفی  
۱۳۵۳ھ ایسی ۱۲۲۲ طبع المنارہ ۱۳۳۵ھ  
(۴) سواہب الجلیل ۱۲۵۳ طبع مکتبۃ انجاء لیبیا۔

(۵) الفتاویٰ البندیہ ۱۰۶۱، البدونہ ۱۲۷، المجموع ۱۸۴۳، اور اس کے بعد کے صفحات، کشاف القناع ۱۲۸۸ طبع الملک۔

میں (۱)، قضاے حاجت میں ٹیک لگانے کا حکم طہارت کے ابواب میں قضاے حاجت کے ابواب پر تفصیل کرتے ہوئے (۲)، کھانے کے وقت ٹیک لگانے کا حکم طہر ولاحث کے ابواب میں (۳)، با ضرورت مسجد میں ٹیک لگانے کا حکم احیاء الموات میں مساجد کے سلسلے میں تفصیل کرتے ہوئے (۴)، اور کسی ایسی چیز پر جس میں حیوان کی تصویر ہو مثلاً غلیہ وغیرہ اس پر ٹیک لگانے کا حکم نکاح کے ابواب میں ولیمہ کے سلسلے میں بحث کرتے ہوئے (۵)۔

(۱) البدائع ۱۲۷۸، سواہب الجلیل ۱۲۵۳، جامعہ القلیبی ۱۲۲۲، ایسی ۱۳۵۳

(۲) سواہب الجلیل ۱۲۶۹۔

(۳) ابن ماجہ ۵۸۲/۵، الآداب الشریعہ ۱۰۳، طبع المنارہ۔

(۴) البدونہ ۱۲۷۔

(۵) سواہب الجلیل ۱۲۵۳ طبع مصطفیٰ النجفی ۱۳۷۹۔



ہے) اور مثلاً تمہارا قول: "هَلِكُ الطَّعَامُ" (کھا کر اب ہو گیا)، اور "هَلِكُ" صاب (مرنے) کے معنی میں آتا ہے، جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا قول: "إِنَّ امْرَأَتَكَ هَلَكٌ" (۱) (اگر کوئی شخص مر جائے)، اور کسی چیز کے نیا سے مٹ جانے اور برباد ہو جانے کے معنی میں، جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا قول: "كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ" (۲) (اللہ کی ذات کے سوا ہر چیز ختم ہو جانے والی ہے)۔

(ب) تلف: یہ اتلاف سے عام ہے کیونکہ تلف جس طرح غیر کے تلف کرنے کے نتیجے میں ہوتا ہے اسی طرح کبھی تلفت وہی کے نتیجے میں ہوتا ہے۔ "تلفیونی" کے کلام سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ اتلاف تلف کے عموم میں داخل ہے، چنانچہ دلیصیح میں: عاریت پر لی ہوئی چیز اگر ضائع ہوئی اور یہ مالکیت مالک کی طرف سے حاصل شدہ اجازت کے خلاف استعمال کرنے کی وجہ سے ہوئی ہے تو وہ مالک ہی کے تلف پر ہے کی وجہ سے ہو تو اس کا ضابطہ حسب ہوگا (۳)۔

(ج) تعدی: لسان العرب میں ہے "تعدی الحق" حق سے تجاوز کیا، اور "اعتدی فلان عن الحق" یعنی فلان شخص حق سے تجاوز کر کے ظلم کی طرف مائل ہوا، اور کبھی اتلاف کی بعض صورتیں مد بھی ہوتی ہیں جو ظلم اور زیادتی ہیں (۴)۔

(د) افساد: قاسوس میں ہے: افساد یعنی اس نے مٹی کو اس کی مطلوبہ صلاحیت سے نکال دیا، اس معنی کے لحاظ سے "فساد" اتلاف کا مترادف ہے (۵)۔

(ه) جناية: کہا جاتا ہے جانی جناية، یعنی اس نے قاتل

## اتلاف

۱- ناموس میں ہے: "تلف" فوج کے وزن پر ہے، اس کے معنی ملاک ہونے کے ہیں۔ اور "تلفہ" کے معنی ہیں: اس سے اس سے فنا کر دیا (۱)۔

فقہاء کے مستملات اس لغوی معنی سے قریب ہیں۔ ماسوائے نکستے ہیں: کسی چیز کو تلف کر کے کامصوب یہ ہے کہ اس سے عائد ہو منفعت مطلوب ہے اس سے اس کو نکال دیا جائے (۲)۔

متفقہ الفاظ:

۲- (لف) اِ هلاک: ہلاک اور اتلاف کبھی ایک ہی معنی میں آتے ہیں۔ چنانچہ معرہ عرب میں ہے: مالکیت کی تین صورتیں ہیں: کوئی چیز آپ کے پاس سے کھو جائے اور وہ وہاں کے پاس موجود ہو، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "هَلِكُ عَنِ سُلْطَانِهِ" (۳) (مجھ سے میرے قتلہ ختم ہو گیا)، اور کسی چیز کا مالک ہونا اس کے برباد ہونے سے اور خراب ہو جانے کی وجہ سے ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "وَيُهْلِكُ الْخُرْتُ وَالْأُسْلُ" (۴) (اور وہ بھیبت اور نسل کو برباد کرنا

(۱) سورہ نساء ۱۷۶۔

(۲) سورہ بقرہ ۸۸۔

(۳) مہذہ قلیوبی علی منہاج عالمین ص ۲۰ طبع المجلد۔

(۴) لسان العرب (عرب)۔

(۵) القاسوس الجید (قند)۔

(۱) القاسوس الجید (تلف)۔

(۲) البدیع ص ۱۷۳ طبع اول۔

(۳) سورہ صافات ۲۹۔

(۴) سورہ بقرہ ۲۰۵۔

### ۱- اتلاف ۳-۴

اور کبھی مباح ہوتا ہے۔ مثلاً کسی ایسی چیز کا ضائع کرنا جس سے اس کا مالک بے نیاز ہو چکا ہو، اور اس میں سے اس کے مالک یا کسی اور کے نفع انداز ہونے کی کوئی صورت باقی نہ رہے۔  
 ۱۱- اتلاف کے معنی ہونے کی صورت میں اس کا اثر ہی حکم یعنی "ناہ" مرتب ہوتا ہے۔

آئی کے ساتھ یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ "ناہ" و رضام کے درمیان فرق نہیں ہے، کبھی وہ دونوں ایک ساتھ پائے جاتے ہیں، اور کبھی ان دونوں میں سے ہر ایک تنہا پایا جاتا ہے، رضام کے مسئلے میں تفصیلی بحث اس کے مقام پر آئے گی۔

#### اتلاف کی اقسام:

۴- اتلاف کی قسمیں ہیں، یہ نفع ضائع کرنا یا تو کسی میں کی ذات کا ہو گا یا منفعت کا، "درم" و صورت میں خود ذات کو ضائع کرنا ہو یا منفعت کا یا تو ظل کا ضائع کرنا ہو گا یا ترک کا۔  
 ۱۲- درم و دونوں صورتوں میں اتلاف قطعی ہے۔  
 اور کبھی اتلاف معنوی ہوتا ہے، اور اسی قبیل سے ہے عاریت پر لی ہوئی مٹی کو اس کے مالک کے مطالبہ اور مدت کے پوری ہونے کے بعد بھی واپس نہ کرنا۔

فاسانی لکھتے ہیں: جو عمل میں مستعار کو ممانعت سے ضمان میں تبدیل کر دیتا ہے وہی ودیعت کی حالت کو بھی بدل دیتا ہے، اور وہ اتلاف قطعی ہو یا اتلاف معنوی اس طرح کہ طلب کے باوجود واپس نہ کرے، یا مدت کے ختم ہو جانے کے بعد واپس نہ کرے، اور اس طرح اس کی حفاظت کو چھوڑ دینا، اور مالک کی رضا کے خلاف کرنا (۱)، یعنی مٹی مستعار کو مالک نے جس طرح استعمال کرنے یا اس سے نفع

موادہ و جہم مینا۔ ثقبہ جنایت کا استعمال زیادہ تر فحی کرنے اور کائنات کے معنی میں کرتے ہیں، وہ دونوں اتلاف کے درمیان تعلق اور مناسبت یہ ہے کہ جس طرح جنایت میں موادہ و متعلق ہوتا ہے اسی طرح اتلاف و بعض صورتوں میں بھی موادہ و متعلق ہوتا ہے۔

(و) اضرار: اس کے معنی ہیں وہ بے کوشہ پہنچنا، نقصان میں ڈالنا، اور کبھی اس سے وہ نقصان مرہ یا جاتا ہے جو کسی چیز کی ذات پر واقع ہو، اتلاف کی بعض صورتوں میں یہ معنی پایا جاتا ہے۔

(ز) غصب: کسی مال منقوم اور محترم کو مالک کی اجازت کے بغیر علی الاعلان ایسے طریقہ پر لے لیا ہے کہ مالک کا قبضہ یا توبہ لکلیہ ختم ہو جائے یا محض وہ ہو جائے۔

اتلاف اور غصب کے درمیان قدر مشترک مالک کے لئے مٹی مملوک کی منفعت کو ختم کر دینا ہے، اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ غصب کا تحقق صرف اسی صورت میں ہوتا ہے جب مالک کا قبضہ یا توبہ لکلیہ ختم ہو جائے یا محض وہ ہو جائے، اس اتلاف مالک کے قبضہ کے باقی رہنے کے باوجود پایا جاتا ہے، اسی طرح مشرعییت و رضامان کے مرتب ہونے کے لحاظ سے اثرات میں دونوں کے درمیان فرق پایا جاتا ہے (۱)۔

#### اتلاف کا شرعی حکم:

۳- اتلاف میں اصل ممانعت ہے، جب کہ شرعاً اس کی اجازت نہ ہو، مثلاً مالک کا اپنے اس مال کو ضائع کر دینا جو شرعاً اور طبعاً کامل انتفاع ہو۔

اور کبھی اتلاف واجب ہو جاتا ہے جب کہ شارع کی طرف سے اس کے ضائع کرنے کا حکم ہو، مثلاً کسی مسلمان کے خنزیر کو بلا کر کھا،

(۱) فتح القدیر ۷/ ۳۶۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع و امیر ب۔

(۱) البدیع ۱/ ۲۱۷۔



## اتلاف ۹-۱۱

پانی میں ڈال دیا جائے یا ہویہ اس کو ڈنک کر دیا جائے، اس کا بدلہ لے لیتے ہیں: ان طرح دو تمام تائیں جو بید ہو جائیں، اور قاتل تلافی باقی نہ رہیں (اس کا بھی یہی حکم ہے) (۱) اور مہیہ دے کر شرح مہذب سے نقل کیا ہے کہ اگر اور سر وغیرہ کی تباہی کو پہنچا کر حرام ہے اور اس کو ضائع کرنا واجب ہے (۲)۔

۱۰۔ رجاء اتلاف کی دو صورت بھی ہے جس کی تصریح فقہاء نے کی ہے۔ حملہ آور جاؤ کو دفع کرنے کے سلسلے میں کی ہے۔ جس پر کوئی چوہا یا یہ حملہ کرے، اور بغیر قتل کے دفع نہ ہو، اور وہ سے قتل کر دے تو اس کا ضامن نہیں ہوگا، کیونکہ یہ اتلاف اپنے جائز تحفظ کے نتیجے میں عمل میں آیا ہے (۳) اس سلسلے کی مزید تفصیلات در اقوال کا یہاں لفظ "نیال" کے ذیل میں کیے۔

۱۱۔ وہ مہیہ جو رجاء اتلاف جس پر ضمان مرتب ہونے کے سلسلے میں اتلاف ہے:

۱۱۔ مسلمان کی شراب اور خمر ضائع کرے، یہ پر ضمان واجب نہیں ہوگا، نہ وہ ضائع کرنے والا مسلمان ہو یا دمی، لیکن اگر شراب کسی دمی کی ملکیت میں ہو تو حنفیہ اور مالکیہ اس صورت میں وجوب ضمان کے قائل ہیں، اور شافعیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ ضمان واجب نہیں ہوگا، کیونکہ تمام نجس چیزوں کی طرح وہ بھی مستہم نہیں، ہاں اگر کسی محمد میں صرف دمی لوگ جتے ہوں، اور کوئی مسلمان ان کے ساتھ نہ رہتا ہو تو ان کی شراب نہیں پانی جانے کی، اس لئے کہ ان کو ان کی حالت پر برقرار رکھا گیا ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۱/۵۔

(۲) حاشیہ عمیرہ علی شرح منہاج الطالبین ص ۱۵۸/۲۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۸۲/۵، سوابہ طیل ص ۳۲۳/۱، حاشیہ اقیوی

ص ۲۱۱/۱، سوابہ ص ۲۲۵/۳، الاتفاق ص ۳۹۰/۳۔

جائز ہے، یہی صورت میں امیر جانوروں کو دنگ کر کے پھر نہیں مار دے گا، کیونکہ صحیح مقصد کے لئے اس کا دنگ کرنا جائز ہے، اور شتموں کی شوکت کو ختم کرنے سے یہ صحیح مقصد کوئی اور نہیں ہو سکتا، اور مارا یا اس لئے جائے گا کہ کفار کی ان سے منفعت ختم ہو جائے جیسا کہ وہ سب سے ورسامہا جائے جاتے ہیں جن کا، اور امام مختار نے اشارہ کیا، اور جو چیز جائی نہیں جاسکتی وہ یہی جگہ دنگ کر دی جائے گی جس کی ان کا کفار کو نہ ہوتے، اور یہ سب حکم اس صورت میں ہے جب کہ مسلمانوں کے سے اس کے حصول کی امید نہ ہو (۱)۔

۹۔ رجاء اتلاف کی ایک صورت، اہل حرب کی قبیلت اور ان کے رشتوں کو جنگی صورت کے تحت اس پر قتل پائے کے لئے یا سب کے ہمارے سے اس کے حصول کی امید نہ ہو ضائع کرنا ہے، اور اس سلسلے میں بنیہ دور و مدت ہے جسے شیخین نے اپنی تصانیف میں نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ نے غنیمت کے چھوڑنے کے رشتوں کو مارا، اور اس کو ہلاک کیا (۲)۔

۱۰۔ رجاء اتلاف کی ایک صورت وہ ہے جو قباہت کے بیان یا ہے کہ جاؤ وغیرہ کی کتابوں کو ڈنک سے قتل نہیں کیا جائے نہ ضائع کرنا ہے۔ اور ان کے ضائع کرے کی صورت یہ ہے کہ ان سے اللہ، اس کے فرشتوں، اور اس کے رسولوں کے نام مانا، اسے جا میں گئے، اور باقی کو ہلاک کیا جائے گا۔ اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ اس میں عیوہ جاری

(۱) فتح القدیر ص ۳۰۸/۳، البحر الرائق ص ۹۰/۵، ابن ماجہ ص ۳۳۰/۳، بدیع الجہد ص ۳۹۱/۱، عمیرہ ص ۲۵۴/۳، حاشیہ اقیوی ص ۲۲۰/۳، الأحکام السلطانیہ لابی یحییٰ ص ۲۷-۳۳، القواعد الفیہ لابن رجب ص ۲۰۶، القواعد ص ۹۰۔

(۲) حاشیہ اقیوی ص ۳۳۰/۳، اور حدیث "قطع لجل بنی النضیر و حرقہ" کی روایت شیخین نے حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے ملنے چلتے الفاظ کے ساتھ کی ہے (فتح الباری ص ۵۱۰/۸ طبع عبد الرحمن محمد صالح مسلم ص ۳۶۵/۳ تفہیم مجاہدہ، عبد الباقی)۔

### اختلاف ۱۳

نقد و کا اس پر اتفاق ہے کہ شراب اب کسی مسلمان سے غصب کی جائے اور وہ (شراب) محترم ہو (محترم وہ شراب ہے جسے شراب کے روئے سے نہ بچوڑ گیا ہو بلکہ نہ کہ بنانے کی نیت سے) (۱) سے بھی نہیں پہاڑ جائے گا، بلکہ اس کی طرف لوٹا دیا جائے گا۔ یہ کہ اس کا حق ہے کہ وہ اسے اپنے پاس محفوظ رکھے تاکہ وہ سر کر ہو جائے (۱)۔

۱۳۔ جس شخص نے مجاہدین اور شکاریوں کے طعمہ اور اس ف کو جس کا ثناء کی میں بجا جائز ہے ضائع کر دیا تو وہ بالاتفاق ضامن ہوگا، بین کسی نے کسی شخص کا ایسا آلود ضائع کر دیا جس کا مطلق ہو مایع اور نساہ سے ہو تو جمہور (یعنی حنفیہ میں سے صاحبین اور حنابلہ اور شافعیہ) نے غیر اصح قول کے مطابق ضمان کے عدم وجوب کے قائل ہیں، کیونکہ وہ لہو لعلب اور فسق و فجور کا آلہ ہونے کی وجہ سے مال غیر مستقیم ہے جیسا کہ شراب، اور اس لئے بھی کہ اس کی بیع درست نہیں، لہذا اسے ضائع کرنے والا ضامن نہ ہوگا جیسا کہ مردار کے ضائع کرنے پر ضمان نہیں ہے، اور اس وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ان الله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاحصان" (۲) (اللہ تعالیٰ نے شراب، مردار، خنزیر اور بٹوں کی بیع کو حرام قرار دیا ہے)۔

اور آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا: "بعث بمحق المنياب والمعارف" (۱) (میں گانے بجانے والی عورتوں اور باجوں کو مٹانے کے لئے بھیجا گیا ہوں) ان طرح اس کی منفعت بھی حرام ہے، اور مال حرام کا معاوضہ نہیں ہو سکتا، بلکہ جو شخص قادر ہو اس پر اس کو ضائع کرنا لازم ہے (۲)۔

امام ابو حنیفہ کی رائے، یہی مالک کے کلام سے مستند ہے، اور یہی شافعیہ کا صحیح قول ہے، یہ ہے کہ اس آلہ کی غیر مصنوع حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضمان ہوگا، کیونکہ اس میں جس طرح لہو لعلب و ریگڑ کا آلہ بننے کی صلاحیت ہے اسی طرح وہ اس قائل بھی ہے کہ کسی دوسرے جائز طریقہ پر اس سے نفع اٹھایا جائے، لہذا اس اعتبار سے وہ مال مستقیم ہے (۳)۔

اور چوری کے باب میں مالک کے کلام سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ وجوب ضمان کے قول میں وہ لوگ امام ابو حنیفہ کے ساتھ ہیں، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: لہو لعلب کے آلات مثلاً ستار کی چوری میں چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، بلکہ یہ کہ توڑے جانے کے بعد پھینچے ہوئے سامان کی قیمت اس حد تک پہنچ جائے جس کی چوری پر ہاتھ کاٹا جاتا ہے تو اس صورت میں چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا (۴)۔ اس قول سے یہ

(۱) اس کی روایت احمد اور حاکم ابی ابی اسامہ نے بنی اللہ میں کی ہے "وأمرني أن أمحق المنياب والمعارف" (مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں بائسری اور باجوں کو مٹا دوں، اور علی بن ابی اسامہ کے محل اس کی روایت کی ہے) (مسند احمد ۲/۵، ۲۶۸، طبع المصنوع، کتب المطابع مع الخراج ۱/۵، طبع المطبع الادبي بقمیہ بقمیہ ۱/۵، ۵۳)۔

(۲) البدائع ۷/۱۶۷-۱۶۸، ابن ماجہ ۱۳۶۵، نہایہ المحتاج ۵/۶۶، ۱۶۷، المنی مع المشرع ۵/۲۲۵-۲۲۶۔

(۳) البدائع ۷/۱۶۷۔

(۴) المشرع ۵/۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵،

### اختلاف ۱۳-۱۶

بات سمجھ میں آتی ہے کہ اگر کوئی شخص اس آئہ کو ضائع کر دے تو بچے سے پہلے اس کی جو قیمت ہو ضائع کرنے والا اس کا ضامن ہوگا جیسا کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے۔

شافعیہ میں امام نووی کا قول یہ ہے کہ بتوں اور بولچے کے آلات کے ضائع کر دینے پر کوئی ضمانت واجب نہیں ہے۔ اور اصح قول یہ ہے کہ اس کو زیادہ سے زیادہ پرندہ توڑا جائے۔ بلکہ اس طرح ملحد و ملحدہ کر دیا جائے کہ جوڑے جانے سے قبل دو جیسا تھا ویسا ہی ہو جائے، لیکن اگر اسے ضائع کرنے والا آلات کے مالک کے روکنے کی وجہ سے اس حد کی رعایت نہ کر سکے تو جس طرح ممکن ہو اسے ضائع کر دے، ریل نے اس پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر کسی نے سے ہلا دیا جب کہ ہلا نے کے علاوہ اسے ضائع کرنے کے دوسرے طریقے بھی موجود تھے تو ایسی صورت میں جائز نہ ہو توڑے جائے کے بعد اس کی جو قیمت ہوتی ہلا نے والا اس قیمت کا ضامن ہوگا، کیونکہ توڑے ہوئے کے بعد اس کے جوڑے ہوئے اور باقی رد کئے میں وہ بھی مال مقدم، مقدمہ میں (۱)۔

۱۳- سونا چاندی کے برتن کے بارے میں جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ کوئی شخص اس کو اپنے لئے جمع کر سکتا ہے وہ اس کے ضائع کرنے کی صورت میں وجوب ضمان کے قائل ہیں، اور جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ سونا چاندی کے برتن اپنی ملک میں رکھنا ممنوع ہے وہ بیانی کی قیمت کا ضمان واجب نہیں کرتے بلکہ صرف ضائع ہو جانے والی اصل ہی کا ضامن قرار دیتے ہیں، امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ بنانے کا ضمان بھی واجب کیا جائے گا (۲) جیسا کہ آیہ (برتن) کی اصطلاح کے ذیل میں اس کی تفصیل کر کی گئی ہے۔

سوم: اختلاف جس کے جوڑ میں اختلاف ہے: ۱۳- حنفیہ اور شافعیہ کی بعض کتابوں میں اس کی صراحت ہے کہ اگر راہن (راہن رکھنے والے) نے مرتہن (جس کے پاس راہن رکھا گیا ہے) کو مال مرہون سے حاصل ہونے والے منافع کے استعمال کی اجازت دے دی تو اس پر کوئی ضمانت نہیں ہوگا کیونکہ مرتہن نے مال کی اجازت سے اسے تلف یا ہے، اس کی وجہ سے قرض کا کوئی حصہ ساقط نہیں ہوگا، اور اجازت کی وجہ سے اس اختلاف کو چارٹر رد کیا جائے گا (۱) اس کی تفسیل "راہن" کے باب میں ہے (۲)۔

۱۵- یہاں پر ایک نقطہ نظر یہ ہے کہ بارت کے باوجود یہ قافلہ ناجائز ہے، حنفیہ میں سے صاحب "درمختار" نے تہذیب کے حوالہ سے ایسا ہی نقل یا ہے کہ راہن کی اجازت کے باوجود مرتہن کے لئے مال راہن سے نفع حاصل رہا مگر وہ ہے، بلکہ محمد بن مسلم سے یہ منقول ہے کہ مرتہن کے لئے ائمان جائز ہی نہیں کیونکہ وہ رہا ہے، لیکن صاحب "درمختار" فرماتے ہیں کہ اسے کراہت پر محسوس کیا جائے گا (۲)۔

۱۶- اور یہاں ایک تیسری رائے بھی ہے جس کی صراحت منہج نے کی ہے، وہ یہ ہے کہ راہن یا تو کسی قرض کی وجہ سے رکھا گیا ہو یا قرض کے علاوہ دوسرے ایوان کی وجہ سے، ان دونوں صورتوں میں حنا بدر فرق کرتے ہیں، ان کا کہنا یہ ہے کہ اگر راہن کسی بیچی ہوئی چیز کی قیمت کی وجہ سے یا گھر کے رادیو کی وجہ سے ہو، یا قرض کے علاوہ کسی اور دین کی وجہ سے، تو ایسی صورت میں مرتہن کے لئے جائز ہوگا کہ وہ راہن کی اجازت سے بغیر عوض مال مرہون سے فائدہ اٹھائے، اور حنا بلکہ

(۱) الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۳/۵۳۶، نہیہ المحتاج وحاشیہ الشرح المسلس

۳/۲۴۳-۲۴۴، رقم ۴۷۱۷۱ مطبوعہ المطبوعہ دار

(۲) الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۳/۵۳۶

۱/۱۶۵، ۱۷۲، حاشیہ القلیوبی ۳/۵۳۵

(۲) طاب ۱/۱۳۸، نہیہ المحتاج ۱/۱۹۱، انصاف مع الشرح ۳/۴۳

## اختلاف ۱۷-۱۸

۲- حرم میں شکار کرنا خواہ شکار کرنے والا حالت احرام میں ہو یا  
حائل ہو، حرم کے نباتات بھی حرم کے شکار کے ساتھ محقق ہیں۔  
اس کی تفصیل رتبہ میں ہے:

حرم میں شکار کو قتل کرنے تو اس پر حرام ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان  
ہے: "لَا تَقْتُلُوا الطَّيْرَ وَاسْمَ حَرَمٍ، وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا  
فَعَجْوًا مِثْلُ مَا قُتِلَ مِنَ الطَّيْرِ" (۱) (شکار کو موت مارو جب کہ تم  
حالت احرام میں ہو اور تم میں سے جو کوئی دانستہ اسے مار دے گا تو اس  
کا تہ مانہ ہی طرح کا ایک جانور ہے جس کو اس نے مار ڈالا ہے)، اسی  
طرح حضرت ابو قتادہ سے یہ حدیث مروی ہے کہ جب انہوں نے  
کوثر کا شکار کیا، اور ان کے تمام ساتھی احرام کی حالت میں تھے تو بنی  
نضیر نے ان کے ساتھیوں سے فرمایا: "اھل مسکم اھد امرہ ان  
یحمل علیہا فو اشار الیہا" (۲) (کیا تم میں سے کسی نے اسے  
(بقوا، وکو) اس پر حملہ کرنے کو کہا تھا یا اس کی طرف اشارہ کیا تھا)۔

۱۸- حنبلیہ اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ حدیث مذکور کی بنیاد پر شکار کا  
پتہ بتانے کا حکم شکار کرنے کی طرح ہے، کیونکہ بنی نضیر کے ساتھ  
اسے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حرمت اس سے بھی متعلق ہوگی، اور اس سے  
بھی کہ یہ شکار کے اس کو ختم کرنا ہے، کیونکہ شکار اپنے ہائی ہونے اور  
چھپے ہونے کی وجہ سے ماموں تھا، لہذا اس کی طرف رہنمائی کرنا تکلف  
کرنے کی طرح ہو گیا، اور رہنمائی خود جان بوجہ کر ہو یا بھوں سے  
انہوں کا حکم ایک ہے، اس لئے کہ یہ ضمان ہے نہ نہیں (۳) لہذا اس

نے کہا کہ یہ قول حضرت حسن "راہین یہ ین سے مروی ہے اور ان  
کے قاتل سحاق ہیں۔" وہی صورت یعنی "راہین یہ ین" قرض ہو تو  
(راہین کی جائزیت کے باوجود مال مرہون سے انتفاع) جائز نہیں  
ہے، اس سے کہ یہی صورت میں یہ قرض ہوگا جس سے منفعت  
حاصل کی جارہی ہے، اور یہ حرام ہے (۱) اور مال مرہون پر کچھ  
شریف ہوتا ہے تو مرہون اپنے شرف کے قدر اس کی یہ صورتی سے نفع  
اٹھائے گا خود اس کی جائزیت ہو یا نہ ہو۔

اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مال مرہون سے انتفاع مشروع نہیں  
تو اس صورت میں نہ رہیں محقق کی وجہ سے ہو، یہ بھی اس صورت میں  
جائز ہوگا جب کہ اس انتفاع کی شرط اس عقد میں لکائی گئی ہو (اور اس  
انتفاع کی مدت اور مقدار مقرر کر دی گئی ہو، اور یہ ین نفع میں ہو، ین  
قرض میں نہ ہو) اور اس صورت میں یہ انتفاع بالعرض ہوگا، اس لئے  
کہ چچی ہوئی مٹی کا کچھ حصہ مقرر کے ہوئے شخص کے عوض ہوگا اور کچھ  
حصہ منفعت کے تقابلاً میں، پس یہی صورت میں منفعت راہین کے  
حق میں ضائع نہیں ہوتی (بلکہ یہ اس سامان کی قیمت کا تہ ہوا ہے اس  
نے شریعہ ہے)، لیکن قرض میں یہ جائز نہ ہوگا، کیونکہ پھر نفع کو چھپنے  
والا قرض ہو جائے گا، اور قرض اور بیع میں رضا کارانہ طور پر منفعت کا  
ایسا ہی الاطلاق ممنوع ہے (۲) کہ

چہا ریم ہو ہونا جائز، اتلاف جو بطور حق اللہ موجب جزا ہے؛  
۱- اس کی دو صورتیں ہیں:

۱- حالت احرام میں شکار کرنا خواہ حرم میں ہو یا حرم سے

باہر۔

(۱) سورۃ مائدہ ۹۵۔

(۲) اس کی روایت امام بخاری و مسلم نے کی ہے اور اس میں اضافہ ہے (تفصیل  
الحجۃ ۲۷۷، طبع مکتبہ المدینہ)۔

(۳) اہدایہ ۱/۶۹، ۱/۷۶، منہاج الطالبین و طائیفہ اقلیدیہ ۱/۳۳، ۱/۳۴،  
المہذب ۱/۲۱۱، ۱/۲۱۲، الاکلیل ۳/۱۷۱، المعواذ الدوالی ۴/۳۵، ۴/۳۶، شرح  
المکیر مع البیاض ۳/۳۱۷، ۳/۳۲۰۔

(۱) مجلس ۲۸۸، طبع مکتبہ المدینہ

(۲) شرح المنیر و جامعہ المدنی ۳/۲۵۳۔





مسکینوں کو کھانا کھلا کر کفارہ ادا کرے (۱)۔

۲۰- اسی طرح مالکیہ اور شافعیہ نے بھی اس کی صراحت کی ہے کہ حرم میں اور حالت احرام میں شکار کے اجزاء کو تکف کرنا حرام ہے، کیونکہ جس کے کل کا بدل کے درمیان ضامن و مسبب ہوتا ہے اس کے اجزاء کا بھی ضامن و مسبب ہوتا ہے جیسے کہ آدمی، اور شکار اگر حرم یا اس کے ساتھیوں کے ہاتھ میں ہو، اس کے قبضہ میں رہتے ہوئے اس کی موت و قلع ہوگئی تو اس پر بدلہ واجب ہوگا، حنابلہ نے بھی اس کی صراحت کی ہے (۲)۔

۲۱- اگر حرم نے شکار کو تکف کر دیا اس طور پر کہ اسے دیکھ یا پھر کھائیے تو وہ مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک قتل کرنے کی وجہ سے اس کا ضامن ہوگا، کھانے کی وجہ سے نہیں کیونکہ وہ ایسا شکار ہے جس کا ضمانت جز کے درمیان واجب ہے لہذا وہ بار بار کا ضمانت واجب نہ ہوگا، جیسا کہ کھانے کے علاوہ کسی اور طریقہ سے اسے ضائع کرے، اور عتہ اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ وہ کھانے کی وجہ سے بھی ضامن ہوگا، کیونکہ اس نے اس شکار سے کھلایا ہے جس کا شکار کرنا اس پر حرام تھا، لہذا کھانے کی وجہ سے اس کا بھی ضمانت ہوگا، اور ان تمام مسائل کی تفصیل منوعات احرام، اور جزائے صید حرم کے باب میں ملے گی۔

۲۲- اور حرم کے نباتات کے سلسلے میں فقہاء کا قول یہ ہے کہ حرم شریف کی ہر گیہاں اور اس کے خوردہ پودوں کو کاٹنا ممنوع ہے سوائے بٹر کے، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ مَكَّةَ، لَا يَحْلِي خِلَافًا، وَلَا يُحْصَد شَجَرُهَا، وَلَا يَنْقَرُ صَيْلُهَا" (۳) (یعنی)

(۱) المساجد والمباني، ص ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹۔

(۲) معراج الدونی، ص ۳۳۵۔

(۳) حدیث: "إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ مَكَّةَ، لَا يَحْلِي خِلَافًا، وَلَا يُحْصَد شَجَرُهَا، وَلَا يَنْقَرُ صَيْلُهَا"۔

اللہ تعالیٰ نے مکہ کو حرم بنایا ہے، نہ اس کی گیہاں کاٹی جائے گی، نہ اس کے درخت کو کاٹا جائے گا، اور نہ اس کے شکار کو بھگایا جائے گا (اس پر حضرت عباسؓ نے کہا کہ سوائے بٹر کے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سوائے بٹر کے)۔ فقہاء نے بٹر پر اس نباتات کو قیں کیا ہے جن کی حیات میں نہ درست پڑتی ہے نہ رکی۔

۲۳- مالکیہ کے علاوہ جو فرقہ فرماتے ہیں کہ حرم کے نباتات کے تکف کرنے میں بھی وہی بدلہ ہے جو حرم کے شکار کے بارے میں کہا گیا ہے، یہ تکف دونوں کی حرمت یکساں ہے، لیکن مالکیہ نے حرمت کے معاملہ میں ہری اور سوکھی گیہاں کے درمیان فرق نہیں کیا ہے، اسی طرح جن پودوں کا کاٹنا ممنوع ہے ان کے کاٹنے والے پر انہوں نے کوئی بدلہ واجب نہیں کیا ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ یہ حرمت سے ایک زائد بھی ہے، جس کے ثبوت کے سے کسی حاس دلیل کی ضرورت ہے، وہ کہتے ہیں کہ اس میں صرف استعفاء ہے۔

۲۴- حدیث: "إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ مَكَّةَ، لَا يَحْلِي خِلَافًا، وَلَا يُحْصَد شَجَرُهَا، وَلَا يَنْقَرُ صَيْلُهَا"۔ (۱) (یعنی)

(۱) المساجد والمباني، ص ۳۴۳۔

۲۴- شافیہ نے صراحت کی ہے کہ جس شخص نے ہم کی گھاس کاٹی، پھر اس کی جگہ دہری گھاس لگ آئی تو اس پر عذاب واجب نہ ہوگا۔ یہ نکتہ گھاس کا ہوتا ایک ہی جگہ پر دہری لگتی رہتی ہے، لہذا اس کی حیثیت بچے کے دانت کی ہے کہ سب دوا سے اکھاڑتا ہے تو اس کی جگہ دہری دانت لگ آتا ہے، غافل و درست کی مثال کے (۱)۔

۲۵- ورنہ یہ کہنا اور یہی کہہ کر اے حنا بلہ کی بھی ہے کہ حرم کی گھاس کوچہ ناجائز نہیں یہ کہہ کر جس چیز کا تکفرا حرام ہے اس پر یہی کہنا چاہیے کہ چھوڑنا جائز نہیں جو کہ تکفرا حرام ہے جیسے شکار اور شافعیہ کہتے ہیں اور حنا بلہ کا وہ قول بھی یہی ہے کہ یہ جائز ہے کیونکہ ہدی کے جاوہر حرم میں داخل ہوتے تھے اور یہی تقدہ میں ہوتے تھے اور یہ مقتول نہیں کہ اس کا مہر دہرایا جاتا تھا اور اس لئے بھی کہ لوگوں کو اس کی ضرورت پڑتی ہے (۲) اور اس مسئلہ کی تفصیل ”احرام“ کے ذیل میں ملے گی۔

بیتلف کا محفل:

۲۶- کتاب یہ تو آدمی پر، قلع ہو گا، یا اس کے علاوہ حیوانات، نباتات اور مردہ پر، اور آدمی پر، قلع ہو تو آدمی کی جان تلف کی گئی یا اس کے علاوہ جسم کا کوئی حصہ تلف کیا گیا تو اس کا حکم ”جنايات“ کے ذیل میں مذکور ہے، اور آدمی کے علاوہ کوئی حیوان، نباتات، یا مردہ، تلف کا نشانہ بنا ہے تو مردہ مل مباح ہو، اور اس پر کسی کی ملکیت نہ ہو، تو تلف کرنے والا تلف کرے کی وجہ سے سزا سن نہ ہو گا، یکن اس سلسلے میں وہ تفصیلات ٹیوشن نظر رہیں جو حرم کے شکار اور اس

(۱) شهریه از ۱۵۵، جوهر کفیل از ۱۹۸، اجرت از ۲۸۸-۲۹۰، اجرت  
۳۶۳-۳۶۶-  
(۲) اجرت ۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹

کے نباتات سے تعلق مذکور میں اسی طرح رومش کی حربوں میںیت  
ہو کلف کرنے والے پر ضماں واجب نہ ہوگا مین رومش محترم ہو  
اور کسی کی ملیت ہو ضماں واجب ہوگا، یونکہ کسی چیز کو کلف کرنا زیادتی  
اور ضرر رسائی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کافر ماں ہے: "فلس اعدی علیکم  
فاعدوا علیہ بمثل ما اعدی علیکم" (تو یونکو تم پر زیادتی  
کرے تم بھی اس پر زیادتی کر جیسی اس نے تم پر زیادتی کی ہے)۔ اور  
آنحضور ﷺ کا ارشاد ہے: "لا ضرر ولا ضرار" (۲) (یعنی نہ تو  
ضرر پہنچا رہا ہے اور نہ ضرر کا نشانہ بنا، اور ضرر پہنچانے والے کو اس  
کے ضرر سے زیادہ ضرر پہنچایا جائے گا)۔ اور صورت کے لحاظ سے ضرر  
کا ختم کرنا ہوا تو معنوی طور پر ضماں کے ذریعہ اس کا ختم کرنا  
واجب ہوگا، تاکہ ضماں ضائع شدہ مٹی کے قائم مقام ہو جائے، اور ممکن  
حد تک ضرر کی تلافی ہو۔ اسی بنا پر غصب کی صورت میں ضماں واجب  
ہے۔ تو اتنا ہی کی صورت میں بدرجہ اولیٰ ہوگا، خواہ وہ اتنا ہی صورت اور  
معنی دونوں اعتبار سے ہو اس طور پر کہ وہ مٹی قابل انتفاع باقی نہ رہے یہ  
یہ اتنا ہی صرف معنی ہو اس طور پر کہ اس میں کوئی ایسا نقص پیدا کر دیا  
جائے کہ بھیجتا و بیچنے کی غرض باقی رہے لیکن اس سے نفع حاصل کرنا ممکن  
نہ ہو اس لئے کہ یہ سب زیادتی اور تکلیف پہنچانا ہے (۳)۔

ملف کرنے کے طریقے:

۷۲-۶۱) ف یا تو بر لو راست ہوتا ہے یا بالواسطہ، اور بالواسطہ

$$=145 \text{ 分} \quad (1)$$

(۲) حدیثۃً لا ضرر ولا ضرار " کی روایت احمد اور ابن ماجہ سے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے، اور ابن کے علاوہ دوسرے حضرات نے بھی اس کی روایت کی ہے، اور یہ حدیث اپنے تمام طرق سے صحیح ہے (فیض القدیر ۱/۲۳۱-۲۳۲)۔

(۳) المجلدات ۱۷۳، ۱۶۵، ۱۶۸، ۱۶۹

## اتلاف ۲۸

اتلاف کی صورت یہ ہے کہ کسی چیز میں کوئی تعریف کیا جائے جس کی وجہ سے عبادت و ہر کی چیز تکلف ہو جائے، ان دونوں صورتوں میں ضمان واجب ہوتا ہے، اس لئے کہ اس میں سے ایک میں زیادتى اور ضرر رسائی پائی جاتی ہے (۱)۔

من رجب سے دس روز گزرتے ہوئے کہتے ہیں: ضمان کے اسباب تین ہیں، پھر وہ اس میں اتلاف کا ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں: اتلاف کا مسبب یہ ہے کہ کسی ایسے سبب سے تکلف کیا جائے جو اتلاف کا مقتضی ہو، مثلاً قتل کرنا، جلا دینا یا زانیہ کی ضرر پہ کوئی ایسا سبب مقرر کرے جس کے نتیجے میں اتلاف حاصل ہو جائے، مثلاً جس دن ہوا تیز ہو اس دن کوئی آگ بجڑ جائے جو آگ سے ضرر دہر میں کا مال ضائع کر دے، یہ کوئی کسی کے ہجر سے ضرر اور دخول ہے جس کی وجہ سے پردہ زحمت ہے، کیونکہ اس سے ایسا سبب اختیار کیا جوعاۓ اتلاف کا مقتضی ہوتا ہے۔ من رجب سے اس سلسلے میں لمبی بحث اور تفریق کی ہے (۲)، اور ہر اور راست اتلاف ہی اصلاً اتلاف ہے، اور اتلاف کی اکثر صورتوں میں ہی کی مثالیں ہیں۔

دوسرے اتلاف:

۲۸- اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ بالواسطہ اتلاف کی صورت میں مالی چیزوں میں ضمان اور غیر مالی چیزوں میں بدلہ مرتب ہوتا ہے، میں اس اصول کے بعض فروغ پر منطبق کرنے اور بعض پر منطبق نہ کرنے کے سلسلے میں ان کا اختلاف ہے، مثلاً مالکیہ، حنبلیہ اور محمد بن حسن کے نزدیک اور شافعیہ سے بھی ایک قول یہی مقبول ہے کہ اگر

کسی شخص نے کسی ایسے ہجر سے ضرر و زحمت دیا جس میں پردہ تھا اور وہ اس کے کھولنے کی ذمہ داری چاہی، اور ہر اور مست کھانا اس پردے سے قوت پذیر ہوا ہے جس کی طرف حکم کو پیچھا نہیں تو ضرر و زحمت کھولنے والے پر ضمان واجب ہوگا جیسا کہ اس صورت میں (ضمان واجب ہوتا ہے) جب کہ پردے کو بھگایا یا چھوئے کو بھگا یا بھگا کر بھگا دیا یا کسی کتے کو کسی بچے پر مسلہ کر دیا اور اس نے سے قتل کر دیا، یہ تکہ پردہ وغیرہ کی شرط دینا ہے، ورنہ صرف مائع (ہجر و) کی وجہ سے نکار کتاب ہے تو سب رکاوٹ کو مٹا دیا جائے گا تو ان کی ضرر پر وہ چلا جائے گا لہذا ان کا ضمان مائع کو دہرنے والے پر واجب ہوگا، اسی طرح کسی شخص نے کسی شخص کا دوشیہ دیا جس میں بچہ والا تیل تھا اور تیل بہہ تر ضائع ہو گیا (تو یہ تین چیزیں والے پر تاوان واجب ہوگا)، لیکن اگر ہجر، اور کھوڑا کھولا گیا، اس کے بعد دونوں اپنی جگہ پر رکے رہے، اتنے میں ایک شخص آیا اور اس نے دونوں کو بھگا کر بھگایا جس کی وجہ سے دونوں چلے گئے، تو اس صورت میں بھگائے والے پر ضمان ہوگا، کیونکہ اس کا سبب زیادہ خاص ہے لہذا ضمان اسی کے ساتھ خاص ہوگا، جیسے کوئی کسی کو کنڈی کی طرف ڈھکیے اور وہ اس کو نہ ہٹا، یہ بھی ہو تو یہ اتلاف ڈھکیے والے کی طرف مسبب ہوگا (کہ نہ کہ نہ ہٹانے والے کی طرف) (۱)۔

امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف فرماتے ہیں، مرنے کا بھی ایک توں یہی ہے کہ کھوڑے کا بندھن کھول دے یا تیرا کا بغیر دھول دے سے ضمان نہ ہوگا، یہ کہ اس نے کھولنے کے بعد ان دونوں کو بھگا دیا بھی ہو جس کے بعد وہ بھاگ گئے ہوں، کیونکہ محض کھولنا نہ ہر اور راست

(۱) البدائع ۱/۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۸، جامع ابن ماجہ ۳/۳۳ طبع بلاق ۱۳۹۹ھ، شرح البیہر ۳/۵۸۷، ۳۳۱، امس و شرح الکبیر ۵/۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷

۲۹۔ ف ہے ورنہ سبب منگی ہے (یعنی ایسا عمل نہیں ہے کہ جس کا لازمی نتیجہ گھوڑے و چوپایہ کا بھگ جانا ہی ہو) میں کہ پروردگار نے کا اختیار ہے، اس سے زنی کی نسبت اس کے اختیار کی طرف کی جائے گی، ورنہ کھانا مجبوراً نہ لے والا سبب نہیں ہے، لہذا اس پر ضمان کا حکم نہیں ہوگا۔ خلاف تیل کے برتن پھارنے کے اس لئے کہ تیل اپنی طبیعت کے لحاظ سے سیال مادہ ہے، وہ دماغ نہ ہونے کی صورت میں سہرا نہیں سکتا الا یہ کہ عادت کے خلاف ٹھہر جائے، لہذا اکھوٹا (یہاں پر) تلف ہونے کا سبب قرار پائے گا، پس ضمان واجب ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی نے چوپائے کا بندھن یا مضطل کا، روڑہ زخمی، یا (۱)۔

یہ مثالیں اس سے ہر کی فی میں تاکہ یہ معلوم ہوتے کہ سبب بننے کے اصول کی تفسیق کے سلسلے میں فقہائے اہل حق نظر کیا ہے، اس کی تفریق اور اس کی صورتوں کو برسرے کے سلسلے میں فقہاء، اے غصب و ضمان کے باب میں لمبی بحث کی ہے۔

چوپایوں کے ذریعہ وقوع ہونے والے اختلاف کا حکم:  
۲۹۔ اگر چوپایہ رات میں دوسرے کی فصل ضائع کر دے تو جمہور کے رائے ایک چوپایہ کا مالک اس کا ضمان ہوگا، کیونکہ چوپائے کا فصل مالک کی جانب منسوب ہوگا، چونکہ اس کی نگرانی اور حفاظت کی ذمہ داری اسی پر عائد ہوتی ہے، اور اس لئے کہ چوپائے کے فصل کھانے کا قائدہ مالک کو پہنچے گا، امام ابو حنیفہ کی دوسری روایت کی رو سے مالک ضمان نہ ہوگا، کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے رثاؤ فرمایا: "العجماء حرجھا جبار" (۲) (جانوروں کا زخم

سبب ضمان نہیں ہے)، اور اس لئے کہ جانور نے فصل کو اس جگہ میں برہا کیا ہے کہ اس پر اس کے مالک کا قبضہ نہیں تھا لہذا اس پر ضمان عائد نہ ہوگا۔ جیسا کہ اگر یہ بادیوں میں ہوتی یا جانور کاشت کے علاوہ کسی اور چیز کو ضائع کرتا ہے جمہور (جو غصب کے قائل ہیں) اس کا استدلال امام مالک کی روایت کردہ حدیث سے ہے: "إن مائة للبراء دخلت حائط قوم فافسدت، فقصي رسول الله ﷺ أن علي أهل الأموال حفظها بالنهار، وما أفسدته بالليل فهو مضمون عليهم" (۱) (براد کی اونٹنی کسی قوم کے بونے میں داخل ہوئی اور اس سے نقصان پہنچایا تو رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ دیا کہ مال، لوہوں پر اس میں مال کی حفاظت کی ذمہ داری ہے، اور رات میں جانوروں کے رعبہ جو نقصان پہنچے گا اس کا ضمان چاروںوں کے مالک پر ہوگا)، اور چونکہ چوپایوں کے مالک کی عادت یہ ہوتی ہے کہ وہ دن میں چوپایوں کو چرنے کے لئے چھوڑ دیتے ہیں اور رات کو ان کی حفاظت کرتے ہیں، اور بانات اور عیتوں کے مالکوں کی عادت یہ ہوتی ہے کہ دن میں اس کی حفاظت کرتے ہیں، رات میں نہیں، اس لئے اگر جانور رات میں گئے تو کوتاہی جانور مالک کی ہے کہ انہوں نے ایسے وقت میں ان کی حفاظت میں کی جو عادتاً حفاظت کا وقت تھا۔

۳۰۔ لیکن اگر چوپائے نے دن میں کاشت کو نقصان پہنچایا، اور چوپایہ تنہا تھا تو جمہور کے رائے ایک ضمان نہیں ہے، کیونکہ عام طور پر

۱۔ اصحاب سنن نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کہا ہے، اور اس میں اور اضافہ ہے (فیض القدیر ۳/۳۷۶)۔

(۱) حدیث ابن ماجة للبراء دخلت حائط قوم فافسدت، کی روایت امام مالک نے ترمذی سے اختلاف کے ساتھ ابن شہاب سے حرام بن محمد بن کعبہ کے واسطے سے مروی ہے، نیز اس کی روایت عبد الرزاق نے کی ہے (شرح ابن رزاق علی موطا الامام مالک ۳/۳۶۳-۳۷۵ طبع دار الفکر القاہرہ ۱۳۷۹ھ)۔

(۲) البدیع ۱/۱۶۶، المصوب ۱/۳۷۳-۳۷۵، حاشیہ التلوی علی منہاج السنن ۱۳۵۳ھ

(۳) حدیث العجماء جرحھا جبار کی روایت احمد بخاری مسلم اور

عدوت یہ ہے کہ اس کو فصل کی حفاظت کی جاتی ہے۔ لہذا یہ کھیت والوں کی کوتاہی شمار کی جائے گی، شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ عادت کے بدل جانے سے حکم بدل جائے گا۔ "والمالک نے اس حکم کو اس شرط کے ساتھ مقید کیا ہے کہ چوپایہ اپنی ریادت کے ساتھ مشیہ رہے ہو، ورنہ وہ ضامن ہوگا کیونکہ اس نے اچھی طرح بائندھ کر اس کی حفاظت نہیں کی۔"

۳۱- اگر چوپایہ نے کھیتی کے مالوہ کی دھڑی چب کر ضائع یا ہے، سبب کہ اس کے ساتھ ایسا چوپایا تھا جس میں حفاظت کی صلا دیت تھی یہ اس کے ساتھ کوئی سیٹھ تھا جس کا اس پر قبضہ تھا۔ اور اس نے جانور کو نہیں روکا تو ایسی صورت میں دوبالا تفاق ضائع شدہ چیز کا ضامن ہوگا، خواہ وہ کھیتی ہو یا کوئی اور چیز (۱)۔ لیکن اگر جانور تنہا تھا تو سیٹھ ورنہ بائندھ سبب یہ ہے کہ اس کا مالک ضامن نہ ہوگا، کیونکہ چوپایہ کھیتی کے مالوہ کا تاسی ورنہ چب کر ضائع نہیں کرتے ہیں۔ اور حدیث: "المعصاء جبار" (۲) (جانور موجب ضمان نہیں ہیں) کی بنا پر، جیسا کہ اس صورت میں جب کہ چوپایہ سوار کے ساتھ بے قابو ہو جائے، اور سوار اس کو لٹانے پر قادر نہ ہو تو اس صورت میں وہ ضامن نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ خود سے چھوٹ جانے کی صورت میں، کیونکہ اس صورت میں اس کو سوار نہیں چار رہا ہے، پس اس کا چلنا سوار کی طرف مناسب نہیں ہوگا، ورنہ مالک یہ کہتے ہیں کہ ضمان صرف اس صورت میں ہے جب کہ اس چوپایہ کی عادت سرشتی کرے لی ہو تو اس صورت میں وہ ضامن ہوگا کیونکہ اس صورت میں اس سے اس کی حفاظت میں کوتاہی ہوئی، لیکن شافعیہ کے نزدیک راجح قول کی رو سے

ضامن واجب ہے۔

۳۲- اگر جانور ادا نام مذکور ہوئے اس کا تعلق جانوروں سے ہے تو ان کا رد نامضمن ہو، لیکن ایسے جانور جن کا رد نامضمن نہ ہو، مثلاً کبوتر و شہد کی مکھی تو اس کی ضائع کی ہوئی چیز پر ضمان نہیں ہے، کیونکہ وہ قبضہ میں نہیں آتے ہیں، شافعیہ میں سے بقیہ میں نے اس شہد کی مکھی کے بارے میں جس نے اس کو قتل کر دیا یہ فتویٰ دیا کہ اس پر ضمان نہیں، کیونکہ اس صورت میں کوتاہی اہل کے مالک کی ہے نہ کہ شہد کی مکھی کے مالک کی، فقہاء نے اس مسئلہ کے تحت بہت سی صورتیں ذکر کی ہیں (۱)۔

۳۳- اتفاق کا موجب ضمان ہے، ورنہ صورتوں میں سے ایک صورت میں ہے:

۱- شارٹ اور صاحب مال کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کے مال کو جو شرعاً محترم ہو ضائع کرنا، اور غیر مباح عام مال کو ضائع کرنے کا جس کی حکم ہے۔

۲- صاحب مال کی رضامندی کے بغیر ضرورت کی بنیاد پر شارٹ کی اجازت سے کسی دوسرے کے مال کو جو شرعاً محترم ہو ضائع کرنا۔

کبھی اتفاق کا موجب صرف گناہ تک محدود رہتا ہے، جیسا کہ اس صورت میں جب کہ کسی شخص نے اپنا کامل اثاثہ مال ضائع کر دیا۔

ضائع شدہ اشیاء کے ضمان کی شرط:

۳۴- بعض فقہاء نے کچھ شرطوں کی ہیں جن کا خدا صوری دلیل ہے:

۱- یہ کہ ضائع شدہ چیز مال ہو، لہذا مردار، خون، مردار کا چمڑا اور

۲- یہ کہ چیزیں جو مال نہیں ہیں ان کو ضائع کرنے پر ضمان واجب نہ ہوگا۔

(۱) المدخل فی جمع حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴

## اختلاف ۳۵-۳۶

۱۰ اور اگر حرب میں مسلمان کا مال ضائع کیا ہے تو اس پر بھی ضمان نہیں ہے، اور بائیوں سے لڑنے والوں نے گرس کا مال ضائع کر دیا تو اس پر ضمان نہیں ہے، اور بائیوں نے میدان جنگ میں کی مجاہدہ قتل کا مال ضائع کر دیا تو اس پر بھی ضمان نہیں ہے، کیونکہ صورتوں میں ضمان واجب کرنے میں کوئی قاعدہ نہیں ہے، کیونکہ ضمان تک پہنچنا ناممکن ہے، اس لئے کہ ولایت معدوم ہے اور اس لئے بھی کہ جب انہیں جان کا ضامن نہیں بتلایا گیا تو مال کا ضامن بدرجہ اولیٰ نہیں بتلایا جائے گا (۱)۔

اس مسئلہ کی تفصیل ”بغافۃ“ کے ذیل میں آئے گی۔

۳۵- مال کا ضمان واجب ہونے کے لئے اس کا معصوم ہونا شرط نہیں، اس لئے کہ (۲) بچہ ضائع کر دے تو اس پر ضمان واجب ہونا ہے اگرچہ ضائع ہونے والی چیز کی عصمت اس کے حق میں ثابت نہیں ہے، اسی طرح ضمان واجب ہونے کے لئے ضائع شدہ چیز کے بارے میں یہ معلوم ہونا شرط نہیں ہے کہ وہ مال ہے، حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے کسی مال کو اپنی ہیبت سمجھ کر ضائع کر دیا پھر معصوم ہو کہ وہ مال کی ملک ہے تو وہ ضمان ہوگا، کیونکہ ضمان ایک امر حقیقی ہے جس کا جو علم پر موقوف نہیں (۳)۔

اختلاف کی بنیاد پر واجب ہونے والے ضمان کی کیفیت:

۳۶- اس مسئلہ میں ہمیں کسی کے اختلاف کا علم نہیں ہے کہ

۲ یہ کہ وہ مال مقنوم ہو، لہذا مسلمان کی شراب اور خمر کے ضائع کرے پر ضمان واجب نہ ہوگا، جو لوگف کرنے والا مسلمان ہو یا ذمی، کیونکہ مسلمان کے حق میں شراب اور خمر مقنوم نہیں ہیں۔

۳ یہ کہ ضائع کرنے والا جو ضمان کا اہل ہو، جس اثر کی چو پائے نے کسی انسان کا مال تلف کر دیا تو مذکورہ تفصیل کے مطابق اس پر ضمان واجب نہ ہوگا، اور اگر بچہ یا مجنون نے کسی کی جان یا مال کو ملاک کر دیا تو ضمان واجب ہوگا، کیونکہ ضمان کا جوہر اس پر موقوف نہیں ہے، اور وہ اس شخص کے حق کو زبرد کرنے کے لئے ہے جس کو نقص پہنچا دیا گیا ہے۔ اور مال کا ضمان ان دونوں (بچہ اور مجنون) کے مال میں ہوگا، لیکن جان کا ضمان عاتکہ پر ہوگا۔ حساسہ و رممتار نے ”الاشباذ“ سے نقل کیا ہے کہ جس بچہ کو تصرف سے روک دیا گیا ہو وہ اپنے فعل کا ممد و رترار پائے گا، جس کو مال ضائع کرے گا اس کا ضمان ہوگا، اور اگر کسی کو قتل کرے گا قاتل اس کے عاتکہ پر، جب ہوگی، میں کچھ ایسے مستثنیٰ مسائل ہیں جن میں وہ خود ضمان ہوگا، مثلاً اس سے چنے لئے ہوئے قرص کو ضائع کر دیا، یا بد جائزہ ولی چنے پس رکھی ہوئی، یا بیعت کو تلف کر دیا، یا اس چیز کو ضائع کر دیا جو اس کے لئے عاریت پر لی گئی تھی، اور اس چیز کو تلف کر دیا جو بد، ان اس کی طرف سے فروخت کیا یا تحا۔ اور ابن حابرین ثانی سے بعض مستثنیات پر تسمد کرتے ہوئے لمبی بحث کی ہے (ک)۔

۴ یہ کہ ضمان کے واجب ہونے میں قاعدہ ہو، لہذا اگر مسلمان نے حربی کا مال ضائع کیا ہے تو اس پر ضمان نہیں ہے، اور حربی نے

(۱) البدائع ۱/۱۸۸، مشکوٰۃ المصابیح ۱/۹۷، نہایۃ الحاجۃ ۳/۸۵، معنی مع المشرح الکبیر ۱/۱۱۰۔

(۲) البدائع کی عبارت میں ”لا ی“ کے بجائے ”لا یأتی“ ہے لیکن یہ قرین ہے صحیح وہ ہے جو ہم نے بیان کیا (پیشی لاں)۔

(۳) البدائع ۱/۱۸۸، القواعد الفقہیۃ لابن حزم ص ۷۷، قاعدہ مسر ۹۵، ص ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، قاعدہ مسر ۹۰۔

(۴) البدائع ۱/۱۸۸، حلیۃ ابن ماجہ ۱/۱۲۵، المشرح المکبیر ۳/۱۵۰، ۳۰۵، نہایۃ الحاجۃ ۲/۳۶۳-۳۶۵، معنی مع المشرح الکبیر ۱/۱۸۸۔

ضائع شدہ فی اگر مثلی ہو تو اس کے مثل کے ذریعہ اسکا ضمان ۱۱ یا جائے گا، ورنہ وہ ذوات تیم میں سے ہو تو اس کی قیمت کے ذریعہ اس کا ضمان ادا کیا جائے گا، اسی طرح اس مسئلہ میں بھی ہمیں ان کے اختلاف کا علم نہیں ہے کہ قیمت کا اندازہ لگانے میں اس جگہ کی رعایت کی جائے گی جہاں پر چیز تلف کی گئی ہے۔

یہن اگر یہ صورت ہو کہ وہ مثلی شی و مال منقطع ہو، اس طور پر کہ بازار میں دستیاب نہیں تو اس صورت میں مقتدا کا اتفاق ہے کہ ضمان مثل کے بجائے قیمت سے ادا کیا جائے گا یہن قیمت کے تعیین میں اختلاف ہے کہ جو وقت خلاف کی رعایت کی جائے گی، یا بازار میں سے اس کے منقطع ہونے کے وقت کی، یا وقت مطالبہ کی، یا وقت ۱۱ ایلی کی ۲ امام ابو حنیفہ فیصد کے ہاں کا متبادرتے میں، ۱۱ ہر مالک ۱۱ امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ اگر وہ شی معصوب ہے تو غصب کے ہاں کا متبادر یا جائے گا، ۱۱ اگر وہ معصوب میں ہے تو تلف کے ہاں کا متبادر یا جائے گا، ۱۱ امام محمد بن اسحاق مثل کے متم ہونے کے ہاں کا متبادرتے میں، ۱۱ کیونکہ قیمت سے مثل کی طرف منتقل ہونے کا وقت وہی ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کا صحیح تر قول یہ ہے کہ بھی کے تلف ہونے اور ضمان کی وائیگی تک جو قیمت زیادہ ہو اسکا اعتبار کیا جائے گا۔

۱۱ اگر جو چیز ذوات تیم میں سے ہو تو مقتدا کا اتفاق ہے کہ اگر اس کے تلف ہونے سے لے کر اس کی وائیگی کے دن تک اس کی قیمت نہیں بدلی ہے تو اس کی قیمت کا اعتبار کیا جائے گا، جو قیمت حق بھی پہنچ جائے، یہن اگر اس کے تلف ہونے سے لے کر اس کی وائیگی تک قیمت بدل گئی تو اس میں فقہاء کا بھی اختلاف ہے جس کی طرف مثلی کے متم ہونے کی حالت میں اشارہ دیا گیا (۱)۔

(۱) جامعہ تعلیوی ۳۰۴-۳۰۵، اشرح المنیر ۵۹۱، المنی ۵۲۱/۵۲۲، جامعہ ۳۰۴-۳۰۵، البدائع ۵۱۷، شرح المنہاج و جامعہ تعلیوی ۳۰۴-۳۰۵۔

اختلاف پر مجبور کرنا اور ضمان کس پر ہوگا:

۳۷- اگر کسی شخص نے دھرم سے شخص کو کسی ایسے مال محترم کے ضائع کرنے پر مجبور کیا جو اکر اور کرنے والے کی طبیعت نہیں ہے، اور یہ اکر اور ملکی تھا تو حنفیہ، شافعیہ اور یکتوں کی رو سے حنا بد کے رد ایک ضمان مجبور کرنے والے پر ہوگا اس سے کہ یہ فعل اختلاف ہونے کی حیثیت سے اس شخص کی طرف منسوب کیا جائے گا جس نے فعل پر مجبور کیا نہ کہ فاعل کی طرف، ۱۱ کیونکہ اس میں فاعل کی حیثیت ۱۱ کی ہے (۱)، ۱۱ صاحب مال کو تلف کرنے والے سے مطالبہ کرنے کا حق ہے، اور وہ مجبور کرنے والے سے واپس لے گا کیونکہ وہ اس فعل میں معذور ہے، لہذا اس پر ضمان واجب نہ ہوگا (۲)، ۱۱ مجبور کرنے والے پر ضمان کے واجب ہونے کی بات اس قول سے سمجھ میں آتی ہے جسے ابن جریر حوں مانگی نے فضل بن سلمہ سے نقل کیا ہے کہ ابن عباس نے اس سناٹاں کے بارے میں جو کسی شخص کو کسی شخص کے تلف تکرار کرنے کا حکم دے یہ کہا کہ سناٹاں قتل کیا جائے گا، ۱۱ مامور قتل نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ مال کے ضمان کو لازم کرنا قصاص سے کم ہے (۳)۔

۳۸- حنابلہ کا دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ دیت کی طرح ضمان بھی ان دونوں پر ہوگا، کیونکہ گناہ میں وہ دونوں شریک ہیں (۴)، مالکیہ کے ایک قول کی رو سے جیسا کہ ابن جریر حوں کے کام سے واضح ہوتا ہے، ضمان مکروہ (جسے مجبور کیا گیا ہے اس) پر ہے، اس حدیث کی بنیاد پر کہ "لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق" (۵) (خالق کی

(۱) جامعہ ابن ماجہ ۹۰۵، التوحیح و الخلو ۳۲۲، جامعہ تعلیوی ۳۰۴-۳۰۵۔  
(۲) التوحید لابن رجب ۲۰۴، قاعدہ ۸۹، المشرع ابی علی الفہم لابن جریر ۱۸۲-۱۸۳۔  
(۳) التبیان فیما مشیخ اعلیٰ الاما ۲۰۴، مجمع معانی ۱۸۳۔  
(۴) التوحید لابن رجب ۲۰۴، قاعدہ ۸۹۔  
(۵) جامعہ ۳۰۴-۳۰۵، طاعة المخلوق في معصية الخالق کی روایت احمد ۴۔

معصیت میں کسی مخلوق کی بات نہیں مانی جائے گی۔ (۱)۔ بن فرعون کہتے ہیں: جس شخص کو حاکم نے کسی شخص کو ظلماً قتل کرنے یا اس کے جسم کو کانٹے یا کوڑ مارنے یا اس کا مال لینے یا اس کا سامان فرہشت کرنے کا حکم دیا تو وہ اس میں سے کسی بھی حکم پر عمل نہ کرے، اگرچہ سے یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے اس کی بات نہیں مانی تو وہ اس کی جاببیا اس کے چوپائے یا مال کو نقصان پہنچائے گا اور اس نے حاکم کی بات مان لی تو اس پر قتل کی صورت میں قصاص، جسم کے کسی حصے کو کاٹنے کی صورت میں اس کے جسم کے اسی حصے کو کاٹنا، اور مال لینے کی صورت میں مال واجب ہوگا اور جو سامان اس نے بیچا ہے اس کے ٹکس کا تاوان اس پر واجب ہوگا (۲)۔ اس موضوع پر تفصیلی بحث "کر د" کے میل میں آئے گی۔

قبضہ کے متعلق ہونے اور جرت کے ساقط کرنے میں اتلاف کا اثر:

۳۹- یہ بات شرعاً تسلیم شدہ ہے کہ بیع قبضہ سے قبل بائع کے ضمان میں ہوتی ہے، اور بائع کے قبضہ میں رہتے ہوئے مشتری کا اسے تلف کرنا قبضہ سمجھا جائے گا اور اس پر ثمن لازم ہو جائے گا۔ یہ نکتہ مشتبہ ہی کا جب تک اس پر قبضہ ثابت نہ ہو جائے اس وقت تک اس کے لئے اس کا ضائع کرنا ممکن نہیں، اور قبضہ کے معنی یہی ہیں، لہذا اس پر ثمن واجب ہو جائے گا۔

۴۰- اس بنیاد پر (مشتری کا بیع کو بائع کے قبضہ میں رہتے ہوئے) ضائع کرنا قبضہ سمجھا جائے گا، اور اس پر قبضہ کے اثرات مرتب

ہوں گے (۱)۔ چنانچہ "المستع" کی شرح "الشرح الکبیر" میں یہ ہے: جس بیع میں قبضہ کی ضرورت ہوتی ہے اگر وہ قبضہ سے پہلے ضائع ہو جائے تو وہ بائع کے ضمان میں ہوگا، اگر وہ کسی "دائی" وقت کی بنیاد پر تکب ہو جائے تو عقد باطل ہو جائے گا، اور مشتری بائع سے ثمن لوٹا لے گا، اور اگر مشتری نے سے تکب کر دیا تو اس پر ثمن ثابت ہو جائے گا، اور یہ اتلاف قبضہ کی طرح ہوگا، اس سے کہ اتلاف بیع میں تصرف ہے (۲)۔

۴۰- اور یہ میں تکب کرنے کی ایک صورت وہ ہے جس کی فقہاء نے صراحت کی ہے کہ بیہ میں قبضہ مکمل ہو جاتا ہے اگرچہ اس طور پر ہو کہ وہ ہوبل (جسے بیہ یا گیا ہے وہ) سو ہو چکی کو بیہ کرنے والے کی اجازت سے تلف کر دے۔

۴۱- ہر مہ میں قبضہ کی صورت وہ ہے جو فقہاء نے بیان کی ہے کہ عاقل بیوی نے اگر اپنا مہ اس طرح تلف کیا کہ وہ ضمان کا مقصد نہیں ہے (جب کہ وہ خود یا کسی اور کے ہاتھ میں تھا) تو وہ اپنے حق پر قبضہ کرنے والی سمجھی جائے گی، بین غیر عاقل بیوی کا تلف کرنا قبضہ شمار نہیں کیا جائے گا، اسی طرح اگر حملہ کو دفع کرنے کی غرض سے اتلاف ہو تو اس کو قبضہ میں شمار کیا جائے گا (۳)۔

۴۲- فقہاء نے اجارہ میں کہا ہے کہ اگر ریزی نے اجرت لے کر کسی کپڑے کی سلامتی لی، اور کپڑے لے کے قبضہ کرنے سے قبل کسی دوسرے شخص نے اس کی سلامتی "عیز" کی تو ریزی اجرت کا مستحق نہ ہوگا، اس لئے کہ سلامتی ایسا عمل ہے جس کا اثر ہوا کرتا ہے، پس مالک

(۱) البدائع ۲۳۸/۵، تجمین الفقہاء ۶/۵، ۵۴۵، ۵۴۶، شرح الصغیر ۳۰۳/۵، اقلیو بی ۲۱۱/۲، شرح الکبیر مع المغنی ۱۱۶/۳، طبع الدار الفکر ۱۳۵۹ھ/۵، طبع بولہ اقلیو بی علی منہاج المالکین ۲۱۲/۲۔  
(۲) شرح الکبیر مع المغنی ۱۱۶/۳۔  
(۳) اقلیو بی علی منہاج المالکین ۲۱۲/۳، ۲۷۶، ۱۱۲/۳۔

حاکم نے عمر بن عبد العزیز کی روایت سے کی ہے، مگر یہ کہ حاکم کے رجحان صحیح کے رجال ہیں (فیض القدیر ۲۳۲/۶)۔  
(۴) التہذیب ۱۲۳/۲، ۱۲۳/۲۔



## اتلاف ۴۳-۴۴

کوچہ ورنے سے پہلے اس سے نہیں ہے، اور اتلاف کی وجہ سے یہ دن متحد ہوئی، ورنہ رزی کو حق ہوگا کہ ملائی "بیر" نے والے سے اس نقصان کا ضمان لے جو دھیر نے سے پہنچا ہے "اور ملائی کا اجماع ملے (اور ملائی کا اجماع مسک) واسب نہ ہوگا یونکہ متعینہ اتلاف و عقد (جارد) کی وجہ سے واسب ہونی تھی اور رزی اور "بیر" نے والے کے ورمیں کوئی عقد نہیں ہے (لہذا اتلاف کی طرف لوٹنا ضروری ہوگا)۔

اتلاف کی وجہ سے ستر و دکان پیر، مونا (عقد کار و ہو جانا)۔  
۴۳- اگرچہ رفر و دست شدہ مال فروخت کرے والے کے قبضہ میں رہتے ہوئے پاٹریہ ار کے قبضہ میں رہتے ہوئے جب کہ اس نے ہائے کی جازت کے غیر قبضہ یا ہائے کی عمل سے مالک ہو جائے تو سمجھا جائے گا کہ ہائے نے صحیح کو داپس لے یا حق باطل ہو جائے لی "اور خرید" سے شمس ساتھ ہو جائے گا، "اور ہائے کی فعل سے فروخت شدہ مال کا کچھ حصہ ملاک ہو تو "یہ مانت قبضہ سے قبل ہو تو مالک شدہ حصہ کے بقدر حق باطل ہو جائے گی اور ہائے اس حصہ کو داپس لوٹانے والا سمجھا جائے گا، اور خرید" سے ملاک شدہ حصہ کے بقدر (شمس) ساتھ ہو جائے گا، "اور چونکہ عقد مختلف (متفرق) ہو گیا اس سے باقی کو قبضہ کرے میں خرید" کو اختیار ہوگا، "اور خرید" ارے صحیح پر قبضہ کرے "اور دست کرے" لے لے شمس بھول کر یا اس کے بعد فروخت کرے" والے سے صحیح کو تلف یا تو یہ اس کی طرف سے واپس لوٹانا نہیں سمجھا جائے گا، بلکہ اس سلسلے میں اس کا "اور جنسی کا سامان کو ملاک کرنا" سمجھا جائے گا، "اور خرید" ارے ہائے کی جازت کے غیر اس پر قبضہ یا، "اور شمس نقد ہے" عقد نہیں یعنی قسم نہیں

ہوایا ہے تو ہائے کی طرف سے یہ ملاک تھی مقدمہ کو واپس لے لینا ہے جتنا اس نے تلف کر لیا ہے، "اور خرید" سے تلف شدہ حصہ کے بقدر ضمن ساتھ ہو جائے گا (۱)، اس سے "کی تمصیل" مترادف کی اصطلاح کے ضمن میں آئے گی۔

سراپت کی وجہ سے اتلاف:

۴۴- سراپت (زخم کا اثر آگے بڑھ جانے) کی وجہ سے جو چیز تلف ہو جائے تو اگر وہ ایسے سبب کی وجہ سے تلف ہوئی ہے جس کی اجازت حاصل تھی اور حمايت یا کوتاہی کی وجہ سے نہیں تو ضمان نہیں ہے، اس بنا پر "اکہ" جانوروں کے معاج، تجم، ورنہ ختم کرنے والے پر ضمان نہیں ہے، بشرطیکہ ان میں اس کی جازت دی گئی ہو، ورنہ اس نے کوئی کوتاہی نہ کی ہو، ورنہ ضمان لازم ہوگا (۲)۔

ابن قدامت کہتے ہیں: اگر قدامت، ختم کرنے والے ورنہ کرنے وہ عمل کیا جس کا انہیں حکم دیا یا تھا تو وہ ضمان میں ہوں گے، بشرطوں کے ساتھ ایک تو یہ کہ وہ اپنے فن کے ماہر ہوں، اگر وہ ماہر نہ ہوں گے تو ان کا یہ فعل حرام ہوگا، اور اس کی وجہ سے زخم کا جو نسا د گے بڑھ جائے اس کے دو ضامن ہوں گے، اور دوسرے یہ کہ جتنے حصہ کا کاٹا جانا مناسب ہو اس سے زیادہ نہ کاٹا ہو، اگر وہ ماہر تھا پھر بھی تو بڑا کر لیا یا کاٹنے کی جگہ کو چھوڑ کر دوسری جگہ کو کاٹ لیا ایسے وقت میں کاٹا

(۱) البدائع ۲۳۹/۵، ۲۸۳، من ماجدین ۲/۳۳ طبع ۱۳۹۹ھ، الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۹/۵، ۵۰۵، اس موضوع پر دیکھئے مہذب الدہلوی ۳/۳، ۱۳، طبع عیسیٰ النسخی ۲۸۳، المشرح المستعیر ۳/۳، نہایہ الکناج ۳/۸۰، ۲۶۷/۵، ۲۷۰، مہذب اقلیو بی ۳/۳، ۷۳، ۷۸، اشمی مع المشرح الکبیر ۵۸/۳، کشاف القناع ۲/۳ طبع مصادف

(۲) مہذب من ماجدین ۵۸/۵ طبع ۱۳۹۹ھ، کناج و لایلی ہامش ۳/۱، ۱۳، الجلیل ۳۲۰/۶، المشرح المستعیر ۳/۵۰۵، نہایہ الکناج ۷/۲۹، اقلیو بی و عمیرہ ۳/۱۱۰، اشمی مع المشرح الکبیر ۶/۲۰

جو کائنات کے لائق نہیں تھا، یا اسی طرح کی دوسری صورتیں پیش آئیں تو اس میں وہ پورے کائنات کو بگاڑ دے گا، کیونکہ یہ ایسا ایجاب ہے جس کا خاتمہ عدم و رکھنا ہی ہے۔ چہ سے نہیں بدلتا ہے۔ لہذا یہ مال کو تکلیف دہ کرنے کے قابل نہیں ہو سکتا۔ اور یہی حکم ہے قصاس میں کائنات کے لئے کا۔ اور چور کا ہاتھ کاٹنے کا۔ لہذا اس کے بعد وہ کہتے ہیں: اس مسئلہ میں ہمیں یہی کے خلاف کام نہیں ہے (۱)۔

تصادم کے نتیجے میں اطلاق:

۴۵۔ تصادم اور کشش کی بنا پر گھومنا یا پیدل کے عاقلہ (جنم پر قتل خط کی صورت میں تامل کی طرف سے دہیت کی) اگلی لارم ہوتی ہے (دوسرے کی دہیت کے ضامن ہوں گے، اگر وہ دونوں مرے اور اس تصادم کی وجہ سے دونوں کی موت واقع ہوئی اور نکرانے کے بعد دونوں سر کی گدڑی کے علی گڑے، اور اس میں ان کے ارادے کو کوئی دخل نہیں تھا، لیکن اگر وہ منہ کے علی گڑے دونوں کا خون ریگاں ہوگا، اور اگر دونوں تصادم نکرانے تو ہر ایک پر دوسرے کی نصف دہیت ہوگی۔

۴۶۔ اگر وہ میوں سے کسی ری کے، نوں سے کو پڑا پڑا اپنی طرف کھینچی، اور ری ٹوٹتی، نوں سر کی گدی کے تل سے سر مر گئے تو، نوں کا خون ریگاں تر پیا جائے گا، یہ ننگہ اس صورت میں ہر ایک کی موت اپنی طاقت سے ہوتی ہے، اور اگر نوں بچے سے کے تل سے تو ان میں سے ہر ایک کی دیت، سر سے کے عاقلہ پر ہوئی، کیونکہ اس صورت میں ہر ایک کی موت، سر سے ساتھی کی قوت سے ہوئی ہے، اور اگر ایک منہ کے تل سے سر مر، اور سر کی گدی کے تل سے سر، تو چہرے کے تل سے کرنے والے کی دیت، سر سے کے عاقلہ پر

( یعنی مع شرح الکبیر ۶/ ۱۳۹۔ )

بیوی: وہ رگدی کے بل پر نے ۱۹ لمے کا خوب رنگا ہوگا۔

”وامام مالک فرماتے ہیں کہ اگر دو شقیں آپس میں ٹکرجائیں، اور ایک اپنے تمام ہاروں اور سامانوں کے ساتھ اُوب جائے تو اس صورت میں کسی پر کچھ نہیں ہے۔ کیونکہ ہواں پر غائبانی الایک شقی چرانے والوں کو معلوم ہوں اگر وہ اس کو بھیجے گا چاہتے تو بھیجے سکتے تھے۔ اس صورت میں دو ضامن ہوں گے۔ بن ثاس کہتے ہیں کہ اگر دونوں نے اپنی اپنی طرف رخ پھینکی اور رسی ٹوٹ گئی، اور دونوں ملاک ہو گئے تو ایسا حکم، دونوں کے باہم فرمانے کی طرح ہے، اور اگر اس میں سے ایک کسی چیز پر گر گیا، اور اس نے اسے ملاک کر دیا تو دو ضامن ہوگا۔ ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر وہ ایسی چلتے ہوئے آپس میں ٹکریں اور مر گئے، تو اس میں سے ہر ایک کے عائد پر دوسرے کی وراثت واجب ہوتی۔ اور اگر وہ دونوں حاملہ عورتیں ہوں تو وہ دوسروں کی طرح ہیں، آپس میں سے ہر ایک کا بچہ سا قاطع ہو گیا تو ان میں سے ہر ایک پر وہ اس کے نیش کا نصف ضمان اور دوسری کے نیش کا نصف ضمان واجب ہوگا (۱)۔

کشتی کے تحفظ کے لئے بعض اموال منقولہ کو تلف کرنے کا حکم:

۷۴۔ جمہوریت، مائتہ سالک یہ ہے کہ رشتہ کا، راج جی مشہور کہ ہو تو اس کے عمل سے جو نقصان ہوا ہے وہ اس کا ضامن ہوگا، جب کہ سامان و ملا اس کے ساتھ حاضر نہ ہو، اس تفصیل کے مطابق جو ”اجارہ“ کے دہل میں آئے گی۔

(۱) المدخلات و حاشية من طبعه بين ۲۸۳ طبع ۱۲۹۹ هـ، المجلد ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵

## اختلاف ۳۸-۳۹ م

۳۹- فتاویٰ کا اس بات پر تحقق ہے کہ جو جانی و مالی نقصان اس کی حفاظت سے عاجز ہونے کی بنیاد پر واقع ہو اس میں نہ ضمان ہے نہ قساس، اور اس کی ایک مثال شقاق میں تیز ہونے پر قابو نہ پانا ہے۔

۳۹ م- تعظیم و تربیت کی غرض سے تاہیں کارروائی کی بنیاد پر جو نقصان پیدا ہو، خود یہ باپ کی طرف سے ہو یا کسی کی طرف سے یا معلم یا شہر کی طرف سے ہو اس پر ضمان واجب ہوئے کے سب سے میں فتاویٰ کے قائل کی تائید کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ عادی کارروائی سے تجاوز کرنے اور نہ کرنے کے درمیان تمیز ہے۔

اس پر بھی فتاویٰ کا اتفاق ہے کہ تاہیں مزید عادت سے زیادہ ہو تو (نقصان کی صورت میں) اس پر ضمان واجب ہوگا، بلکہ بعض مسک کے مطابق وہ اس میں قساس یا بیت واجب ہے۔

لیکن اگر تاہیں کارروائی عادی حدود کے اندر ہو تو اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس صورت میں بھی ضمان ہے، کیونکہ کسی چیز کا جائز ہونا ضمان کے منافی نہیں ہے۔ اور فتاویٰ کا اجماع اقول (جو مشہور اور عام طور پر رائج ہے) یہ ہے کہ اس میں ضمان نہیں ہے، کیوں کہ شرعاً اور عادات اس کی اجازت ہے، اور اگر اس میں ضمان واجب یا جائے تو لوگ اپنے ماتحت لوگوں کو اب اپنے کے سلسلے میں ان کے "اب" یا بیوی و مرداری پر عائد ہوتی ہے، حرج میں پڑ جائیں گے (۱)۔

اور ان مسائل کی تفصیل کا مقام "مادیب" کی اصطلاح ہے۔

= والاکیل ۱/۲۳۳، نہایۃ المحتاج ۷/۷۹، الفی مع الشرح الکبیر ۱۰/۳۶۳،  
المجلد علی السبج ۵/۹۰۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۳۳، جوامع طویل ۲/۲۹۱، طبع الحسن، المبرورۃ  
ابن فرعون، بیاض فی اہل المذنب ۳۲۹، طبع الحسن، حاشیہ میر علی  
المصباح ۳۰۶، الفی ۸/۳۲۷، مع کردہ المصباح۔

بین گشتی کے ڈانسنے کا خوف ہوا، ہر ذی مسافر نے گشتی کو ڈانسنے سے بچنے کے لئے پناہ، سامان یا کچھ سامان دریا میں ڈال دیا، تو یہی صورت میں ہی پر ضمان نہیں ہوگا، کیونکہ اس نے اپنا سامان اپنے اختیار سے بچا، وہ دھرموں کے منافع کی خاطر ضائع کیا ہے، اور اگر اس نے دھرم سے کام لیا، اس کی اجازت کے بغیر و حجب، یا تو تمہیں ضمان ہوگا جیسا کہ کوئی مضطرب ہی دھرم سے ڈانسنے کی اجازت کے بغیر کھالے (توضیح ہوتا ہے) "وہ حسیب لی رائے یہ ہے کہ اگر صرف جاب کے بچنے کے لئے سو اس بات پر متفق ہوئے کہ کل سامان یا کچھ سامان کو دریا میں ڈال دیا جائے تو اس صورت میں تاوان لڑاؤ کی تعداد کے لحاظ سے ہوگا۔

بین گشتیوں نے صرف سامانوں کی حفاظت کے ارادے سے یہ کیا، مثلاً گشتی ایسی جگہ تھی جہاں لوگ نہیں، اب سکتے تھے تو تاوان ان سو روپے کے درمیان مال کے تناسب سے ہوگا۔

"اور گشتیوں نے جان و مال دونوں کی حفاظت کی خاطر ایسا کیا ہے تو سو روپے کے درمیان تاوان ان جان و مال دونوں کے تناسب سے ہوگا۔

وہ مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ گشتی کے ڈانسنے کے خوف کے وقت سامانوں کو گشتی سے بھینکنے کی صورت میں جو سامان پھینکا گیا، اسے صرف مال تجارت پر تقسیم یا جائے گا۔

۳۸- اور گشتی کو ڈانسنے سے بچانے کے لئے آبی کو پھینکنے کا کوئی جو نہیں ہے، خود مرد، بویہ عورت، آرم، بویہ نام، مسلمان بویہ نام، کیونکہ اس بات پر حرج ہے کہ آبیوں کو بچانے کے لئے ہی آبی کو مانا جائے نہیں۔ اور سوتلی، غمی سے یہ نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے قرآن مجید کے ذریعہ سے جائز کہا ہے (۱)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۱۷۲، طبع ۱۲۷۲ھ، حاشیہ الدوسقی ۲/۲۷۲، طبع



## اتمام

تعریف:

۱- اتمام کا لغوی معنی مکمل کرنا ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں اتمام کی اصطلاحی تعریف نہیں ملے گی، لیکن اس کے نزدیک اس کا استعمال لغوی تعریف سے ہٹ نہیں ہو رہا ہے۔

اتمام کا ایک خاص استعمال کیفیت کے بجائے عدد سے وابستہ ہو کر بھی ہوا ہے، جیسے نماز میں قصر (سفر میں چار کے بجائے دو رکعت پڑھنا) کے بالقابل نماز کا "اتمام"، "یونکہ" تمام، "در" قصر "یوں تو دونوں اپنی جگہ مکمل ہیں، لیکن لفظ "اتمام" اور لفظ "قصر" میں تعدد کا فرق ملحوظ رکھا گیا ہے، اس کی مزید تفصیل "صلاة المسافر" کے ذیل میں کی گئی ہے۔

متعلقہ الفاظ:

۲- آمال: نام راغب نے "مال" اور "تمام" کی جو تعریف دی، ان دونوں کے تحت ذکر کی ہے، اس سے محسوس ہوتا ہے کہ دونوں کے درمیان فرق ہے، "تمام" کا مطلب ہے کسی چیز کا اس حد کو پہنچ جانا کہ اسے خارجی چیز کی ضرورت باقی نہ رہے، "مال" کا مطلب ہے کسی چیز کا مقصود، پہلی حاصل ہو جانا، اس تشبیح کی رو سے "تمام" کے مفہوم میں "مال" بھی آ جاتا ہے، لیکن بیت قرآنی "الیوم

(۱) لسان العرب (کمل تمم)۔

بغیر ضائع ہو گئی جس کی اجرت دی گئی تھی تو وہ اس کا ضامن ہوگا اگرچہ اس کی طرف سے زیادتی نہ پائی گئی ہو، چونکہ حضور ﷺ کا فرمان ہے: "علی البدن ما أحدث حتی تؤدیہ" (۱) (ما تم نے جو کچھ لیا ہے وہ اس کا ضامن ہے جب تک کہ اسے "انہ رے" اور انہوں نے کہا کہ اصح قول یہ ہے کہ استعمال کی وجہ سے جو کچھ بوسیدہ ہو جائے یا استعمال سے وہ گھس جائے تو وہ اس کا ضامن نہ ہوگا، اور یک قول یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں ضمان ہے۔ اور یک قول یہ ہے کہ بوسیدہ ہو جانے کی شکل میں ضامن ہوگا، اور وہ اس گرجا نے اور بعض اجزاء کے تلف ہو جانے کی صورت میں نہیں (۲)۔

۵۴- مناسب یہ ہے کہ اس موقع پر یہ بات ملحوظ رکھی جائے کہ رہنم "ینار" اور کیلی، وزنی "ورعدہ" کی شیان کو عاریت پر لینا حقیقت میں قرض ہوتا ہے، کیونکہ ان کے عین سے اتنا ان کے عین کو متم سے بحیرہ تلف کے بغیر تمسک نہیں، اور یہ جب اپنی حقیقت کے لحاظ سے قرض ہے تو اس کے مثل کا لوٹنا یا مثل کے تم ہو جانے کی صورت میں اس کی قیمت کا لوٹنا واجب ہے (۳)، اس مسئلہ کی تفصیل اور اس کے بارے میں ائمہ کے مذہب کا بیان نقطہ ودیعت اور عاریت کے ذیل میں آئے گا۔

(۱) حدیث "علی البدن ما أحدث ...." کی روایت امام احمد، اصحاب سنن اور حاکم نے سنن سنن کے واسطے کی ہے، اور سنن کاسرہ سے سنن کے سند میں اختلاف ہے، ورنہ میں سے اکثر حضرات نے اس میں اضافہ کیا ہے "ثم لیس الحسنی قال، هو لیس لا ضمان علیہ" (کر سنن بحول مجھے اور کہہ وہ امن ہے اس پر ضمان نہیں ہے) (ترغی نے کہہ عدیہ سنن ہے) (نفس القدیر ۳۲۱/۳ طبع اول مصنفی محمد)۔

(۲) جامع التہذیب (۱) منہاج الطالبین ۳۰۳۔

(۳) فتح القدیر ۳۲۱/۳ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷

## اتمام ۳، اتہام

## اتہام

اُكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ“ (۱) (آج میں نے تمہارے لئے، دین کو کامل کر دیا) کے ذیل میں، زررہ و ملائے لغت فقیر کی تحریروں پر نظر ڈالنے سے واضح ہوتا ہے کہ اس وہوں الفاظ کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، پس یوں وہوں مترادف ہوتے ہیں، اصطلاحی معنی میں بھی اس وہوں میں کوئی فرق ظاہر نہیں ہوتا ہے۔

دیکھئے ”تہمت“۔

بعد حکم:

۳۔ اتم کا شرعی حکم یہ ہے کہ کسی وجہ سے عمل کا آغاز کرنے کے بعد اس کی تکمیل ہو تا تو فقہاء وجہ سے بین علی عمل شروع کرنے کے بعد اس کی تکمیل کے حکم میں اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ نے آیت قرآنی ”وَلَا تُهْمَلُوا اَعْمَالُكُمْ“ (۲) (اور اپنے اعمال کو اپناں مت کرؤ) کے ظاہر کو اختیار کرتے ہوئے فی الجملہ تکمیل کو وجہ قرار دیا ہے، لیکن حنا بدہ و مشافعیہ نے اسے غیہ وجہ بتایا ہے، اس سلسلہ میں مزید اختلاف، تفصیل بھی ہے جو اپنے مقام پر مذکور ہیں۔ جب اتم کا مفہوم ضروری رکات کی تکمیل ہو تو اس پر مرتب ہونے والا اثر یہ ہوگا کہ کسی بھی قولی یا عملی تصرف کے آثار ضروری رکات کی تکمیل پر ہی موقوف ہوں گے (۳)۔

فقہاء نے مختلف فقہی مسائل کے تعلق سے اتم کے احکام تفصیل کے ساتھ متعلقہ مقامات پر ذکر کئے ہیں، مثلاً نماز اور روزے وغیرہ کے ضمن میں فقہی مسائل کی بحث میں یہ تفصیلات ہیں۔

(۱) سورہ مائدہ ۳

(۲) سورہ حجرات ۳۳

(۳) حاشیہ ابن عابدین ص ۵۲ طبع بول، دلیل الطالب للکری ص ۷۷ طبع مکتب الاسوی، المجموع شرح المہذب ۱/۳۹۳ طبع المیزان، الخطاب ۲/۹۰ طبع دار مطبعہ النور بیروت۔

## اثبات

تعریف:

۱- ثابت لغت میں "ثبت" کا مصدر ہے۔ اس کا معنی یہ چیز کو پختہ و مستحکم یا درست سمجھنا ہے (۱)۔ فقہاء کے کلام سے سمجھا جاتا ہے کہ اثبات مجلس قضا میں قاضی کے رویہ و کسی حق یا واقعہ پر شرعی ثبوت فراہم کرنا ہے۔

ثبات کا مقصود:

۲- ثبات کا مقصود یہ ہے کہ دعویٰ اور اپنے حق تک پہنچ جائے یا اس سے تعرض کو روک دیا جائے، پس اگر مدعی نے قاضی کے رویہ پر اپنا دعویٰ شرعی طریقہ پر ثابت کر لیا، اور واضح ہو گیا کہ مدعا علیہ نے اس کا حق رک رک رک ہے یا باحق سے پریشان کر رہا ہے تو قاضی مدعا علیہ سے حق ہٹا کر کے مدعی کے پاس کرے گا (۲)۔

بارثبوت کس پر ہے:

۳- مذاسب رجوع کے فقہاء کے درمیان اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ثبوت مدعی سے طلب کیا جائے گا، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کا رٹا ہے: "البیۃ علی المدعی والیس علی" (۱)

(۱) سنن طبرانی، المعجم (۱۵: ۱۷۸)

(۲) محمد امجد علیہ دہلیہ دفتر نمبر ۱۷۸۵

من انکر" (۱) (بیت مدعی پر ہوگا اور انکار کرنے والے سے قسم لی جائے گی)، مسلم اور احمد کی ایک روایت میں ہے: "لو أعطی الناس بدعواہم لادعی أناس دماء رجال وأموالہم، لكن البیۃ علی المدعی" (۲) (اگر لوگوں کو اس کے دعویٰ کے مطابق دے دیا جائے تو کچھ لوگ دوسروں کی جاں اور مال کا دعویٰ کر بیٹھیں، لیکن بارثبوت مدعی پر ہوگا)۔

اور اس لئے بھی کہ مدعی ایک ہر قسم کا دعویٰ کرتا ہے لہذا اس کے اظہار کا وہ محتاج ہے، اور بیعت کے اندر اظہار کی قوت ہے کہ بیعت ایسے شخص کا کلام ہے جو یقین میں ہے، یعنی وہ ہوں کا کلام ہے، اس سے وہ کو مدعی کے حق میں حجت تسلیم یا کیا، اور یقین کر چہ ہم باری تعالیٰ کے ہر سے موکد ہے لیکن مؤثر یقین کا کلام ہے، اس سے وہ حق کو ظاہر کرنے، ہاں حجت میں بن سکتی، البتہ مدعا علیہ کے حق میں حجت بن سکتی ہے، اس لئے کہ مدعا علیہ نے ظاہر کو اختیار کر رکھا ہے، یعنی ظاہر کی قبضہ اس کے پاس ہے، اب دوسرے ظاہر کے حکم کے تسلسل اور باقی ہر قرار بننے کا محتاج ہے، اور یقین کر چہ کلام ہے لیکن تسلسل و بقاء (۱) حدیث: "البیۃ علی المدعی" اس حدیث کا یک کلمہ ہے جس کی روایت ثمالی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کی ہے اس کی اصل صحیحین میں من الفاظ کے ساتھ ہے: "بیمین علی المدعی علیہ" (مدعا علیہ پر قسم ہوگی) (الدرایۃ فی تخریج الحدیث الہدیہ ۳/ ۷۵ مطبوعہ فقہ المدینہ) (نصب الراية ۳/ ۹۵-۹۶ طبع بول دہراما سن)۔ (۲) حدیث: "لو أعطی الناس بدعواہم..." کی روایت ثمالی نے اپنی سنن میں حضرت ابن عباس سے من الفاظ میں کی ہے: "لو أعطی الناس بدعواہم لادعی رجال قوم ودماء ہم لكن البیۃ علی المدعی والیس علی من انکر" (اگر لوگوں کو اس کے دعویٰ کے مطابق دے دیا جائے تو کچھ لوگ دوسروں کی جاں اور مال کا دعویٰ کر بیٹھیں، لیکن مدعی پر ہوگا اور قسم مدعا علیہ پر ہوگی) صحیحین میں یہ حدیث اس الفاظ سے ساتھ ہے: "لكن البیۃ علی المدعی علیہ" (لیکن بیمین مدعا علیہ پر ہوگی) شیخین نے اس کی روایت ابن ابی شیبہ عن ابن عباس سے کی ہے اور اس سے (۱) حدیث: "البیۃ علی المدعی والیس علی" (نصب الراية ۳/ ۹۵-۹۶ طبع بول دہراما سن)۔

## اثبات ۴-۵

مدعا علیہ کے خلاف فیصلہ ناجائز نہیں ہے اس سے کہ مدعا علیہ کے خلاف فیصلہ مدعی کا حق ہے، لہذا اس کے مقابلہ کے بغیر قاضی سے عمل میں نہیں لائے گا (۱)۔

اثبات دعویٰ کے طریقے:

۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قمر، شہادت (کوئی)، عین (قسم)، قبول (قسم سے ریز)، اور قسم (قماقی قسم کی ایک شکل) اپنی اہمیت و اثر میں تفصیل کے ساتھ حجت شرعیہ میں جن پر قاضی اپنے فیصلہ میں اعتماد کرتا ہے اور اس کی جیہ پر فیصلہ کرتا ہے (۲)۔

ان کے علاوہ ثبوت دعویٰ کے اٹھ مندرجہ ذیل طریقوں میں اختلاف ہے، امام مالک، امام شافعی، امام احمد کا مسلک یہ ہے کہ وہ اہل اور اس سے متعلق معاملات میں قاضی عین کے ساتھ ایک کو ادنیٰ جیاد پر فیصلہ کرتا ہے، یہی رائے ابو ثور و مدینہ کے فقہاء و سبقتی ہے۔

امام ابو حنیفہ، ثوری، وری اور حمزہ اہل عراق کا مسلک یہ ہے کہ قاضی کسی بھی معاملہ میں قسم کے ساتھ ایک کو ادنیٰ جیاد پر فیصلہ نہیں کرے گا، امام مالک کے اصحاب میں سے لیث کی بھی یہی رائے ہے (۳)۔

حنفیہ میں سے ابن الفرس نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

لیکن یہ ارباب غلط فہمی میں ہیں: اس میں کوئی شک نہیں کہ ابن الفرس کا اضافہ مامانوس ہے اور صحیح طریقہ سے بتا ہوا ہے، لہذا جب

(۱) شرح طور ۳۲۳، تہذیب الفقہ ۹، ۵۵۳، مع جرح و تعدیل، ۲۵۰

۵۱۰، شرح الکبیر ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳





نرمانی ۱۔

نیز عہد نبوت سے لے کر آج تک امت مسلمہ کا اجماع ہے کہ  
قرآن خود قرآن رہے، لے کے اور جت ہے، قرآن کی بنیاد پر اس  
سے رشتہ کی جائے و اس کے مقتضی پر عمل کیا جائے گا۔  
اس کی عقلی دلیل تہمت و نفی ہے، یونکہ عقل مند شخص اپنے خلاف  
جھوٹا قرآن نہیں کرتا ہے (۲)۔

ثبوت کے طریقوں کے درمیان قرآن کا درجہ:

۸۔ فقہاء کا جماع ہے کہ قرآن سب سے قوی شرعی دلیل ہے کہ اس  
میں بڑی حد تک تہمت کی نفی پائی جاتی ہے۔

چنانچہ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ قرآن شہادت سے قوی جت  
شرعیہ ہے، اس بنیاد پر کہ اس میں ملبا تہمت کی نفی پائی جاتی ہے، اور  
قرآن کی مذکورہ قوت کے منافی یہ بات نہیں ہے کہ قرآن حجت کا صرہ  
ہے کہ وہ صرف قرآن کرنے والے کے اوپر جت ہوتا ہے جب کہ  
شہادت جت متعدد یہ ہے (اس کا اثر کئی لوگوں پر پڑتا ہے) کیا تہمت  
و ضعف کا معاملہ محدود رہنے اور متعدد ہونے سے ملاحظہ فرمائی ہے، پس  
قرآن کا تہمت کی قوت تک محدود ہونے کا ضعف اور شہادت کا قوت  
تک متعدد ہونے کا ضعف اس کے منافی نہیں ہے کہ قرآن کے اندر  
قوت پائی جاتی ہے اور شہادت کے مدد اس کی نسبت ضعف کا ضعف  
ہے، اس سے کہ قرآن کے مدد تہمت کی نفی پائی جاتی ہے شہادت کے  
مدد میں (اس سے قرآن قوی اور شہادت ضعیف ہے) (۳)۔

(۱) حدیث مالک کی روایت بخاری وغیرہ نے کی ہے اور حدیث عامرہ کی روایت  
مسلم نے کی ہے (تخصیص الجملہ ۳۷۷-۵۸ طبع جدید المجدد)۔

(۲) تہمت مع القدر ۲۹۹ طبع جدید، المیزان علی المرقاۃ ۱/۱۶۱، البحر  
علی المصیب ۳/۱۱۹، حلیۃ المسلمین علی شرح الحج ۳/۲۷۷، المیزان مع المشرع  
۲/۵۱، کشاف القناع ۴/۶۷۷۔

۳۔ تہمت مع القدر ۲/۲۹۹۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ قرآن شہادت کے مقابل میں زیادہ  
مستحب ہے، اہلبیت کہتے ہیں: ”کسی بھی شخص کا خود اپنے خلاف قیاس  
پر، ہرے کے دعویٰ کے مقابلہ میں زیادہ قوی ہوتا ہے“ (۱)۔  
شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ قرآن شہادت کی بہ نسبت قیاس  
کے جانے کا زیادہ مستحق ہے (۲)۔

اور حنبلیہ نے صراحت کی ہے کہ مدعا علیہ راجع کا اعتراف  
کے لئے قیاس کے خلاف شہادت نہیں سنی جائے گی، یہ صرف اس  
وقت ہی جائے گی جب وہ انکار کرے (۳)۔

قرآن کی طرح ہوتا ہے؟

۹۔ قرآن لفظ سے ہوتا ہے یا اس چیز میں سے جو لفظ کے قائم مقام  
ہوں جیسے اشارہ، تجربہ، قرآن۔ کے ساتھ قیاسی۔

یہ اور اس کے علاوہ اصطلاح کی تفصیل اصطلاح ”قرآن“  
کے تحت دیکھی جائے۔

شہادت:

۱۰۔ لغت میں شہادت کے معانی میں سے ایک معنی جانی ہوئی چیز کا  
بیان اور اظہار ہے، اور یہ کہ شہادت خبر قطعی ہے (۴)۔

۱۱۔ شہادت میں شہادت مجلس تناء میں کسی غیر پر حق غیر کے ثبوت کی  
خبر، پینے کا نام ہے۔

۱۲۔ رفقاء کے درمیان ایک ایک کے مسیح اس کے قیاس کی شرطوں کے  
تالیف ہو کر مختلف ہوتے ہیں، جیسے لفظ شہادت، مجلس تناء، غیرہ (۵)۔

(۱) تہمت مع القدر ۲/۳۹۹ طبع المجدد۔

(۲) شرح المیزان مع القدر ۳/۲۷۷۔

(۳) المیزان ۵/۲۷۱۔

(۴) راجع اصحاب المیزان، المیزان مع القدر۔

(۵) تہمت مع القدر ۲/۲۸۰ طبع مول، البحر ۷/۶۱، المیزان مع القدر

### شہادت کا حکم:

والیہیں علی من انکر<sup>(۱)</sup> (کو وہ پیش کرنا مدعی پر ہے ورنہ وہ شخص کھائے گا جو اس کا منکر ہو)۔

اور امت مسلمہ کا اجماع ہے کہ شہادت ایسی حجت ہے جس پر حکم کی بنیاد رکھی جاسکتی ہے۔

### شہادت کی حجت کا دائرہ:

۱۳- شہادت حجت متحدہ یہ ہے۔ یعنی دو تمام لوگوں کے حق میں مانی جاتی ہے۔ جس شخص کے خلاف فیصلہ ہو ہے اس تک ہی محدود نہیں رہتی ہے، لیکن شہادت بذات خود حجت نہیں ہے، یہ تکہ اس کے مدد قوت اثری ہی وقت آتی ہے جب اس سے تشدد متصل ہو جائے (یعنی اس سے موافق کا منی فیصلہ کرے)۔ شہادت کے حکام کی تفصیل اصطلاح "شہادت" کے تحت اپنے مقام پر دیکھی جائے۔

### ایک گواہ ریہین پر قضا:

۱۴- ایک گواہ کے ساتھ ریہین (قسم) پر قضا کے مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے:

امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام ابو ثور اور مدینہ کے فقہاء سب کا مسلک یہ ہے کہ ایک گواہ کے ساتھ ریہین پر فیصلہ اصولی و رمالی معاملات کے مسائل میں کیا جائے گا دوسرے مسائل میں نہیں۔

امام ابو حنیفہ، امام ثوری، امام ربیع اور جمہور اہل عراق کا مسلک یہ ہے کہ ایک گواہ کے ساتھ ریہین پر فیصلہ کسی بھی مسئلہ میں نہیں کیا جاسکتا۔

امام مالک اور ان کے موافقین نے حضرت ابن عباسؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے: "فی رسول اللہ ﷺ قصی بالیمین مع

(۳) اس کی تخریج فقہ نمبر ۳ میں گذر چکی ہے۔

۱۱- شہادت میں دو حالتیں ہیں، حالت حتم اور حالت اول۔

حالت حتم یہ ہے کہ کسی شخص کو دو دفعہ اور شہادت محفوظ رکھنے کے لیے جلیب جائے، یہ فرض کذا یہ ہے، کچھ لوگ انجام دے دیں تو اگر لوگوں سے فریضہ ساقط ہو جاتا ہے بین اگر کوئی شخص اس کام کے لیے متعین ہو جائے تو یہ طور اس کے خلاف کوئی دوسرا ہو نہ ہو تو گواہ بننا اس پر فرض ہوگا، حالت اول یہ ہے کہ کسی شخص کو بلایا جائے کہ وہ اس بات کی گواہی دے جسے وہ جانتا ہے، یہ اس شخص پر واجب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا يَأْبِ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا" (اور گواہ جب بلائے جائیں تو انکار نہ کریں) اور ارشاد ہے: "وَلَا تَكْتُمُوا الشُّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ أَلَمَ قَلْبِهِ" (۱) (اور گواہی کو مست چھپاؤ ورنہ کوئی اسے چھپائے گا اس کا قلب گنہگار ہوگا)۔

### شہادت کی مشروعیت کی دلیل:

۱۲- تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ شہادت قضا کے طریقوں میں سے ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدِينَ مِنْ دُونِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونُوا دُخْلَيْنَ فَرَجُلٍ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ" (۲) (اور اپنے مومنوں میں سے دو گواہوں کو یا مرد، پھر اگر وہ نہ ہوں تو ایک مرد، دو عورتیں ہوں ان دونوں میں سے جو تم پسند کرتے ہو)۔

اور بنا کرم علیہ السلام کا ارشاد ہے: "الیسہ علی المدعی

المدعی ۳۱۶، بحیری علی الطیب ۳۵۹، تلمی علی شرح الحج ۳۷۵، ۳۷۷، کشف القناع ۳۲۸۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۳، ۲۸۴، بقرہ ۲۸۳، حاشیہ علی حاشیہ اہل مالک ۲۰۵-۲۰۶ طبع اخیر اعلیٰ۔

۲ سورہ بقرہ ۲۸۴

## اثبات ۱۵

الشاهد (۱)۔ (رسول اللہ ﷺ نے ایک گواہ کے ساتھ یحیٰی کی بیوہ پر فیصد فرمایا)۔

۱۵۔ ایک گواہ در یحیٰی کی بناء پر فیصلہ کے تکلیف کے درمیان وہ خواتین اور یحیٰی کی بناء پر فیصلہ کے مسئلہ میں اختلاف ہے:

مالکیہ کہتے ہیں کہ یہ جائز ہے، اس لئے کہ وہ خاتون ایک مرد و گواہ کے ساتھ دوسرے ایک مرد و گواہ کے تمام مقام ہوتی ہیں، ثانیہ اور حنا بد کا مسلک ہے کہ وہ خاتون کی شہادت کے ساتھ یحیٰی قابل قبول نہیں ہے اس سے کہ وہ خاتون کی شہادت اس صورت میں معتبر ہے جب اس وہ بوب کی شہادت ایک مرد کی شہادت کے ساتھ ہو، مالکیہ کے نزدیک وہ حد وہ جو حاکم بدوہ کے حق میں ہے حد ف۔ ان میں ایک گواہ در یحیٰی پر فیصد کے مسئلہ میں، قول ہیں (۲)۔

یحیٰی در ایک گواہ پر فیصد کے مانع ہے۔ قرآن اور حدیث سے استدلال یہ ہے:

قرآن کریم سے ان کا استدلال درج ذیل آیات سے ہے:

”وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ ذَوَاتِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا دَجْلَيْنِ وَلَا حِلًّا وَاتُّمِّقَا مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ“ (۳) (اور اپنے مردوں میں سے دو گواہ کر لیا کرو، پھر اگر دونوں مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو خواتین ہوں ان گواہوں میں سے جو تم پسند کرتے ہو)۔ اور دوسری آیت:

”وَأَشْهِدُوا ذُوَيْ حُلٍّ مِنْكُمْ“ (۴) (اور اپنے میں سے دو شخصوں کو گواہ

(۱) حدیث من عباس: ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَقِيَ بِبَيْتٍ مَعَ بَيْتٍ“ کی روایت مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے من القضا میں کی ہے۔ ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَقِيَ بِبَيْتٍ وَشَاهِدَ“ (رسول اللہ ﷺ سے ایک یحیٰی اور ایک گواہ کی بیوہ پر فیصد فرمایا) (نصب الراية ۹۶ ص)۔

(۲) ہدیۃ الیوم ۱۴۲۴ھ ۵۰۷ طبع مکتبۃ الکلیات، درمیان تہذیب و احکام ۲۶۸/۱ طبع المجلس، نہایت المحتاج ۳۳۰/۸ طبع مکتبۃ اسلامیہ، انبی و اشرع الکبیر ۱۴۲/۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۴) سورہ طلاق ۲۔

نکسر ہو)۔ پس ایک گواہ در یحیٰی کو قبول کرنا نفس پر زیادتی ہے، اور نفس پر زیادتی سخت ہے، جو صرف حدیث متواتر یا مشہور کے ذریعہ جائز ہے، اس سلسلہ میں نہ کوئی حدیث متواتر ہے نہ حدیث مشہور۔

حدیث سے استدلال رسول کریم ﷺ کے اس فرمان سے ہے:

”لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَادْعَىٰ أَنَا سَ دَمَاءَ رَجَالٍ وَأَمْوَالِهِمْ وَلَكِنَّ الْيَمِينَ عَلَى الْمَدْعَى عَيْبٌ“ (گر لوگوں کو صرف ان کے دعویٰ کی بنیاد پر دے دیا جائے تو کچھ لوگ دھروں کی جان اور مال کا دعویٰ کر بیٹھیں لیکن یحیٰی مدعا علیہ پر لازم ہے)، اور آپ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”البينة على المدعى واليمين على من أنكر“ (۱) (گواہ پیش کرنا مدعی پر ہے اور قسم وہ شخص کھائے گا جو اس کا منکر ہو)، نیز آپ ﷺ کا ایک مدعی سے فرمانا: ”شاهداك أو بینه“ (۲) (تمہارے دو گواہ معتبر ہیں یا فریق مخالف کی قسم معتبر ہوگی)۔

پہلی حدیث میں جنس یحیٰی کو منکر پر لازم کیا ہے، پس اگر مدعی کی بیس قبول کی جائے یا اس سے یحیٰی کا مطالبہ کیا جائے تو یہی صورت میں یحیٰی کے تمام فرمان کا بار نکال دیتے، واللہ اعلم بالصواب۔

اسی طرح دوسری حدیث میں بیوہ کے تمام فرمان کا بار مدعی پر ڈالا گیا ہے، در یحیٰی کے تمام فرمان کا بار منکر پر، اس حدیث میں اس بیان کے ساتھ تہذیب و ترقی بھی ہے کہ بیوہ کو مدعی کا حصہ در یحیٰی کو مدعا علیہ کا حصہ قرار دیا گیا ہے)، اور یہ بات تہذیب کے منافی ہے کہ جس چیز میں تہذیب و ترقی نہ ہو اس میں فریقین کو شریک کیا جائے۔

تیسری حدیث نے مدعی کو امور میں اختیار دیا ہے کسی تیسرے میں نہیں، یا بیوہ یا مدعا علیہ کی یحیٰی، مردہ متعین امور کے درمیان اختیار کا مطلب ہے کہ ان دونوں سے نتیجہ درست ہے (کہ دونوں

(۱) دونوں اعاذ سے کی تخریج گندہ کی ہے۔

(۲) اس کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت من مسعود سے کی ہے (فیض القدیر

۱۵۳ ص)۔

کو چھوڑ دیا جائے) اور نہ ان کے درمیان جمع (۱)۔

محمد کی رائے ہے کہ مدعی کو مطالبہ یحیٰی کا حق نہیں ہے، اس سے کہ یحیٰی بینہ کا بدلہ ہے۔

یحیٰی:

امام ابو یوسف اور روایت خصاص کے مطابق امام محمد کے نزدیک مدعی کو یحیٰی طلب کرنے کا حق حاصل ہے، اس لئے کہ وہ اس کا حق ہے، وہ اسے طلب کرتا ہے تو اس کو پورا کیا جائے گا۔

۱۶- لغت میں یحیٰی کے معانی میں قوت اور قدرت بھی ہیں۔ پھر اس لفظ کا اطلاق عضو اور حلقہ (قسم) پر ہونے لگا۔

اللہ کی قسم کو یحیٰی اس لئے کہا گیا کہ اس کے درمیان ہی بھی قضیہ کا یک فریق قوت حاصل رہتا ہے (۲)۔

ثانیہ اور حنا بلہ کا مسلک ہے کہ مدعی کو طلب یحیٰی کا حق ہے خواہ اس کا بینہ موجود ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ یہ بینہ کی ٹوٹی یا مطالبہ یحیٰی کے درمیان اختیار ہے، جیسا کہ خفیہ نے کہا ہے کہ اگر مدعی علیہ کہتا ہے کہ میں نے قمار نہ کیا ہوں نہ انکار، تو اس سے حلف نہیں لیا جائے گا بلکہ اسے قید کر لیا جائے گا تاکہ وہ قمار کرے یا انکار کرے، یہی حکم امام ابو یوسف کے نزدیک اس صورت میں ہوگا جب وہ بغیر عذر کے ٹوٹی اختیار کر لے، بدائع سے نقل کیا گیا ہے کہ زیادہ قوی بات یہ ہے کہ یہ انکار ہے، لہذا اس سے حلف لیا جائے گا (۱)، اور قاضی کی طرف سے مدعا علیہ سے قسم کھلانے کا عمل مدعی کے مطالبہ پر ہوگا۔

فقہ کا اتفاق ہے کہ یحیٰی قضاء کے طریقوں میں سے ہے، اور اس کا مطالبہ دعویٰ صحیح کے بعد ہی کیا جاتا ہے۔ یحیٰی اللہ تعالیٰ کی ہوگی اور فریق کے مطالبہ پر ہی ہوگی، سو اسے چند مستثنیٰ مسائل کے یحیٰی علم کی جنہو پر ہوگی اور قطعیت کے ساتھ ہوگی۔ یحیٰی میں یا بت جاری نہیں ہوتی سو اسے ان مسائل کے جن کا استثناء کیا گیا ہے، یحیٰی فی جملہ ختلاف کو ختم کرنے والی ہوتی ہے، حیثہ یحیٰی مسلم اور غیر مسلم کے تعلق سے فی جملہ ایک ہے، اور یحیٰی کا مطالبہ قاضی، حکم (۳) کی طرف سے مجس قضاء میں یا جاتا ہے (۳)۔

امام ابو یوسف نے چار مسائل کا استثناء فرمایا ہے جن میں قاضی باطلب مدعی یحیٰی کا مطالبہ کرے گا۔

۱- مطالبہ یحیٰی کا محل مدعا علیہ کی طرف سے دعویٰ شدہ حق کا انکار اور بینہ کی عدم نشانی کا وقت ہے، یہاں مزید تفصیل ہے: ثانیہ اور ثالثیہ کے ایک ترتیب یہ ہے کہ جو کوہ مجلس میں حاضہ ہوتے ہیں اور معلوم ہیں ان کی غیر موجودگی کی صورت میں یحیٰی کا مطالبہ کیا جائے گا، لہذا اگر بینہ ہو تو مدعی کو مطالبہ یحیٰی کا حق ہے۔

اہل: عیب کی بنا پر، مسئلہ: شتری سے اللہ کی قسم لی جائے گی کہ میں عیب کے ساتھ شریہ اری پر راضی نہیں تھا۔

کر مدعی سے کہا: میرے بینہ شریہ میں حاضہ ہے یحیٰی میں مدعا علیہ فی یحیٰی طلب کرتا ہوں تو امام ابو حنیفہ اور روایت طحاوی کے مطابق امام

دوم: مستحق شفعہ شخص، اس سے اللہ کی قسم لی جائے گی کہ میں نے اپنا حق شفعہ باطل نہیں کیا تھا۔

(۱) البدیع لکھنؤ ۱۸/۳۹۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الامام۔

سوم: عورت جب کہ اپنے غائب شوہر پر نفقہ لازم کرنے کا مطالبہ کرے، اس سے اللہ کی قسم لی جائے گی کہ تمہارے شوہر نے تمہارے لئے کچھ بھی نہیں چھوڑا اور نہ تمہیں نفقہ دیا ہے۔

(۲) مختار مصباح وغیرہ۔

چہارم: دو شخص جس کا حق ثابت ہو جائے اس سے اس کی قسم لینا

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۲۳ طبع بلاق البدیع ۱۸/۳۹۲۵ بشرح البیہ

(۱) شرح اللہ ص ۲۲۳ الحدیث ص ۱۳۰-۲۰۶، تہذیب نظام ص ۱۷۰

ص ۴۱۰، ۴۱۱، البیہ ص ۳۲۳، الکافی ص ۳۸۳

القضاء ابن ابی الدائم ص ۱۸۲، البیہ ص ۲۰۱، طبع المیزان۔

کہ خدا کی قسم میں نے اسے نہیں چچا ہے۔

۱۸- میت پر دعویٰ دین کے مسئلہ میں ائمہ مذہب کا اتفاق ہے کہ مطالبہ مدعا علیہ کے بغیر بیئہ کے ساتھ مدعی سے حلف لیا جائے گا، چنانچہ قاضی اس سے قسم لے گا: خدا تم نے مدیون ہے، میں وصول نہیں کیا، نہ کسی دھرم سے شخص سے جس نے مدیون کی طرف سے، میں تمہیں "سرو" دیا ہو، نہ تمہارے حکم پر کسی شخص نے دین پر قبضہ کیا ہے۔ نہ تم نے مدیون کو دین سے مدی کی دیا ہے نہ دین کے کسی سے۔ نہ تم نے اس میں سے کچھ بھی کسی کی طرف محول کیا ہے۔ نہ تمہارے پاس اس کے یا اس کے کسی جز کے عوض رہن ہے، اس یحیٰ کو یحیٰ استغابہ، یحیٰ قضا، اور استغابہ کہتے ہیں مالک یہ کہتے ہیں کہ کسی غائب کے خلاف دعویٰ، یا یتیم کے خلاف، یا "تاف" کے خلاف، یا مساکین کے خلاف اور انکی کے امور میں سے کسی امر کے خلاف، اور بیت المال کے خلاف اور اس شخص کے خلاف جو کسی دیہان کے کسی سے مستحق ہو، سب کا یہی حکم ہے، بعض مالک یہ نے اضافہ کیا ہے کہ اراضی اور رہائشی زمین میں بھی مذکورہ حکم لازم ہوگا۔

فقہاء مذہب کا اتفاق ہے کہ مال اور مال سے تعلق رکھنے والے مسائل میں حلف لیا جائے گا (۱)۔

۱۹- نکاح، رجعت، ایلاء، احتیاء، ورق، ولأء اور نسب کے مسائل میں حلف لینے میں ائمہ حنفیہ کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ مذکورہ امور میں حلف نہیں لیا جائے گا، امام ابو یوسف اور امام محمد کی رائے ہے کہ حلف لیا جائے گا، اور فتویٰ صاحبیں کے قول پر ہے، پھر سے مال کی وجہ سے حلف لیا جائے گا، اگر وہ قسم سے انکار کرتا ہے تو ضامن ہوگا، اور ساتھ میں کاتا جائے گا، امام ابو حنیفہ اور صاحبیں کے مابین مذکورہ مسائل میں محل اختلاف وہ صورت ہے جس میں

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۳۳، لقوی ج ۳ ص ۱۳۳، تجرۃ لکام ص ۱۹۶، غشی الارادت ص ۶۸۰، ہامیہ الحجج ص ۳۰۸۔

دعویٰ شدہ حق میں مال شامل نہ ہو، اگر اس حق میں مال بھی شامل ہے تو سمجھوں کہ نزدیک مال کی وجہ سے حلف لیا جائے گا۔

نکاح اور اس کے بعد کے مسائل میں حلف کے سلسلہ میں امام صاحب اور صاحبیں کے اختلاف کا سبب یہ ہے کہ جس شخص سے یحیٰ کا مطالبہ لیا جائے گا وہ یا وقت یحیٰ سے انکار کرتا ہے ایسی صورت میں مدعی کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا، اور قسم سے انکار میں امام صاحب کے نزدیک قرار اور بذل (یعنی حق سے غائب) دونوں کا احتمال ہے، اور یہ امور بذل کا محل نہیں، صاحبین کے نزدیک یہ انکار صرف قرار ہے (۱)۔

۲۰- فقہاء کا اتفاق ہے کہ یحیٰ کی وجہ سے مدعا علیہ پر مدعی کا دعویٰ باطل ہو جاتا ہے، یعنی مدعی کو برائے حق قرار دیتا ہے۔

یحیٰ یحیٰ کی وجہ سے کمال طور پر نزاع کے ختم ہو جانے کے سلسلہ میں اختلاف ہے، اس معنی میں کہ اگر مدعا علیہ نے حلف لے لیا تو کیا مدعی کو حق ہوگا کہ اگر اسے بیٹل جائے تو دوبارہ دعویٰ کرے؟

حنبل کا صحیح مسلک، جو مافعیہ اور حنابلہ کا بھی مسلک ہے، یہ ہے کہ مدعا علیہ کی یحیٰ راع کے لئے صرف فی الحال قاطع ہے، لہذا اگر مدعی کو بیٹل جائے تو اسے دوبارہ دعویٰ کا حق ہوگا، اس لئے کہ یحیٰ بیئہ کے ماب کی طرح ہے، لہذا جب اصل آجائے تو ماب کا حکم ختم ہو جائے گا، یہ نکتہ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ یحیٰ نزاع کو لی اس ختم کرتا، یعنی ہے یحیٰ حق سے مدعی میں رتی ہے، اس سے کہ رسول کریم ﷺ نے "أمر حالفاً بالخروج من حق صاحبه" (۲) (حلف لینے والے کو اپنے عزیز کے حق سے نکل جانے کا حکم دیا)، پس

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۳۳  
(۲) اس کی روایت احمد سنائی اور طاکم نے حضرت ابن عباس سے کی ہے، ابن جریر نے اس حدیث کو اس کے ایک روایت کی وجہ سے معطل کر دیا ہے، احمد نے اسے مکرر کیا ہے، اس کی سند صحیح ہے (تحفہ ص ۳۰۹، تحقیق سند احمد مکرر ص ۳۳۳)۔

نبی کی ہے: ”میں کان حائفاً فلیحلف باللہ تعالیٰ“ ( )  
(جسے قسم کھانی ہو وہ اللہ کی قسم کھائے ورنہ چھوڑ دے)۔

اگر غیہ اللہ کا حلف لایا جائے مثلاً طلاق اور اس جیسی وجہیں جن میں ایسا امر لازم ہو جاتا ہے جو حلف نہ ہونے کی صورت میں لازم نہیں ہوتا تو یہ یحکم نہیں ہوگی خواہ طریق اس پر اصرار کرے، ورنہ کہ گیا ہے کہ طلاق کا حلف دلانے کی ضرورت پیش آئے تو یہ معاملہ کاغذی کے یہ لایا جائے گا۔

یہودی شخص حلف میں کہے گا: اے اللہ کی قسم جس نے حضرت موسیٰ پر قریب مازل فرمایا، اور یہ سامی حلف میں کہے گا: اے اللہ کی قسم جس نے حضرت عیسیٰ پر انجیل مازل فرمائی، اور مجوسی کہے گا: اے اللہ کی قسم جس نے آگ پیدا فرمائی، اور ہت پرست کہے گا: اللہ تعالیٰ کی قسم، کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کا قرار کرتا ہے، گو نئے شخص کا حلف یوں ہوگا کاشی اے کہے گا: تم پر اللہ کا عہد و میثاق ہے کہ اگر بیٹا و رایہ ہوا، اور مردہ کا یوں اشارہ کرتا ہے کہ: ہاں، تو وہ حائف ہو جائے گا، کاشی اے سے ”اللہ کی قسم“ نہیں کہے گا کیونکہ ایسی صورت میں خود کاشی حائف ہو جائے گا۔

سب چیز پر حلف لے گا:

۴۴۔ اگر دعویٰ کسی مطلق طہیت یا حق کا ہو تو حاصل نتیجہ پر حلف و لایہ جائے، چنانچہ یوں حلف لے گا کہ: اللہ کی قسم فلاں کا میری طرف یہ حق نہیں ہے اور نہ اس کا کوئی حصہ ہے، لیکن اگر دعویٰ کسی کسی طہیت یا حق کا ہو جس کا سبب واضح کیا گیا ہو تو یہی صورت میں نہیں رہتا۔

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری، مسلم اور احکامات حسن کے ساتھ ہے جب کہ یہ حدیث میں "او لیلو" کی جگہ "او لیصنہ" کا لفظ ہے، ص ۳۰۵ طبع اول۔

گرمائی نے مدیہ کو صنفِ ولایت کچھ اپنے بخوی پر بندہ قائم رہا، یا ایک کو پوششِ رویہ تاکہ وہ اس کے ساتھ حلف لے تو بندہ کے مطابق فیصلہ پہنچے گا۔

مالکیہ کا مسلک جو حقیقہ و امر قول بھی ہے یہ ہے کہ یمن سے مکمل طور پر نئے مضمون ہوتا ہے (۲)۔

۲۱۔ ذیل عمل پر صنف دلا لیا قطعیت کی بنیاد پر ہوگا کہ قطعاً ایسا نہیں ہے۔

کس چیز پر حلف دلا یا جائے گا؟

فعل غیر پر حلف دلا تا مسلم کی بنیاد پر ہوگا، اور ہر دو موقع جہاں مسلم کی بنیاد پر حلف، سب ہو وہاں قطعیت کے ساتھ حلف لیا جائے گا کافی ہوگا اور قسم ساتھ ہو جائے گی، برعکس صورت میں نہیں۔

مطابق حذف کا حق:

۲۲- مطالبہ حلف میں اصل یہ ہے کہ وہ مدعی کا حق ہے، اور حاکم ہے کہ اس میں اس کاکیل یا بھی یا علی یا ظرافت اس کی یا بت کرے۔ حلف میں یا بت چار میں ہے، الا یہ کہ مدعا علیہ امدحا و تنجیاً ہو۔ اسی صورت میں اس کی جانب سے اس کا علی یا بھی حلف لے گا (۳)۔

غرض صرف بہر ہو تو تاضی تحریر تھے گا کہ وہ اصرار کیا تاہو اپنے ہاتھ سے کھڑا رہنا شروع کرے۔

سُور کی قسم کھائی جائے گی:

۲۳- قسم صرف اللہ کی یا اس کی کسی صفت کی کھائی جائے گی، حدیث

(۲) مہاتہ اجتماعی ۸/۵۳۳۵ المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۴) اہل رشد ۳۵۵، حلیۃ الکملات الامام حاشیہ ابن طاہر ۳۲۳

(۳) حاشیہ نمبر ۳۲۵ اور اس کے بعد کے صفحات طبع ہوں۔

## اثبات ۲۵-۲۶

”دبو اعر اصکم باسمو الکم“ (پنہاں کے ریلوے پٹی  
آہدہ کا تختہ آہدہ) نے روایت ہے کہ حضرت عثمان نے پٹی یمن کا  
نذیر یا دفر مایا: ”مجھے اندیشہ ہو کہ یمن تقدیر کے موافق ہو جائے،  
اور کہا جائے کہ اس نے حلف یا تو دفر مایا یا یہ اس کی قسم کی نحوست  
ہے۔“

اس کے بعد مذکور سے کبھی حلف نہیں کیا جائے گا کیونکہ اس نے  
مقدمہ میں اہل حق ساتھ کر لیا، اور اس سے کہ شریف لوگ احتیاط  
حلف سے خود کو بالا رکھتے ہیں۔

یمن آرمی نے قصد یمن کو ساتھ آ رہا مصداق کے بغیر یہ  
مطالبہ یمن کے بعد نذیر کے بغیر تو یہ اسقاط نہیں ہوگا، اور سے حلف  
دلانے کا حق ہوگا، اس لئے کہ حلف دلاما فاضی کا حق ہے (۲)۔

یمن کو مؤکد کرنا:

۲۶- یمن کو مؤکد کرنے کے جواز پر فقہاء مذہب کا اتفاق ہے،  
یمن ان میں اذتاف ہے کہ یہ تاکید کن چیزوں سے ہوگی۔

جمہوریت، مائتہ کی رائے ہے، اور یہی حنفیہ کے یہاں یک قوس ہے  
کہ وقت، مکان اور حیثیت سے یمن مؤکد ہو جاتی ہے، اور ایسا ان

حنفیہ کے نزدیک ظاہر روایت اور مسلک حنابلہ کے مفہوم  
کے مطابق حاصل پر حلف دلایا جائے گا کہ یہ ریاہ و محتاط ہے، جس دو  
یوں حلف لے گا: مدق ظاہری طرف کچھ بھی نہیں ہے۔

ب- امام ابو یوسف کی روایت ”مسلک مالکیہ کے مفہوم  
میں اس صورت میں سبب پر حلف کیا جائے گا چنانچہ مثال کے طور پر  
مدعا علیہ کہے گا: اللہ کی قسم میں نے قرض نہیں کیا ہے۔“

امام ابو یوسف نے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے جس میں مدعا علیہ  
تقریض سے کام لے لے گا: مثلاً کہے گا: کبھی اسان کوئی چیز فروخت  
کرنا ہے، پھر اتنا کر لیتا ہے، ایسی صورت میں حاصل پر حلف  
کیا جائے گا۔

ج- ثانیہ کے نزدیک، ”اور یہی امام ابو یوسف سے دوسری  
روایت ہے کہ حلف دلاما انکار کے مطابق ہوگا۔“

اگر وہ حاصل کا انکار کرتا ہے تو حاصل پر حلف لیا جائے گا، اور اگر  
وہ سبب کا انکار کرتا ہے اور وہی موضوع دعویٰ ہے تو سبب پر حلف یا  
جائے گا (۱)، اور ان تمام حالات میں جہاں حلف لیا جاتا ہے، اور وہ  
حاصل پر حلف لے تو کافی ہوگا کہ یہ صورت سبب کو بھی شامل ہے اور  
مدعا کو بھی، اس مسئلہ میں اتفاق ہے (۲)۔

یمن کا نذیر دوسری پر مصالحت:

۲۵- مدعا علیہ کے سے درست ہے کہ یمن کا نذیر ”اور سے اور  
اس پر مصالحت کر لے، اس حدیث کی بنیاد پر جس میں کہا گیا ہے:

(۱) شرح اروض ۳۰۰، اہم مع المشرح لکیر ۱۲/۱۲ طبع بول۔

(۲) حلیہ ابن ماجہ ۳۲۸/۳، تجرۃ الحکام ہاشم فتح اہل لہاک  
۱/۱۶۷، ۱۷۱ طبع مصطفیٰ محمد، شرح اروض ۳۰۰، اہم مع المشرح  
۳۲۲/۳ طبع بول۔

(۱) اس حدیث کی روایت خلیل نے اہل تاریخ میں حضرت ابو ہریرہؓ عن عائشہ کے  
واسطے کی ہے یہ ضعیف ہے پوری حدیث یوں ہے: ”انا و رسول  
اللہ کف للہ باسمو اللہ اھن اھواضنا؟“ فان ”نعتون بشعر  
ومن دعاہون لسانہ“ (سچا ہے عرض کیا: لا رسول اللہ ہم کیسے بنے  
اور اہل کے ذریعہ اپنی آبرو کی صاحت کریں؟ آپ نے فریاد سنا کر اور اس  
لوگوں کو جن کی زبان سے ڈرتے ہو (مال)؟) اس کی روایت دیشی نے بھی  
حضرت عائشہ سے کی ہے (فیض الفقیر ۵۶۰)۔

(۲) حلیہ الدوسقی ۳۱۱، نہایہ الحجاج ۳۲۳، حاشی اروض ۳۰۳، ۳۰۴  
الجیری علی الخلیل ۳۰۵، ۳۰۶، اہم مع المشرح ۵۲۸-۵۲۹، اس ۳۰۶  
۳۲۶/۳ طبع بول ۳۲۵۔



## اثبات ۲۷

مورث ہوتا ہے جو اہیت کے حامل ہیں جیسے نکاح، طلاق، لعان،  
ولاء، وکالت اور نصاب زکاۃ کے قدر کامل۔

زکاۃ کے ذریعہ یمن کو موکد بنانے کی مثل یہ ہے کہ عصر کے بعد یا  
اذان و اقامت کے درمیان یمن ہو، اور مکان سے یمن کو موکد  
بنانے کی مثل اہل مکہ کے لئے یہ ہے کہ رکن ہر مقام اہل یمن کے  
درمیان قسم لی جائے، اور اہل مدینہ کے لئے یہ ہے کہ منبر نبوی ﷺ  
کے نزدیک قسم لی جائے مکہ و مدینہ کے باہر سے مقامات یمن  
کو موکد بنانے کی صورت یہ ہے کہ بری مسجد میں قسم لی جائے۔

یہ بات سے تاکید کی نسبت بعض لوگوں نے کہا کہ تکرار کفر سے  
بہرہ رخصت لے۔

کثر مشائخ حنفیہ نے تہلیل یمن کو درست نہیں قرار دیا ہے،  
اور ایک قول یہ ہے کہ جو شخص صلاح میں معروف ہو اس پر تہلیل نہیں  
کی جائے گی۔

حنفیہ کے نزدیک جو تہلیل کے قول کا جہاں تک تعلق ہے تو بعض  
فقہاء حنفیہ نے اس کو از کو اللہ تعالیٰ کی کسی صفت کے ذکر تک محدود رکھا  
ہے، مثلاً قاضی کہے گا: ہو اس اللہ کی قسم جن کے سوا کوئی معبود نہیں، جو  
حاضر و غیب کا عالم ہے، رحمن و رحیم ہے جو پڑشیدہ دینیوں کو بھی اسی  
طرح جانتا ہے، جس طرح علامہ جینوں کو جانتا ہے، کہ اس بناں کا تم  
پر پرتہ باری طرف و مال نہیں ہے جس کا اس نے عوی یا ہے، اور جو  
یوں اور یوں ہے، اور نہ اس کا کوئی جز ہے، قاضی کو حق ہے کہ اس  
تہلیل میں مزید اضافہ کرے یا نہیں، حنفیہ کے نزدیک وقت اور مکان  
سے تاکید نہیں ہے، اس لئے کہ اس کا مقصود اس امام کی تقسیم ہے جس  
کی قسم کھائی گئی ہے، ورنہ یہ مقصود اس کے بغیر حاصل ہو جاتا ہے، تاکید  
کو جب تردید یا قاضی کے لئے باعث حرج ہے، اور اس پر اجماع  
ہے کہ جس سے یمن کا مطابہ کیا گیا ہے اگر دو تہلیل سے انکار کر دے

تو اسے قسم سے انکار نہیں سمجھا جائے گا (۱)۔

تحالف (دو طرفہ قسم):

۲۷- یہ لفظ ”تحالف“ کا مصدر ہے، لغت میں اس کا ایک معنی  
فریقین میں سے ایک کا دوسرے سے مطابہ یمن ہے یہی معنی  
شرعی اصطلاح کے موافق ہے اثری امر یہ ہے کہ تحالف عدالت  
کے سامنے ہوگا (۲)۔

”یہاں ہر مجلس تشاء میں ہر فریق کا حلف ہوتا ہے۔“

جب مانع ”رشتہ کی کے درمیان اختلاف ہو جائے مقدمہ رشتہ  
میں یا شقاق میں یا دونوں میں یا دونوں کی صفت یا دونوں کی جنس کے  
بارے میں یا دونوں میں سے کسی کے پاس بیٹہ (کواہ) نہ ہو تو قسم  
فقہاء کے نزدیک ہر فریق حلف اٹھائیں گے اور اس معاملہ کو فتح  
کر لیں گے اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”إذا اختلف المتباہعان  
تحالفا وتعاسعا“ (۳) (جب عقد بیچ کے دونوں فریق میں  
اختلاف ہو جائے تو دونوں حلف لیں گے اور عقد فتح کر لیں گے)۔

اسی طرح فریقین کے درمیان اس طرح کے ہر اختلاف میں دو  
طرفہ یمن سے مقدمہ ختم ہو جائے گا، اس سلسلہ میں مذہب کے اندر

(۱) البحر ۲۳۳ طبع بیروت المطبعہ المطبوعہ، تہذیب الکام ۱۸۳۱ اور اس کے  
بعد کے صفحات طبع المجلد، المجلد ۸/۳۳۰ طبع المجلد، فتنی لاریات  
۶۸۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع دارالمغرب۔

(۲) المصباح الحیر۔

(۳) حدیث ”إذا اختلف المتباہعان تحالفا وتعاسعا“ کی روایت صحابہ  
استثنیٰ ورحاکم وغیرہ نے ابن مسعود سے مختلف الفاظ سے کی ہے، اس کی سند  
ضعیف ہے صاحب التبیح نے کہا ہے ظاہر ہوتا ہے کہ ابن مسعود کی حدیث کی  
اپنے مجموعی طرق سے لے کر کچھ اصل ہے بلکہ حدیث سے قبل اس کا تعلق  
لیکن اس کے الفاظ میں اختلاف ہے ولفظ ”الم“ (نصب المجلد ۵، ۲۰۵، ۱۰۰۷) نیز  
دیکھئے تجلیم الحیر ۳۰، ۳۲، ۳۳۔

تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”تخالف“ دیکھی جائے۔

روزگار:

۲۸- مذہب حنفیہ اور امام احمد کے متقللوں میں سے ایک قول یہ ہے کہ اگر مدعی صحیح یہ قیام کرے تو اس کے حق میں بیعت کی وجہ سے فیصلہ کر دیا جائے گا، ورنہ اس کے پاس مرے سے بیعتی نہ ہو یا اس کا بیعتیہ حاضر ہو تو قاضی مدعا علیہ سے یحیٰی کے لئے کہے گا، اور مدعا علیہ کی جانب سے یحیٰی کی پیشکش کے بعد حلف اٹھالے تو مدعی کا دعویٰ حاکم کر دیا جائے گا، ورنہ مدعا علیہ سے قول کر جائے تو یہی صورت میں دعویٰ کر مال کا ہو یا اس کا مقسوم مال ہو تو مدعا علیہ کے قتل کی وجہ سے اس کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے گا، اور یحیٰی لوٹ کر مدعی پر نہیں جائے گی یہونکہ یہی صحیح ہے اور ثما ہے: "لکن الیہم علی جواب المدعی علیہ" (۱) (لیکن یحیٰی مدعا علیہ پر ہوگی)، اور ثما ہے: "البیعة علی المدعی والیس علی المدعی علیہ" (۲) (بیعت مدعی کے ذمہ ہے اور یحیٰی مدعا علیہ کے ذمہ ہے)، آپ ﷺ نے یحیٰی کو مدعا علیہ کے حق میں منحصر فرمادیا، حناجہ میں سے ابو الخطاب نے مدعی پر یحیٰی کے لوٹنے کی رائے اختیار کی ہے۔

پس اگر مدعی نے حلف اٹھالیا تو اس کے دعویٰ کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، ابو الخطاب نے کہا: امام احمد نے اس کی تصویب فرمائی ہے، انہوں نے فرمایا: یہ کوئی عید نہیں ہے، وہ حلف لے کر مستحق ہو جائے، و فرمایا: یہ اہل حدیث کا قول ہے، ہر قدر سے فرمایا: یہ حضرت علیؓ سے مروی ہے، اسی کے قائل شرح بعض، بخمس ہزار ہیں یہ یں ہیں، ہر امام

(۲) حدیث: "کوئی مسکے الیچیں..." کی تخریج گذری ہے۔

۴ "عزیمت: "ابدیت علمی لہذا دعویٰ" کٹر جگہ کثرت ہوگی۔

مالک نے خاص تر موال کے بارے میں بھی رائے اختیار کی ہے ۔  
مسئلہ ثانویہ یہ ہے کہ تمام عوام میں یحیٰی مدنی پر لوٹ کر  
آئے لی، اس لئے کہ حضرت مافع نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت  
کیا ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَدَّ الْحَمِيمَ عَلَى طَالِبِ الْحَقِّ" (۴)  
(نبی ﷺ نے حاسب حق پر یحیٰی کو روٹ فرمایا) اور اس لئے کہ جب  
(مدعا علیہ نے) غول کیا تو مدعی کی صداقت ظاہر ہوئی اور اس کا پہلو  
منقبض ہو گیا۔ پس اس کے حق میں یحیٰی مشروع ہوئی جیسا کہ غول  
سے قتل مدعا علیہ (کے حق میں مشروع تھی)۔

اور ابن ابی لیلیٰ نے فرمایا: میں اسے نہیں چھوڑوں گا تاں تک کہ وہ  
میرا کر لے یا حلف اٹھائے (۳)۔

بیمین سے نکول:

۴۹- کول کا لغوی معنی ہے ”باز رہنا“، کہا جاتا ہے: ”لنگر عمر الہمیں“ یعنی دو یمن سے باز رہا، اس کا اصطلاحی معنی یہی ہے جب کہ یمن سے باز رہنا مجلس تشہد میں ہو۔

مالیہ مرثانیہ کے نزدیک مرثوبہ کی دہریوں میں سے ایک  
 رائے میں، بقول دہی حجت نہیں ہے جس کی جہیز پر مدعا عدیہ کے  
 خلاف فیصلہ کر دیا جائے، بلکہ اگر وہ مال یا مالی نتائج کے مقدمات میں

(۱) البحر الرائق ۷۰۲ طبع کیمبرج، تہذیب الفروق ۵۸۳ طبع دار احیاء  
الکتاب، التہذیب النعمی مع الشرح الکبیر ۱۲/۱۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع  
۱۲۸۳ھ

(۲) اس کی روایت دارقطنی نے کی ہے اور اس کی ۹ ہمت حاکم و بیہقی نے کی ہے۔  
اس میں محمد بن مسروق دلووی غیر معروف ہے، اور اس میں بنی فرات راوی  
مختلف ہیں۔ یہ محمد بن ابی اس کی روایت تمام نے اپنی نوکد میں دوسرے طریق سے  
مصر سے مایع سے کی ہے (تجلیع المیر ۳۴۲، ۲۰ طبع اقصیٰ المشرق ۵)۔

(٣) البحر ١٢٣ / طبعه اعظم، بركة الوفا ١٢٢ / طبعه الحسن، نهضة الحاج  
١٢٣٦ / طبعه اول الزمان

## اثبات ۳۰

آئے لی۔ اور اس کے دعویٰ کے مطابق فیصلہ دیا جائے گا، جیسا کہ گذرا (۱)۔

اپنے علم کی بنیاد پر قاضی کا فیصلہ:

۳۰۔ علم قاضی سے مراد اس کا وہ قوی گماں ہے جس کی بنیاد پر اس کے لئے ثبوت درست ہو (۲)۔

فقہاء مذاہب کے درمیان اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ خالص حدیث فقہ جیسے زمانہ اثر شب و نوبت میں قاضی کے سے اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ جاری نہیں ہے، اس سے کہ حدیث کے سقوط میں احتیاط نہ لیا جاتا ہے، اور یہ بات احتیاط کے خلاف ہے کہ متنبہ معاملہ کا فیصلہ کرنے میں تباہ قاضی کے علم پر کتنا دیا جائے، اور اس سے بھی کہ حدیث کا ثبوت یا تو قراہ سے ہوتا ہے یا یہ دیکھ کر اس کا رہا سے اظہار ہو، اور یہاں قاضی کے علم کے اندر نہ صرف حدیث کا معنی پایا جا رہا ہے، بلکہ اس کی صورت معتد ہے، یعنی حلقہ نقد اس صورت پر کواہ جو، بخشتا ہے، اور ثبوت کی بنیاد پر حدیث کا قیام ہو جاتا ہے (۳)۔

انسانی حقوق میں اپنے علم کی بنیاد پر قاضی کا فیصلہ فقہاء کے درمیان مختلف فیہ ہے:

۱۔ مالکیہ کا مسلک "در ثانیہ" کے رد ایک غیر اہل حق و مرجع بدکار خاں مسلک یہ ہے کہ آدمیوں کے حقوق میں قاضی اپنے علم کی بنیاد پر

نکول کرے تو یحییٰ مدعیہ کے مطالبہ پر مدعی پر لوٹ آئے لی۔ پھر اگر مدعی سے حلف نہ لیا تو اس کے مطالبہ کے مطابق فیصلہ نہ دیا جائے گا، اور اگر مدعی نے حلف لیا تو اس کا دعویٰ خارج کر دیا جائے گا اس فقہاء نے مدعی علیہ کے قول کو کواد کے تمام مقدمہ قرار دیا کہ اس کا مسلک یہ ہے کہ اگر مدعی نے ایک کواد پیش کیا اور حلف لے لیا تو اس کے حق میں فیصلہ نہ دیا جائے گا جس کی طرح مدعی مدعیہ کے قول "اور مدعی کے حلف کی بنیاد پر مدعی کے لئے فیصلہ نہ دیا جائے گا" فقہاء کے نزدیک حق کا ثبوت ایک سبب سے نہیں ہوگا، جیسا کہ ایک کواد سے ثابت نہیں ہوتا جس اثر اس نے جانب لے لیا تو مستحق ہو گیا، ورنہ اس کا کچھ بھی نہیں۔

۲۔ مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ مدعی دعویٰ جس کا ثبوت مدعی علیہ کوادوں سے ہوتا ہے جیسے قتل، کالج، مرض، قی، اس میں شخص دعویٰ کی بنا پر مدعی کی طرف سے مدعی مدعیہ سے یحییٰ کا مطالبہ نہیں ہوگا بلکہ مطالبہ یحییٰ کے سے ضروری ہے کہ دعویٰ پر ایک کواد پیش لیا جائے، پھر مدعی علیہ کواد کی شہادت نہ کرے کے لئے جانب لیا جائے گا، یحییٰ لوٹ کر مدعی پر نہیں آئے گی، کیونکہ مدعی پر اس کے لئے میں کوئی قاعدہ نہیں ہے۔

۳۔ حنفیہ کے رد ایک مدعی مدعیہ اس یحییٰ سے قول کرے جس کا اس سے مطالبہ کیا گیا ہے تو اس کے قول کی وجہ سے اس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا، اس سے کہ یہ صورت میں دیا تو قراہ کرے، ملا ہوا یہ بدل (یعنی بدل سے اعتراف نہ کرنے کے باوجود اپنا حق چھوڑ دینے والا) ہوگا کیونکہ اگر یہ نہ ہوتا تو وہ اپنے آپ سے دفع ضرر کے لئے حلف لے لیتا، اور مدعی پر یحییٰ لوٹا لے کی کوئی وجہ نہیں ہے اس حدیث کی بنا پر جو پٹے گد رچکی۔

۴۔ امام احمد کی ایک روایت میں "اور وہی جانب میں سے ہوا خطاب کی اختیار کر دہ ہے، یہ ہے کہ اگر وہ قول کرے تو یحییٰ مدعی پر لوٹ

(۱) تہذیب الفقہ ۲/۳۷۳ طبع اہلی، تہذیب الفروق ۳/۱۵۱ طبع دار احیاء الکتب، نہایۃ المحتاج ۳/۳۵۸ طبع اہلی، البحر ۲/۲۲۳ طبع مطبعہ المثنوی، الارواح ۲/۶۰۱ طبع دار الفروع، اہلی ۱۲/۱۲۳-۱۲۴۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۲/۳۷۳ طبع مطبعہ اسلامیہ۔

(۳) البدائع ۲/۷۷، تہذیب الفقہ ۱/۱۶۱ طبع اہلی، نہایۃ المحتاج ۳/۲۳۶، اور اس کے بعد کے صفحات طبع الاسلامیہ، اہلی ۱۱/۳۰۰ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المصاب۔

## اثبات ۳۰

فیصل نہیں کرے گا، چاہے اس سلسلہ میں اس کا علم ولایت تشاء سے  
پہلے کا ہو یا اس کے بعد کا، یہ قول شریعہ شععی، اسحاق اور ابو سعید کا ہے،  
اس حضرت کا استدلال بنی مریم علیہا السلام کے ارشاد سے ہے: ”ایما  
انا بشر و انکم محضون الی ولعل بعضکم ان یکون  
الاحسن بحجۃ من بعض لاقصی له علی نحو ما تسمع“ (۱)  
(میں تو محض ایک بشر ہوں تم لوگ میرے پاس مقدمہ لے کر آتے  
ہو ہو سکتا ہے کہ تم میں کچھ لوگ دوسروں کے مقابلہ اپنی حجت زیادہ  
چرب زبانی سے پیش کرنے والے ہوں پس میں حیسانوں اس  
کے مطابق فیصلہ کروں) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ  
محض منہ کی بنیاد پر فیصلہ کرتے تھے اپنے علم کی بنیاد پر نہیں، نیز  
رسول اللہ ﷺ نے حضرتی درکندی کے قصہ میں فرمایا تھا:  
”شاهدک او یمینہ لیس لک منہ الا ذک“ (۲)  
(تمہارے دو گواہ اس کی یمنیں تمہیں اس کی جانب سے صرف اس کا  
حق ہے)، در حضرت عمرؓ سے مروی ہے: ”انہ قد دعی علیہ  
رحلان فکان لہ احدہما است شہدی، فقال بی شتھا  
شہدت ولم احکم او احکم ولا اشہد“ (۳) (آپ کے  
پاس دو شخص مقدمہ لے کر آئے، ایک نے آپ سے کہا کہ آپ  
میرے کو دے میں، آپ ﷺ نے فرمایا: اترتم دونوں چاہو تو میں  
کوئی دوں میں فیصلہ نہ کروں، یا فیصلہ نہ کروں، کوئی نہ دےں۔)

(۱) حدیث: ”ایما انا بشر“ کی روایت مالک، احمد، شعبین وغیرہ سے  
کچھ فرق کے ساتھ حضرت ام سلمہ سے کی ہے (فتح الکبیر ۳۶۱)۔  
(۲) حدیث: ”شاهدک او یمینہ...“ کی روایت شعبین، ابو داؤد، ترمذی،  
سنن ورمی، ابن ماجہ سے کچھ فرق کے ساتھ کی ہے (تہذیب التہذیب ۵۹۳)۔  
(۳) اس کا ذکر جب ہمیں اور ابن جریر نے اہل میں کیا ہے لیکن اس کی سند نہیں  
دکر کی ہے ابن جریر نے کہا کہ یہ شکاک کے طریق سے ہے اور ابن جریر نے  
اس کے بارے میں کہا ہے: ”بچے کو کثرت سے مرسل روایت کرے والے  
ہیں“ (بہی ۵۵۸، اہل ۲۲۷)۔

ثانیہ کا قول اخیر، اور امام احمد کی ایک روایت اور امام ابو یوسف  
اور امام محمد کا مسلک ہے کہ قاضی کے لئے اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ کرنا  
جائز ہے، ثم وہ اس سلسلہ میں اس کا علم ولایت تشاء سے پہلے کا ہو یا  
اس کے بعد کا، لیکن ثانیہ نے اس کے لئے یہ پابندی لگائی ہے کہ  
قاضی لازماً مجتہد ہو۔ ”وہ بہتر یہ ہے کہ وراثت و تنوی میں نمادی ہو حکم  
قاضی کے عاؤ کے لئے ثانیہ نے یہ بھی شرط لگائی ہے کہ وہ اپنے  
دلیل کی صراحت کرے، چنانچہ وہ کہے: مجھے علم ہے کہ تم پر اس کا وہ حق  
ہے جس کا وہ دعویٰ کر رہا ہے اور میں نے فیصلہ کیا، یا یوں کہے: میں  
نے اپنے علم کی بنیاد پر تمہارے خلاف فیصلہ کیا، اگر اس دونوں سطحوں  
میں سے کوئی ایک لفظ استعمال نہ کرے تو اس کا فیصلہ نافذ نہیں ہوگا۔

تاکلیں جو اس کا استدلال اس بات سے ہے کہ جب حضرت سندہ  
نے نبی اکرم ﷺ سے عرض کیا کہ اہلیون یک تخیل انسان ہیں،  
مجھے اتنے اذاجات میں، پتے جو میرے درپچوں کے سے کافی  
ہوں، تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”حدی ما یکھیک  
وولدک بالمعروف“ (۱) (میرے طریقہ پر جو تمہارے در  
تمہارے بچوں کے لئے کافی ہو وہ لے لو)، اس واقعہ میں نبی اکرم  
ﷺ نے حضرت سندہ کے حق میں کسی بیہودہ قرار کے بغیر ان کی  
صدقہ کے اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ فرمایا، یہ قاضی کے سے جب  
بینہ کی بنیاد پر فیصلہ کرنا جائز ہے تو اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ طریق  
اصلی جائز ہونا چاہیے، یہ نکتہ بینہ کا مقصود بھی بذات خود بیہودہ نہیں بلکہ حکم  
واقعہ سے تعلق علم کا حصول ہونا ہے، در مشاہدہ سے حاصل ہونے  
والا علم ثمرات سے حاصل علم سے زیادہ طاقت ور ہوتا ہے، کیونکہ  
ثمرات سے حاصل ہونے والا علم غائب رہنے اور ظن غائب کا علم

(۱) حدیث: ”حدی ما یکھیک وولدک“ شعبین وغیرہ سے  
روایات سے مروی ہے (فتاویٰ القدیر ۳۶۲، ۳۶۳)۔



## اثبات ۳۲

کے دعویٰ کی صحت ثابت کرے، پس جب فیصلہ کے طریقوں، ذہن میں قرینہ ہی شامل ہے، میں سے کسی بھی طریقہ سے اس کی صداقت ظاہر ہو جائے تو اس کے حق میں فیصلہ نہ کیا جائے گا۔

ایک قاضی کے نام دوسرے قاضی کے خط کی بنیاد پر فیصلہ:  
۳۲- کتاب القاضی ولی القاضی (ایک قاضی کے نام دوسرے قاضی کے خط) کی بنیاد پر فیصلہ کی دلیل حدیث، اجماع اور عقل و قیاس ہے۔

حدیث یہ ہے کہ حضرت شحاک بن سہیل روایت کرتے ہیں:  
”کتاب الی رسول اللہ ﷺ أن ورث امرأه اشیم المصابی من ذیة زوجها“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے لکھا کہ اشیم المصابی کی روناہ کو اس کے شوہر کی ایت میں، رٹ دناؤ)۔

۱۔ کتاب القاضی ولی القاضی کی بنیاد پر فیصلہ پر امت کا اجماع ہے۔

۲۔ عقل و قیاس سے اس کی دلیل یہ ہے کہ ضرورت اس کی متقاضی ہے، چونکہ ایک شخص کا حق اپنے شوہر کے علاوہ کسی دوسرے شوہر میں ہوتا ہے، اور بسا اوقات اس کے لئے وہاں کا سفر دشوار ہوتا ہے اور اپنے حق کے مطالبہ کی صورت صرف کتاب القاضی (قاضی کی تحریر) رہ جاتی ہے، اس لئے اسے قبول کرنا ضروری ہوا۔

انہیں قیص نہ پھٹی ملی نہ اس پر بچوں کے نشانات تھے، اس قرینہ سے انہوں نے استدلال کیا کہ وہ جھوٹے ہیں۔

جب تک حدیث کا تحقق ہے تو غرور میں عفراء کے دونوں بیٹوں کا قصہ اس کی دلیل ہے جب وہ جبل کے قتل کا دعویٰ دونوں بیویوں نے کیا، تو رسول اللہ ﷺ نے انہوں سے پوچھا: ”هل مسحتما سیمیکما“ (کیا تم دونوں نے اپنی تلواریں پوچھیں؟) (۱) دونوں نے عرض کیا: نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: ”ادہابی سیمیکما“ (دوہوں تلواریں دکھاؤ)۔ جب آپ ﷺ نے دوہوں تلواریں پر نظر ڈالی تو فرمایا: ”هدا قلہ وھسی لہ بسلہ“ (۱) (اس نے قتل یہ ہے، یہی حق میں قتل کے سہانوں کا فیصلہ فرمایا)، اس فیصلہ میں آپ ﷺ نے گوارے کے نشان پر عقائد فرمادیے۔

جب تک عمل صحیح کا تحقق ہے تو اس سے استدلال یوں ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک قانون کو تسلیم کرنے کا حکم دیا جس کو عمل عام ہو چکا تھا حالانکہ اس کا کوئی ثبوت نہیں تھا، اس کو اسوں نے اس عورت کے روناہ ہوئے کا ثبوت کر دیا، اسی طرح مدد و شہادت انسان کے منہ سے تے میں شرب لانا اس کے شرب پے کا تحقق قرینہ ہے (۲)۔

۳۔ قیاس سے یہ ہے، ثبوتات عقل کے ہیں جن میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے قرآن کی بنیاد پر فیصلہ فرمایا اور آثار میں تحریر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے قول ”الییة علی المدعی“ (۳) (مدعی پر بیعت کا پیش کرنا ہے) میں بینہ سے مراد ”مدعی“ ہے جو مدعی

(۱) المرقی تھکیر ص ۲۳ طبع الادب المونی۔

(۲) حدیث الصحاک بن سہیل: ”قال، کتب الی رسول اللہ ﷺ أن ورث امرأه اشیم المصابی من ذیة زوجها“ کی روایت ابو داؤد و ترمذی نے کی ہے، اور کہا ہے کہ یہ صحیح ہے اور ضاعی، ابن ماجہ احمد و مالک نے مؤطا میں کی ہے، مجمع المروءہ میں ہے اس کی روایت طبرانی نے کی ہے اور اس کے رد کی تصحیح کے رد میں (مجمع المروءہ ۲۳۰ ص ۲۳۰) (عون المعبود ۳۹۱ دار الکتب المصری)۔

(۱) حدیث: ”ابی عفراء لما دعاها لقتل ابی جھل...“ کی روایت بخاری، مسلم و احمد نے کی ہے (مسند احمد تحقیق احمد شاہ ۲/۳۷۷ ص ۱۶۷)۔  
(۲) دہر المرقی ۲/۲۲۳ طبع الملیہ، تیسرے طباعت ۲۰۲۱ طبع الملی، ختمی الارواح ۲/۲۲۳، ۲۸۰ ص ۲۸۰۔  
۳۔ اس کی تحریر بخاری ص ۳۳ میں گذری ہے۔

تحریر کی دو قسمیں ہیں:

اول: پ فیصلہ کو تحریر کرے، مثلاً کسی شخص کے خلاف حق کا فیصلہ کیا جائے، اور وہ شخص و گئی حق سے پہلے غائب ہو جائے، یا ایک شخص نے کسی غائب شخص پر دعویٰ کیا اور اپنے دعویٰ پر ثبوت پیش کر دیا اور حاکم سے درخواست کی کہ اس غائب کے خلاف فیصلہ کر دے، پھر حاکم اس کے خلاف فیصلہ کر دے، پھر وہ درخواست کرے کہ حاکم اس کے لئے ایک تحریر لکھ دے جسے وہ اس شہر کے قاضی کے پاس لے جائے جس شہر میں وہ غائب شخص ہے حاکم اس کے سے قاضی کے نام تحریر لکھ دے، یا یہی حاضر شخص کے خلاف ثبوت قائم ہو جائے، اور وہ فیصلہ کے پہلے فرار ہو جائے، پھر صاحب حق حاکم سے گزارش کرے کہ وہ اس کے خلاف فیصلہ کر دے اور صاحب حق کے لئے اس کی تحریر لکھ دے، ان تینوں صورتوں میں حاکم کے لئے ضروری ہے کہ تحریر کی درخواست قبول کرے، ورنہ ثبوت الیہ کے لئے نہ مری ہے کہ اس تحریر کو قبول کرے۔

دوم: اپنے سامنے گھرے والے کواد کی کوہی کی رہی میں اپنے علم کے مطابق کسی شخص کے حق سے تعلق تحریر کرے، مثلاً حاکم کے پاس کسی کے خلاف ایک شخص کے حق کے بارے میں ثبوت قائم ہو جائے نہیں، وہ فیصلہ نہ کرے، پھر صاحب حق گھرے کرے کہ حاکم اس کے لئے ایک تحریر لکھ دے جس میں پیش آمدہ دو دو درج ہو، حاکم تحریر لکھ دیتا ہے، اور خط میں دو کواد کی کوہی بھی درج کرنا ہے تاکہ مکتوب الیہ قاضی کواد کی شہادت پر فیصلہ کرے، تو ایسی صورت میں مکتوب الیہ قاضی پر ضروری ہے کہ اس بنیاد پر فیصلہ کرے بشرطیکہ اس کو قبول کرے کی شرط پائی جائیں۔

قاضی کی تحریر پر فیصلہ کا مکمل دورس کی شرط:

۳۳- اگر مالی طور پر مذہب اور بعد کے مقتدا اس بات پر متعلق ہیں کہ کتاب القاضی والی القاضی کی بنیاد پر فیصلہ جائز ہے، الٹا وہ مسلک جن کے بارے میں قاضی اور سے قاضی کو تحریر لکھے گا اور وہ شرط جن کا تحقق تحریر میں ضروری ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفی کے نزدیک حدود تناس کے دو مسائل میں کتاب القاضی والی القاضی قبول کی جائے گی۔

مائلہ اور ثانیہ کے نزدیک مال، حدود، تناس اور حقوق الیہ کے تمام معاملات میں کتاب القاضی والی القاضی کی جگہ پر فیصلہ جاری ہے۔

مائلہ کے نزدیک کتاب القاضی والی القاضی قبول کی جائے گی مال میں اور ان امور میں جن سے مال مقصود ہو، جیسے قرض اور غصب، لیکن اللہ تعالیٰ کی کسی حد میں قبول نہیں کی جائے گی، ان کے علاوہ امور جیسے تناس، نکاح، طلاق، طلع اور غصب میں قاضی کے نام اور سے قاضی کی تحریر قبول کی جائے گی یا نہیں اس سلسلے میں دو روایت ہیں، حد قذف کو اگر حق اللہ قرار دیا جائے تو اس میں قبول نہیں کی جائے گی، اور اگر اسے حق العہد قرار دیا جائے تو اس کا حکم تناس کی طرح ہوگا۔

پھر اس بارے میں دو مسلک میں تمیزات در شرط ہیں: بعض فقہاء نے یہ شرط لگائی ہے کہ مکتوب نگار قاضی، ورنہ ثبوت الیہ قاضی کے، رمیوں مسافت قصہ (تبی مسافت حس میں نماز میں قصہ کی جاتی ہے) ہو خود وہ تحریر فیصلہ کے بارے میں ہو یا شہادت کے بارے میں، بعض فقہاء نے اس کی شرط نہیں لگائی ہے، اور بعض فقہاء نے مسافت لی شرط ثبوتات کے بارے میں تحریر میں لگائی ہے فیصلہ کے بارے میں نہیں۔

بعض فقہاء نے شرط لگائی ہے کہ مکتوب نگار، ورنہ ثبوت الیہ ہر وقت

## اثبات ۳۴

تحریر و رہنمائی فیصد ولایت قضاء پر مقرر ہوں، اور بعض کے نزدیک صرف ہوتی تحریر و ہوں کا ولایت قضاء پر مقرر ہوتی ہے۔  
و کتاب القاضی للی القاضی ہی کی طرح یہ صورت بھی ہے کہ دو قاضی ایک ہی شہر میں ہوں، اور ایک قاضی دوسرے قاضی کو زبانی رپورٹ دے (۱)۔

کتاب القاضی للی القاضی سے متعلق شرائط وغیرہ کی حیثیت حقیقت میں ”کارروایوں“ کی ہے جو عرف اور زمانہ کے بدلنے سے بدلتی رہتی ہیں، فقہاء نے اپنے زمانہ کے لحاظ سے مناسب قواعد اور شرطیں وضع کیں، اس سلسلہ میں معیار و راسل اس بات کا ملاحظہ حاصل کرنا ہے کہ مکتوب ہوتا ہے، یہ قاضی کی جانب سے ہوا جسے زیر تحریر و محد میں اختیار حاصل ہے۔

بہارہ ریال و عرف بدل چکے ہیں، جدیدہ ۱۰۰۰ میں قوانین مرافعات میں ایسی کارروایاں شامل کی گئی ہیں جن کا مقصد یقین و وثوق ہے، و نہ کسی نص کے معارض ہیں، و نہ کسی حکم فقہی کے جہد ان کی محمد ورن پر عمل میں کوئی حرج نہیں ہے۔

## تحریر و رہنمائی کی حیثیت:

۳۴- حنفیہ و مالکیہ کا مسلک و شرائط کے نزدیک ایک ایک وجہ اور امام احمد کے میں قول میں سے ایک قول یہ ہے کہ تحریر پر عمل کیا جائے گا اگر اس پر وثوق ہو، ورنہ اس میں تبدیلی کچھ ہے اور مکاتیب کا شہدہ نہ ہو، یہ حکم موال ورن سے منشا پانہ ورن میں ہے جو شہدہ کے ساتھ ثابت ہو جائے ہیں جیسے طلاق، نکاح، ورنہ دعوت، اور یہ

(۱) ابن ماجہ ص ۵۳۳، الخرش ۵/۵۰، طبع الحارثہ نہلیہ لکھنؤ ۲۵۹/۸ طبع اسلامیہ، المص ۱۱/۳۶۷ اس کے بعد کے صفحات، البدائع ۷/۷، معین و کام ۱۳/۸، ہونی علی الخرقہ فی ۷/۳۳ طبع مولیٰ اسی المطالب ۳/۸، طبع بمبئیہ۔

تفصیل لوگوں کے آپسی معاملات کے بارے میں ہے۔  
”رأى قاضی کے پیش نظر اپنے منصب سنبھالنے سے پہلے کے رجسٹر کی تحریریں ہیں تو حنفیہ و مالکیہ کا مذہب، ورنہ فقیر کا مشہور مذہب اور امام احمد کے میں قول میں سے ایک قول یہ ہے کہ اگر شک نہ پیدا ہو تو اس پر عمل کیا جائے گا۔

لیکن اپنے ورن میں تیار ہونے والے رجسٹروں کی تحریر کی ہوتی ہے تو فقہاء کا اجماع ہے کہ ورن سے یقین ہو کہ ورن کی تحریر ہے، ورنہ یا ورن پر عمل کیا جائے گا، ورنہ یا مذہب یا جائے گا، ورنہ یا ساری تفصیل اس صورت میں ہے جب کہ ورنہ یا ورن کی تحریر کا انکار کرے۔

بعض فقہاء کی رائے ہے کہ اگر اسے یقین ہو کہ اس کی تحریر ہے تو اس پر عمل کیا جائے گا خواہ اسے واقعہ یا نہ ہو (۲)۔

تحریر و رہنمائی کی حیثیت کے بارے میں تمام فقہاء کے قول کا تتبع کرنے سے واضح ہو جاتا ہے کہ اس سب کا حاصل یہی ہے کہ تحریر کی صحت و رتبہ سے ورن کا اطمینان حاصل ہو جائے، اس شرط پہلے سے تو اس پر عمل کیا جائے گا اور اسے اس کا بصورت دیکھیں۔

اب ایسے طریقے و شرائط یہاں ہو چکے ہیں جن کے وسیع و ستارہ میں جعل سازی اور میرا پھیری کا پتہ لگایا جاسکتا ہے لہذا اگر کسی دستاویز میں کسی میرا پھیری کا الزام لگایا جاتا ہے تو اس کی تحقیق ممکن ہے، عدالتوں میں آج یہی طریقہ مروج ہے، ورنہ ان سب طریقوں کو بروئے کار لانے سے قواعد شرعی مانع بھی نہیں ہیں کہ ان سے نہ کسی نص شرعی کی خلاف ورزی لازم آتی ہے ورنہ وہ فقہاء کے ان قواعد و ضوابط سے بے جوڑ ہیں جنہیں فقہاء نے اپنے اپنے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۳۳، الخرش ۵/۵۰، نہلیہ لکھنؤ ۲۵۹/۸ طبع اسلامیہ، الخرقہ لکھنؤ ۲۰۲ طبع بمبئی۔



زمانوں میں مناسبت سمجھ کر وضع کیا۔

اختلاف کے موقع پر دفتر مکمل میں تاک کیلئے حسد کا دفعہ ہوں اور تقدیر کے فیصلہ پر رضا مندی قرار دے اندازی پسند موقع پر مشروط ہے نہ۔ اس کی تحصیل کا مقام اصطلاح "قرینہ" ہے۔

قیافہ شناسوں کے قول پر فیصلہ:

۳۵- "قیافہ" جمع ہے "قاف" کی لغت کی رو سے قاف وہ شخص ہے جو نشان کی پیروی کرے۔

فراست کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۷- فراست لغت میں باطن کے ادراک کے لئے ظاہر کو دریک بینی سے سمجھنے کے نتیجے میں پیدا ہونے والے راست گماں کو کہتے ہیں۔ اصطلاحی مفہوم بھی یہی ہے۔

فقہاء و مذہب کی رائے میں فراست کی جیا پر فیصلہ درست نہیں، یہ نکرار رہے شرع احکام کے مآخذ معلوم ہیں وہ نہیں قطعیت کے ساتھ جانا جاتا ہے، اور فراست ان میں سے نہیں ہے، اور نیز اس لئے کہ یہ ظن و تخمین اور انکل پر فیصلہ ہے جو کبھی غلط ہوتا ہے اور کبھی صحیح (۲) لیکن دین قیم نے فراست کو بدوے کا رلانے کی مشروطیت پر دلائل نقل کئے ہیں، اور اس کے ساتھ رد ثانیوں کی ہیں (۳)۔ اس کی تفصیل اصطلاح "فراست" میں دیکھی جائے۔

قرعہ کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۶- قرعہ ایک طریقہ ہے جو سیادت یا خدمت کی اس کے ہم شکل میں سے تعین کے لئے برائے کار لایا جاتا ہے، جب کہ کسی جہت کی بنیاد پر اس کی تعین ممکن نہ رہ جائے (۲)۔

واقف کار (تجربہ کار) کے قول کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۸- قیام مذہب کا اتفاق ہے کہ واقف کار جو ماہر تجربہ کار ہوں، ان کے تجربہ سے تعلق رکھنے والے امور میں ان کے قول کی بنیاد پر فیصلہ جاز ہے، عیب کے قدیم یا جدید ہونے کی تحقیق میں استعانت اس نون کا معاملہ ہے۔

فقہاء نے صراحت فرمائی ہے کہ "جب کسی جہت میں حق یا مصدق کی تعین ہو جائے تو اس کے" رخیہ کے درمیان قرعہ اندازی جائز نہیں ہے، اس سے کہ یہ صورت میں اس ضمن حق یا معینہ مصدق کا صیغہ ہے، لیکن جب حقوق اور مصالح مساوی ہوں تو

رخم کے طول، مگر انی "در چو رانی کی تعین میں اطباء و رزم کے

(۱) تہذیب النکاح ۱۰۶/۲، التواضع لابن جریر ص ۳۲۸ طبع طائیف۔

(۲) معین النکاح ص ۲۰۶ طبع المکب، تہذیب النکاح ۳۱۲/۲ طبع طائیف۔

(۳) المرقی الحکیمہ ص ۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الآداب والعلوم مصر۔

(۱) حاشیہ بحران ص ۳۳۲ طبع دار احیاء التراث العربیہ، المجلد ۵۳۳ طبع

(۲) تفسیر القرطبی ص ۷۷۔

## اثبات ۳۹-۴۱

ساتھ مخصوص افراد کے خلاف مخصوص طریقہ پر اللہ تعالیٰ کی عین کے لئے ہوتا ہے۔

۴۱- قسامت اس وقت ہوتی ہے جب کسی مجتہد میں کوئی شخص مقتول پایا جائے اور اس کے قاتل کا علم نہ ہو۔

امام مالک اور امام شافعی کی رائے اور امام احمد سے مروی وہ میں سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر وہاں کوئی مدعت نہ ہو ورنہ یہ قوی شہدہ جو قسامت کی صحت پر مابین غائب پیدا ہو تو یہ دعویٰ بھی دیگر جوں کی طرح ہوگا، مدعی پر بیہ ہوگا اور تکار کرنے والے قاتلوں معتبر ہوگا۔ اس میں یحییٰ نہیں ہوتی، اس سے کہ یحییٰ سے قتل ہوا ہے، اور نفوس میں بدل نہیں ہوتا چنانچہ کسی انسان کے سے یہ جہاد نہیں ہے کہ وہ اس کے لئے اپنی جان کا قتل مباح کرے، اگر وہ ایسا کرنا ہے تو اس پر قصاص ہوگا۔

۴۲- اگر شہدہ جو بیعت قتل مدعت ہو، اور مقتول کے یہ کسی معین شخص کے قاتل ہونے کا دعویٰ کریں تو یہ اس سے پچاس اشخاص سے حلف لیا جائے گا کہ فلاں شخص نے اس کا عدا قتل کیا ہے، تب وہ قصاص کے مستحق ہوں گے، یا یہ کہ خطا قتل کیا ہے تو ایت کے مستحق ہوں گے۔

امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ قسامت صرف مدعا علیہم سے ہوتی، پس مقتول کے اولیاء اہل محلہ میں سے پچاس افراد منتخب کریں گے جو حلف لیں گے کہ نہ انہوں نے مقتول کو قتل کیا ہے، نہ وہ قاتل کو جانتے ہیں، اس صورت میں قصاص ساقط ہو جائے گا اور ایت کا استحقاق ہوگا (۱)۔

(۱) البدائع ۲۸۶/۷ اور اس کے بعد کے صفحات، القیو فی علی شرح الصواع ۱۶۶/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، اشرح الکبیر ۳۵۵/۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع دار الفکر، علیہ النسخ ۳۰۸ طبع شیخ علی آل دانی، بعض لابن قدامہ ۳۱۰ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اول المار۔

ماہرین سے رجوع کیا جائے گا، اور یہی لوگ قصاص کو چاروں طور پر پینے کا عمل انجام دیں گے، اسی طرح ان امور میں وافت کا رجوع اس کی جانب رجوع کیا جائے گا جن سے عورتوں کے ماہودہ سے وافت نہیں ہوتے، جیسے (عورت کی) کارت (کنواری ہونے) کا مسئلہ (۲)۔

## مستحب کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۹- مستحب لغت میں باہم ساتھ رہنے اور جدا ہونے کو کہتے ہیں، اور صحاح میں حکم ثابت کرنے والے حلف کو باقی سمجھا ہے جب تک کہ اس کے حلف ثابت نہ ہو جائے۔

جمہور یعنی مالکیہ، حنابلہ، شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ مستحب جہت ہے ثبوت میں ہو یا نفی میں، جہاں تک حلف کا تعلق ہے وہ ان کے یہاں اس کی حجت کے قلع سے مطلق، مرقیہ متعدد، اگر ہیں، بعض فقہاء حلف سے اس کی حجت کا انکار کیا ہے، اور بعض قید کافی ہے کہ وہ نفع اور اہل کے لئے جہت ہے، ثبات کے سے ہیں۔

مستحب کی مختلف قسم، انہوں میں، ان کی تفصیل کا مقام اصطلاح "مستحب" ہے (۳)۔

## قسامت کی بنیاد پر فیصلہ:

۴۰- لغت میں قسامت کے معانی میں سے مطلق نہیں ہے، بین عرف شریعت میں اس کا استعمال مخصوص سبب اور مخصوص تعداد کے

(۲) تہذیب النکاح ۲/۳۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اخیر الخلیف، بعض لکھا میں ۱۶۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع لیبویہ مصر۔

(۳) درر الدلولہ ص ۳۳۸۔

اس مسئلہ میں تفصیل و اختلاف ہے جس کے بیان کا مقام ”قسامت“ ہی بحث ہے۔

## اثر

عرف و عادت کی بنیاد پر فیصلہ:

۴۲- عرف وہ ہے جو عقل کی جہت سے فہم انسانی میں رائج ہو جائے اور طبع سلیمہ اسے قبول کر لیں، ”عادت“ بھی اس تعریف میں شامل ہے، اس قول کی بنیاد پر کہ وہوں متر ”ف الفاظ میں۔ اور کہا گیا ہے کہ عادت زیادہ عام ہے اس لئے کہ وہ ایک بار میں ثابت ہو جاتی ہے اور یکبارہ چند بار کی بھی ہوتی ہے۔

عرف و عادت جب تک کسی نص یا شرعی قاعدہ کے معارض نہ ہوں، حجت ہیں، ان پر حاکم بھی ہوتے ہیں۔ مضموم کی تشریح میں ان دونوں سے استناد کیا جاتا ہے، اس میں بھی اختلاف تفصیل ہے جس کے لئے اصولی ضمیمہ دیکھا جائے (۱)۔

تعریف:

۱- لغت میں اثر کے معانی میں سے ایک معنی شی یا خبر کا بقیہ ہے، کہا جاتا ہے: ”اثر فیہ فائزاً“ یعنی اس میں اثر چھوڑا (۲)۔

فقہاء اور اہل اصول کے نزدیک لفظ اثر کا استعمال ان لغوی معانی سے بہتر نہیں ہوا ہے، چنانچہ وہ اثر کا اطلاق (بقیہ کے معنی میں) نجاست وغیرہ کے بقیہ پر کرتے ہیں، جیسا کہ وہ اس کا اطلاق خبر کے معنی میں کرتے ہیں تو اس سے مراد موقوف یا موقوفہ مقطوعہ حدیث لیتے ہیں، اور بعض فقہاء اسے موقوف پر منحصر رکھتے ہیں، اور اثر کا اطلاق شی پر مرتب ہونے والی چیز کے معنی میں کرتے ہیں، جسے ان کے نزدیک حکم کا نام دیا جاتا ہے، یہ مفہوم اس وقت ہوتا ہے جب اثر کی اضافت کسی شی کی جانب کی جاتی ہے، مثلاً کہا جاتا ہے عقد کا اثر، فتح کا اثر، نکاح کا اثر وغیرہ (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

علامت:

۲- شی کی علامت اس سے قبل ہوتی ہے، اور شی کا اثر اس کے بعد

(۱) القاموس المحیط، لسان العرب، المصباح المیر (اثر)۔

(۲) کتاب اصطلاحات الفنون ۱۵/۱ طبع مکتبۃ ۱۸۶۱ء، مکتبۃ الرس (۱۸۳/۱ طبع کردہ المکتبۃ العلمیہ مدینہ منورہ)۔

(۱) معجم وکامہ ص ۱، طبع لیبیہ مصر، تجرۃ وکامہ ۵۷/۲ طبع اٹلی، لکھنوی ۷۷/۲ طبع لکھنوی۔

ہے (۱) جہاں تک ”ہقیقہ“ کے معنی کا تعلق ہے تو فقہاء نے طہارت کے باب میں اثر نجاست پر فنگو کے ضمن میں وجہات کے باب میں اثر جنایت پر فنگو مرتب ہونے اس پر بحث کی ہے۔

ہوتا ہے، کہتے ہیں: بادل ”رہوا میں بارش کی علامات ہیں، اور سیلاب کا ہوا بارش کا اثر ہے، اس معنی میں کہ سیلاب بارش پر بلاست کرتا ہے، نہ اس معنی میں کہ بارش کی قطعی دلیل ہے (۱)۔  
”ہاثر“ کا اطلاق قول اور فعل پر ہوتا ہے، اثر کا اطلاق صرف قول پر ہوتا ہے (۲) ”خبر“ کا اطلاق عموماً حدیث مرفوعہ پر ہوتا ہے، اور اثر وہ ہے جس کی نسبت صحیحہ کی طرف کی جائے۔

جمہور حکم:

۳- اثر کا حکم فقہی و اصولی استعمالات کے تابع ہو کر مختلف ہوتا رہتا ہے۔

”ہقیقہ“ کے معنی میں اسکا استعمال ہو تو حکم یہ ہے کہ اثر اثر نجاست کا اثر لاہذا ہو تو وہ معاف ہے (۳) اثر میں پر مرتب ہونے والی چیز کے معنی میں استعمال ہو تو مقبلاً، نقد میں اثر سے سمجھتے ہیں جس کے لئے عقد مشروع ہوا ہو، جیسے بیع میں ملکیت کی نقلی اور کرایہ میں استعمال کی حلت (۴)۔

اگر حدیث مقوف یا مرفوعہ کے معنی میں استعمال ہو تو اس کی تفصیل کا مقام اصولی ضمیمہ ہے۔

بحث کے مقامات:

۴- میں پر مرتب ہونے والی چیز کے معنی میں اثر کے استعمال پر بحث کتب فقہ میں، مسئلہ کے تعلق سے اس کے باب کے تحت آتی

(۱) الفروانی فی اللہ للعسکری ص ۶۲ طبع بیروت ۱۳۹۳ھ دستور احکام ص ۳۷

طبع بیروت ۱۳۹۵ھ

(۲) دستور احکام ص ۳۷

(۳) شرح مجمع جوامع مع حواشی ص ۱۰۱ ۱۰۲ طبع بیروت ۱۳۹۵ھ

(۴) حوالہ سابق۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲۱، لفظ اب ۷۷، نہیہ الکناج ص ۴۴، شرف الفقہاء

ص ۱۷۱

اجمائی حکم:

۳- "اثم" بعض امور سے متعلق ہوتا ہے۔ مثلاً:

الف۔ فرض کا چھوڑنا بفرض میں کاتارک جیسے نماز کو چھوڑنے والا گنہگار ہوتا ہے۔ ان طرح فرض کن یہ جیسے نماز جنازہ کاتارک، جب کہ تمام لوگ اسے چھوڑ دیں، گنہگار ہوتا ہے (۱)۔

ب۔ واجب کا چھوڑنا: جب واجب کو فرض کے مرادف قرار دیا جائے تو واجب کا حکم بھی فرض کے مثل ہے۔

لیکن اگر اسے فرض کے مرادف قرار دیا جائے جیسا کہ حنفی کی رائے ہے تو اس کے ترک کی صورت میں ترک فرض کے گناہ سے کمتر درجہ میں فرما دیا جیسا کہ جماعت گنہگار ہوئی (۲)۔

ج۔ سنتوں کا چھوڑنا جب کہ ان کی حیثیت شعائر کی ہو:

اگر سنت مؤکدہ شعائر دینیہ میں سے ہو جیسے اذان، دھماکت نماز، تو اس کا ترک فی النملہ تمام لوگوں کے لئے موجب گناہ ہے، اسی طرح سنت مؤکدہ کو چھوڑنے کا اثر م بعض فقہاء کے نزدیک موجب گناہ ہے، درحقیقت یہ ہے کہ فرض واجب اور احکامات میں سنت مؤکدہ، ان سب کا ترک حرام ہے (۳)۔

د۔ حرام اور مکروہ عمل کرنا:

حرام کام کا کرنا موجب گناہ ہے، مکروہ تحریمی ہو تو اس کو انجام دینے والا گنہگار ہوگا، اور اگر تحریمی ہو تو گنہگار نہیں ہوگا (۴)۔

اثم

تعریف:

۱- اثم لغت میں گناہ کو کہتے ہیں، "ربا" یا ہے کہ وہ ایسا کام کرنا ہے جو حال نہ ہو (۱)، اہل سنت کی اصطلاح میں اثم برائے کے استحقاق کو کہتے ہیں، درمختارہ کے نزدیک اثم برائے کو کہتے ہیں، وہوں تعریفات میں فرق ہے، فریق کے برائے ایک معانی کے جوار و عدم جواز پر مبنی ہے (۲)۔

متحدہ الفاظ:

۲- ذنب (گناہ): کہا گیا ہے کہ وہ اثم ہی ہے۔ اس طرح یہ لفظ اثم کے مرادف ہو (۳)۔

خطیئہ (خطا): اس کے معانی میں سے ایک معنی بالقصد گناہ بھی ہے، اس معنی کے لحاظ سے یہ لفظ بھی اثم کے مطابق ہوگا، اور بسا اوقات اس کا اطلاق بلا قصد صادر ہونے والی غلطی پر بھی ہوتا ہے، اس معنی میں وہ اثم کے مخالف ہوا، کیونکہ اثم قصد کے ساتھ ہی ہوتا ہے (۴)۔

(۱) لسان العرب، اصباح (اثم)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۷۷ طبع بول۔

(۳) اصباح بحیرہ رغبہ۔

(۴) لسان العرب (خطا)، الفروق فی المعانی ص ۲۲۷ طبع دارالافتاح۔

(۱) شرح مسلم الشیخ ص ۳۳ طبع دار المعاد۔

(۲) المروقات للعلامی ص ۳۳ طبع دار المعاد۔

(۳) المروقات ص ۳۲، ۳۷۔

(۴) المروقات ص ۳۳۔

۱۴-۶، ۱۴ جابت ۱

مباح کا ترک کیا اس پر عمل:

۱۴- مباح کے ترک کیا اس پر عمل سے گناہ یا کراہت لازم نہیں آتی،  
جیسے مضاربیت اور مساقات کرنا۔

## اجابت

۱۴م و رغو رض اہلیت:

۵- مکروہ (مجبور کیا ہوا شخص)، مجبور ہوئے شخص، ناپسند کرنے والے  
اور نشہ والے کے افعال سے گناہ کے تعلق میں فقہاء کے درمیان  
اختلاف و تفصیل ہے جو اپنے مقامات پر، یکمھی ماستی ہے (۱)۔

۱۴م و رحد و د:

۶- حلیہ، مالکیہ و حنابلہ کی رائے ہے کہ گناہ (آہستہ کی نہ ۱) کو  
حد و ثمت نہیں کرتے اور نہ پاک کرتے ہیں، امام شافعی فرماتے ہیں:  
حد و مسدود کے لئے پاک کر دینے والے ہوتے ہیں، غیر مسلم کے  
سے (۲)۔

تعریف:

۱- اجابت لغت میں "بات کا جواب دینا" کو کہتے ہیں۔

اجابت اور استجابت ایک معنی میں ہے، کہا جاتا ہے: "اجابہ عن  
سوالہ" (اس کے سوال کا جواب دیا) اور "استجاب لہ" کا مفہوم  
ہے فلاں کو کسی چیز کی طرف بلایا تو اس نے اطاعت کی، "اجاب  
اللہ دعاءہ" اللہ نے اس کی دعا قبول کی، اور "استجاب اللہ لہ"  
کا بھی یہی مفہوم ہے۔

قول کا جواب کبھی قول کے اثر کو متضمن ہوتا ہے اور کبھی قول  
کے ابطال کو، اور جواب اسی وقت کہا جائے گا جب طلب کے بعد  
ہو (۱)۔

۱۴م و رحد و د استعمال لغوی معنی میں ہی کرتے ہیں۔

اجابت ہما اوقات عمل سے ہوتی ہے، جیسے یرمہ کی دعوت  
(کی اجابت) قبول کرنا، اور کبھی قول سے ہوتی ہے خواہ جملہ کی  
شکل میں ہو جیسے سلام کا جواب، یا صرف حرف جواب کی صورت  
میں ہو، جیسے "ہاں"، "نہیں"، "یوں نہیں"، کہ حکام میں اس کا عذر  
پایا جاتا ہے۔

۱۴م و رحد و د استعمال لغوی معنی میں ہی کرتے ہیں۔

۱۴م و رحد و د استعمال لغوی معنی میں ہی کرتے ہیں۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، المعرقات، معنی (جواب)۔

(۱) شرح مسلم الشیخ ۱/ ۱۶۸، ۱۷۰، ۱۷۱، ابن ماجہ ۳/ ۱۶۵، التلویق و  
میرہ ۳/ ۱۵۵، ۱۵۶ طبع مصطفیٰ لجنہ، جوہر الاکلیل ۳/ ۵۵، ۵۶ طبع کردہ  
عباس شقرون، اہلی ۲۵۷ طبع بول۔  
(۲) ابن ماجہ ۳/ ۱۵۰، اہلی ۱۴۲/ ۱۴۳، البیہقی علی شرح الخطیب ۳/ ۱۳۰ طبع  
درامی جوہر الاکلیل ۱۳، الفروق ۳/ ۲۱۵ طبع درامی، الکلب العرب۔

## اجابت ۲-۴

کرتے وقت کنواری لڑکی کی خاموشی (۱)۔

روبرو مدعا علیہ کی پیشی، اور جیسے کہ وہ بننے کے سے تیار کی، تو یہ بھی

بالا تفاق واجب ہے (۱)۔

اجابت بھی مستحب ہوتی ہے، جیسے مؤذن کو جواب دینا (۲) یعنی

مؤمن کے کلمات اور (۱)۔

اور بھی اجابت حرام ہوتی ہے جیسے معصیت کے سے تیار (۳)۔

حقو، میں اجابت نام ہے بجا ب کے مقل کا (۴)۔ نقب و کے

عرف میں اس کا نام قبول ہے۔

اللہ تعالیٰ کی جانب سے اجابت اس قبولیت کا نام ہے جس کی امید

انسان اپنی دعا اور اپنے عمل کے ذریعہ اللہ سے رکھتا ہے (۵)۔

مستند غلط:

۲- ناشتہ: نصرت و عانت کو کہتے ہیں (۲)۔

جابت بھی عانت ہوتی ہے، اور بھی نہیں۔

جابت سے پہلے طلب کا ہوا ضروری ہے، بین اثاثت بھی بغیر

طلب بھی ہوتی ہے۔

قبول: تصدیق و رضامندی کو کہتے ہیں اجابت بھی تصدیق

و رضامندی ہوتی ہے، اور بھی نہیں (۳)۔

جہاں حکم:

۳- جابت کا شرعی حکم ہر مطلوب کے لحاظ سے مختلف ہوا کرتا ہے۔

چنانچہ دعوت اسلامی کو قبول کرنا امر اعلیٰ وینہا انسان مخاطب

ہے، پر عمل کرنا، میر کی دعوت جہاں پر پیدائنا بااختلاف واجب

مور ہیں (۴)۔

در غیر سے دفع ضرر کا عمل جیسے فریاد رس کی مدد با تفاق واجب

ہے، بلکہ اس کی مدد کے لئے نماز توڑ دی جائے گی (۵)۔

گر جابت جملہ اختلاف دور کرنے کے لئے ہو، جیسے قاضی کے

بحث کے مقامات:

۴- اجابت کے متعدد اقسام ہیں جن کی تفصیلات کے مقامات پر کی

جاتی ہے، چنانچہ اجابت، یمہ (یہ قبول کرنا) کی بحث کالج کے

باب میں، اجابت والدین (والدین کی بات ماننے) کی بحث جہاں

اور مار کے باب میں آتی ہے، اسی طرح خطبہ جمعہ کے درمیان سلام

کے جواب، ان جمعہ پر نکل پڑنے، و حقو، جیسے معصیت اور فحش وغیرہ

میں اجابت (قبول) کی بحثیں ہیں (۶)۔

(۱) البدیع ۲/۲۳۳، کتابت الطالب ۲/۲۷۱، الغنی ۲/۳۲۹-۳۳۰ طبع

مصطفیٰ النجفی، النجفی ۹/۸۶-۳۶۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۶۵، الشرح المفید ۱/۸۷ طبع النجفی، المہذب ۱/۵۸۔

(۳) صحیحہ الفقہاء ۲/۲۱۶-۲۲۰ طبع الجلی، الخروقی مرقاۃ ۱/۷۹ طبع

دار احیاء الکتاب، شرح کتابت الطالب ۲/۲۲۸-۲۲۳۔

(۴) البدیع ۲/۳۳۳، مع الجلیل ۲/۳۴۲۔

(۵) صحیحہ الفقہاء ۲/۲۱۶-۲۲۰، ابن ماجہ ۲/۵۵۲۔

(۶) ابن ماجہ ۲/۲۲۱، کتابت الطالب ۲/۲۷۱، معصی ۲/۳۳۳۔

۳/۳۳۳، البدیع ۲/۳۳۳۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۲۶۵ طبع مولیٰ بولاق، نہاد کتب ۲/۲۷۱ طبع النجفی،

معصی ۲/۳۳۸ طبع المآثر، کتابت الطالب ۲/۲۷۱ طبع مصطفیٰ النجفی۔

(۲) المصباح البصیر۔

(۳) المصباح البصیر۔

(۴) المقرض ۲/۳۸۹، ۳/۳۰۶ اور اس کے بعد کے صفحات طبع دار الکتب

المعرب، کتابت الطالب ۲/۳۱۵، بدیع الصحیح ۲/۱۳۵، ۱۰۰، ۱۳۵،

۳۰ طبع الجلی، المہذب ۲/۳۱۲ طبع عیسیٰ النجفی، ابن ماجہ ۲/۵۵۳،

معصی ۲/۳۳۳۔

(۵) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲۶۵، مع الجلیل ۲/۳۳۳، بدیع کتب مدرسیٰ لیبیا۔

پر یا جائے۔ "رزمین، مکانات، کشتیاں اور جانوروں سے عوض دے کر نفع اسی نے کے معاملہ کو "کراء" (کرایہ داری) سے تعبیر کرتے ہیں، لیکن خود ان علماء کو بھی اعتراف ہے کہ مقصد و منشاء کے اعتبار سے "اجارہ" اور "کراء" ایک ہی چیز ہے۔

۳- چونکہ "اجارہ" معاوضہ پر مبنی معاہدہ ہے، اس سے جارہ پر گانے ۱۰۰ مہرے فریق کے نفع اسی نے سے پہلے (جس کی تفصیل آگے آئے گی) بھی اس سے اپنا عوض وصول ترستا ہے ٹھیک ہی طرح بیٹے کا تاتہ گاہک کے سامان پر قبضہ کرنے سے پہلے بھی اس سے اپنے سامان کی قیمت حاصل ترستا ہے، لہذا جب وہ عوض وصول کر لے تو چاہے مہرہ فریق سامان جارہ سے نفع اسی نے سے یا نہیں؟ بالاتفاق وہ اس عوض کا مالک ہو جائے گا۔ آگے اس کی وضاحت آئے گی۔

نہم وعدم لزوم کے اعتبار سے اجارہ:

۴- عام قیام، کراء، ایک اجارہ میں اصل یہی ہے کہ وہ "لازم" ہے، فریقین میں سے کوئی ایک تنہا اس معاہدہ کو ختم نہیں کر سکتا، سوائے اس کے کہ کوئی ایسی بات پائی جائے جس کی وجہ سے لازمی معاہدات بھی توڑے جاسکتے ہوں، مثلاً اس سامان کا جارہ یہاں تھا اس میں کوئی نقص ہو (مہر پہلے سے اس کی وضاحت نہ کی ہو) یا وہ سامان اس لائق نہ رہے کہ اس سے طے شدہ نفع اٹھایا جاسکے (۲) ان حضرات کی دلیل ارشاد ربانی ہے: "وَقُولُوا بِالْعَقُودِ" (۳) (طے شدہ معاہدات کو پورا کرو)۔

## اجارہ

### فصل اول

اجارہ کی تعریف اور اس کا حکم

جارہ کی تعریف:

۱- لغت میں "اجارہ" اجرت کا نام ہے، اجرت ۸۰ مہرہ معاوضہ (کراء) ہے (۱) "اجارہ" مہرہ کے زیر کے ساتھ مشہور ہے، لیکن ہند کے پیش کے ساتھ بھی منقول ہے، اسی صورت میں یہ "لی ہونی چیز" یعنی عام کے عوض کے معنی میں ہوگا، مگر "پیش" کے علاوہ یہ لفظ "مرد کے" "رہ" کے ساتھ بھی منقول ہے، اس طرح "اجارہ" کے ہند و پنجوں درتیں منقول ہیں، لیکن مہرہ سے اس لفظ کی جو تحقیق قل کی گئی ہے وہ یہ ہے: "آتہ" مہر "مہر" "وجاراً" اور "وجارۃ"، اس تحقیق کے مطابق یہ لفظ "مصدر" ہے، اور یہی معنی اس کے اصطلاحی مفہم سے ہم آہنگ ہے (۲)۔

۲- فقہاء کی اصطلاح میں اجارہ ایسا عقد معاوضہ (جس میں دو طرفہ لین دین ہو) ہے جس میں عوض کے بدلہ میں کسی شے کی "نفعیت" کا مالک بنایا جائے (۳)۔

مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور حنفیہ کے ساتھ خاص کرتے ہیں جو "بی کے منافع" ارشقی "ارزیو اس کو چھوڑ کر" مہر، ثیاء، متولہ کے منافع

(۱) مغرب، مناقب منہجہ (۲) آجک۔

(۲) جامعہ ابن ماجہ ج ۲/۵ طبع بیروت۔

(۳) کشف الخفا ج ۲/۱۵۱ طبع ۱۳۲۲ھ، المصنوع ۱۵/۲ طبع بول، لآم ۲۵۰۳ طبع بول ۱۳۲۱ھ، انشی مع الشرح الکبیر ۳/۱ طبع ۱۳۲۷ھ، الشرح المنیر علی اقرب المساک ۵/۳۔

(۱) الشرح المنیر علی اقرب المساک ۵/۳، الشرح الکبیر بندرد بر مع

جامعہ المدنی ۲/۳ طبع دار الفکر۔

(۲) انشی مع الشرح الکبیر ۳/۱ طبع ۱۳۲۷ھ، لکھنؤ ۲۵۔

(۳) سورۃ مائدہ ۱۔



اصل اساس یعنی ”منفعت“ بہ یک دفعہ حاصل نہیں ہوتی، ”نفع“ میں  
میں ایک ہی ساتھ وصول کر لی جاتی ہے۔ اسی طرح ضروری نہیں کہ  
جن چیزوں کا اجارہ درست ہو ان کو فروخت کرنا بھی درست ہو، مثلاً  
ایک آزاد شخص کو ”عیر“ رکھا جاسکتا ہے، اس لئے کہ معاہدہ کی بنیاد اس  
شخص کا عمل اور محنت ہے۔ عین کی ”ر“ کو بچا نہیں جاسکتا، کیونکہ وہ مال  
نہیں ہے۔

عاریت:

۶- اجارہ اور عاریت میں فرق یہ ہے کہ اجارہ میں دوسرے کو منفعت  
کا مالک بنایا جاتا ہے، اور اس سے اس کا عوض حاصل کیا جاتا ہے،  
لیکن عاریت میں بلا عوض نفع کا مالک بنایا جاتا ہے یا بعض فقہاء کی  
راے کے مطابق جس کو عاریتاً دیا گیا ہو اس کے سے نفع کو مباح کر دیا  
جاتا ہے۔ تاہم ”عاریت“ بلا عوض نفع کا مالک بنانا ہے یا نفع کو مباح  
کرنا ہے، اس اختلاف کے مطابق جو فقہاء کے درمیان ہے جس کی  
تفسیل اپنے مقام پر آئے گی۔

بجعالہ:

۷- ”اجارہ“ اور ”بجعالہ“ میں یہ فرق ہے کہ ”بجعالہ“ ایسے نفع پر بیعہ  
رکھنے کا نام ہے جس کا حصول متوقع ہو، اور اس میں صاحب معاہدہ  
”عامل“ کے عمل کے کسی جزاء سے نفع نہیں اٹھاتا بلکہ اس کے عمل کے  
مکمل ہونے پر ہی اس کو نفع حاصل ہوتا ہے (۱)، ”بجعالہ“ ایسا معاہدہ  
ہے جو ایک حد تک لازم نہیں ہوتا۔

اس لئے کی جاتی ہے کہ وہی ضم کا عمل ہے (میں ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰)

۳۵۷۳ طبع مصلحت ۱۳۶۶ھ

(۱) جزیہ الجہد ۲۵۷۲ طبع ۱۳۶۶ھ

امام ابو حنیفہ اور اس کے اصحاب کا قول ہے کہ اجارہ پر لینے والے  
شخص کو کوئی عذر پیش نہ جائے تو وہ ایک طرف اس معاملہ کو ختم کر سکتا ہے،  
مثلاً کسی نے وہاں رہنے پر ہلی کہ اس میں تجارت نہ کرے گا، اگر آگ لگ  
گئی، اور وہاں تجارت نہ کر سکی تو یہ چوری ہو گیا تو اب اجارہ ختم کیا جاسکتا  
ہے کہ یہ وہاں طرح کے عذر پیش آجائے پر وہ نفع اٹھا ممکن نہیں  
رہا جو ہم طے پایا تھا، اور یہ بات راہ پر ہلی کی چیز کی ممانعت پر قیاس  
کرتے ہوئے کہی گئی ہے (۱) (پس اسی طرح جب اس سامان سے  
انتفاع کی گنجائش نہ رہی ہو تب بھی یہ معاملہ باقی نہیں رہے گا کہ اصل  
مقصد ”نفع“ اٹھا لیا ہے، چنانچہ (خود مالک کے سے) ابن رشد  
نے بھی جارہ کے مفاد کا جائز ہونا ہی غل کیا ہے۔

متفقہ غلط:

نفع:

۵- کو جاد بھی شریعہ فرماتے ہیں کہ قیل سے ہے، لیکن ان دونوں  
میں قطعاً امتیاز یہ ہے کہ اجارہ میں خود ہی فروخت نہیں کی جاتی، اس کا  
نفع فروخت کیا جاتا ہے جب کہ نفع میں خود ہی فروخت کی جاتی  
ہے (۲) اسی طرح اجارہ فی الغرہ بھی نافذ ہو سکتا ہے اور کسی مدت خاص  
کے بعد بھی، میں ”نفع“ فی الغرہ نافذ ہوتی ہے اجارہ میں معاملہ کی

(۱) الفہم ۲۰-۲۱، جزیہ الجہد ۲۵۱/۲، الفہم ۱۰۳/۲

(۲) اجارہ میں معاملہ جس چیز پر ہوتا ہے وہی کے منافع ہیں۔ یہی اکثر مل علم،  
ام، لکھ امام ابو حنیفہ اور اکثر متاخرین کی رائے ہے بعض متاخرین کا خیال ہے  
کہ معاملہ کی بنیاد خود ہی ہے اس لئے کہ وہ موجود ہے ورنہ اس کی طرف  
معاملہ کی مست کی جاد ہی ہے اس بات کی دلیل کہ معاملہ نفع پر ہے نہ کہ اصل  
شی پر، یہ ہے کہ اجارہ کے ذریعہ ہی نفع اور اس کے مقابلہ میں اجرت حاصل  
ہوتی ہے، خود وہی حاصل نہیں ہوتی، معاملہ کی مست اس کی طرف تھیں



مالک بنائے۔ اور قبول اس شخص کی طرف سے ہوتا ہے جو اس کا مالک بننا ہے، یہ جمہور کی رائے ہے، حنفی کی رائے ہے کہ دونوں فریقوں میں سے جس کی طرف سے مکمل ہوا اس کے اعتبار کو "یحاب" کہتے ہیں اور دوسرے فریق کے کام کو "قبول" کہتے ہیں۔

نامہ صیغوں سے تعلق "تفصیل خود" "مقعد" (مقدمہ) سے متعلق ہنگو کے موقع پر ذکر کی جائے گی۔

۱۲- جمہوریت کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اجارہ کی بھی یہی تعبیر سے منعقد ہو جاتا ہے جو اجارہ کو بتاتی ہو، جیسے شجر (اہل بیت پر رکھنا)، زمین (نہاد پر رکھنا)، آزاد (نہاد پر رکھنا)، آزاد (نہاد پر رکھنا) اور گریو کہے کہ میں نے یہ مکان ایک ماد کے لئے تم کو اتنے روپے کے عوض عاریت پر کوئی چیز دینا یہ برائی کا معاملہ تصور ہوگا، چونکہ عوض لے کر عاریت پر کوئی چیز دینا اجارہ ہی ہے۔ اسی طرح اجارہ منعقد ہو جاتا ہے اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں نے فلاں غنی کے منافع ایک مہینہ کے لئے معاوضہ پر تمہیں مہرہ کر دیا ہے، اور اسی طرح اگر یہ کہے کہ میں نے تجھ سے اس بات پر صلح کر لی کہ تو اس گھر میں اتنے روپے کے بدلے ایک مہینہ سکونت اختیار کرے، یا یوں کہے کہ میں نے تجھ کو اتنی اہل بیت پر ایک سال کے لئے اس گھر کے منافع کا مالک بنادیا، یا یوں کہے کہ میں نے ایک سال کے لئے اس گھر کی منفعت کو تیرے گھر کی منفعت کے عوض میں دیا، یا یہ کہ میں نے تم کو یہ رقم پہنچانے کی سہائی کے لئے، یا فلاں فلاں اصناف کے حامل جانور کے سلسلے میں یا مجھے مکہ تک پہنچانے کے سلسلے میں، ان تمام صورتوں میں جب دوسرا فریق کہے کہ میں نے قبول کیا تو اجارہ کا معاملہ منعقد ہو جائے گا (۱)، حالانکہ یہ الفاظ اگرچہ اصناف میں اجارہ کے سے وضع نہیں گئے ہیں، لیکن ان مقامات پر عوض لے کر منفعت کا مالک بنانے کا معنی دیتے

معاملات کو رکھا ہے، اس میں لوگوں کی حاجت کی رعایت ہی مقصود ہے، پس اجارہ کی شریعت سے لوگوں کی حاجت چوری ہوئی ہے اور مقصود شریعت کی موافقت بھی (۲) یہی اجارہ کی شریعت کی حکمت ہے۔

## فصل دوم

### عقد اجارہ کے ارکان

تشمیہ:

۱۰- عقد اجارہ کے ارکان کتنے ہیں؟ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، پس جمہور اس رائے پر ہیں کہ اجارہ کے ارکان یہ ہیں: جارد کے صیغے (یحاب و قبول)، معاملہ کے دونوں فریق، نفع اور اجرت جس پر معاملہ کیا گیا ہے۔ صیغے کے یہاں اجارہ کارکن صرف یحاب و قبول ہے، رد کے فریقین، نفع، اہل بیت تو یہ اس معاملہ کے متعلقات ہیں اور ان سہاب میں سے ہیں جن کے درمیان یہ معاملہ وجود میں آتا ہے، اس جب تک یہ تمام چیزیں جمع نہ ہو جائیں اجارہ کا وجود نہیں ہو سکتا، پس تمام فقہاء اور حنفیہ کے درمیان یہ اتفاق محض عقلی ہے، احکام پر ان کا اثر نہیں پڑتا۔

## پہلی بحث

### عقد اجارہ کے لئے تعبیر اور اس کی شرطیں

صیغہ:

۱۱- عقد جارد کا "صیغہ" وہ لفظ یا اس کا قائم مقام ہے جس سے فریقین کے ارادہ کا اظہار مکمل طور پر ہو جائے، اور یہ ایجاب قبضہ کے ذریعہ ہوگا، ایجاب اس شخص کی طرف سے اظہار کا نام ہے جو نفع کا

(۱) الدر المختار شرح تنویر المصابر ۳/ طبع بلاق، الفتاویٰ الہدیہ ۴/ ۴۰۹، ۴۰۸، ۴۰۷، ۴۰۶، ۴۰۵، ۴۰۴، ۴۰۳، ۴۰۲، ۴۰۱، ۴۰۰، ۳۹۹، ۳۹۸، ۳۹۷، ۳۹۶، ۳۹۵، ۳۹۴، ۳۹۳، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۹۰، ۳۸۹، ۳۸۸، ۳۸۷، ۳۸۶، ۳۸۵، ۳۸۴، ۳۸۳، ۳۸۲، ۳۸۱، ۳۸۰، ۳۷۹، ۳۷۸، ۳۷۷، ۳۷۶، ۳۷۵، ۳۷۴، ۳۷۳، ۳۷۲، ۳۷۱، ۳۷۰، ۳۶۹، ۳۶۸، ۳۶۷، ۳۶۶، ۳۶۵، ۳۶۴، ۳۶۳، ۳۶۲، ۳۶۱، ۳۶۰، ۳۵۹، ۳۵۸، ۳۵۷، ۳۵۶، ۳۵۵، ۳۵۴، ۳۵۳، ۳۵۲، ۳۵۱، ۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸، ۳۴۷، ۳۴۶، ۳۴۵، ۳۴۴، ۳۴۳، ۳۴۲، ۳۴۱، ۳۴۰، ۳۳۹، ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۶، ۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، -۱، -۲، -۳، -۴، -۵، -۶، -۷، -۸، -۹، -۱۰، -۱۱، -۱۲، -۱۳، -۱۴، -۱۵، -۱۶، -۱۷، -۱۸، -۱۹، -۲۰، -۲۱، -۲۲، -۲۳، -۲۴، -۲۵، -۲۶، -۲۷، -۲۸، -۲۹، -۳۰، -۳۱، -۳۲، -۳۳، -۳۴، -۳۵، -۳۶، -۳۷، -۳۸، -۳۹، -۴۰، -۴۱، -۴۲، -۴۳، -۴۴، -۴۵، -۴۶، -۴۷، -۴۸، -۴۹، -۵۰، -۵۱، -۵۲، -۵۳، -۵۴، -۵۵، -۵۶، -۵۷، -۵۸، -۵۹، -۶۰، -۶۱، -۶۲، -۶۳، -۶۴، -۶۵، -۶۶، -۶۷، -۶۸، -۶۹، -۷۰، -۷۱، -۷۲، -۷۳، -۷۴، -۷۵، -۷۶، -۷۷، -۷۸، -۷۹، -۸۰، -۸۱، -۸۲، -۸۳، -۸۴، -۸۵، -۸۶، -۸۷، -۸۸، -۸۹، -۹۰، -۹۱، -۹۲، -۹۳، -۹۴، -۹۵، -۹۶، -۹۷، -۹۸، -۹۹، -۱۰۰، -۱۰۱، -۱۰۲، -۱۰۳، -۱۰۴، -۱۰۵، -۱۰۶، -۱۰۷، -۱۰۸، -۱۰۹، -۱۱۰، -۱۱۱، -۱۱۲، -۱۱۳، -۱۱۴، -۱۱۵، -۱۱۶، -۱۱۷، -۱۱۸، -۱۱۹، -۱۲۰، -۱۲۱، -۱۲۲، -۱۲۳، -۱۲۴، -۱۲۵، -۱۲۶، -۱۲۷، -۱۲۸، -۱۲۹، -۱۳۰، -۱۳۱، -۱۳۲، -۱۳۳، -۱۳۴، -۱۳۵، -۱۳۶، -۱۳۷، -۱۳۸، -۱۳۹، -۱۴۰، -۱۴۱، -۱۴۲، -۱۴۳، -۱۴۴، -۱۴۵، -۱۴۶، -۱۴۷، -۱۴۸، -۱۴۹، -۱۵۰، -۱۵۱، -۱۵۲، -۱۵۳، -۱۵۴، -۱۵۵، -۱۵۶، -۱۵۷، -۱۵۸، -۱۵۹، -۱۶۰، -۱۶۱، -۱۶۲، -۱۶۳، -۱۶۴، -۱۶۵، -۱۶۶، -۱۶۷، -۱۶۸، -۱۶۹، -۱۷۰، -۱۷۱، -۱۷۲، -۱۷۳، -۱۷۴، -۱۷۵، -۱۷۶، -۱۷۷، -۱۷۸، -۱۷۹، -۱۸۰، -۱۸۱، -۱۸۲، -۱۸۳، -۱۸۴، -۱۸۵، -۱۸۶، -۱۸۷، -۱۸۸، -۱۸۹، -۱۹۰، -۱۹۱، -۱۹۲، -۱۹۳، -۱۹۴، -۱۹۵، -۱۹۶، -۱۹۷، -۱۹۸، -۱۹۹، -۲۰۰، -۲۰۱، -۲۰۲، -۲۰۳، -۲۰۴، -۲۰۵، -۲۰۶، -۲۰۷، -۲۰۸، -۲۰۹، -۲۱۰، -۲۱۱، -۲۱۲، -۲۱۳، -۲۱۴، -۲۱۵، -۲۱۶، -۲۱۷، -۲۱۸، -۲۱۹، -۲۲۰، -۲۲۱، -۲۲۲، -۲۲۳، -۲۲۴، -۲۲۵، -۲۲۶، -۲۲۷، -۲۲۸، -۲۲۹، -۲۳۰، -۲۳۱، -۲۳۲، -۲۳۳، -۲۳۴، -۲۳۵، -۲۳۶، -۲۳۷، -۲۳۸، -۲۳۹، -۲۴۰، -۲۴۱، -۲۴۲، -۲۴۳، -۲۴۴، -۲۴۵، -۲۴۶، -۲۴۷، -۲۴۸، -۲۴۹، -۲۵۰، -۲۵۱، -۲۵۲، -۲۵۳، -۲۵۴، -۲۵۵، -۲۵۶، -۲۵۷، -۲۵۸، -۲۵۹، -۲۶۰، -۲۶۱، -۲۶۲، -۲۶۳، -۲۶۴، -۲۶۵، -۲۶۶، -۲۶۷، -۲۶۸، -۲۶۹، -۲۷۰، -۲۷۱، -۲۷۲، -۲۷۳، -۲۷۴، -۲۷۵، -۲۷۶، -۲۷۷، -۲۷۸، -۲۷۹، -۲۸۰، -۲۸۱، -۲۸۲، -۲۸۳، -۲۸۴، -۲۸۵، -۲۸۶، -۲۸۷، -۲۸۸، -۲۸۹، -۲۹۰، -۲۹۱، -۲۹۲، -۲۹۳، -۲۹۴، -۲۹۵، -۲۹۶، -۲۹۷، -۲۹۸، -۲۹۹، -۳۰۰، -۳۰۱، -۳۰۲، -۳۰۳، -۳۰۴، -۳۰۵، -۳۰۶، -۳۰۷، -۳۰۸، -۳۰۹، -۳۱۰، -۳۱۱، -۳۱۲، -۳۱۳، -۳۱۴، -۳۱۵، -۳۱۶، -۳۱۷، -۳۱۸، -۳۱۹، -۳۲۰، -۳۲۱، -۳۲۲، -۳۲۳، -۳۲۴، -۳۲۵، -۳۲۶، -۳۲۷، -۳۲۸، -۳۲۹، -۳۳۰، -۳۳۱، -۳۳۲، -۳۳۳، -۳۳۴، -۳۳۵، -۳۳۶، -۳۳۷، -۳۳۸، -۳۳۹، -۳۴۰، -۳۴۱، -۳۴۲، -۳۴۳، -۳۴۴، -۳۴۵، -۳۴۶، -۳۴۷، -۳۴۸، -۳۴۹، -۳۵۰، -۳۵۱، -۳۵۲، -۳۵۳، -۳۵۴، -۳۵۵، -۳۵۶، -۳۵۷، -۳۵۸، -۳۵۹، -۳۶۰، -۳۶۱، -۳۶۲، -۳۶۳، -۳۶۴، -۳۶۵، -۳۶۶، -۳۶۷، -۳۶۸، -۳۶۹، -۳۷۰، -۳۷۱، -۳۷۲، -۳۷۳، -۳۷۴، -۳۷۵، -۳۷۶، -۳۷۷، -۳۷۸، -۳۷۹، -۳۸۰، -۳۸۱، -۳۸۲، -۳۸۳، -۳۸۴، -۳۸۵، -۳۸۶، -۳۸۷، -۳۸۸، -۳۸۹، -۳۹۰، -۳۹۱، -۳۹۲، -۳۹۳، -۳۹۴، -۳۹۵، -۳۹۶، -۳۹۷، -۳۹۸، -۳۹۹، -۴۰۰، -۴۰۱، -۴۰۲، -۴۰۳، -۴۰۴، -۴۰۵، -۴۰۶، -۴۰۷، -۴۰۸، -۴۰۹، -۴۱۰، -۴۱۱، -۴۱۲، -۴۱۳، -۴۱۴، -۴۱۵، -۴۱۶، -۴۱۷، -۴۱۸، -۴۱۹، -۴۲۰، -۴۲۱، -۴۲۲، -۴۲۳، -۴۲۴، -۴۲۵، -۴۲۶، -۴۲۷، -۴۲۸، -۴۲۹، -۴۳۰، -۴۳۱، -۴۳۲، -۴۳۳، -۴۳۴، -۴۳۵، -۴۳۶، -۴۳۷، -۴۳۸، -۴۳۹، -۴۴۰، -۴۴۱، -۴۴۲، -۴۴۳، -۴۴۴، -۴۴۵، -۴۴۶، -۴۴۷، -۴۴۸، -۴۴۹، -۴۵۰، -۴۵۱، -۴۵۲، -۴۵۳، -۴۵۴، -۴۵۵، -۴۵۶، -۴۵۷، -۴۵۸، -۴۵۹، -۴۶۰، -۴۶۱، -۴۶۲، -۴۶۳، -۴۶۴، -۴۶۵، -۴۶۶، -۴۶۷، -۴۶۸، -۴۶۹، -۴۷۰، -۴۷۱، -۴۷۲، -۴۷۳، -۴۷۴، -۴۷۵، -۴۷۶، -۴۷۷، -۴۷۸، -۴۷۹، -۴۸۰، -۴۸۱، -۴۸۲، -۴۸۳، -۴۸۴، -۴۸۵، -۴۸۶، -۴۸۷، -۴۸۸، -۴۸۹، -۴۹۰، -۴۹۱، -۴۹۲، -۴۹۳، -۴۹۴، -۴۹۵، -۴۹۶، -۴۹۷، -۴۹۸، -۴۹۹، -۵۰۰، -۵۰۱، -۵۰۲، -۵۰۳، -۵۰۴، -۵۰۵، -۵۰۶، -۵۰۷، -۵۰۸، -۵۰۹، -۵۱۰، -۵۱۱، -۵۱۲، -۵۱۳، -۵۱۴، -۵۱۵، -۵۱۶، -۵۱۷، -۵۱۸، -۵۱۹، -۵۲۰، -۵۲۱، -۵۲۲، -۵۲۳، -۵۲۴، -۵۲۵، -۵۲۶، -۵۲۷، -۵۲۸، -۵۲۹، -۵۳۰، -۵۳۱، -۵۳۲، -۵۳۳، -۵۳۴، -۵۳۵، -۵۳۶، -۵۳۷، -۵۳۸، -۵۳۹، -۵۴۰، -۵۴۱، -۵۴۲، -۵۴۳، -۵۴۴، -۵۴۵، -۵۴۶، -۵۴۷، -۵۴۸، -۵۴۹، -۵۵۰، -۵۵۱، -۵۵۲، -۵۵۳، -۵۵۴، -۵۵۵، -۵۵۶، -۵۵۷، -۵۵۸، -۵۵۹، -۵۶۰، -۵۶۱، -۵۶۲، -۵۶۳، -۵۶۴، -۵۶۵، -۵۶۶، -۵۶۷، -۵۶۸، -۵۶۹، -۵۷۰، -۵۷۱، -۵۷۲، -۵۷۳، -۵۷۴، -۵۷۵، -۵۷۶، -۵۷۷، -۵۷۸، -۵۷۹، -۵۸۰، -۵۸۱، -۵۸۲، -۵۸۳، -۵۸۴، -۵۸۵، -۵۸۶، -۵۸۷، -۵۸۸، -۵۸۹، -۵۹۰، -۵۹۱، -۵۹۲، -۵۹۳، -۵۹۴، -۵۹۵، -۵۹۶، -۵۹۷، -۵۹۸، -۵۹۹، -۶۰۰، -۶۰۱، -۶۰۲، -۶۰۳، -۶۰۴، -۶۰۵، -۶۰۶، -۶۰۷، -۶۰۸، -۶۰۹، -۶۱۰، -۶۱۱، -۶۱۲، -۶۱۳، -۶۱۴، -۶۱۵، -۶۱۶، -۶۱۷، -۶۱۸، -۶۱۹، -۶۲۰، -۶۲۱، -۶۲۲، -۶۲۳، -۶۲۴، -۶۲۵، -۶۲۶، -۶۲۷، -۶۲۸، -۶۲۹، -۶۳۰، -۶۳۱، -۶۳۲، -۶۳۳، -۶۳۴، -۶۳۵، -۶۳۶، -۶۳۷، -۶۳۸، -۶۳۹، -۶۴۰، -۶۴۱، -۶۴۲، -۶۴۳، -۶۴۴، -۶۴۵، -۶۴۶، -۶۴۷، -۶۴۸، -۶۴۹، -۶۵۰، -۶۵۱، -۶۵۲، -۶۵۳، -۶۵۴، -۶۵۵، -۶۵۶، -۶۵۷، -۶۵۸، -۶۵۹، -۶۶۰، -۶۶۱، -۶۶۲، -۶۶۳، -۶۶۴، -۶۶۵، -۶۶۶، -۶۶۷، -۶۶۸، -۶۶۹، -۶۷۰، -۶۷۱، -۶۷۲، -۶۷۳، -۶۷۴، -۶۷۵، -۶۷۶، -۶۷۷، -۶۷۸، -۶۷۹، -۶۸۰، -۶۸۱، -۶۸۲، -۶۸۳، -۶۸۴، -۶۸۵، -۶۸۶، -۶۸۷، -۶۸۸، -۶۸۹، -۶۹۰، -۶۹۱، -۶۹۲، -۶۹۳، -۶۹۴، -۶۹۵، -۶۹۶، -۶۹۷، -۶۹۸، -۶۹۹، -۷۰۰، -۷۰۱، -۷۰۲، -۷۰۳، -۷۰۴، -۷۰۵، -۷۰۶، -۷۰۷، -۷۰۸، -۷۰۹، -۷۱۰، -۷۱۱، -۷۱۲، -۷۱۳، -۷۱۴، -۷۱۵، -۷۱۶، -۷۱۷، -۷۱۸، -۷۱۹، -۷۲۰، -۷۲۱، -۷۲۲، -۷۲۳، -۷۲۴، -۷۲۵، -۷۲۶، -۷۲۷، -۷۲۸، -۷۲۹، -۷۳۰، -۷۳۱، -۷۳۲، -۷۳۳، -۷۳۴، -۷۳۵، -۷۳۶، -۷۳۷، -۷۳۸، -۷۳۹، -۷۴۰، -۷۴۱، -۷۴۲، -۷۴۳، -۷۴۴، -۷۴۵، -۷۴۶، -۷۴۷، -۷۴۸، -۷۴۹، -۷۵۰، -۷۵۱، -۷۵۲، -۷۵۳، -۷۵۴، -۷۵۵، -۷۵۶، -۷۵۷، -۷۵۸، -۷۵۹، -۷۶۰، -۷۶۱، -۷۶۲، -۷۶۳، -۷۶۴، -۷۶۵، -۷۶۶، -۷۶۷، -۷۶۸، -۷۶۹، -۷۷۰، -۷۷۱، -۷۷۲، -۷۷۳، -۷۷۴، -۷۷۵، -۷۷۶، -۷۷۷، -۷۷۸، -۷۷۹، -۷۸۰، -۷۸۱، -۷۸۲، -۷۸۳، -۷۸۴، -۷۸۵، -۷۸۶، -۷۸۷، -۷۸۸، -۷۸۹، -۷۹۰، -۷۹۱، -۷۹۲، -۷۹۳، -۷۹۴، -۷۹۵، -۷۹۶، -۷۹۷، -۷۹۸، -۷۹۹، -۸۰۰، -۸۰۱، -۸۰۲، -۸۰۳، -۸۰۴، -۸۰۵، -۸۰۶، -۸۰۷، -۸۰۸، -۸۰۹، -۸۱۰، -۸۱۱، -۸۱۲، -۸۱۳، -۸۱۴، -۸۱۵، -۸۱۶، -۸۱۷، -۸۱۸، -۸۱۹، -۸۲۰، -۸۲۱، -۸۲۲، -۸۲۳، -۸۲۴، -۸۲۵، -۸۲۶، -۸۲۷، -۸۲۸، -۸۲۹، -۸۳۰، -۸۳۱، -۸۳۲، -۸۳۳، -۸۳۴، -۸۳۵، -۸۳۶، -۸۳۷، -۸۳۸، -۸۳۹، -۸۴۰، -۸۴۱، -۸۴۲، -۸۴۳، -۸۴۴، -۸۴۵، -۸۴۶، -۸۴۷، -۸۴۸، -۸۴۹، -۸۵۰، -۸۵۱، -۸۵۲، -۸۵۳، -۸۵۴، -۸۵۵، -۸۵۶، -۸۵۷، -۸۵۸، -۸۵۹، -۸۶۰، -۸۶۱، -۸۶۲، -۸۶۳، -۸۶۴، -۸۶۵، -۸۶۶، -۸۶۷، -۸۶۸، -۸۶۹، -۸۷۰، -۸۷۱، -۸۷۲، -۸۷۳، -۸۷۴، -۸۷۵، -۸۷۶، -۸۷۷، -۸۷۸، -۸۷۹، -۸۸۰، -۸۸۱، -۸۸۲، -۸۸۳، -۸۸۴، -۸۸۵، -۸۸۶، -۸۸۷، -۸۸۸، -۸۸۹، -۸۹۰، -۸۹۱، -۸۹۲، -۸۹۳، -۸۹۴، -۸۹۵، -۸۹۶، -۸۹۷، -۸۹۸، -۸۹۹، -۹۰۰، -۹۰۱، -۹۰۲، -۹۰۳، -۹۰۴، -۹۰۵، -۹۰۶، -۹۰۷، -۹۰۸، -۹۰۹، -۹۱۰، -۹۱۱، -۹۱۲، -۹۱۳، -۹۱۴، -۹۱۵، -۹۱۶، -۹۱۷، -۹۱۸، -۹۱۹، -۹۲۰، -۹۲۱، -۹۲۲، -۹۲۳، -۹۲۴، -۹۲۵، -۹۲۶، -۹۲۷، -۹۲۸، -۹۲۹، -۹۳۰، -۹۳۱، -۹۳۲، -۹۳۳، -۹۳۴، -۹۳۵، -۹۳۶، -۹۳۷، -۹۳۸، -۹۳۹، -۹۴۰، -۹۴۱، -۹۴۲، -۹۴۳، -۹۴۴، -۹۴۵، -۹۴۶، -۹۴۷، -۹۴۸، -۹۴۹، -۹۵۰، -۹۵۱، -۹۵۲، -۹۵۳، -۹۵۴، -۹۵۵، -۹۵۶، -۹۵۷، -۹۵۸، -۹۵۹، -۹۶۰، -۹۶۱، -۹۶۲، -۹۶۳، -۹۶۴، -۹۶۵، -۹۶۶، -۹۶۷، -۹۶۸، -۹۶۹، -۹۷۰، -۹۷۱، -۹۷۲، -۹۷۳، -۹۷۴، -۹۷۵، -۹۷۶، -۹۷۷، -۹۷۸، -۹۷۹، -۹۸۰، -۹۸۱، -۹۸۲، -۹۸۳، -۹۸۴، -۹۸۵، -۹۸۶، -۹۸۷، -۹۸۸، -۹۸۹، -۹۹۰، -۹۹۱، -۹۹۲، -۹۹۳، -۹۹۴، -۹۹۵، -۹۹۶، -۹۹۷، -۹۹۸، -۹

ہیں (وہی کو جارہ کہتے ہیں)۔

۱۳- حناہ نے اس مسئلہ میں، بھی وضع سے کام لیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ "آخرت" (میں نے اہمیت پر دیا) اور اس کے ہم معنی الفاظ جیسے راء سے جارہ منعقد ہوتا ہے چاہے اس کی نسبت ہی سامان کی طرف بھیہ کی جائے جیسے میں نے فلاں سامان تم کو اجارہ دیا یا یا معدوم سامان تم کو ر یہ پر دیا، یا اس میں کے نفع کی طرف، جیسے کہا جائے: میں نے تجھ سے اس مکان کے نفع کا اجارہ کیا، یا تجھ کو اس کے نفع کا مالک بنادیا۔ یہی الفاظ بیع کی نسبت نفع کی طرف کی جائے جیسے میں نے تجھ سے اس کا نفع یا گھر میں رہائش و مست کی دینا دیا، تو اس سے بھی جارہ منعقد ہوتا ہے۔ حناہ کہتے ہیں کہ اصل یہ ہے کہ اگر فریقین ایک دوسرے کے مقصد سے آگاہ ہو گئے تو یہ اجارہ کے سے ہائی ہے، چاہے کوئی ہی بھی تمہی ہو جس سے فریقین ایک دوسرے کے مقصد کو جان لیں، اس لئے کہ صاحب شریعت نے موعود کرنے کی تعبیرات متعین نہیں کی ہیں، بلکہ ان کا مطلق ذکر کیا ہے (۱)۔

منفعت کے لئے فروخت کرنے کی تعبیر سے اجارہ منعقد ہونے کا ایک قول حنفیہ اور ثانیہ کا بھی ہے اس لئے کہ اجارہ بھی بیع ہی کی ایک قسم ہے جس میں بیع ہی کی طرح مالک بنادیا جاتا ہے، اور جس بیع کا عوض لیا جاتا ہے اس کے مقابلہ عوض منقسم ہوتا ہے، لہذا اجارہ بھی بیع کے لفظ سے منعقد ہو جائے گا (۲)۔

۱۴- حنفیہ کے ایک قول اور ثانیہ کے بیع و قول کے مطابق اجارہ

اس تعبیر سے منعقد نہیں ہوتا کہ "میں نے تجھ سے اس کا نفع فروخت کر دیا" اس لئے کہ اجارہ سے ہی کی منفعت ملک میں آتی ہے، اور لفظ بیع میں ہی کی تسلیم کے لئے وضع کیا گیا ہے پس بیع میں بیع کو منفعت کے بدل میں، نہ بیع کے سے مفید ہے، کیونکہ یہ لفظ اجارہ سے نایہ نہیں ہے، اجارہ نام میں بھی اور حکم میں بھی بیع سے مختلف ہے (۱)، نیز جو چیز بھی وجود ہی میں نہ آئی ہو اس کی بیع باطل ہے۔ "اجارہ میں بھی جن منافع پر معاملہ کیا جاتا ہے وہ عقد کے وقت معدوم ہوتے ہیں جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں (۲)۔

گفتگو کے بغیر لین دین کے ذریعہ اجارہ:

۱۵- حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ فقہی مذہبوں کی طرح کی شیخ، میں فصل کے ذریعہ بھی بائمی عقد کو جارہ قرار دیتے ہیں، بشرطیکہ رضا مندی متعلق ہو جائے اور ارادہ واضح ہو جائے، اور یہی ایک قول ثانیہ کا ہے جس کو امام نووی، ایک جماعت نے اختیار کیا ہے، قدوری حنفی نے ہوا کے لئے یہ قید لگائی ہے کہ اس طرح صرف معمولی اشیاء میں ہی معاملہ پایا جاتا ہے نہ کہ قیمتی چیزوں میں، "ثانیہ کے نزدیک بھی ایک قول یہی ہے، لیکن ان کا اصل مذہب یہ ہے کہ اس طرح موعود درست نہ ہوگا، اور حالات میں جس جس کو بتاتے ہوں اس کا اعتبار پایا جائے گا، اگر موعود راء کے سے تیار کی گئی ہو، جیسے کوئی شخص بول میں رات بسر کرتے ہوئے یہ یہ موعود سمجھا جائے گا۔

ثانیہ کے اس مذہب کے مطابق گفتگو کے بغیر لین دین کے ذریعہ اجارہ کا معاملہ جائز ہوتا نہیں، نہ روزی کو مدنی کے سے

= مواہب الجلیل ۵/ ۳۹۰، شرح الصغیر ۷/ ۷۴، حنفیہ الدسوقی ۲/ ۲۳، ہمایہ الکتاب ۲۶۱/ ۵ طبع ۱۳۵۷ھ۔

(۱) کشف القناع ۳/ ۲۵۸-۲۵۹ طبع مطبعہ انصار لندہ۔

(۲) لمعرب ۱/ ۳۹۵ طبع عیسیٰ الخلیف، المصنوع النہدیہ ۳/ ۳۰۹-۳۱۰۔

(۱) حنفیہ اقلیوی ۳/ ۶۷، اہلب ۱/ ۳۹۵، ہمایہ الکتاب ۳/ ۲۶۰-۲۶۱،

المعرب ۳/ ۱۷۲۔

(۲) حنفیہ ابن ماجہ ۵/ ۳۳۔

کپڑے دے اور وہ سل دے۔ دونوں میں سے کسی نے بھی اہمت کا ذکر نہیں کیا تو اس کی کوئی اہمت نہیں ہوئی۔ بعض کی رائے ہے کہ وہ مناسب معروف اہمت کا حق رہوگا، اس لئے کہ اس نے اپنا حق اس پر صرف کیا ہے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ اگر وہ شخص اہمت لے کر اس کام کو انجام دینے میں معروف ہو تب تو وہ مناسب اہمت (اہمت مثل) کا حق رہوگا ورنہ نہیں (۱)۔

جارہ کا فوری نفاذ، اس کی اضافت اور شرط کے احکام:  
۱۶- اجارہ میں اصل یہ ہے کہ وہ فی الفور قابل نفاذ ہو، چنانچہ اگر تجویز میں ایسی صراحت موجود نہ ہو جو اس معاملہ کے فی الفور نفاذ نہ ہونے کو بتاتی ہو، یا معاملہ کی ابتداء کب سے ہوگی اس کی صراحت نہ کی جائے، تو جارہ وقت عقد سے شروع ہو جائے گا اور یہ اجارہ منجز ہوگا۔  
”جارہ“ جب مستقبل کے لئے کیا جائے گا تو پھر دھورتیں ہوں گی اور ان کے احکام میں فرق ہوگا، ایک یہ کہ بغیر کسی ٹیٹے پر جارہ ہو، دوسرے ٹیٹے پر اجارہ ہو جو ذمہ میں ثابت ہو۔  
جارہ کی اس دوسری صورت میں اجارہ کا تعلق ایسی منفعت سے ہوتا ہے جس کی صفات متعین کر دی جاتی ہیں، کوئی شخص اس کا ذمہ نہ رہتا ہے مثلاً کوئی موٹر پر یہ پالی جائے، دوسری مدتیں یا بھی متعین کر دی جائیں جن پر معاملہ کے دونوں فریق کا اتفاق ہوا ہے اور وہ کہے کہ ”الوقت ذمتک اجارۃتی ایماھا“ (میں نے اس ٹیٹے کے جارہ کو تمہارے ذمہ لایا)۔

یہ اس صورت میں اگر مطلق معاملہ نہ ہو، ورنہ جارہ ٹیٹے یا تو یہ عین اس ٹیٹے کا اجارہ ہوگا۔ اور ”اجارہ عین“ عین متعین کی منفعت پر وارد ہوتا ہے۔ جیسے زمین، جانور اور انسان سے حاصل ہونے والی منفعت، جمہور نے اس دونوں قسم کے اجارہ میں مستقبل سے متعلق معاملہ طے کرنے کو صحیح قرار دیا ہے اور دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ جبہ ثانیہ کا مسلک اس کے صحیح ترقوں کے مطابق یہ ہے کہ اضافت اس صورت میں صحیح ہونی سب ثابت فی الذمہ کے بارے میں ہو، ایماں پر وارد ہونے والے جارہ میں اضافت صحیح نہیں ہوگی، ثانیہ کے اس بھی بعض صورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں جن میں ”جارہ عین“ میں اضافت جارہ قرار دی گئی ہے، جیسے اس صورت میں سب کہ عقد جارہ مدت کے درمیان جس کی طرف جارہ کی اضافت کی فی ذمہ زائے سے وقت کا فاصلہ ہو، جیسے اگلے دن حاصل ہونے والی منفعت کے لئے رات کو اجارہ کا عقد کرنا، یا حج کے لئے سواری کے اوپر حج شروع ہونے سے پہلے اجارہ کا عقد کرنا بشرطیکہ اس کے شہر والوں نے تیاری شروع کر دی ہو، رماہی اور نووی کی رائے ہے کہ یہ فرق محض لفظی ہے، کیونکہ ”اجارہ ذمہ“ کا تعلق بھی اصل میں عین عین یعنی اس کی منفعت سے ہے (۱)۔

۱۷- چونکہ اجارہ میں اصل لازم ہونا ہے جیسا کہ مذکور ہوا، اس لئے معاملہ کے دونوں فریق میں سے ایک ایک طرفہ طور پر اس کو ختم کرنے کا مجاز نہ ہوتا، ماں امام محمد (ان سے مروی روایات میں سے ایک کے مطابق) اس کے قائل ہیں کہ اجارہ مضافہ میں (و جارہ جس کی مدت مستقبل کی طرف لی گئی ہو) اس کی مدت گزرنے سے پہلے ہی فریقین

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۱۰ طبع بلاق، اشرف المصنفین ۳/۳۰ طبع دار العارفین، البحر ۳/۳۱۲، ۳/۳۱۵ طبع مکتبہ مجلس، حاشیہ فقہیون ۳/۱۷ طبع عینی، کتاب القناع ۳/۳۲۰ طبع دار السیاق، ۳/۳۹۹

(۲) المدنی ۵/۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳ طبع بلاق، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۰، اشرف المصنفین ۳/۸ طبع دار طحاوی، مصر، حاشیہ الجلیل ۵/۳۹۰، ۵/۳۹۱، کتاب ۳/۳۳۳، ۵/۳۸۰، ۵/۳۸۱، ۵/۳۸۲

میں سے ہر ایک بطور خود اس معاملہ کو تم کرتا ہے (۱)۔

۱۸- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ بیع کی طرح مشروط اجارہ کا معاملہ بھی درست نہیں، حنفیہ میں سے قاضی زہد نے تو صراحت کر دی ہے کہ ”جارو شرط کو قبول نہیں کرتا“۔

جنس و نقد جارو بظاہر مشروط معلوم ہوتا ہے لیکن درحقیقت وہ مشروط نہیں ہوتا بلکہ مستثنیٰ سے مراد ہوتا ہے جیسے کوئی درری سے کہے کہ ”تم جتن اس کپڑے کو ملو تو ایک درہم اتنا دے“ اس کا نقل ملو ” دھوا درہم۔ یہ بھی کہتا جا سکتا ہے کہ اس صورت میں خود حاملہ ہے اجارہ کو نہیں بلکہ اتنا دے کے جنس حصوں کو مشروط یا کیا ہے اور یہ طار ہے، ہاں خود جارو کو مشروط رکھنا جائز نہیں (۲)۔

۱۹- جارو کے انعقاد کے لئے جو جعہ (صیغہ) اختیار کیا جائے اس کے لئے شرط ہے کہ وہ فریقین کی زبان اور ان کے عرف میں اجارہ کے معنی پر وضاحت و لائٹ کرتی ہو فریقین کی طرف سے ثبوت کے اظہار میں قطعی ہو، مشروط طے مستثنیٰ کا مفہوم نہ ہو، البتہ اجارہ کو پینچہ اس کے درمیان اور سہا درست ہے، جیسے یوں کہنے میں بے فائدہ نہ ہو، کان فنی ما ہو راجحہ پر کر یہ پڑا، یا وہ مکاب اتنی اتنا پر کر یہ پڑا، جس فریق ثانی نے ان میں سے کسی ایک کو قبول کر لیا، (آگے جہاں ”کل عقد“ پر گفتگو ہوگی وہاں اس سلسلے میں بحث آئے گی)۔

۲۰- ”یہ بھی شرط ہے کہ“ قبول“ ایجاب کی تمام بیانات میں اس کے موافق ہو، اس طرح کہ ”کرایہ پر“ پینے والے نے جو کچھ ایجاب میں کہا ہے سب کو کر یہ“ قبول کرے، اور اس اجرت کو بھی قبول کرے جو اس نے ایجاب میں ذکر کی ہے تاکہ فریقین کے درمیان

مصدقہ پر رضا مندی باہم موافق ہو۔ اس طرح یہ بھی شرط ہے کہ اگر فریقین سو ہو، ہوں تو مجلس عقد ہی میں ایجاب کے بعد متصلاً قبوں کا اظہار بھی ہو، اور اگر معاملہ غائب شخص اس کے درمیان ہو تو جس مجلس میں ایجاب کی اطلاع دی جائے اسی مجلس میں قبوں بھی ہونا چاہیے، امام شافعی کے نزدیک تو ایجاب قبوں کے درمیان بالکل ہی کوئی فصل نہ ہونا چاہیے، اس لئے کہ اس کے مابین ایجاب کے بعد فوراً قبول کا پایا جاتا ہے، یہ ہے جمہور مجلس کو ایک ایسی اکائی کہتے ہیں جو مختلف افعال کو جامع ہوتی ہے اور جو راجحہ کے باقی رہنے کو ممانعت ہے، ان کے نزدیک ایجاب و قبول کے درمیان ایسے کام یا بات کا فصل نہ ہو جو اس معاملہ سے بالکل غیر متعلق ہو یا ایسا کام ہو کہ اس کی وجہ سے مجلس بدل جاتی ہو (۱) (اس کا بیان عقد کی اصطلاح کے بیان میں آئے گا)۔

۲۱- عقد اجارہ کی صحت کے لئے ایسا صیغہ ضروری ہے جس میں کوئی ایسی شرط نہ لگائی جائے جو عقد منائے عقد کے منائی ہو، یہ دو فریقین میں سے ایک یا کسی تیسرے شخص کے لئے ایسے فائدہ کو ثابت کرتی ہو جس کا اجارہ کا معاملہ تقاضا نہیں کرتا، مثلاً کرایہ پر دینے والا یہ شرط لگا دے کہ اس میں سے ایک خاص مدت میں وہ خود غنیمت اٹھائے گا۔ اس مسئلے میں فقہاء کے مابین اختلاف اور تفصیل ہے (۲) (شرط اور عقد سے متعلق بحث کے ذیل میں اس پر گفتگو کی جائے گی)۔

۲۲- اجارہ کے صحیح اور منعقد ہونے کی شرطوں کے علاوہ اجارہ کے مانع ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اجارہ کے لئے ان لوگوں کی طرف سے ایجاب و قبول ہو جو معاملہ کرنے کے اہل ہوں، نیز

(۱) البدائع ۳۶۵-۳۸۸۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۱۱، نہایۃ المحتاج ۲۷۸/۵، البدائع ۷۶۳، ۱۶۸-۱۶۵/۵۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۱۰، مطالب اولیٰ الٰہی ۵۹۹۔

(۲) البدائع ۷۶۳، ۲۱۰، مطالب اولیٰ الٰہی ۷۷، نہایۃ المحتاج ۲۵۹/۵-۲۶۰، بدایۃ المجتہد ۳۵۳، انصاف ۲۵۶/۱ طبع المآثر۔

یہ بقبول میں اختیار اور مزید غور کی کوئی شرط نہ لگانی فی ہونکہ  
"خیار شرط" معاملہ کے حکم (یعنی اثر) کو ابتدا میں ہی روک دیتا ہے، اور  
یہی معنی کسی معاملہ کے نافذ نہ ہونے کا ہے۔

گذشتہ تمام شرط کے علاوہ اجارہ کے لازم ہونے کے لئے یہ بھی  
ضروری ہے کہ وہم طرح کے خیار سے خالی ہو، چنانچہ عامہ کا سانی  
کہتے ہیں کہ جاراہ کی مدت میں نافذ نہیں ہوگا۔ اس لئے سب تک  
خیار قائم رہے حکم کی حد تک اس معاملہ کے منعقد ہونے کو روک دیتا  
ہے تاکہ جس نے اختیار لیا ہے وہ اپنے آپ کو دھوکہ سے بچا سکے۔  
حنفیہ (۱) مالکیہ (۲) اور حنبلیہ (۳) میں سے ہر ایک کے نزدیک اجارہ  
میں خیار کی شرط لگانا جائز ہے، اور اگر اجارہ کسی مضمین پر ہو تو اس  
صورت میں شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

رہا جاراہ فی الذمہ تو شافعیہ نے اس میں خیار شرط کو ممنوع قرار دیا  
ہے، جیسے کہ ان کا ایک قول مضمین پر اجارہ کی صورت میں بھی عدم  
جو رکا ہے (۴)۔

## دوسری بحث

### فریقین اور ان سے متعلق شرطیں

فریقین:

۲۳- حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے نزدیک فریقین (موتہ اور  
مستاجر) عقد اجارہ کے ارکان میں سے ہیں (۵)، حنفیہ ان کو عقد کے

(۱) البدائع ۱/۳۳۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۱۱۳۔

(۲) بدیعہ مجملہ ۳/۳۹۲۔

(۳) کشاف القناع ۳/۷۱۔

(۴) المیزان ۲/۳۰۰ طبع عیسیٰ الخلیفہ۔

(۵) یہ بھی جائز ہے کہ ایک دفتر کے بجائے فراہم ایک مجموعہ اجارہ کے چنانچہ اگر

اطراف میں ستر اور دیتے ہیں نہ کہ اس کے ارکان۔

اور فریقین کے بارے میں اجارہ کے انعقاد کے لئے عاقل ہونا  
مشرط ہے، اس لئے پاگل اور ایسے بچہ کا اجارہ درست نہیں ہوگا جس  
میں تیسرے کی صلاحیت نہ ہو، چنانچہ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اس  
شخص کا اجارہ منعقد ہوگا جو مال میں تصرف کر سکتا ہو۔

اجارہ صحیح ہونے کے لئے عائدین کے سلسلے میں یہ بھی شرط ہے کہ  
وہ اجارہ پر باہم رضامند ہوں، اگر معاملہ میں "اکراہ" (زبردستی  
و مجبوری) شامل ہو تو اجارہ فاسد ہو جائے گا، جیسے کہ شافعیہ، حنبلیہ اور  
ان کے ہم مسلک فقہاء نے اجارہ صحیح ہونے کے لئے یہ شرط بھی لگائی  
ہے کہ "اجارہ" کا معاملہ کرنے والے کو انشاء عقد کی ولایت حاصل  
ہو، چنانچہ فتاویٰ (جو بجز اجازت دہرے کے سے معاملہ طے  
کرے) اجارہ طے کرے تو یہ اس کے نزدیک فاسد ہوگا۔

امام ابوحنیفہ کے نزدیک اجارہ کے نافذ ہونے کے لئے یہ بھی شرط  
ہے کہ اجارہ کا معاملہ کرنے والا اگر مرد ہو تو مرتد نہ ہو، اس لئے کہ ان  
کی رائے ہے کہ مرتد کے تصرفات مقبوض رہتے ہیں، جبکہ صالحین  
اور جمہور فقہاء اس کی شرط نہیں لگاتے ہیں، کیونکہ ان حضرات کے  
مذہب میں مرتد کے تصرفات بھی نافذ ہوتے ہیں (۱)۔

نیز جہاں اجارہ کرنے والے کو اجارہ کرنے کی ولایت حاصل ہونا  
حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اجارہ کے نافذ ہونے کی شرط ہے، وہیں  
دوسرے فقہاء کے نزدیک یہ اجارہ کے صحیح ہونے کی شرطیں ہیں جیسے  
کہ مذکور ہو۔

(۱) گاؤں کے سارے لوگ مل کر مسلم ہو گئے یا امام کو اجازت پر ہمیں اور ان سے  
خدمت لیں تو یہ حضرات گاؤں والوں سے اپنی اجرت وصول کریں گے، یہی  
ہو حکام فقہانہ کی دفعہ ۵۷۰ میں اس کے جائز ہونے کی مراحض کی گئی ہے۔  
(۱) البدائع ۱/۳۳۳-۳۳۴، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۱۱۳-۱۱۴۔

بچوں کا چارہ:

۲۴- عقل و شعور کو پہنچے ہوئے بچے خود کو اجرت پر دے دیں اور اجرت میں طے کر لیں کہ جس میں نہیں نہ ہو (بازار میں رائج مزہوری سے بہت کم پر) تو اگر وہ اپنے ولی کی طرف سے اس کے عمارتوں پر یہ معاوضہ درست ہوگا، خلاف شافعیہ کے، کہ وہ اس کو مطلقاً منع کرتے ہیں، لیکن اگر اجارہ ہو ہی جائے اور اس کو پورا بھی کر، یا حائے بچہ اجرت کا حق دار ہوگا، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ مقررہ اجرت واجب ہوگی یا عام مروت شرح کے مطابق (۱) اور معاملہ کرنے والا مجبور حدیہ ہو (یعنی تصرف سے روک دیا گیا ہو) تو حسب فیہ مالکیہ کے راجح قول میں اور امام احمد کی ایک روایت کے مطابق یہ عقد اجارت پر موقوف رہے گا، اس لئے کہ ولایت شرط نہ ہے نہ کثرت طاعت، اور شافعیہ کے نزدیک اور مالکیہ کے ایک قول میں اور امام احمد کی ایک روایت کے مطابق یہ عقد ہی صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ ان حضرات کے نزدیک ولایت معاملہ کے صحیح اور منعقد ہونے کے لئے بھی شرط ہے، صرف باندھ ہونے ہی کے لئے نہیں (۲)۔

۲۵- جس شخص کو بچہ پر ولایت حاصل ہو، اگر وہ خود بچہ کو یا اس کے مال کو اجرت پر دے تو باندھ ہوگا، اس لئے کہ شریعت کی طرف سے "ولی" خود اس کے قائم مقام ہے، ہاں اگر مدت مکمل ہونے سے پہلے ہی بچہ بالغ ہو جائے تو تب یہ معاملہ اس پر لازم باقی رہے گا یا نہیں، اس سلسلے میں دور میں میں بعض سے کہا کہ اب بھی یہ معاملہ لازم رہے گا، یہ تکہ حق ولایت کی بنا پر معاوضہ طے یا گیا ہے، اس لئے یہ معاملہ لازم رہے گا اور بالغ ہوئے کی وجہ سے ختم نہیں ہوگا، جیسے نابالغی کی حالت میں ولی سے اس کا مکمل رجوع کر لیا یا اس کا نکاح کر دیا، یہ امام شافعی کا قول

ہے جس کو شیرازی نے صحیح مذہب قرار دیا ہے، حنابلہ کا ایک قول بھی اس کے مطابق ہے، ابن قدامہ نے فقہ حنبلی میں اس کو معتبر مانا ہے، ورنہ بالغ کے مال کو اجارہ پر، یہ میں حنفیہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

۱۰- ہری رائے ہے کہ یہ معاملہ اس پر لازم نہیں رہے گا، اور بچہ کو بالغ ہونے کے بعد اجارہ کے سلسلے میں اختیار رہے گا اس سے کہ بالغ ہو جانے کی وجہ سے ولی کی ولایت ختم ہو چکی ہے، یہ مالکیہ کا مذہب ہے، اور شافعیہ و حنابلہ میں سے ہر ایک کے ایک ایک قول ہے، یہی رائے حنفیہ کے یہاں خود نابالغ کو اجارہ میں دینے کے سلسلے میں ہے، اس لئے کہ اب اس معاملہ کو باقی رکھنے میں اس کے لئے نقصان ہے کیونکہ بالغ ہونے کے بعد لوگوں کی خدمت اس کے لئے باعث عار ہے، نیز اس لئے بھی کہ منافع قہور قہور کے وجود میں آتے ہیں، اور معاملہ اجارہ منافع کے وجود میں آنے کے اعتبار سے درجہ بدرجہ منعقد ہوتا ہے، اس لئے اس کو اس معاملہ کے ختم کرنے کا حق حاصل ہوگا، جیسا کہ اگر اس نے بالغ ہونے کے بعد از سر نو معاہدہ کیا ہوتا (تو اسے اس معاملہ کے ختم کرنے کا حق حاصل ہوتا)۔

اس سلسلے میں حنابلہ کی ایک رائے اور ہے کہ جب ایسی مدت کے لئے اجارہ کا معاملہ کیا جس میں وہ بالغ ہو سکتا ہے تو بالغ ہونے کے بعد یہ معاملہ اس کے لئے لازم نہیں ہوگا، اس سے کہ اگر اب بھی یہ معاملہ اس کے لئے لازم ہی رہے تو پھر یہ بات لازم ہے نہ کہ کو یہ ولی نے عمر بھر کے لئے اس کے منافع کا معاوضہ طے کر دیا ہے، مراد اپنے زمانہ ولایت کے ختم ہونے کے بعد بھی اس میں تصرف کر رہا ہے، ہاں اگر ایسی مدت کے لئے معاملہ یا حس میں (بنجار) ہوٹ کا حق نہیں ہو سکتا مگر وہ بالغ ہو گیا، تو اب یہ معاملہ لازم رہے گا (۱)۔

(۱) البدیع ۱۲/۱۲۸، المہذب ۱/۳۰۷، المصنف ۲۵/۶، کثرت الفتاویٰ ۵/۵۳۳، شرح المصنف ۱۸/۱۸۲۔

(۲) روضۃ الطالبین ۳/۳۲۱-۳۲۲، فتح معجل، تصحیح ۵۹۳، البدیع ۱۲/۱۲۸، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۱۱۔



## تیسری بحث

### اجارہ کا مکمل

اس سلسلے میں دو چیزیں ہیں پر بحث ہونی: کرایہ پر لئے گئے سامان کی منفعت، وراثت۔

## مطلب اول

### کرایہ پر لئے گئے سامان کی منفعت

۲۶- حنفیہ کے نزدیک ہر طرح کے اجارہ میں معقود علیہ منفعت ہے جو موقع محل کی تبدیلی سے تبدیل ہوتی رہتی ہے (۱)، اور مالایہ اور شافعیہ کے نزدیک معقود علیہ یا تو میاں کے منافع کا اجارہ ہو گا یا امد میں لازم ہونے والے منافع کا (۲)، اور اجارہ امد میں اجرت کی پیشگی و پیشگی ضروری ہے تاکہ ذین سے ذین کا تبادلہ قرار نہ پائے (۳)۔

مقابلہ کے نزدیک اجارہ کا محل تین میں سے ایک چیز ہوتی ہے: محل کی الذمہ کا اجارہ جس کا تعلق کسی متعین محل سے ہو یا ایسے محل سے ہو جس کی صفت بتائی نہ ہو، اس کی دو قسمیں کرتے ہیں: ایک یہ کہ عامل کو کسی متعین کام کی غرض سے ایک مدت کے لئے اجیر رکھا جائے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ کام کرنے والے کے مد معینہ کام اجرت کے ساتھ سپرد کیا جائے، جیسے کپڑے کی سائی یا بکریوں کی چرانہ۔

۲۔ کسی چیز کا اجارہ جس کے اوصاف متعین ہوں، "ارودہ" میں لازم ہو۔

۳۔ کسی متعین محلی کو متعین قیود و مدت کے لئے کرایہ پر دینا۔

منفعت پر اجارہ منعقد ہونے کے لئے چند شرطیں ہیں:

۲۷- اول: یہ کہ اجارہ منفعت پر ہو نہ کہ عین اس ہی کے ختم کر دینے پر جس کی منفعت پر معاہدہ کیا گیا ہو۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں، البتہ دین رشد نے نقل کیا ہے کہ بعض لوگوں نے جارد کی اس صورتوں کو جائز قرار دیا ہے، اس سے کہ یہ دونوں ہی مباح منفعت میں سے ہیں، جیسا کہ شافعیہ نے منفعت میں توسع سے کام لیا ہے اور بہت سی صورتوں کو اس کے تحت داخل کیا ہے (۴)۔ اس اصل سے بہت سی ترمیمی صورتیں تعلق میں جس میں میں منافع استعجاب کر لی جاتی ہے لیکن یہ سمجھنا ہوتا ہے، جیسے ۱۰۰ روپے نے والی عورت کا اجارہ مذ جانور کی نفی کا اجارہ، محل حاصل کرنے کے لئے درخت کرایہ پر لیا (کہ ان صورتوں میں اجارہ کے نتیجے میں اس سامان کا استعمال اور اس کا انتفاع اس طرح ہوتا ہے کہ سامان ختم ہو جاتا ہے، مثلاً عورت دودھ پلاتی ہے جو بچے کے پیٹ میں جا کر ختم ہو جاتا ہے)۔

حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اجارہ عینہ کسی محلی کو ختم کرنے پر منعقد نہیں ہو سکتا، اور مالکیہ کی صراحت ہے کہ اجارہ میں قصد اسی چیز و سامان کو قبضہ میں نہیں لیا جاتا ہے، اور مقابلہ کا خیال ہے کہ اجارہ ایسے ہی نفع پر ہو سکتا ہے جو اصل محلی کو باقی رکھتے ہوئے حاصل کیا جائے، سوائے اس کے کہ منفعت کا حصول خود اس بات کا مقصد ہی ہو کہ اصل محلی کو تلف کیا جائے جیسے روشنی کے لئے موم (۵)۔

(۱) انہی ۸۱، کشاف القناع ۳۶۹، ۳۷۲-۳۷۳۔

(۲) بدایہ المجتہد ۳۱۹، طبع انجاریہ۔

(۳) البدایہ ۳۷۳، بدایہ المجتہد ۳۱۹، طبع ۱۹۲۳، ۲۰-۲۱، بحر۔

۸۱، ۵۶، انہی ۵/۲۰۳، طبع ۱۳۸۸ھ۔

(۴) البدایہ ۳۷۳-۳۷۴، الفتاویٰ الہندیہ ۱۱، منہاج الطالبین ۵۸۱۔

تعلیوکی ۳۷۸، انہی ۸۱۔

(۵) شرح الکبیر و حاشیہ رسول ۳، طبع دار الفکر۔

(۶) بدایہ المجتہد ۳۱۹، منہاج الطالبین ۳۷۸، المہذب ۳۹۹۔

۲۸- وہ مر: یہ منفعۃ تامل قیمت ہو، معاملہ کے ریوہ اس کو حاصل کرنا مقصود ہو، اس لئے بالاتفاق ایسی چیز پر اجارہ منعقد نہیں ہوگا جو قیمت کے بغیر بھی مباح ہے، اس لئے کہ ایسی صورت میں مال کا شریعت کرنا ناجہجی ہے۔

اس شرط کی تطبیق میں بعض مکاتب فقہ نے تنگی یہی ہے اور بعض نے بہت سب سے زیادہ تنگی حسیہ کے یہاں ہے۔ یہاں تک کہ ان فقہاء نے ساریہ حاصل کرنے کے لئے درست کا اجارہ دہر پڑھنے کے سے صحیفہ قرآنی کے جاد کو بھی منع کیا ہے، انہیں کے قریب قریب مالکیہ میں ہے، وہ مصداق قرآنی کے اجارہ کو جائز قرار دیتے ہیں، وہ اس کو مکرمہ بھی کہتے ہیں۔ سبب کہ حنا بلہ نے سب سے زیادہ بہت کی راہ اختیار کی ہے، اور مباح منفعۃ پر اجارہ کو جائز قرار دیا ہے، اور ان سے قریب شافعیہ کا مسلک ہے، تمام اسوں نے اجارہ کی بعض صورتوں کو منع کیا ہے، ان کی حنا بلہ نے اجازت دی ہے جیسے: ینار (روپ پیسے)، اس سے کر یہ پر لئے جائیں کہ ان کے ریوہ آراش مقصود ہو، درست کر یہ پر لئے جائیں کہ اس پر کپڑے خشک نہ جائیں، یہ حنا بلہ کے مانع قول کے مطابق جائز ہے (۱)۔

۲۹- سوم: یہ شرط بھی ہے کہ منفعۃ لکسی ہو کہ اس کا حاصل کرنا مباح ہو، نہ کسی حاجت ہو کہ شریعت میں اس کے کرنے کا مطالبہ ہو، نہ معصیت ہو جس سے منع کیا گیا ہے، یہ شرط تفصیلی بحث چاہتی ہے، اور فقہاء کے مابین اختلاف بعد میں، کر یا کر یا ہے (ما حنفیہ ۱۰۸)۔

۳۰- چہارم: جاد بھی ہوئے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ منفعۃ لکسی ہو کہ اس کے حاصل کرنے پر شرعاً رخصت ہو، مانا ط سقہ رت

ہو، چنانچہ بھاگے ہوئے جانور یا غاصب کے علاوہ کسی اور سے مال مقصوب کا اجارہ درست نہیں کہ یہ آدمی اس کی جو لگی سے عاجز ہوتا ہے، انی طرح مفلوک اور ماتھ کئے ہوئے شخص سے یہ معاملہ کرے کہ پٹریے کو وہ خواری دے، درست نہیں، اس سے کہ یہ ایسے منافع میں کہ رائج کے سام مقفوط ہوئے پر ہی یہ وجود میں آسکتے ہیں (۱)۔

اسی لئے لکسی چیزوں کا اجارہ درست نہیں جس پر معاملہ کرنے والا خواری نہ ہو بلکہ دھرم کا محتاج ہو۔ انی پر یہ میں معنی میں کہ نفی کے لئے رجا اور دشکار کے سے کہتے، ارشامین کا کر یہ پر بیجا جائز نہیں، اور یہ جائز ہے کہ کسی عورت سے وہ چڑھنے پر اہل بیت کا معاملہ اس کے شوہر کی اجازت کے بغیر طے کیا جائے، یہ تک یہ یک مانع شرعی ہے جو ان چیزوں کے اجارہ میں حائل ہے، آگے اس کی تفصیل آ رہی ہے (۱)۔

۳۱- پنجم: اجارہ صحیح ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ منفعۃ اس طرح واضح طور پر معلوم ہو کہ وہ چہالت جو یقین کے درمیان رت کا باعث بن سکتی ہے معدوم ہو جائے (۲)۔

اس شرط کا اہل بیت میں بھی پایا جائے، کی ہے، اس سے کہ غیر متعین، مسم صورت منع میں ہو یا اہل بیت میں رت کا باعث بن سکتی ہے، اس نکتہ پر تمام ہی فقہاء متفق ہیں (۳)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱۱/۳۲۱، البدائع ۳۷۷، منہاج الدین میں و حافیہ اقلیوی ۳۶۹، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶

منفعت کا معنوم ہونا:

۳۲- منفعت کبھی محل و مقام کی تعیین سے متعین ہوتی ہے کبھی خود، منفعت کا ذریعہ ہوتا ہے، مثلاً کسی شخص سے پٹا سینے کے لئے معاملہ ہو، وہ اس نے ساری کا ذریعہ بنادیا۔ کبھی تعیین و اشارہ کے ذریعہ معنوم ہوجاتی ہے، جیسے کسی شخص کو زر و زرکھا کا پینل ملاں ملاں مقام تک پہنچا دے۔

۳۳- نفع کا محل و مقام متعین کرنے کی شرط اجارہ کی، متعین نہ رہتی ہے، ایک "اجارہ یعنی" جس میں کسی مقررہ متعین کا نفع حاصل کیا جاتا ہے، اگر وہ کسی خاص ہو جائے تو جارہ کا معاملہ ہی ختم ہوجاتا ہے، جیسے رہائش کے لئے مکانات کا اجارہ، دوسرے ایسی چیز کا اجارہ جس کے "صاحب" کو یہ دے گئے ہوں، "وہ دوسرے" فریق کے ہمد میں ہو، یہ منفعت ہر ایک چیز سے حاصل کی جاسکتی ہو جو ان "صاف" کی حامل ہوں، ایک چیز "رضاعت" ہو جائے تو وہ اس کی جگہ اس طرح کی دوسری چیز فرام کر دے گا۔

مثلاً بھد کے رو، ایک، نہ شافعیہ کی یک روے کے مطابق یہ بھی شرط ہے کہ وہ اجارہ سے پہلے کرایہ پر لی گئی اس چیز کو دیکھ لے، ورنہ کرایہ پر لینے، لے کو "خیار رویت" حاصل رہے گا، شافعیہ اجارہ میں اس شرط کو ضروری قرار دیتے ہیں، میں مثلاً اجارہ کی بعض صورتوں ہی میں یہ شرط لگاتے ہیں، جیسے... جو پالے، ملی عورت کا بچہ کو، یمن، اور کاشتکار کا کاشت کے لئے کر یہ پر حاصل کی جانے والی زمین کو دیکھن (۱)۔

۳۴- جارہ جس منفعت پر طے پاتا ہے اس کی تعیین کے لئے جمہور فقہاء عرف کو معتبر مانتے ہیں، لہذا استعمال کی کیفیت عرف و عادت پر موقوف ہوں۔ اس سلسلے میں تفاوت چونکہ معمولی ہوتا ہے، اس لئے یہ

نہ اس کا باعث نہیں ہوتا (۱)۔

اہمیت طے کئے اور عوض کا ذکر کے بغیر اگر کوئی شخص دوسرے شخص سے یا اس کے سامان سے نفعاً ترے تو یہ دوسرے شخص مستحق اہمیت ہوگا (۲) اس بارے میں فقہاء شافعیہ کی چار رائے ہیں: پہلی رائے: یہ ہے کہ اس پر اہمیت لازم ہو جائے گی۔ یہ مبنی کا قول ہے، وہ کہتے ہیں کہ اس نے اپنے عمل کو ذریعہ کیا ہے اس سے اس کی اہمیت لازم ہوتی چاہیے۔

دوسری رائے: یہ ہے کہ اگر کئے گئے ملک پھر اسل و تواتر لازم ہو جائے گی اور اگر خود سننے والا پہل کرے اور کئے کا مجھے دیکھ میں اس کو ملے، اس تواتر لازم نہ ہوگی۔ یہ ابو حنیفہ کا قول ہے، چونکہ جب اس نے خود، سینے کا حکم دیا تو حکم کے ذریعہ کو یہ اس کام کو اس پر لازم قرار دیا، "راوی" دوسرے پر کوئی کام اہمیت کے بغیر واجب نہیں رہتا ہے، اور جب اس نے خود حکم نہیں دیا تو دوسرے سے وہ بات ہی نہیں پائی گئی کہ جس کی وجہ سے اہمیت واجب ہوتی ہے، اس لئے اہمیت لازم میں ہوگی۔

تیسری رائے: یہ ہے کہ اگر کارئے کا سبب کی اہمیت لئے کر سببانی کرنا معروف ہو، تو اہمیت اس پر لازم ہوں، اگر نہ وہ اس کام کے لئے معروف نہ ہو تو اہمیت بھی لازم نہ ہوں، یہ ابو حنیفہ کی رائے ہے، اس لئے کہ جب اہمیت لئے کر اس کا کام کرنا معروف ہے تو "عرف" اس کے حق میں بدرجہ شرط ہوگا (۳)۔

چوتھی رائے: یہی شافعیہ کا اصل مذہب ہے، یہ ہے کہ کسی صورت میں اس کی اہمیت واجب نہ ہوں، چونکہ اس نے یہ مال بغیر

(۱) تبیین الحقائق ۵/۱۳، الہدایہ ۳/۲۳۱، مجلہ نظام العربیہ و فہمہ ۵۴،  
الشرح المختصر ۳۹ طبع دوم، جامعہ اسلامیہ ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲،

عوض کے شرعی کیا ہے، لہذا اس کے لئے عوض واجب نہ ہوگا، جیسے کہ وہ نہ کھانا کسی کھائے، نہ لے لو کھانا دیتا۔  
اس اقوال سے واضح ہوتا ہے کہ شافعیہ میں سے ہوا ہاں عرف کو فیصد کا معیار بنانے میں جمہور کے ساتھ ہیں۔

۳۵- اگر مسفت بذات خود معرف ہو تو مسفت محض بیان مدت سے متعین ہو جاتی ہے، جیسے رماش کے لئے رماہ پر مکانات کا حصوں یہاں جب مدت متعین ہو جائے، نفع کی مقدار بھی معلوم ہو جائے گی روٹی یہ مدت کہ رہے، والوں کی قلت و کثرت سے فرق ہوتا ہے تو یہ فرق معمولی ہوتا ہے یہ حسب کی رائے ہے۔

صاحبین کی رائے یہ ہے کہ ہر وہ اجارہ جس میں سالانہ اجارہ کی رقم دہائی کے ساتھ ہی مدت واجب ہو جاتی ہے، اگر اس میں پانچ دن کی مدت متعین نہ کیا جائے تو اجارہ باطل ہوگا اور امام ابوحنیفہ اس کے جواز کے قائل ہیں۔

در یہ شرط عام نہیں ہے، بعض حالات میں نہ مری ہوئی، جیسے خدمت کے سے غلام، پکے کے لئے، پیک، پہننے کے لئے کپڑا وغیرہ۔ بعض میں نہیں ہوگی (۱)۔

مناہد سے اس کے لئے ایک وضع نہایت متبرر یا ہے، وہ کہتے ہیں کہ جارد کی سہاٹ کا ایک مدت کے لئے یا جائے تو اس مدت کا معلوم ہونا ضروری ہے، جیسے مکان، زمین، درخت، مدت یا پکڑا، بنائی یا سدا کی سے مری، اس لئے کہ (ان صورتوں میں) مدت ہی اس کام کو متعین وہ نہ بند کر سکتی ہے اور اس کے درمیان اجارہ میں تعین عمل میں آسکتی ہے۔ بعض نے یہ بھی شرط لگائی ہے کہ مدت ایسی ہو کہ اس میں اس سالانہ کے باقی رہنے کا غالب گمان ہو، چاہے یہ مدت طویل کیوں نہ ہو، ہاں اگر کسی خاص کام کے لئے کوئی چیز رماہ پر مری

جائے (یعنی اس کی ذات طے نہ کی جائے کہ فلاں چیز مری چائے ہو تمہارے پاس ہے بلکہ اوصاف کا ذکر ہو)، جیسے مخصوص اوصاف کے حامل جانور کا اجارہ کرے تاکہ اس پر سوار ہو کر کسی مقرر جگہ پر جائے تو اس میں مدت کا اعتبار نہیں۔

عام طور پر شافعیہ بھی اس مسئلہ میں تابعی کے موافق ہیں (۲)۔ اس سے قریبی رائے مالکیہ کی ہے، اس کا مسلک ہے کہ بعض معاملات میں مدت اجارہ متعین ہے، جیسے جانور کے اجارہ کی مدت ایک سال ہوگی، مگر دور کی ہندو سال ہوگی، مکان کی اس کے حسب حارت، اور زمین کی تیس سال ہے۔ رہائشی متعین مری میں متعین عمل، جیسے سادائی وغیرہ تو اس میں زمانہ کا متعین کرنا جائز نہیں ہے (جیسے کوئی شخص سی، رزی کو ایک سال کے لئے کرایہ پر رکھ لے یا دھوئی کو ایک سال کے لئے کرایہ پر لے لے، میرے جتنے پڑے ہیں یہ ایک ماہ میں جتنے پڑے، چلیں اس کی سادائی یا صافائی تم کو کرنی ہوگی اور میں تمہیں سالانہ دے دوں گا یہ جائز نہیں ہے) (۳)۔

۳۶- ”وہ مشق“ میں نفع کام کی تعین سے متعین ہو جاتا ہے، اور وہ اس طرح کہ ایک کارگر جو مختلف لوگوں کے کام کرتا ہو اس سے کوئی کام لیا جائے، کیونکہ جب کام کی بنیاد پر جارد کا معاوضہ کیا جائے، اور کام ہی پوری طرح متعین نہ ہو تو یہ نیز رماہ، انتہا کا باعث بن سکتی ہے، لہذا اگر کسی کارگر سے جارد کا معاوضہ کیا، اور کام جیسے سادائی، تہہ، ای وغیرہ متعین نہیں یا، تو یہ معاوضہ جائز نہیں ہو، بلکہ جواز کے لئے ضروری ہے کہ اس کام کی جنس، اس کی نوعیت، اس کی مقدار اور نیات و تنبیہات بھی بیان کرے۔

(۱) المہذب ۳۹۱-۴۰۰، مجمع ۵/۳۲۲، شافعی القناع ۳۲-۵، بحر ۳۵۶/۱  
(۲) المشرح ۱۴۰-۱۵۰، المشرح الکبیر ۱۵۶، المذہب ۱۵۴، الفرق ۲۰۸  
(۳) المہذب ۳۹۱، المذہب ۳۲۱، المذہب ۳۲۱

آگے جہاں اجیر خاص اور اجیر مشترک کی بحث آئے گی وہاں تفصیل سے اس کا ذکر ہوگا۔

۳۸- عقد اجارہ کے لازم ہونے کے لئے منفعت میں یہ بھی شرط ہے کہ کوئی ایسا عذر نہ پیدا ہو جائے کہ جس کی وجہ سے اس میں سے اتفاق ممکن نہ رہے، یہ حنفی کی رائے ہے جیسا کہ ہم نے اس کا مسلک ذکر کیا۔ چونکہ اجارہ میں گواہی یہ ہے کہ وہ بہ اتفاق عقد لازم ہے اور یکطرفہ طور پر اس کو ختم نہیں کیا جاسکتا، مگر ان حضرات کا کہنا یہ ہے کہ اجارہ کی مشروعیت اتفاق کے لئے ہے، اس وقت تک جاری رہے گا جب تک منفعت باقی ہو، اس نے جب غنہ حاصل نہیں کرے تو یہ معاملہ لازم نہ رہے گا۔ مالکیہ نے بھی صراحت کی ہے کہ اگر منفعت کا حصول ممکن نہ رہے تو جوارہ ختم ہو جاتا ہے، اگرچہ عقد کے وقت اس چیز کی تعیین نہ کی گئی ہو جس سے غنہ حاصل یا جانا ہے جیسے مکان، دکان، حمام، کشتی وغیرہ، یہی حکم جاذبہ بھی ہے اگر متعین ہو، ان حضرات نے یہ کہا ہے کہ تعذر تلف کے مقابلہ میں عام ہے۔

ثانیہ اپنے ایک قول کے مطابق اس کے قائل ہیں کہ عذر عقد کو ختم کرنے کا سبب مالا جائے گا، اس لئے کہ اسوں نے یہ کہا ہے کہ معقولہ یعنی منافع کا حاصل رہا مگر عذر نہ رہے تو عقد فسخ ہو جاتا ہے، جیسے کسی شخص نے (جس کے دانت میں درد تھا) کسی شخص کو اجرت پر طے کیا کہ اس کا ایک دانت اکھاڑ دے، لیکن اس کا درد ختم ہو گیا، چنانچہ آگے جہاں اجارہ فسخ کرنے کی وجہ سے جوارہ کے ختم ہونے کا ذکر ہے، وہاں اس پر گفتگو ہوگی۔

ہاں اگر اجیر خاص ہو تو مدت کا بیان کر دینا کافی ہے، بقول شیرازی کہ "ر منفعت کی مقدار خود اس کے ذریعے سے متعین ہو جائے جیسے کپڑوں کی سلائی، تو اس کام "ر منفعت کے ذریعے سے اس کی تعیین کافی ہو جائے گی، اس لئے کہ سب ہوشو، معلوم متعین ہے تو وہ کسی "ر ذریعہ سے تعیین کا محتاج نہیں، اگر "ر کسی شخص کو، یواری کی تعمیر کے سے اجیر رکھتا تو یہ معاملہ ہی وقت درست ہوگا، یواری کا طول و عرض اور اس کے تعمیر کی میزان کی تفصیل بھی "ر ذریعہ حائے (۱)۔

۳۷- کبھی منفعت عمل "ر مدت وہاں کی وضاحت سے بھی متعین ہو جاتی ہے، جیسے ایک شخص دوسرے کو کہنے میں نے تم کو حیر رکھا، تم میرے لئے یہ کپڑا آج ہی دو۔ یہاں اس نے عمل یعنی کپڑے کی سلائی کے ذریعہ منفعت کو متعین کر دیا اور مدت یعنی آج کی صراحت کے ذریعہ بھی۔

عمل اور مدت دونوں کی تعیین کے ساتھ معاملہ کرنے میں فقہاء کی "ر میں ہیں:

یک رائے ہے کہ یہ جائز نہیں، اس سے معاملہ فاسد ہو جائے گا، اس سے کہ مدت پر معاملہ اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ بغیر کام کے بھی مدت واجب ہو، کیونکہ اس کی حیثیت جیر خاص کی ہے، اس عمل کا کر رہے کی وجہ سے وہ اجیر مشترک ہو گیا "ر مدت عمل سے مربوط ہوتی ہے۔ یہ عام ابوحنیفہ اور ثانیہ کی رائے ہے، اگر یہی یک "ر اہمیت دنا بلکہ کی بھی ہے۔

دوسری رائے اس کے جائز ہونے کی ہے، کیونکہ عقد "ر اجارہ ہے "ر مدت کا "ر محض جلدی کام کرانے کے لئے ہے۔ یہ صاحبیں اور مالکیہ کا قول ہے "ر یہی یک "ر اہمیت دنا بلکہ کی بھی ہے (۲)۔

(۱) البدیع ۳۱۲، المہذب ۳۹۶-۳۹۸، کتاب القراض ۵۳۵-۵۳۷، حاشیہ المدنی ۱۲۳۔  
(۲) البدیع ۱۸۵، المشرح للکبیر وحاشیہ المدنی ۱۲۳، المہذب ۳۹۶، بحر ۵۶۱۔

(۱) البدیع ۳۱۲، المہذب ۳۹۸، القاضی، البدیع ۳۱۱، المہذب ۳۹۶، المشرح للکبیر ۳۹۶۔

غیر منقسم ٹی کا چارہ:

۳۹- جس سماں کے نفع پر جارد کا معاملہ کیا جائے، اگر وہ غیر منقسم اور مشتمل ہو، حصہ و روں میں سے ایک اپنے حصہ کا نفع اجارہ پر لگائے تو اس کا پنا حصہ خود اپنے دھرمے شریک کو اجارہ پر دینا بالاتفاق جائز ہے۔ بین کی دیکھو، یہ میں اختلاف ہے، جمہور (یعنی حنفیہ میں سے صاحبیں، شافعیہ، مالکیہ اور امام احمد بن حنبل اپنے ایک قول میں) اس صورت کو بھی جائز قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ جارد نفع ہی کی ایک قسم ہے، تو جیسے ایسی غیر منقسم ٹی کو بیچنا درست ہے، اس کا جارد بھی درست ہے، ایسی غیر منقسم اشیاء کو اجارہ پر حاصل کر کے باری باری کر کے اس سے قاعدہ بخایا حاسنا ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کی بیع جائز ہے۔ مغنی میں آیا ہے کہ ابوحنیفہ ملبری سے شریک کے علاوہ دوسرے شخص کو بھی اس کو اجارہ پر دینے کی اجازت دی ہے اور اس کی طرف امام احمد نے بھی اشارہ کیا ہے، اس لئے کہ یہ ایسی چیز کا معاملہ کرنا ہے جو اس کی ملکیت میں ہے، اور جب یہ اس کے شریک کے ساتھ اپنے حصہ میں جارہے تو دوسرے کے ساتھ بھی جائز ہوگی جیسے بیع، نیز جب دونوں شریک مل کر اس کو اجارہ پر دے سکتے ہیں تو تباہیک کے لئے بھی اس کی اجازت ہونی چاہیے کہ جس ٹی کو شریک مل کر بیچ سکتے ہیں اس کو تباہیک حصہ اور بھی اپنے حصہ کے قدر و قیمت کر سکتا ہے۔

امام ابوحنیفہ، مزرہ و امام احمد کے ایک قول کے مطابق یہ جائز نہیں، اس سے کہ پوری ٹی میں پہلے بوجے جزدی نفع کو حاصل کرنا اس وقت تک متصور نہیں ہو سکتا جب تک باقی ٹی بھی نہ کرے اور کے حوالہ نہ کر دی جائے، ورنہ اس پر باہم متفق ہو نہیں، جس شرعاً اس کی تسلیم متصور نہیں ہے۔ باقی اتفاق رائے کے ساتھ باری باری ہر دہریہ کا اس ٹی سے قاعدہ بخایا متفقہ عقد کے مطابق ممکن نہیں،

اس لئے کہ اگر یہ نافع کا بنو اور وقت کے اعتبار سے ہو (مثلاً شریک ایک سال چھٹی کرے گا اور دوسرا دوسرے سال) تو ایسی صورت میں نہ کرے اور ایک خاص مدت کے لئے پوری ٹی سے نفع اٹھائے گا اور اگر یہ بنو اور اتنا کی جگہ کے اعتبار سے ہو (جیسے نصف راضی پر شریک چھٹی کرے اور نصف پر نہ کرے) تو ایسی صورت میں ہر فریق کے قبضہ میں دھرمے کا حصہ ہوگا اور کوہم یک دھرمے کے قبضہ والی ٹی میں اپنے مستحق نافع کا قائل نہ کرنا ہے، اور یہ دونوں صورتیں عقد اجارہ کا قائل نہیں ہیں (۱)۔

### مطلب دوم

#### اجرت

۴۰- نہ کرے پر لینے والے شخص منفعت کے حصول کے عوض میں، یہ کہ جو اتنا دھرمے وہ "اجرت" ہے، جو تیر شریعہ و دست کے معاملہ میں قیمت بن سکتی ہے اجارہ میں اجرت ہو سکتی ہے، نیز جمہور کی رائے یہ ہے کہ جو باتیں قیمت میں شرط ہیں وہی اجرت کے لئے بھی شرط ہیں (۲)۔

اجرت کا معلوم ہونا واجب ہے آپ ﷺ نے فرمایا: "من استأجر أجيراً فليعلمه أجره" (۳) (جو کسی کو مزدور رکھے سے

(۱) البدائع ۲/ ۱۸۷-۱۸۸، شرح المروسی ۲/ ۴۰۹، مغل ۱/ ۱۳۷، المہذب

۱/ ۳۵۵، الإصناف ۳/ ۳۳، الشرح المصغر ۳/ ۵۹۳-۶۰۰

(۲) الشرح المصغر ۳/ ۱۵۹، نہایہ المحتاج ۵/ ۳۲۲، المغنی ۵/ ۳۳۷، الفتاویٰ الہندیہ ۳/ ۵۱۲، الاختیار ۲/ ۵۱، طبع آئیں۔

(۳) حدیث: "من استأجر أجيراً فليعلمه أجره" کی روایت بخاری سے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے جس کے ثروتمانی ہے "الا بساوم بوجھ علی سوم أجرة" (کوئی شخص اپنے بھائی کے بھادر بھاء نادہ کرے)، نیز انہوں نے اس کی روایت حضرت ابوہریرہ سے بھی کی ہے جس کی سند میں لطاف ہے مگر نے بھی حدادے مرساں اس کی حاضرت کی ہے حدادے اراق سے

اس کی خدمت مزووری بھی بتا دینی چاہئے، اگر ایسی چیز کو اجارہ ت مقرر رہا جو بطور زمین ذمہ میں ثابت ہو سکتی ہے، جیسے درخت، پتھر، مانی تولی، معمولی فرق و حاصل فی جائے و اہل اشیاء بتا دہری ہے کہ اس کی جنس، نوعیت، منفعت و مقدار، واضح کر دی جائے۔ اگر اس میں اس قدر ابہام ہو کہ نزاع پیدا ہو سکتی ہے تو معاملہ قاسد ہو جائے گا، اگر فائدہ و معاد کے باوجود اس پر یہ دلائل نفع اٹھائی لیا تو مروج و معروف اجارہ ت و سب ہوئی (۱) یعنی وہ اجارہ ت جو اس کام سے واقفیت رکھنے والے لوگ متعین کریں۔

۴۱- جمہور نے اس کو جاری قرار دیا ہے کہ جس منفعت پر اجارہ ت معاد طے کیا جائے اس منفعت کو اس کی اجارہ ت بھی بنایا جائے۔ شیرازی کا بیان ہے کہ منافع کا اپنی ہی جنس سے اجارہ درست ہے جیسے ایک ہی سامان کی اسی سامان سے خرید و فروخت جارہے ہے، یہ نکتہ منافع کی جارہ میں وہی حیثیت ہے جو بیع میں بیع کی، چنانچہ ان رشہ کہتے ہیں کہ عام مالک نے اس کو درست قرار دیا ہے کہ ایک گھر کا کرایہ دوسرے مکان میں رہائش کو مقرر کیا جائے (۲)، بیوتی کی گفتگو کا خدو صہ یہ ہے کہ ایک مکان کا کرایہ دوسرے مکان کی رہائش یا کسی خاتون سے نکاح کو بنایا جاسکتا ہے جیسا کہ حضرت شعیب علیہ السلام

= حضرت ابوہریرہ اور حضرت ابو سعید خدری دونوں سے ایک سے ان الفاظ میں روایت کی ہے "میں اساجو اجیرا فلبسم له اجورہ" (جو شخص کسی مزدور کو رکھے تو اس کی اجارہ ت اس کے خوراک کرے) امام احمد نے ہر ایم کے وسط سے حضرت ابو سعید خدری سے اس کے ہم معنی روایت کی ہے اس روایت کے سلسلے میں پیش کیا گیا ہے کہ میراجال ہے کہ ہر ایم نے حضرت ابو سعید سے نہیں سنا ہے ہذا روایت اس کی روایت اپنی مراسل میں ایک اور سند سے کی ہے سار کا خیال ہے کہ اس حدیث کی سند حضرت ابوہریرہ تک نہیں پہنچتی ہے ہر شخص ابوہریرہ ۱۰ مطبوعہ ۱۹۵۷ء طبع اٹلی۔

(۱) الفتاویٰ ہند ۳۴/۱۲، الاختیار ۴۷/۵۰ طبع اٹلی۔

(۲) المہرب ۹۹/۳، مجمع ۴۱۳/۲، کتاب القناع ۳۶۵/۳۔

کے ساتھ سے ثابت ہے کہ انہوں نے اجارہ ت کا جس نکاح کو بنایا۔ حسب اس کو جاری نہیں کہتے، اس کا خیال ہے کہ منفعت اور اجارہ ت دونوں کی جنس الگ الگ ہونی چاہئے مثلاً رہائش کی اجارہ ت حدیث ہو سکتی ہے کہ

۴۲- فقہاء کے ایک گروہ کی رائے ہے کہ جس عمل پر اجارہ ت معاد طے پایا ہے، خواہ اس کے ایک حصہ یا اس کے دوسرے حصے والی پیداوار کے ایک حصہ کو اجارہ ت قرار دینا درست نہیں، یہ نکتہ اس میں غور ہے، اس لئے کہ جس چیز پر اس نے محنت کی اور حاصل نہ ہوا ورنہ اس نے ہوا یا تو وہ اجارہ ت سے محروم ہو کر رد جائے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ آٹا پیسنے والے سے کہا جائے کہ تم جو آٹا پیس گئے اس کا ایک قہر تمہاری اجارہ ت ہوگی (۲) نیز اس لئے بھی کہ وہ رکھنے والا وہ اجارہ ت کرنے سے قاصر ہے، دوسرے کی قدرت کی وجہ سے وہ اس پر کا، قصور میں یا چاہتا ہے، یہی منہ مالک یہ اور ثانیہ کا نہ سب ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ فاع کی ہونی بھری کا پڑا چھیلے جانے کی اجارہ ت ہو، اس کا پڑا ہو یا گیسوں پیسنے کی اجارہ ت ہو، آٹا کا ایک حصہ مقرر یا جائے تو یہ جائز نہیں ہوگا، اس سے کہ اجارہ ت کی مقدار متعین نہیں ہو پانی کیونکہ پڑے کا مستقل و چھیلے جانے کے بعد ہی ہوگا، اس سے معلوم میں کہ چھل مکمل طور پر محفوظ نکل سکتا یا نہیں (۳)۔

مثالہ اس کو جاری قرار دیتے ہیں بشرطیکہ پھر کے عمل میں سے

- (۱) الہدایہ ۳۳/۳۲، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۵۲، الفتاویٰ ہند ۳۴/۳-۲۔
- (۲) حدیث "میں ابی بنی ہشام بن قیس الطحان" کی روایت و قطعی اور پہنچتی ہے حضرت ابو سعید خدری سے کی ہے اس کی سند میں بعض غیر معروف روایات ہیں مگر ابن حبان نے اس حدیث کی توثیق کی ہے (مجموع قہر ۱۰/۳)۔
- (۳) الہدایہ ۳۳/۳۲، الفتاویٰ ہند ۳۴/۳، شرح الصغیر ۳۴/۵، طبع دارالحدیث و بیروت ۲۳۶/۲، مطہار بن زین و حامد القادی ۱۹۰/۳۔

ایک جزو شائع یعنی مشترک وغیرہ متعین حد کو اجازت مقرر کرے، جیسا کہ بھیتی و روغات میں ہائی، یہ تجارت میں مضاربہ کا معاملہ ہے، چنانچہ کسی شخص کو بچہ فیصد نفع پر جائز و ناجائز ہوگا تاکہ وہ اس کی پرورش کرے (۱)۔ اسی طرح بھیتی یا باغ کسی شخص کو ۶۱ کے تناسب سے بنائی پرے سکتا ہے، اس لئے کہ جب اس نے یہ تجویز کی، تو مشاہدہ کے ذریعہ اس کو اس کا علم حاصل ہو گیا، یہ سب سے قوی ترین ذریعہ علم ہے (۲)۔

مالکیہ بھی بعض ان صورتوں میں کہ جن میں اہل اہل سے اجرت کی تعیین ہو جاتی ہے حناجہ کے م خیال میں چنانچہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی کہے یہ سکر کاٹو اور اس کا آدھا تمہارا ہے یا بھتی کاٹو اور بے تم لے لو تو یہ جائز ہے۔ بشرطیکہ عادت کی بناء پر معلوم ہو کہ کتنی سکر کاٹ سکتا گا۔ یہی حکم بھجور راجپوتوں کے لئے اور اس کاٹنے وغیرہ کا ہے۔ اور جائز ہونے کی وجہ اس سے آگاہ ہوتا ہے۔ اور اگر یوں کہے کہ تم نکڑی کاٹو یا بھتی کاٹو، جو کچھ کاٹو اس کا آدھا تمہارے لئے ہے تو جائز ہے کہ یہ دعاء کے قبیل سے ہے (۳) اور دعاء میں بعض ایسی باتوں کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے جن کو اجارہ میں نظر انداز نہیں کیا جاسکتا ہے۔

ذیل میں حقیقی سے اسی طرح کی ایک صورت، سر کی ہے کہ کوئی شخص  
بنکر کو سات، دے کہ، اے پر اس، تو مشائخؒ نے حاجت لی  
رعایت کرتے ہوئے اس کو جا رہا ہے میں قادی بدیہ میں لکھا  
ہے کہ نیا، شیخ اس صورت کا جائز نہ ہوتا ہے (۴)۔

(بعضی و اشترح التلبیر ۶/ ۳۳-)

(۳) بمعنی و اشرح التلخیص ۶/۲۷۷

(۳) اشرع الصغير ۴۲-۴۵-

(۲) الفتاویٰ جماد الثانی ۱۳۵۵ھ

شریعت کی مقررہ شرطوں میں سے کسی میں کوتاہی کا اثر :  
۴۳- اجارہ عقد ہونے کی شرطوں میں سے کوئی شرط پوری نہ ہو تو کو  
ظاہر معاملہ کی صورت پائی جائے مگر یہ جارہا بطل ہوگا کیونکہ جب کوئی  
معاملہ منعقد ہی نہ ہو پائے تو حکم اور اثر و نتیجہ کے اعتبار سے اس کا وجود  
معدوم ہوں۔ بلکہ یہ ہے، حنفیہ اسکی صورت میں نہ مقررہ اہت و جب  
قرار دیتے ہیں ”نہ دوم“ جب اہت جو ایسی صورت میں واجب ہوتی  
ہے جب کہ عقد فاسد ہو اور کوئی ایسی شرط مفقود ہو جو اصل معاملہ کی  
صحّت پر اثر انداز نہیں ہوتی، کیونکہ حنفیہ ”باطل“ اور ”فاسد“ معاملات  
میں فرق کرتے ہیں، حنفیہ کی رائے ہے کہ باطل وہ معاملہ ہے جو کسی  
طور پر مشروع نہ ہو، نہ اپنی ذات کے اعتبار سے اور نہ خارجی  
اصناف کے لحاظ سے۔ فاسد وہ معاملہ ہے جو ذاتی طور پر درست ہو  
لیکن اپنے اوصاف کے اعتبار سے درست نہ ہو، اسی لئے اس پہلو سے  
عقد کو مستحکم مانا جاتا ہے، لہذا ان کے نزدیک اہت و مدت کا وجہ  
چیز پر عقد ہوا ہے، اس کے غیر متعین ہونے یا ایسی شرطیں لگانے کی  
صورت میں بین کا معاملہ اجارہ عقد نہیں کرنا اگر اہت پر لینے والے  
سے منفعت حاصل ہی کر لی تو تمام ابوحنیفہ اور صاحبین کے نزدیک  
مردہ اہت (اہت مثل) واجب ہوں، البتہ ضروری ہے کہ یہ اہت  
اہت مقررہ سے بڑھ کر نہ ہو ورنہ رفع نہ بھادیا جائے تو حنفیہ اور ایک  
روایت کے مطابق نابالغ کے نزدیک اہت واجب نہ ہوں ( )۔

۴۴۔ جمہوریت مابطل اور فاسد معاملات میں کوئی فرق نہیں کرتے، ان کا خیال ہے کہ شارٹ نے جو شرطیں لگائی ہیں اگر ان میں سے کوئی نہ پائی جائے تو معاملہ درست نہ ہوگا، اس لیے کہ شریعت میں ایسا معاملہ ممنوع ہے، اور ضمانت اس بات کا تقاضہ کرتی ہے کہ شرعاً معصوم

(۱) البدائع ص ۲۱۵، شرح الدرر ص ۲۹۰، حاشیہ ابن عابدی ص ۳۹، تمییز الحقائق ۵/۲۲۱، المغنی ۵/۲۳۱۔



ہے کہ اب گرایہ پر لینے والا منفعت کا مرکز یہ پر دینے والا مقررہ اجرت کا مالک ہو جائے گا۔

لیکن ان کے علاوہ اجارہ کے کچھ ضمنی احکام بھی ہیں کہ اگر وہ یہ کہ اجارہ کے دہریہ مالک دوسرے کو سامان گریہ پر حوالہ کرنے، اس کو نفع ادا کرنے پر قدرت دینے، اور (گرایہ دار) اس سامان کی حفاظت کرنے کی ذمہ داری دینا ہے۔

اگر اجارہ "کام" پر ہو اور اجرت مشق ہو، تو اجیر سامان کی حفاظت کرتے ہوئے کام کی انجام دہی اور کام سے فراغت کے بعد سامان کی واپسی اور حوالگی کی ذمہ داری قبول کرنا ہے۔ اگر اجیر خاص ہو تو معاملہ کی بنیاد مدت ہوگی اور کام کی حیثیت ضمنی ہوگی، اور اگر اجارہ کام پر ہی طے پایا ہو جیسے مدرس اور دودھ پلانے والی عورت، تو مدت کام یا مدت میں سے ایک کا بایں طور پابند ہوگا کہ جارہ مشق کے ہو تو کام کا اور اجیر خاص ہو تو وقت کا، آگے اس کی مناسبت ہوگی۔

• منفعت اور اجرت کی ملیت و رس کا وقت:

۴۶- تنفیہ اور مالکیت کی رائے ہے کہ محض معاملہ کرپنے کی وجہ سے اجرت واجب نہیں ہوتی بلکہ وہ صورتوں میں واجب ہوتی ہے، یہ تو پیشگی اجرت کا معاملہ طے پاچکا ہوا جس بات پر معاملہ طے پایا ہے وہ حاصل رہی تھی ہو۔ تنفیہ کے یہاں ایسا بھی ہوتا ہے کہ اجرت کی پیشگی ادائیگی طے نہ پائی ہو مین با فعل پیشگی اجرت ادا کر دی جائے۔ چنانچہ سانی کے بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ اجرت میں صورتوں میں سے ایک میں واجب ہوتی ہے:

اول: معاملہ طے کرنے ہی میں جلد اجرت ادا کرنے کی شرط رکادی

مرے سے ہو وہی میں نہ لے، چاہے منفعت اصل عقد سے متعلق ہو، یا کسی خارجی و لازمی یا عارضی و منصف کی وجہ سے یہ ان تمام صورتوں میں منفعت کا نتیجہ یہ ہوگا کہ عقد بے اثر ہو کر رد جائے نہ گرایہ دار کا اس سے نفع مدور ہونا چاہا ہوگا، اور نہ اس پر مقررہ اجرت ہی واجب ہوگی، اب اگر سامان جارہ پر قبضہ کر لیا یا اس سے نفع حاصل کیا یا اتنی مدت قبضہ کے حد گذر گئی کہ اس میں نفع حاصل کیا جاسکتا ہے تو اب مرہبہ اجرت (اجرت مثل) واجب ہوگی، کو اس کی مقدار کتنی بھی ہو اس سے کہ جارہ نفع (شریہ فراغت) کی طرح اور منفعت سامان (محقق) کی طرح ہے، اور بدل و عوض کے واجب ثابت ہونے میں نفع کا مدد حکم ہی ہے جو نفع متعین کا ہے، تو یہی بات اجارہ میں بھی ہونی چاہئے، یہ ہمیشگی کا نقطہ نظر ہے (۱)۔ نفع داس کا کچھ حصہ حاصل کر لے تو امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی مسلک ہے، البتہ اگر محض سامان پر قبضہ کر لیا اور اتنی مدت گذر گئی کہ اس میں نفع اٹھا سکتا تھا تو صرف امام احمد سے ایک روایت ہے کہ مرہبہ اجرت واجب ہوگی، مالک و حنابلہ کے اس نقطہ نظر کی دلیل یہ ہے کہ یہ نفع پر مقدمہ ہے جس کو اس نے حاصل نہیں کیا ہے، اس لئے اس کا عوض بھی اس پر لازم نہ ہوگا (۲)۔

## فصل سوم

اجارہ کے اصل اور ضمنی احکام

مطلب اول

اجارہ کے اصل احکام

۴۵- جارہ صحیح ہو تو اس پر جارہ کا حکم اصلی مرتب ہوتا ہے، اور وہ یہ

(۱) نہایت المحتاج ۵/۲۳، منهاج الطالبین و جامعہ اقلیوی ۳/۱۶۳، البیہق

(۲) ہمیں ۵/۳۳ طبع ۳۸۹، اشرح المنیر ۱۹/۳۱۰، ۳۲۰، ۳۲۱

(۱) البدیع ۳/۲۰۱

## اجارہ ۷۴

اگر اس صورت میں تحیل کی شرط نہ ہو تو جارد نامہ ہو جائے گا، ۴۔ اس وقت بھی تحیل واجب ہے جب اہل حق و متعین نہ ہو اور منفعہ جس پر اجارہ کا معاملہ ہو اہل حق کے ہمد میں ضمانت ہو۔ اس ثناء میں اہل منافع کی فراہمی شرط ہو جائے تو کوئی مضائقہ نہیں اہل حق تین دنوں سے زیادہ گزر جانے پر استفادہ شروع نہ کرے تو جارد جاری نہیں ہوا اس کے ک پوری اہل حق و متعین کر دے یہ تک نہ کر اہل حق بھی پیشگی اس کی جائے تو اہل حق کا اہل لازم ہے گا۔

بعض حضرات کی رائے ہے کہ کو تین دنوں کے بعد اہل حق کے بعد منافع کو حاصل کرنا شروع کرے پھر بھی پیشگی تمام مدت کا اہل حق واجب ہوگا، اس لئے کہ منافع کے تمام حصہ پر قبضہ اس کے شرعی حصہ پر قبضہ نہیں ہے۔

سامان اجارہ کے استعمال و استفادہ سے پہلے پیشگی پوری اہل حق اس کے جانے کے موجب ہے، و صورت معتدوں کے مطابق مستثنیٰ ہے جس میں سامان اجارہ سے استفادہ کا آغاز شمار ہو، اور وہ یہ ہے کہ سفر کے لئے جانور وغیرہ کرایہ پر لیا جائے، سفر بھی بھی مسافت کا ہو، ۱۰۔ ایسے وقت میں ہو کہ عام طور پر اس زمانہ میں لوگ سفر نہیں کرتے، نیز اہل حق کی مقدار بھی زیادہ ہو، تو ایسی صورت میں پوری اہل حق پیشگی اکرنی واجب نہیں ہوں بلکہ اس نئے اہل حق کے کچھ حصہ ہی اہل حق بھی کافی ہوں، ماں اگر اہل حق معمولی مقرر ہوئی ہو تو پوری اہل حق پیشگی اکرنی واجب ہوں۔ یہ حکم صانع اہل حق کے موافق ہے، ان دنوں کی اہل حق کی اہل حق کے وقت میں اختلاف ہو تو عام کی تحیل کے بعد ہی اہل حق، جب ہوں، اگر دنوں باہم رضامند ہوں تو تمام اہل حق و پیشگی یا بعد میں دنوں طرح اہل حق کی محتاجات ہے۔ اس طرح مالک کہتے ہیں کہ مقررہ معین اہل حق پر اجارہ کا معاملہ طے پایا، مریض اہل حق کی پیشگی اور پیشگی

گئی ہو کیونکہ حضور نے فرمایا: "المسلمون عند شروطہم" (۱) (مسلم پٹی شرطوں کے پابند ہیں)۔

۱۰۔ شرط نہ تھی، اہل حق پہلے ہی اکرنی کیونکہ حق میں سامان وصول کرنے سے پہلے قیمت ادا کر دینی درست ہے، اور اجارہ بھی ایک طرح کی بیع ہی ہے جیسا کہ گذرا اس لئے اس مسئلہ میں اجارہ کو بیع پر قیاس کیا جائے گا۔

سوم: جس چیز پر معاملہ طے پایا ہے اس کو وصول کر لے۔ اس لئے کہ جب ایک فریق نے عوض کا مالک ہو لیا تو ضروری ہے کہ دوسرے فریق کو بھی اس کے مقابل عوض کا مالک بنائے تاکہ مساویانہ طور پر فریقین کے مریب لین دین عمل میں آئے (۲)۔

۷۴۔ مالک یہ کے بریک جارد میں اصل یہ ہے کہ مدت اجارہ کی تحیل پر مدت اکرنی جائے (۳) اختلاف حق کے کہ اس میں اصل یہ ہے کہ شمس پہلے اکرنی جائے، البتہ اس سے چار صورتیں مستثنیٰ ہیں جن میں پیشگی اہل حق اکرنی واجب ہے اور وہ یہ ہیں: ۱۔ پیشگی اور پیشگی کی شرط لگا دی جائے، ۲۔ یہاں عرف ہو جیسا کہ مکاتبات یا سہج کے سے جارد کے کرایہ پر لینے میں پیشگی کرایہ اکرنی کا عرف ہے، ۳۔ کسی متعین سامان کو اہل حق مقرر یا لیا ہو جیسے متعین کپڑے ہو، ایسی صورت میں پیشگی اہل حق اکرنی واجب ہے، اور

(۱) حدیث: "المسلمون عند شروطہم..." کی روایت ابو داؤد ورمحکم نے حضرت ابو ہریرہ سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: "المؤمنون عند شروطہم..." ابن ماجہ ورمحکم نے اسے ضعیف قرار دیا ہے ورمحکم نے صنقر اور دیا ہے ورمحکم نے "بلا شرطاً لعل حراماً او حرم حلالاً" (سوائے ایسی شرطوں کے جو کسی حرام کو حلال کر دے یا کسی حلال کو حرام کر دے) کے اضافہ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے، جو ضعیف ہے (تحقیق اخیر ۲۳۳)۔

(۲) اہل حق ۲۳۲، اہل حق ۲۳۳، اہل حق ۲۳۳، اہل حق ۲۳۳۔

(۳) اہل حق ۲۳۳، اہل حق ۲۳۳، اہل حق ۲۳۳۔

کاعرف مترہک ہو گیا تو جارد نامہ ہو جائے گا، اس لئے کہ یہ متعین حق کو بتائیں قبضہ میں دینا ہے۔ اور یہ جار نہیں کہ بھرقہ، ین پمینی معاملہ ہے۔ اور اس صورت میں جارد نامہ ہو جاتا ہے کہ عملاً معاملہ کے بعد ٹھیکگی ہی اہمیت اور دے پھر بھی یہ جار نامہ نہ رہے گا اس لئے کہ معاملہ کی وقت صحیح ہوگا جب معاملہ میں بدعت کی سنگی کی شرط بھی ہو اور اہمیت پٹے اور بھی کر دی جائے۔ مالکیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ صاحبیں اور اجیر فرغت کار سے پہلے قبیلا اہمیت لیا جاتے ہیں اور آئندہ اس کے لئے تیار نہ ہوں تو لوگوں کے درمیان مزید عرف کے مطابق عمل ہوگا۔ عرف اس سلسلے میں موجود نہ ہو تو تکمیل کار کے بعد ہی اہمیت دہی جائے گی، البتہ مکانات یا سواری کے کرایہ میں یا سامان فرہمت کرنے کی اہمیت جو ایکٹ وغیرہ کو دی جاتی ہے اس میں گزرے ہوئے اوقات میں مکمل کے ہوئے کام کے بقدر اہمیت دہی جائے گی (یعنی جتنے کام ہوگا مرہمیت جیسے ہوتا جائے گا اسی کے حساب سے اہمیت دہی جائے گی)۔ اس جب اہمیت متعین نہ ہو، مرہمیت قبیلا کی شرط طے پائی ہو، نہ اس طرح، سنگی کاعرف ہی ہو، اور منافع بھی عامل کر یہ دے کے آمد میں، جب ننوں تو قبیلا اہمیت دہی، سنگی واجب نہیں اور اس صورت میں جب کہ اہمیت کی تحقیق، سنگی واجب نہیں، یومیہ اہمیت کی جائے گی، یعنی آئندہ ایک دن کا نفع حاصل کر لے یا ایک دن اس کو استفادہ پر قدرت دے دی جائے تو اس دن کی اہمیت اس پر لازم ہوگی، یا پھر تکمیل عمل کے بعد اہمیت دہی کرے گا۔

۴۸ - شافعیہ و زناہد کا نقطہ نظر یہ ہے کہ جب معاملہ مطلق ہو (اور اہمیت کرے کی مدت مقرر نہ کی گئی ہو) تو محض معاملہ طے پا جانے کی وجہ سے اہمیت واجب ہو جائے گی البتہ اہمیت دہی کرنی اس وقت واجب ہوں جب سامان حوالہ کر دیا جائے اور نفع اٹھانے پر قدرت دے دی جائے کو عملاً اس نے نفع نہ اٹھایا ہو، اس لئے کہ یہ ایسا

عوض ہے جس کا متد معاوضہ میں مطلقاً کرتی ہے لہذا "حق" نفس معاملہ کی وجہ سے ثابت ہو جائے گا جیسے کہ خرید و فروخت میں قیمت اور نکاح میں مہر واجب ہوتا ہے، اور جب نفع حاصل کر لے تو اہمیت ثابت ہو کر ہو جائے گی۔

اور اگر اجارہ کی جیا عمل ہو تو بھی محض معاملہ طے کرنے سے اہمیت واجب ہو جائے گی، اور یہ پر دینے والا اس کا ملک بھی بن جائے گا اور دینے رکھنے والے کے آمد میں وہی رہتا اور پائے گی، البتہ اہمیت دہی ہوگی اس کی یہ دہی ہی وقت واجب ہوگی جب کہ اجیر اپنا عمل یہ کرتا، یعنی اسے پورا کر دے یا اگر اجیر خاص ہو تو مدت مقررہ گزر جائے، یہ اہمیت عمل پر اس لئے موقوف ہوگی کہ یہ عمل کا عوض ہے، اس کا حکم سامان پر جارہ سے مختلف ہوگا، کیونکہ وہاں سامان کو حوالہ کرنا کو یا خود اس کے نفع کا حوالہ کر دینا ہے، اور جب کرایہ دار نفع حاصل کر لے یا مدت اجارہ اس طرح گزر جائے کہ نفع اٹھانے میں کوئی چیز رکاوٹ میں تھی تو اہمیت مؤکد و ثابت ہوگی، اس لئے کہ جس چیز پر معاملہ ہوا تھا اس پر اس نے قبضہ کر لیا ہے، لہذا اب اس کا بدل بھی ثابت ہو جانا چاہئے، یا اس لئے کہ (مدت گزر جانے کے باوجود اس سے نفع نہ اٹھانے کی صورت میں) یہ منافع خود اس کے اختیار سے ضائع ہوئے ہیں۔

جب عقد اجارہ مکمل ہو گیا اور عقد ایک مقررہ مدت پر ہو ہے تو اب اجارہ پر حاصل کرنے والا اس مقررہ مدت تک اس سے نفع اٹھانے کا مالک ہو گیا، لہذا اب جو نفع اس صلی سے متعلق ہو رہا ہے وہ اس کی طبیعت میں ہو رہا ہے، اس لئے کہ اب ہی اس میں تصرف کا مالک ہے، اور کیا عقد پر نفع موجود ہے (۱)۔

(۱) نمایہ الحجاج ۵/۳۲۲، ۳۶۱، المہذب ۱/۳۹۹، المصنوع ۵/۳۶۹، اور اس کے بعد کے صفحات۔

کرایہ دار کا سامان کو کرایہ پر دینا:

۴۹ - جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ) قول کے مطابق حنا بد (اس بات کے قائل ہیں کہ اجارہ پکونی ثانی حاصل کرنے کے بعد گرامیہ و مالک کے علاوہ کسی اور کو وراثت پر سنا ہے بشرطیکہ وہ سماں ایسا ہو کہ استعمال کرنے والے کے فرق سے زائد ہو متاثر نہ ہوتا ہو، البتہ اجارہ کی جو مدت مقرر ہوئی ہے اسی مدت کے اندر ہی اس پر قبضہ کر لے، بہت سے فقہاء سلف نے اس کو مطلقاً جائز قرار دیا ہے چاہے وہ اس کریمہ دار سے اتنا ہی سرمایہ لے جو وہ خود کر رہا ہے یا اس سے زیادہ، البتہ فقہاء حنابلہ میں سے قاضی نے اس کو مطلقاً منع کیا ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ایسی چیز کے منع سے منع کیا ہے جو ابھی کسی کے ضامن میں نہ آئی ہو" ابن السیسی رحمہ اللہ بھی عین ربح ما لم یضم (۱) "ریاں منافع ابھی اس کے ضامن میں نہیں آئے ہیں، لہذا یہ حار نہیں، میں پہلی رائے کو ترجیح دیتا ہوں۔"

(۲) حدیث: "لہی عی ربح ما لم یضم" کے بارے میں ابن حجر نے جو غلام میں لکھا ہے کہ یہ ایک حدیث کا لکڑا ہے جس کی روایت ابن ماجہ کے علاوہ صحاح ستہ کے باقی مصنفین، ابن خزیمہ و روحان نے عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے ابن القاضی کے ساتھ کی ہے "لا یحل ملب و بیع، ولا شروطن فی بیع، ولا ربح ما لم یضم، ولا بیع ما لبس عندک" (قرض کی شرط) کے ساتھ نقل مبالغہ نہیں ہے اور نہ ایک نقل میں دو شرطیں درست ہیں اور نہ طبع درست ہے جب تک کہ حنابلہ میں نہ آجائے اور نہ ایسی چیز کو فروخت کرنا جو تمہارے پاس نہ ہو) (میل السلام ص ۱۶ طبع مصطفیٰ نجفی)۔

ترندی نے اس کو صحت صحیح کہا ہے (جامع الترمذی ص ۵۳۶ طبع مصطفیٰ نجفی)۔

جبکہ طبرانی نے اس کی روایت حکیم بن حزام سے ابن القاضی کی ہے مہامی السی ﷺ عی ربح عصال فی البیع، عی ملب و بیع، و شرطین فی بیع، و بیع ما لبس عندک و ربح ما لم یضم (۲) صحیح ہے مجھے نقل میں چار چیزوں سے منع فرمایا قرض کے ساتھ نقل سے ورنہ ایک نقل میں دو شرطیں سے اور ایک چیز کے بیچنے سے جو تمہارے پاس نہ ہو ورنہ ایک چیز کے بیچنے سے جو حنابلہ میں نہ ہو) (الدرر ص ۱۵۲)۔

ہے اس لئے کہ اس سامان پر قبضہ کرنا خود منافع پر قبضہ کرنے کے تمام مقام ہے۔

نہر ایہ دار کا دمیرے کو زندہ حیرت پر دینا:

۴۹م - مالکیہ اور شافعیہ نے سے مطلقاً جواز قرار دیا ہے چاہے  
 امر اور ایہ پہلے نہ ہو یا کم و بیش، اس سے کہ جیسے کہ  
 مذکور ہو "اجارہ ایک طرح کی خرید و فروخت ہے لہذا اس کو حق ہے  
 کہ چاہے تو پہلی ہی قیمت پر فروخت کرے یہ اضافہ ہوی کے ساتھ،  
 امام احمد نے بھی اپنے صحیح ترین قول کے مطابق اس رائے کی  
 موافقت کی ہے۔

خفیہ کہتے ہیں کہ دوسرے اجارہ میں جو اجرت مقرر کی گئی وہ ور  
پلے اجارہ کی اجرت کی جنسیں الگ الگ ہیں تو یہ اجارہ مطلقاً جائز  
ہے۔ اس کی وجہ پہلے ذکر کی جا چکی ہے، لیکن اگر انہوں نے اجرت میں یک  
سی صحت کی ہوں تو کو دوسرے کے لایہ اور سے جو کہ لایہ کا عقد ہوا ہے وہ صحیح  
ہوگا۔ لیکن پہلے لایہ اور کے لئے اس اضافہ سے استفادہ نہیں  
ہے، اس کو چاہیے کہ اس اضافہ کو صدقہ کرے، کیونکہ اس اضافہ میں  
شبہ (شبہ ربا) ہے، اس اور پہلے کر یہ رہنے اس کر یہ کی چیز میں کوئی  
اضافہ پایا ہے تو اب اس کے لئے یہ اضافہ جائز ہوگا، اس سے  
کہ یہ اضافہ شدہ لایہ اس سامان میں سے گئے اضافہ کے مقابلہ میں  
تصور کیا جائے گا۔

منازلہ کا وہ قول یہ ہے کہ پختہ کر یہ رہنے کوئی چیز کر یہ پر حاصل لی اور اس میں اضافہ یا قیاس دہرے کر یہ رہے یہ جانے والا اضافہ مطلقاً جائز ہوگا، چاہے دونوں تہذیبوں کی جنس ایک ہو یا مختلف، اور مالک نے اس کو اس کی اجازت دی ہو یا نہیں۔

امام احمد کا ایک تیسرا قول بھی ہے کہ اگر مالک نے اپنے مرید کو

چونکہ قبضہ سے پہلے بیع جاز نہیں ہے اس سے یہ بھی جاز نہیں۔  
 خیر اس کو بالکل ہی منع کرتے ہیں، منقولہ شی ہو یا غیر منقولہ قبضہ سے  
 پہلے ہو یا قبضہ کے بعد، کرایہ دار کو مالک کو یہ پردے یا وہ کی اور  
 کرایہ دار کو مالک کو مالک کو۔

کرایہ دار مالک کو کرایہ پر دے تو کیا پالا اجارہ باطل ہو جائے گا؟  
 اس سلسلے میں دو رائے ہیں: صحیح یہ ہے کہ باطل نہیں ہوگا، اور دوسری  
 رائے ہے کہ اجارہ باطل ہو جائے گا، اور یہ اس لئے کہ اس صورت  
 میں ایک تضاد پیدا ہو جائے گا، اس لئے کہ وہ مالک کے لئے کرایہ د  
 کرنے کا پابند ہے، تو اس طرح وہ ایک ہی جہت سے خود صاحب  
 دین بھی ہے اور مدیون بھی، اور یہ کھلا تضاد ہے۔

#### مطلب دوم

۱۰ ضمنی احکام جن کے مالک اور کرایہ دار پابند ہیں  
 مالک کی ذمہ داریاں

الف۔ کرایہ پر لگانے والے کی چیز کی پہچان:

۵۲- مالک کی ذمہ داری ہوگی کہ کرایہ دار کے لئے کرایہ پر لگائے  
 گئے سامان سے استفادہ کو ممکن بنائے، اور وہ اس طرح کہ سامان  
 مدت مقررہ کی تکمیل تک یا مقررہ مسافت کو قطع کرنے کے لئے کرایہ  
 پر لگانے والی چیز حوالہ کر دے۔ عرف اور رواج کے مطابق کسی مہی سے

اس میں صاف کرنے کی جارت دی تھی تب تو یہ جاز ہوگا ورنہ نہیں۔  
 حد سے یہ کہ جمہور فقہاء مذکورہ تفصیل کے مطابق کرایہ پر حاصل  
 کی ہوئی چیز پر قبضہ کرنے کے بعد اس کو کرایہ پر لگانے کی اجازت  
 دیتے ہیں۔

۵۰- کرایہ د قبضہ سے پہلے ہی کرایہ پر دے سکتا ہے یا نہیں؟  
 اس سلسلے میں مالکیہ مطلقاً جواز کے قائل ہیں، منقولہ سامان ہو یا غیر  
 منقولہ، پہلے دے کر یہ پر لگایا جائے یا اس سے زیادہ یا کم۔ یہی  
 شافعیہ کا قول غیر مشہور ہے اور حنبلیہ کی بھی ایک روایت ہے، اس  
 لئے کہ جس چیز پر معاملہ طے پایا ہے وہ منافع ہے، اور جس شی پر قبضہ  
 سے اس کے منافع پر قبضہ نہیں ہو پاتا لہذا منافع میں قبضہ ہونے اور  
 نہ ہونے کا کوئی اثر نہیں ہوگا۔ شافعیہ کے قول مشہور اور حنبلیہ کے ایک  
 قول کے مطابق جس طرح قبضہ سے پہلے کسی چیز کو فروخت کرنا جائز  
 نہیں اسی طرح کرایہ پر بھی لگانا جائز نہیں۔

۱۱ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف غیر منقولہ اشیاء میں اس کو جاز قرار  
 دیتے ہیں، منقولہ اشیاء میں نہیں۔ امام محمد مطلقاً منع کرتے ہیں، یہ  
 اختلاف دراصل اس اختلاف پر مبنی ہے کہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف  
 کے نزدیک غیر منقولہ اشیاء کو قبضہ سے پہلے فروخت کرنا جائز ہے اور  
 امام محمد کے نزدیک جاز نہیں ہے۔ بعض لوگوں نے یہ بھی کہا ہے کہ  
 اختلاف صرف فروخت کرے میں ہے، کرایہ پر لگانے میں کوئی  
 اختلاف نہیں ہے، اس کے جاز ہونے پر تینوں متفق ہیں۔

۵۱- کرایہ دے والے مالک سے جو چیز کرایہ پر لی ہو اگر وہ اس کو ہی  
 کرایہ پر دے تو کیا یہ جاز ہوگا؟ اس سلسلے میں مالکیہ اور شافعیہ مطلقاً  
 جواز کے قائل ہیں، منقولہ شی ہو یا غیر منقولہ قبضہ سے پہلے ہو یا قبضہ  
 کے بعد، حنبلیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔ حنبلیہ کا دوسرا قول ہے کہ

(۱) فتاویٰ ہندیہ ۳/۲۵۵، ۵۱۵، ۵۱۶، طبع بولاق ۱۳۴۲ھ و طاب  
 ۱۳۴۵ھ طبع اشباح الہدیہ ۳/۲۳۶، ۲۳۷، طبع ۱۳۶۱ھ، جامعہ مدینتی  
 و اشراح الکبیر ۳/۸۷، ۸۸، المہذب ۱/۳۰۳، المسنن مع اشراح الکبیر  
 ۵۳/۵۵-۵۵

نوٹ: کتب کی رائے ہے کہ کرایہ دار کا عین اس شی کا مالک کو کرایہ پر دینا اگر  
 صورتوں میں سے کسی کے مطابق ہے جس سے منع کیا گیا ہے، ورنہ اس سے  
 حصر اس سے منع کیا ہے۔

استفادہ کے لئے جو ضمنی چیزیں مطلوب ہوں ان کی فراہمی اور تکمیل بھی اس میں شامل ہوں۔

چونکہ یہ کرایہ حوالہ کرنے سے مراد اس سے استفادہ کو ممکن بنانا ہے اس لئے مدت کرایہ میں اگر کرایہ دار کے فعل کے بغیر اس میں ایسی کوئی بات پیش آجائے جس سے استفادہ ممکن نہ رہے، تو اس کی اصلاح بھی مالک کی ذمہ داری ہوگی، جیسے مکان کی مرمت اور ایسی تمام شکایات کا دور کرنا جو رہائش میں خلل ہوں، اس کے علاوہ دوسری چیزیں بھی ملحوظ رہیں جن کا پینے، دیر چلنا ہے یعنی مالک کا سامان کرایہ کو حوالہ کرنے پر تیار ہونا، منفعت کو واضح کرنا اور اس کو پوری طرح متعین و مقرر کرنا۔

۵۳- عمل کے حوالہ میں اگرچہ اپنی مدت کرایہ پر لگاتا ہے، اس کا طے شدہ کام کو انجام دینا، منفعت کو حوالہ دینا ہے۔

اگر اس کے عمل کا تحقق کسی میں سے ہو جو اس کو حوالہ دینی ہو، اور وہ ”اچھے مشترک“ ہو تو کام کی تکمیل کے بعد اس سامان کی وہی اس کی ذمہ داری ہے، اگر اس کے عمل کا تحقق کسی میں سے نہیں جو اس کو حوالہ دینی ہو تو سب محض اس کا مطلوب کام کو انجام دینا، یعنی وہی اس کی ذمہ داری ہے، جیسے: مہیبت تجارتی، بیٹ، اور اور وہی خاص ہو تو اگرچہ رکھنے، لے کے مال اس کا اپنے آپ کو اس کام کے لئے پیش رو دینا ہی کافی ہے ورنہ اس کی طرف سے تسلیم و حوالگی بھی جائز ہے (۱)۔

آگے اس کی تفصیل آئے گی۔

ب۔ سامان کرایہ غصب ہو جانے کا تاوان:

۵۴- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ متعین سامان کا اجارہ طے پایا ہو

اور وہ غصب نہ کیا جائے تو کرایہ دار کو اختیار ہوگا کہ معاملہ کو ختم کر دے یا اپنی معمولی مدت تک انتظار کرے جس پر مدت نہیں لی جاتی کہ شاید اسے غاصب سے چھین کر دوبارہ حاصل کر لیا جائے۔

”اگر متعین سامان کا اجارہ دہیں یا بلکہ کسی شخص کا جادو یا جو بھی ذمہ میں ہے تو کرایہ دار کو اجارہ فسخ کرنے کا حق نہیں، ورنہ مالک کی ذمہ داری ہے کہ وہ اس کا بدلہ فراہم کرے۔ نیز کرایہ دار کو حق نہیں کہ وہ غاصب سے مقصوب سامان کے سلسلے میں فریق بنے۔ ثانیہ، اگر حائل کا خیال ہے کہ اگر مالک کے سے بدلہ فراہم نہ کرنا دشوار ہو تو کرایہ دار معاملہ کو ختم کر سکتا ہے۔“

اگر اجارہ کی ایک مدت مقرر تھی تو مدت گزرنے کے ساتھ ہی اجارہ ختم ہو جائے گا، اگر کسی متعین سامان پر عمل کا جادو تھا جیسے کسی رخ پر جادو کو لے جانا، تو اس کو حق ہوگا کہ معاملہ کو ختم کر دے، اور اگر کسی مقررہ سامان پر ایک مدت کے لئے جادو تھا تو اس کو اختیار ہوگا کہ معاملہ کو ختم کر دے۔ یا اس کو باقی رکھے، اور غاصب سے معذرت اہل (اہل تہل) کا مطالبہ کرے، پس اگر اس نے جادو کو فسخ کر دیا تو اس پر گذری ہوئی مدت کی اہل تہل، جب ہوگی، مال خود بخود اہل تہل غاصب ہو تو وہ اہل تہل کا مستحق نہیں ہے۔

اختیار میں سے قاضی ناں لی رائے ہے کہ جادو سامان جادو کے غصب کرنے سے فسخ نہیں ہوگا، اگرچہ مدت کے سے غصب کیا گیا ہو تو اس حساب سے کرایہ واجب ہوگا، صاحب مد یہ کا خیال ہے کہ غصب لی وجہ سے اجارہ ختم ہو جائے گا، بیس غصب کی وجہ سے اہل تہل سامان ہو جائے گی، چونکہ سامان ریہ کی جو بھی کو اس کے طے کے حوالہ کرنے کے قائم مقام اس لئے تصور کیا گیا تھا کہ اس طرح آدمی نفع اٹھانے پر تیار ہو جاتا ہے، تو جب غصب لی وجہ سے نفع اٹھانے کی قدرت فوت ہوئی تو تسلیم و حوالگی بھی باقی نہیں رہی، یہی

(۱) الفتاویٰ جدیدہ ۳/۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹

وجہ ہے کہ اگر نصب کے باوجود استفادہ نفع اور دہری باقی رہی تو اجرت ساکت نہ ہوں، جیسے ہی زمین کو درخت لگانے کے لئے کرایہ پر حاصل کیا گیا، اور عاصب نے درخت سمیت وہ زمین نصب کر لی تو اجرت ساکت نہ ہوگی (۱)۔

ج۔ عیوب کا تاہن:

۵۵۔ بیع کی طرح اجارہ کے معاملہ میں بھی خیار عیب حاصل ہوتا ہے، جو عیب استفادہ میں نقص دہی کا باعث بن جائے وہ خیار کا سبب ہوتا ہے خواہ یہ عیب یوں ہو کہ غیر زمین میں تھی، بہر حال عیب بیان کرنا یا نہ کرنا اس سامان میں کوئی عیب ضرورہ صرف موجود نہیں تھا اس وجہ سے یہ منفعت حاصل کرے سے پہلے کہ معاملہ طے پائے کے بعد کوئی عیب پیدا ہو ہو، بہر صورت کرایہ، اور کو اختیار ہو گا کہ چاہے وہ اس معاہدہ کو ختم کرے یا پوری مدت پر اپنی حالت میں اس سے فائدہ اٹھائے، گئے عیب کی بنا پر جارہ فتح کرے سے متعلق بحث ہوگی وہاں اس سلسلے میں بھی گفتگو کی جائے گی (۲)۔

کرایہ دار کی ذمہ داریاں

نصف۔ جرت کی ادائیگی اور مالک کو منفعت روک لینے کا حق:

۵۶۔ جیسا کہ پہلے گذر "اجرت" کرایہ اور کے نفع اٹھائے پہ واجب

(۱) البدائی علی الشرح الکبیر ص ۳۱، الشرح الصغیر ص ۱۸۰، منہاج الطالبین وحامیہ القسبی ص ۸۵، روضۃ الطالبین ص ۲۴۲، کتاب الفہار ص ۱۹-۲۳، مغل ص ۲۳۸۔

(۲) شرح بدر ص ۲۷۸-۲۷۹، کتاب المتعلق وشرح الوکایہ ص ۱۶۵، اجارہ ص ۲۰۵۔

ہوتی ہے، اگر اجرت پہلے ادا کرنے کی بات طے تھی تو موجہ کو حق ہے کہ جس چیز پر معاملہ طے کیا تھا اسے روک لے تاکہ اجرت وصول کر لے۔ یہ خفیہ اور مالیہ کی رائے ہے اور ثانیہ کا ایک قول بھی اس کے مطابق ہے۔ اس لئے کہ جب کا عمل اس کی ملک ہے لہذا وہ اسے روک سکتا ہے، چونکہ اجارہ میں منافع کی وہی حیثیت ہے جو بیع میں بیع کی۔ ثانیہ کا ایک قول ہے کہ ایسا کرنا جائز نہیں، تاہم کا بھی یہی نقطہ نظر ہے۔ اس لئے کہ وہ سامان (جس میں اس نے کام کیا ہے) و محنت صرف کی ہے) اس کے پاس رہن نہیں رکھا گیا۔ جن حضرات نے اجیر کو سامان روک رکھنے کی اجازت دی ہے ان کا خیال ہے کہ یہی چیزیں جن میں کارگر کے عمل کا اثر باقی ہو، اس کو اجرت حاصل کرنے تک روک سکتا ہے، جیسے مصنوعی اور رنگریز، جیسے اور رنگے ہوئے کپڑے کو، اور جس کی محنت کا اس چیز میں اثر باقی نہیں رہتا وہ اس کو نہیں روک سکتا، جیسے قلی اس لئے کہ معتقہ، عذیہ اس کی محنت ہے اور وہ اس میں کام موقوف ہو، اس سے اس کو روک رکھنا ناقابل تصور ہے، بحالیف مالیہ کے، نہ وہ اس سے اس صورت میں بھی عامل کو سامان روک رکھنے کا حق دیا ہے (۱)۔

ب۔ شرط یا رواج کے مطابق ہی سامان کا استعمال اور اس کی محافظت:

۵۷۔ عیال کا اس پر اتفاق ہے کہ کرایہ دار کے سے ضروری ہے کہ سامان کرایہ کو اپنی مقصد کے لئے استعمال کرے جس کے سے وجہ بنائی گئی ہے، نیز اس کا بھی خیال رکھے کہ اس طرح استعمال کرے جو

(۱) البدائع ص ۲۰۳-۲۰۴، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴،

معاہدہ میں طے پایا ہے، یا نہ کوئی شرط طے نہ پائی ہو تو معروف ہر حق طریقہ پر استفادہ کرے، نیز سامان کرایہ سے استفادہ اس کو شریع کرنے میں طے شدہ معاہدہ کے مطابق یا اس سے کم درجہ کا انتفاع کرے لیکن جس بات پر اتفاق ہوا ہے اس سے زیادہ استفادہ نہ کرے، چنانچہ مکان رہائش کے لئے کرایہ پر یا قہراً سے مدرسہ یا کارخانہ نہیں بناسکتا، اور جانور خاص اپنی سواری کے لئے کر یہ پر یا تو اس پر ہی ورنہ کو سو نہیں رہتا (۱) (اس تفصیل کے مطابق جو زمین مکانات اور جانوروں کے سلسلے میں آری ہیں)۔ یہ کر یہ کے استعمال کی وجہ سے سامان کرایہ میں جوئی ہو، اس کی ذمہ داری ہوگی نہ اس کی اصلاح کرے (۲)۔

اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ کرایہ پر حاصل کیا گیا سامان کر یہ دار کے پاس مانت ہے، لہذا اگر کرایہ دار کی ریائی، جس حد تک استعمال کی، اجازت دی گئی تھی اس سے تجاوز نہ کرے، اس سامان کی حفاظت نگہداشت میں اس کرایہ دار کی کفایت کے بغیر وہ چیز ضائع ہوگئی تو اس پر ضمان نہیں، اس لئے کہ اجارہ کے ریوڑ کرایہ دار قبضہ اجازت پر مبنی ہوتا ہے، اور ایسے قبضہ میں ضمان واجب نہیں ہوتا۔ اس کی تفصیل بھی پنی جگہ آئے گی۔

ج۔ اجارہ ختم ہوتے ہی کرایہ دار سامان اجارہ سے قبضہ ٹھہرائے:

۵۸۔ بارہ ختم ہوتے ہی کرایہ دار کی ذمہ داری ہوگی کہ سامان کرایہ سے پنا قبضہ ختم کر دے تاکہ مالک اس کو واپس لے سکے کہ معاملہ ختم ہونے کے بعد اس کو وصول کرنا مالک کی ذمہ داری ہے، اگر جانور

کا کرایہ کیا گیا کہ اس کو مقررہ جگہ تک پہنچا دے تو مالک کی ذمہ داری ہونی کہ اس کو اسی جگہ وصول کر لے، سوائے اس کے کہ اجارہ آمد و رفت کا طے پایا ہو۔

بعض ثانویہ کہتے ہیں کہ کرایہ دار کی ذمہ داری ہے کہ کرایہ داری ختم ہونے کے بعد وہ کرایہ کی چیز مالک کو واپس لوٹائے، کو مالک نے اس کا مطالبہ نہ کیا ہو، اس لئے کہ کرایہ دار کو معاملہ ختم ہونے کے بعد اس کے روک رکھنے کی اجازت نہیں دی گئی تھی، اس سے وہ سامان واپس لوٹنا چاہئے جیسا کہ عاریت کا حکم ہے (۱)۔

اجارہ کی اقسام کے ذیل میں اس پر تفصیلی گفتگو ہوگی۔

### فصل چہارم

#### اجارہ کا خاتمہ

۵۹۔ متعلق ہیں کہ اجارہ مدت اجارہ کی تکمیل یا مقررہ معقودہ کی ملکیت یا اتالی کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے۔

حنفی کا خیال ہے کہ یقین میں سے یک کی موت یا کسی سے سزا کے پیش آ جانے کی وجہ سے بھی اجارہ کو ختم یا جاسکتا ہے جو سزا کر یہ سے استفادہ کرنے میں رفاہ مل ہو، اور یہ اس وجہ سے کہ ان حضرات کی رائے ہے کہ اجارہ میں منفعت کے تہہ یعنی اس کے ختم محظوظ حاصل ہونے کی وجہ سے اس کی مدت میں بھی تہہ ہوتا ہے۔

حنفی کے علاوہ دوسرے فقہاء کی رائے ہے کہ ان وجوہ کی بناء پر اجارہ ختم نہیں ہوتا، یہ تکلیف کی رائے ہے کہ مدت معاملہ اجارہ سے اس طرح ثابت ہو جاتی ہے، جیسے شمس معاملہ بی کی وجہ سے۔

۱۔ مل میں ان اسباب کی تفصیلات درج جاتی ہیں:

(۱) البدائع ۲۰۵، الفتاویٰ الہندیہ ۲۳۸، امرب ۱۰۳، المحل علی الحج ۵۵۳، انبی ۳۹۶/۵ طبع مطبعہ القاہہ۔

(۲) امرب ۱۰۳، الفتاویٰ الہندیہ ۲۳۷۔



## ول۔ تکمیل مدت:

۶۰- اجارہ اگر مقررہ مدت کے لئے ہو اور یہ مدت تمام ہو جائے، تو بالاتفاق جارہ ختم ہو جاتا ہے۔

لایہ کونی یہاں مذکور پایا جائے جو اس مدت میں اضافہ کا مستثنیٰ ہو، جیسے داشت و زمین ہو اور زمین میں بنی و شیتی گئی ہو، یا شتی سمندر میں ہو یا چہرہ انصاف میں ہو اور زمین تک پہنچنے سے پہلے ہی مدت جارہ پوری ہو جائے (۱)۔

۶۱- اگر کسی مقررہ مدت کے لئے اجارہ نہ ہو جیسے بنی کے مکان یا ہو اور کسی پر لیا کہ ہر ماہ اتنا کر یہ، یا کرے گا ہر مہینوں کی تعداد متعین نہ کی گئی ان کے منسلل احکام میں، بنتے ہیں یا کرے گا (۲)۔

## دوم۔ اجارہ کا قائلہ کے ذریعہ ختم ہونا:

۶۲- جس طرح بیچ میں اتنا جائز ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مَنْ أَقَالَ مَادَمَا بَيْعَتْهُ أَقَالَ اللَّهُ عَهْدَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ" (۳) (جس نے بیچ کا قائلہ کیا کسی نے شخص سے جو اپنی بیچ پر نام ہو تو اللہ قیامت کے دن اس کی غرضوں کو معاف کر دے گا)، اسی طرح جارہ میں اتنا جائز ہے کہ وہ بھی منافع کی بیچ ہی ہو۔

(۱) المہذب ۱/ ۲۰۳-۲۰۴، المختصر المحمدی ۱۶/ ۳۱۹، الاختیار ۴/ ۵۸ طبع مجلس۔

(۲) المہذب ۳/ ۳۳۹، المہذب ۱/ ۱۰۸، المختصر المحمدی ۱۶/ ۳۱۹۔

(۳) حدیث: "مَنْ أَقَالَ مَادَمَا بَيْعَتْهُ أَقَالَ اللَّهُ عَهْدَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ" (جس نے کسی مسلمان کے بیچ کا قائلہ کیا تو اللہ قیامت کے دن اس کی غرضوں کو معاف کر دے گا) حاکم اور ابن دینار میں ہے کہا ہے کہ یہ بخاری و مسلم کی شرط کے مطابق ہے، مندرجہ ذیل میں بھی اس کو صحیح قرار دیا ہے البتہ داؤد قسطنطینی نے اسے صحیح قرار دیا ہے (فیض القدیر ۷/ ۷۹)۔

## سوم۔ سامان کرایہ کی ہلاکت کی وجہ سے اجارہ کا ختم:

۶۳- جو سامان کرایہ پر حاصل کیا گیا ہے، وضائع و مالک ہو جائے تو عقد اجارہ ختم ہو جائے گا، یہاں سے جو منافع مقصود تھے، دکلیتہ فوت ہو چکے ہیں، جیسے کشتی ٹوٹ جائے اور تختے کی نقل ہو جائے، مکان خراب ہو جائے اور مدہ میں تبدیل ہو جائے، کئی بات پر تو اتفاق ہے لیکن نفع میں صرف کمی پیدا ہوئی ہو، وہ بالکل ختم نہ ہوئی ہو تو اس سلسلے میں اختلاف تکمیل ہے، جس کا اثر پڑی جگہ پر گئے گا (۱)۔

## چہارم۔ عذر کی بنا پر اجارہ کا ختم:

۶۴- یہاں مذکور ہو، خفیہ کا خیال ہے، معاملہ کے دوسرے طریقہ جس کو کرایہ پر حاصل کرنے کی بات طے پائی تھی، اس میں سے کسی کو کوئی عذر پیش آجائے تو اب یہ معاملہ لازم میں رہے گا اور جارہ ختم یا جاسکتا ہے، اس لئے کہ جب عذر پایا جائے تو عذر مدت معاملہ کو ختم کرنے کی مستثنیٰ رہتی ہے، یہاں تک اگر اب بھی اجارہ کو لازم ہی قرار دیا جائے تو صاحب مذکور کو ایسا ضرر اٹھانا پڑے گا جس کا وہ اس معاملہ کے تحت پابند نہیں، تو اس معاملہ کو ختم کرنا، حقیقت ایک نقصان نہداشت کرنے سے خوب کو بچانا ہے، اس کو اس کا حق حاصل ہے، نیز ان حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ عذر کے باوجود کسی معاملہ کو ختم کرنے کی اجازت نہ دینا عقل اور شریعت کے دائرہ سے باہر نکل جانے کے مترادف ہے، اس لئے کہ اس کا مقصد تو یہ ہو گا کہ کسی شخص کو دانت میں تکلیف ہو، اور دانت اکھاڑنے کے سے کسی کو بچے رکھے، اور جائز ہے، تو اب بھی اسے مجبور کیا جائے کہ تمہیں دانت کھڑے نہ

(۱) انہی ۱/ ۶۱ طبع ۳۳۷ھ، الاصابہ ۱۱/ ۶۲، المدعی ۴/ ۹۹، اس کے بعد کے صفحات، المشرح المشرع ۳/ ۳۹، طبع دارالعلوم، منہاج الطالبین ۳/ ۷۷، انہی ۱/ ۲۵-۲۷ طبع المار ۷/ ۳۳۔

عی ہوں گے، ورنہ شرعاً اور عقلاً بدترین بات ہوئی (۱)۔

حنفیہ سے قریب مالکیہ ہیں جو فی نفسہ عذر کی بنا پر اجارہ کو فسخ کرنے کی جازت دیتے ہیں، لیکن حنفیہ کے یہاں جو توسع ہے اس حد تک نہیں، مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر سامان کرایہ یا اس کی منفعت غصب کر لی جائے، یا کسی ایسے ظالم کا معاملہ ہو جو قانون کی سزا سے باہر ہو، ورنہ عذر پر پوری فی دکانیں بند کر لوے، یا دودھ پلانے والی عورت کو غسل تر رہا جائے، یونکہ حاملہ، یا شیر خوار کے لئے مضر ہوتا ہے، یا وہ عورت اس قدر بیمار ہو جائے کہ بیماری کی وجہ سے رضاعت کی قدرت نہ رہے، تو مستاحم کو اس معاملہ کے باقی رکھنے یا ختم کر دینے کا حق حاصل ہے (۲)۔

۶۵- جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا جمہور فقہاء عذر کی وجہ سے اجارہ ختم کرنے کے قائل نہیں ہیں، اس لئے کہ اجارہ بھی بیعی کی ایک قسم ہے، لہذا یہ معاملہ بھی لازم رہے گا، کیونکہ جب معاملہ اس وقتوں کے اتفاق سے منعقد ہو ہے تو ضروری ہے کہ ان کے اتفاق سے ختم بھی ہو، ثانیہ سے ضرورت کی ہے کہ یزیدیتین میں سے ایک کو یا ضرر فہ ظور پر عذر کی بنا پر اجارہ ختم کرے کا حق حاصل نہیں، تو وہ اجارہ دین کا ہو یا کسی چیز کا جو ضرر میں واجب ہوتی ہے تا آنکہ اس عذر کی وجہ سے معذور علیہ سے استفادہ میں کوئی غفل پیدا نہ ہو جائے، چنانچہ حمام کے لئے ایندھن کی دشواری ہو، یا کرایہ پر حاصل کرنے والے کے لئے سفر دشوار ہو جائے یا دیکھنا ہو جائے، تو اس کی وجہ سے اس کو اجارہ فسخ کرے کا حق نہیں، ورنہ اس کی وجہ سے وہ اتہم میں کوئی کمی ہی کر سکتا ہے (۳)۔

حنبلیہ میں سے ائمہ کا بیان ہے کہ میں نے ابو عبد اللہ (احمد بن حنبل) سے دریافت کیا کہ ایک شخص نے اس کے یہاں عذر پر یا جب مدینہ آیا تو اس سے کہا کہ میرے ساتھ یہ معاملہ تم کر دو، تو یہ حکم ہے؟ امام احمد نے فرمایا: وہ ایسا نہیں کر سکتا، میں نے کہا: اگر یہ کرنے والا مدینہ میں بیمار ہو جائے؟ امام احمد نے کہا کہ وہ بھی جاد فسخ نہیں کر سکتا، یونکہ اجارہ ایک لازمی معاملہ ہے، ورنہ وہ اس معاملہ کو پس فسخ بھی کر سکتا، بچہ بھی، ورنہ فریق کا خوش سا طوطہ ہوگا زک

۶۶- حنفیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ یہ عذر کبھی مستند کی طرف سے ہوتا ہے، جیسے وہ مفلس ہو جائے، اور بازار سے دکان اٹھالے، یا عزم سفر کر لے، یا اپنا پیشہ چھوڑ کر زراعت میں لگ جائے، یا زراعت کے بجائے تجارت کرنے لگے، یا کسی بھی ایک پیشہ سے دوسرے پیشہ میں منتقل ہو جائے، یونکہ مفلس، کان سے فائدہ میں اٹھ سکتا، اگر ب بھی اس پر اجارہ کو لازم قرار دیا جائے تو اس کو ضرر پہنچے گا، اس طرح ضرر سفر کے باوجود اس کو اجارہ پر باقی رکھنا اس کے لئے ضرر کا باعث ہوگا۔

اگر ایک شخص نے کسی کو اتہم پر رکھا کہ وہ اس کے کپڑے، جوتے، یا چھاب، یا اسل، یا اس کا مکان گرا دے، یا اس کا درخت کاٹ دے، یا اس کے مت کھرا دے، پھر اس کی رائے ہوئی کہ اس کو ایسا نہیں کرنا چاہئے، تو اس کو اس معاملہ کے ختم کرنے کا حق حاصل ہے، اس لئے کہ اس نے اس کو ایک متوقع منفعت کے لئے رعب رکھا تھا، تو یہ بات واضح ہوئی کہ اس میں اس کی مصیحت نہیں ہے، تو اب یہ فعل باعث ضرر ہو گیا، لہذا اب اس معاملہ کو فسخ کر کے ہی وہ ضرر سے بچ سکتا ہے (۲)۔

(۱) البدیع ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴،

۶۷۔ کبھی موجہ کی طرف سے بھی مذر پیش آتا ہے، جیسے مالک اس وجہ مقرر ہوا ہو جائے کہ یہ پردی ہوئی چیز کو فروخت کرنے کے لیے چارہ نہ رہے، تو اس کو چارہ ختم رو پنے کا حق حاصل ہوگا بشرطیکہ یہ دین چارہ کا معاملہ طے پانے سے پہلے کا ہو، اگر چارہ طے پانے کے بعد مقررہ کے ذریعہ اس پر دین ثابت ہو، تو صاحبین کے نزدیک اس کو یہ معاملہ فتح رو پنے کا حق حاصل نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ اس قدر میں محکم ہے۔ مام صاحب کے نزدیک اب بھی اس کو یہ حق حاصل ہوگا اس سے کہ اس نے اپنے آپ پر کسی امر کے دین کا جھوٹا مقرر نہیں کیا کرتا، فوری اور اطلب گراں بار دین کے واجب ہونے کے بعد بھی چارہ کو باقی رکھنے میں مالک سامان کے لئے ضرر ہے۔ کیونکہ وہ صحیح صورت حال کی تحقیق تک اس قسم میں قید یا جاسکتا ہے۔ اور کسی شخص کو یہ قید نہ دہشت کرے پر مجبور نہیں یا جاسکتا جس کا پر دہشت کرنا اس مفاد کی وجہ سے واجب نہیں (۱)۔

حسب کی رائے ہے کہ کوئی عورت ... ہڈ پلائے نہ تو کوئی چیز رکھے۔ اور اس کی وجہ سے لوگ اس پر عیب لگائیں تو اس کے گھر والوں کو حق ہوگا کہ چارہ فتح کر دیں، اس لئے کہ یہ ان کے لئے باعث تک ہے، یہی حکم اس وقت بھی ہے جب وہ بیمار پڑ جائے اور ... ہڈ پلانا اس کی بیماری کے سے ضرر رساں ہو، تو وہ اس معاملہ کو فتح کر سکتی ہے۔

۶۸۔ جو لوگ غلام مستاجر (نیم کے فتح کے ساتھ) کی جانب سے عذر کی بنا پر چارہ فتح کرے کو چارہ مقررہ دیتے ہیں، ان کے نزدیک اسی عذر کی ایک صورت یہ ہے کہ بچہ کو اس کے ولی نے مزہ مری پکایا تھا، اور وہ چارہ کی مدت میں باغ ہو گیا، تو یہ ایسا عذر ہے کہ اس کے لئے اس معاملہ کو فتح کرنا جائز ہو جائے گا، کیونکہ باغ ہونے کے بعد بھی معاملہ کو باقی رکھنے میں اس کے لئے ضرر ہے۔ اسی قبیل سے یہ

مسئلہ بھی ہے جو متاعاً نے لکھا ہے کہ وقف کو چارہ پکایا، عذر کو اس کی مرہ جہادت میں اضافہ ہو گیا تو یہ ایسا عذر ہے کہ اس کی وجہ سے متولی وقف چارہ کو ختم کر سکتا ہے، اور مستحق میں نئی اضافہ شدہ کر یہ کی شرح سے معاملہ کی تجدید کر سکتا ہے، البتہ گذشتہ دنوں کا کر یہ مقررہ شرح ہی سے واجب ہوگا، اور اگر کر یہ کم ہو گیا تو متولی اس معاملہ کو فتح نہیں کرے گا تاکہ وقف کی منفعت کی رعایت ہو سکے (۱)۔

۶۹۔ ان میں سے کوئی عذر بھی پایا جائے تو چارہ کو فتح کرنا اس وقت درست ہوگا جب کہ ایسا کر ممکن بھی ہو۔ اگر ایسا کر ممکن نہ ہو، مثلاً زمین میں بنی شیتی لگی ہوئی ہو، تو چارہ فتح نہیں کیا جاسکتا، اس لئے کہ پورے اکھاڑنے میں آریہ اور کا نقصان ہے، بھیتی اس وقت تک رکھی جائے گی جب تک کاٹ نہ لی جائے، ماس اس مدت کی مناسب مرہ جہ شرح کے مطابق مدت ... کی جائے گی۔

فتح چارہ کا قاضی کے فیصلہ پر موقوف رہنا:

۷۰۔ اگر بعض افراد پائے جائیں اور چارہ کو ختم کرنا ممکن بھی ہو، تو چارہ کامل فتح ہوگا، جیسا کہ بعض مشائخ حسب کی رائے ہے۔ بعض کی رائے ہے کہ اگر وہ چارہ فتح ہو جائے گا۔ علامہ کا سالی کا بیان ہے کہ صحیح یہ ہے کہ مذر پر غور کیا جائے گا، اگر ایسا ہو کہ شرعاً چارہ کے جاری رکھنے کی ممانعت کا قضا کرنا ہو، جیسے دانت اکھاڑنے، یا سڑ جانے والے ہاتھ کے کاٹ ڈالنے پر چارہ کیا، مگر تکلیف دہ رہوئی یا صحت مند ہو گیا، تو اب چارہ آپ سے آپ ختم ہو جائے گا۔ اور ایسا عذر ہو کہ چارہ کو جاری رکھنے سے بالکل ہی عاجز تو نہ رہے میں جاری رکھنے میں ایسا ضرر ہو کہ چارہ اس کے پر دہشت کرنے کا متقاضی نہ ہو، تو اب یہ اس وقت ختم ہوتا ہے جب کہ سے ختم ہو جائے، اور یہ

عائد کا حق ہے، اس لئے کہ اجارہ میں منافع کا ایک وقت مالک نہیں بنایا جاتا بلکہ تھوڑا تھوڑا کر کے مالک بنایا جاتا ہے لہذا اس میں عذر کا پیش نہ کرنا کوئی قبضہ سے پہلے ٹیب کا پیدا ہو جانا ہے۔ اور یہ نیز عائد کو تاضی کے فیصلہ یا دوسرے فریق کی رضامندی کے بغیر بھی فتح عقد کا حق دیتی ہے۔

بعض حضرات کی رائے ہے کہ اجارہ کو فتح کرنا ہی رضامندی یا تاضی کے فیصلہ پر موقوف رہے گا، اس لئے کہ یہ اختیار عقد مکمل ہونے کے بعد ثابت ہو رہا ہے جس پر قبضہ کے بعد ٹیب کی بنا پر کرنے کے مسائل ہو گیا۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ اگر عذر عام ہو تو قبضہ کی حاجت نہیں، اور عذر خفی ہے جیسے عین وقتاً کی شرط ہوگی، ملکہ کا سانی وغیرہ سے کو پسند یا ہے۔ البتہ جب اجارہ فتح کرنے کے معاملہ میں فریقین کے درمیان اتفاق پیدا ہو جائے تو اب جارہ تاضی کے فیصلہ ہی کے ذریعہ فتح کیا جائے گا۔

۷۱۔ اگر مستاجر نے اتفاق سے پہلے ہی معاملہ کے فتح کر دینے کا مطالبہ کیا تو تاضی فتح کر دے گا، اور اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر اس سے اتفاق کر چکا تھا تو مزید احتساباً مقررہ کرایہ کا حق دار ہوگا، کیونکہ اتفاق کی وجہ سے معتود علیہ متعین ہو گیا اور فتح کا اثر گزرے ہوئے دنوں پر نہیں ہو سکتا۔

پنجم۔ موت کی وجہ سے جارہ کا فتح:

۷۲۔ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ جو دفریق اپنے لئے اجارہ کا معاملہ طے کریں، اگر ان میں سے ایک کی وفات ہو جائے تو حنفیہ کے نزدیک عقد اجارہ ختم ہو جائے گا، اسی طرح اگر کسی کرایہ داریوں یا کسی مالکان ہوں اور ان میں سے ایک کی وفات ہوئی، تو خاص اس شخص

شرح مدار ۳۰۳/۳۰۳

کے حصہ میں یہ اجارہ باقی نہیں رہے گا (۱)۔

امام فخر کہتے ہیں کہ زندہ کے حق میں بھی اجارہ باقی نہیں رہے گا، اس لئے کہ اگر شریعت میں ”شیوہ“ پایا جاتا اور کوئی غیر متعین حصہ کرایہ سے مستثنیٰ ہوتا تو اجارہ درست نہیں ہوتا تو اب بھی حکم ہوتا۔ راجعی نے پہلی رائے کو ترجیح دی ہے اور کہا ہے کہ ہندو عقد میں شرطوں کا پایا جانا ضروری ہوتا ہے، ہندو عقد کے لئے ضروری نہیں ہوتا۔ نیز موت کی وجہ سے اجارہ کے فتح ہونے کی وجہ بیان کی ہے کہ یہ حاملہ نظر بلکہ منافع کے حدوث سے وجود میں آتا ہے، اب جب مالک کا انتقال ہو گیا تو اجارہ کی بنا پر وہ جس نفع کا مالک بناتا تھا اس کا ایک نیا شخص مالک بن چکا ہے جو نہ عائد ہے اور نہ اس عقد سے راضی ہے، اسی طرح اگر خود کرایہ دار کی موت ہو گئی تو اب اجارہ ختم ہو جائے گا، کیونکہ وہ جس منفعت کا حق دار تھا، اس میں وراثت جاری نہیں ہوتی (۲)۔

لہذا اجارہ کے اس طرح خاتمہ کا اظہار مطالبہ کے ذریعہ ہوگا، اگر صاحب معاملہ کی موت کے بعد بھی کرایہ دار اس مکان میں رہائش پذیر رہا تو وہ کرایہ کا ضامن ہوگا، اس لئے کہ ابھی کرایہ جاری تھی، اور کرایہ داری کے خاتمہ کا اظہار اس وقت ہو سکتا ہے کہ مرنے والے مالک کا وارث اس سے خالی کرنے کا مطالبہ کرے، اگر مالک کی موت ہو جائے اور جانور یا اس طرح کی سواری ابھی راستہ میں ہو تو اجارہ باقی رہے گا تا آنکہ کرایہ پر لینے والا شخص اپنے ٹھکانہ پر پہنچ جائے، نیز فریقین میں سے ایک کی وفات ہو جائے اور بھتی لگی ہو، تو یہ رہنے تک اجارہ باقی رہے گا اور طے شدہ کرایہ پر عقد باقی رہے گا (۳)۔

(۱) البدیع ۳۰۰/۳۰۱، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، الفتاویٰ ج ۲ ص ۵۹، شرح

الدر ۳۰۹/۳۰۰

(۲) تجمین الفتاویٰ ۳۰۳/۳۰۵

(۳) شرح الدر ۳۰۲/۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، طبع ۱۲۷۲ھ

اہل خیر کے حوالہ نرا کی تاک وہ اس میں داشت کریں وریہہ رکا  
صف ان کوایا جائے، جن علیہ حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ کے  
بتدنی زمانہ خلافت تک یہ سلسلہ قائم رہا، اس کا کوئی اثر نہیں ملتا  
کہ حضرت ابو بکر و عمر نے اس معاملہ کی تجدید بھی فرمائی ہوگی۔

### ششم۔ کرایہ پر لگائی گئی چیز کی بیع کا اثر:

۷۳۔ حنفیہ، حنبلیہ، قول عام کے مطابق ثانیہ کی رائے ہے کہ  
اجارہ پر دیا گیا سامان فروخت کر دیا جائے تو جارہ فسخ نہیں ہوگا، یہی  
راے مالکیہ کی بھی ہے اور اس میں تمت کی گنجائش ہو، اگر تمت کی  
گنجائش نہ ہو تو اس کی وجہ سے مالکیہ کے یہاں جارہ فسخ ہو جائے گا،  
ثانیہ کا قول نیز عام بھی یہی ہے۔

جمہوری دلیل یہ ہے کہ بیع میں ثواب حاصل سامان معقولہ ہے اور  
اجارہ میں اس کے منافع، لہذا بیع کے باوجود جارہ کے باقی رہنے میں  
کوئی تعارض نہیں۔

دوسرے نقطہ نظر کی دلیل یہ ہے کہ جارہ پر لگا ہوا سامان  
(شریہ کے) حوالہ میں لیا جاسکتا، لہذا بیع اور جارہ میں تداخل پیدا  
ہو جائے گا۔

یہاں یہ بات قابلِ لحاظ ہے کہ حنفیہ جارہ کو فروخت شدہ چیز میں  
ایک عیب تصور کرتے ہیں اور اس کی وجہ سے خریدار کو "خیر عیب"

بخش فقہ ونا عین (شمس، سفیان ثوری، ہرلیٹ) کی بھی یہی  
راے ہے جو حنفیہ کی ہے کہ موجود یا مستجد کی موت سے اجارہ فسخ  
ہو جاتا ہے، چونکہ اس پر موجود کی طاعت موت کی وجہ سے ماقبلی نہیں  
رہی، تو اس کا کیا ہوا عقد بھی باقی نہیں رہے گا۔ اسی طرح کرایہ دار  
کے ورثہ کا موجد سے کوئی معاملہ نہیں ہے، مگر موت کی موت کے  
بعد ہی یہ بھی وجود میں آئے، والا نفع متوفی کے ترک میں شامل نہیں  
ہے (۱)، ثانیہ کا بھی ایک قول ہے کہ خاص طور پر "تلافی کا اجارہ  
موت کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے (۲)۔

جیسا کہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ جمہور فقہاء کے نزدیک فریقین  
میں سے ایک کی موت کی وجہ سے جارہ ختم نہیں ہوتا، اس لئے کہ  
جارہ ایک عقد لازم ہے، پس جب تک حصول منفعت کا سلسلہ باقی  
رہے فریقین میں سے ایک کی موت کی وجہ سے عقد ختم نہیں ہوگا۔  
صحیحہ ونا عین کی بھی یہی رائے تھی کہ موت کی وجہ سے اجارہ فسخ  
نہیں ہوگا، امام بخاری نے کتاب لاجارہ میں نقل کیا ہے کہ جو شخص  
زمین کرایہ پر لے کر مالک فوت ہو جائے، اس کے بارے میں  
بن میرین کہا کرتے تھے کہ مدت کی تکمیل تک مرے۔ انوں کے گھر  
لے کو حق میں کرایہ رکھنا لے، اسی کے قائل حسن، ابراہیم بن  
معدی بھی ہیں، حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا: "ابن النبی سکتہ  
اعطی خیر لاهلہا ليعملوا فیہا ویردعوہا، ولہم شطرها  
یخرج مہا، فکان ذلک علی عہد النبی سکتہ ولہی بکر  
وصدرأ من خلافة عمر" (۳) (آپ ﷺ نے نبی بن مرین

(۱) اسی ۵/۷۳

(۲) شرح المنہاج ۳/۳۳۷

(۳) حدیث: "ابن النبی سکتہ اعطی خیر لاهلہا۔" کی روایت بخاری  
مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: "لما  
فاحت حبر مال الیہ ورسول اللہ ﷺ ان یقرہم فیہا علی ان

یعملوا علی نصف ما یخرج مہا من العمر و یزود لہا رسول  
اللہ ﷺ، فقرکم فیہا علی ذلک ما شئنا" (جب خیر فسخ ہو، تو  
یہودیوں نے حضور ﷺ سے درخواست کی کہ اس کو دینے دی جائے اس شرط پر  
کہ وہ پچھلے ورکاشت کی نصف پیداوار دیں گے تو حضور ﷺ نے فرمایا: ہم  
اس کو اس شرط پر دینے دیں گے جب تک چاہیں گے (اصب ابراہیم ۹/۷۳)۔  
(۱) المشرع المفسر ۱۷۹۳-۱۸۳۳، جامعہ الرسوالی ۳/۲۲۳، اقیوی ۳/۸۳،  
اسی ۵/۳۱۷ بخاری (کتاب وراجہ)۔

حاصل ہوتا ہے۔

اگر سہاگ جارہ خود پر یہ روئی سے فروخت کیا ہو تو شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک صحیح تر قول کے مطابق امر و ہرہوں کے نزدیک بھی بدرجہ اولی جارہ ختم نہیں ہوگا (۱)۔

اگر یہ روئی کسی چیز رہیں رکھی جائے یا سہرہ روئی جائے، بالاتفاق جارہ کے معاملہ پر اس کا کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ یہی حکم جمہور کے نزدیک وقف کا بھی ہے۔ البتہ شافعیہ حصہ کے قیام ہی اس سلسلے میں مختلف ہیں متعین مصروف پر وقف ہو تو وہ غیر متعین مصروف پر۔

ہفتہم۔ عیب کی وجہ سے عقد جارہ کا فسخ:

۷۴۔ فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں کہ جس چیز کا جارہ کیا گیا ہے، اگر مدت اجارہ کے درمیان اس میں کوئی عیب پیدا ہو جائے اور اس عیب کی وجہ سے معتقد ملکہ سے نفع اٹھانے میں خلل واقع ہوتا ہو، نیز خود سہاگ قیامی رہے مگر معاملہ ناجو قیامی ہے تو حاصل نہ ہو پائے، جیسے جو جادو سوری کے لئے متعین کیا گیا اس سوری کے جادو کی پشت رخمی ہو جائے، تو بالاتفاق اس کا عقد اجارہ پر اثر پڑے گا، اور اس عیب کی وجہ سے جس فریق کو نقصان پہنچ رہا ہو اس کے حق میں اجارہ لازم نہیں رہے گا، چنانچہ اگر کوئی مٹی شیری اور کر یہ پر لگایا، پھر بعد میں معلوم ہوا کہ اس میں کوئی عیب ہے، تو اس کو حق ہوگا کہ اس معاملہ کو ختم کر دے، اور اس کو واپس کرے، اس عیب کی بنیاد پر شیری ہوئی چیز کی واپسی کا حق ایک ایسا عقد رہے جس سے

اجارہ کو فسخ کرنے کا اختیار پیدا ہو جاتا ہے، کو بیٹے وہ اس عیب پر رضامندی کا اظہار کر چکا ہو، اس لئے کہ منافع صحیح ہو، جو میں تے ہیں، مگر حق کا معاملہ ایسا نہیں ہے (۱)۔

امام ابو یوسف نے کہا ہے کہ اگر ایک متعین سہاگ کر یہ کے لئے ہو اور وہ بیمار ہو گیا تو مالک اجارہ کو ختم کر سکتا ہے (۲)۔

اگر ایسا دار کے قبضہ کے دوران سہاگ کر یہ میں کوئی عیب پیدا ہو جائے تو اس کو رو کرنے کا حق حاصل ہے، یہ تکہ سہاگ کر یہ دار کے قبضہ میں وہی حکم رکھتا ہے جو مٹی کا بانگ کے قبضہ میں ہے، تو جیسے بانگ کے زیر قبضہ مٹی میں پیدا شدہ عیب کی وجہ سے بیج کورایا جاسکتا ہے، اگر ایسا دار کے زیر قبضہ عیب پیدا ہو تو وہ بھی سہاگ کر یہ کو واپس کر سکتا ہے (۳)۔

مغنی میں ہے کہ کوئی شخص کوئی سامان کرایہ پر لے، اور اس میں کوئی عیب پائے جس کا اس کو علم میں تھا، تو بالاتفاق وہ اجارہ کو فسخ کر سکتا ہے (۴)۔

۷۵۔ اگر ایسا عیب ہو کہ اجارہ سے مقصد، منافع اس کی وجہ سے فوت نہ ہوں، جیسے گروں کے بعض حصے اس طرح کر گئے ہوں کہ گھر سوری اور بارش سے اس کے باوجود محفوظ ہو، اسی طرح جادو کی دم کٹ جائے، اور زمین سے پانی کشا بند ہو گیا ہو، اور پانی کے بغیر وہاں شیتی ممکن ہو تو یہ اور اس طرح کے عیب جادو کے ہوتے رہنے میں مانع نہیں ہیں۔

(۱) المغنی ۳۰/۱، المدخل ۲/۹۹، المبداء ۲۰۵، طبع المکمل، الدہلی  
علی المشرع الکبیر ۲۹/۲، المشرع المکمل ۵۲/۲، طبع الدہلی  
(۲) المدخل ۲۹/۱، المغنی المکمل ۲۶/۲، طبع المکمل ۳۱۰/۲  
(۳) المبداء ۲۰۵  
(۴) المغنی ۳۰/۱، طبع المکمل، المصنف ۶۱/۱، نیز دیکھئے المشرع المکمل ۲۹/۲

(۱) المدخل ۲۰۵-۲۰۸، المبداء ۵۳/۵، طبع المکمل ۵۰۷/۱، المشرع المکمل ۵۲/۲، المشرع المکمل ۵۲/۲، المشرع المکمل ۵۲/۲، المشرع المکمل ۵۲/۲، المشرع المکمل ۵۲/۲  
۵۵/۲، المشرع المکمل ۵۵/۲، المشرع المکمل ۵۵/۲، المشرع المکمل ۵۵/۲، المشرع المکمل ۵۵/۲  
۵۵/۲، المشرع المکمل ۵۵/۲، المشرع المکمل ۵۵/۲، المشرع المکمل ۵۵/۲، المشرع المکمل ۵۵/۲  
۵۵/۲، المشرع المکمل ۵۵/۲، المشرع المکمل ۵۵/۲، المشرع المکمل ۵۵/۲، المشرع المکمل ۵۵/۲

وہ باطل ہو گیا۔ یہ نکتہ اب اسے نقصان نہیں پہنچ رہا ہے (۱)۔

### فصل پنجم

مالک اور کرایہ دار کے درمیان اختلاف

۷۷- اجارہ سے متعلق بعض امور جیسے مدت جارہ، کرایہ اور سہاگہ کرایہ کے استعمال میں مناسب حد سے تجاوز وغیرہ مسئلہ میں بعض اوقات مالک اور کرایہ دار کے درمیان اختلاف پیدا ہو جاتا ہے، تو اگر ثبوت نہ ہو تو ایسے اختلافات میں اس کی بات کا اعتبار کیا جائے گا؟

فتحا نے اس سلسلے میں اپنے اپنے نقطہ نظر کے مطابق مختلف صورتیں دیکھی ہیں، "اور ہر تمام آرہی ساس اس پر ہے کہ اس امور میں اس کو مدعی سمجھا جائے گا کہ اس کو مدعی عدلیہ؟ تاہم مدعی کو کوہ پیش کرنے کا پابند یا جائے "اور مدعی عدلیہ کی بات کا قسم لے کر اعتبار کیا جائے، اور اس کی تعیین میں ظاہر حال کا دخل ہے، ظاہری حالات جس کے حق میں جاتے ہوں وہ مدعی عدلیہ ہے اور اس کی بات (ثبوت نہ) ہم نہ ہونے کی صورت میں معتبر ہے، اور جو دوسرے پر کسی حق کا طالب ہو "مدعی" ہے۔

اس دلیل میں آنے والی بیانیات اپنی ثبوت کے باوجود ہی اصل کے برادرش رتی ہیں، ان کی تفصیل لفظ "عوی" میں دیکھی جاسکتی ہے۔

### فصل ششم

کرایہ پر پائی غی اشیاء اس طرح مستعمل کی جائیں؟

۷۸- اجارہ دہی متحمل اشیاء کا ہونا ہے جیسے حیوان وغیرہ، دیکھی

کوں سے عیوب ہیں جن کی وجہ سے اجارہ فسخ کر دیا جائے گا، اور کس عیوب کی وجہ سے نہیں کیا جائے گا؟ اس سلسلے میں اس کا ترجیح رکھنے والوں کی رائے کا اعتبار ہے۔

یہ جب کوئی عیب پیدا جائے "اور یہ نقصان بخلت" اور ہو جائے تو جارہ فسخ نہیں ہو جاتا (۱)۔

۷۹- سہاگہ کرایہ پر یہ کہ ر کے قبضہ کرنے کے بعد اس میں عیب کا پیدا ہونا اس کے "خیار عیب" کے لئے مانع نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس مسئلہ میں جارہ کا حکم، بیع سے مختلف ہے، کیونکہ اجارہ منافع کو فروخت کرنا ہے، "اور منافع تھوڑا تھوڑا کر کے ہو، میں آتا ہے، اس سے منافع کے ہر حصہ پر کوئی زبرد و معاملہ ہوتا ہے، اس طرح سب کرایہ کے سہاگہ میں عیب پیدا ہوتا ہے تو دراصل یہ عقد کے بعد اور قبضہ سے پہلے عیب کا پیدا ہونا ہے، اور اس صورت میں "بیع" میں بھی بیع کو رد کرنے کا حق حاصل ہوتا ہے تو اجارہ میں بھی یہی حکم ہونا چاہئے، پس درحقیقت ان دونوں میں کوئی فرق نہیں، اور فتحا نے سب کا اس پر اتفاق ہے، اس کے باوجود کہ بعض مذہب منفعت کو "عین" کی طرح مانتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ اگر وہ میں نہ ہو تو معاملہ کے وقت ہی اس کی جوئی مکمل ہو جاتی ہے، بلکہ منابلے کو مذکورہ دلیل کی صرحیت کی ہے، اس قدر کہ کہتے ہیں: عیب اتفاق کے درمیان پیدا ہو جائے تو کرایہ کو معدوم کے فسخ کرنے کا اختیار حاصل ہوتا، اس لئے کہ منافع پر تھوڑا تھوڑا کر کے ہی قبضہ تحقق ہوتا ہے۔ (۲)۔

یہ اگر جارہ فسخ کر کے سے پہلے ہی عیب ہو رہا ہو جائے، اس طرح کہ جانور میں ٹنڈرین تھا "اور وہ" ہو گیا یا مالک مکان نے بخلت کے ساتھ مکان کی مرمت کر دی تو اب کرایہ دار کو اس کے رد کرنے کا حق باقی نہیں رہا، اور اجارہ فسخ کرنے کے لئے مطالبہ کا جو حق اسے حاصل تھا

(۱) (ص ۶۶/۶۷)

(۲) اس ۳۰/۳۱-۳۲

(۱) البدیع ۳۲، ۱۹۶، المہذب ۳۰۵، المدنی علی المشرع الکبیر ۳۳/۳۴، المشرع المکثر ۳۲/۵۲

## فصل ہفتم

کرایہ پر لگانے والی چیز کے لحاظ سے جارہ کی قسم  
قسم اول

### غیر حیوان کا جارہ

۷۹- کن چیزوں کا اجارہ جائز ہے؟ اس سلسلے میں عمومی قاعدہ یہ ہے کہ جن چیزوں کی شریعہ ہر ہخت جائز ہے ان کا جارہ بھی جائز ہے، اس لیے کہ اجارہ بھی شریعہ کے منافع کو ہخت ہی سمجھا ہے، بشرطیکہ منفعت کے حصول کے لیے خود اس میں کو ضائع و بھاک کرنا نہ پڑے، لہذا اس کے علاوہ بعض ایسی چیزیں بھی ہیں کہ ان کو ہخت نہیں کیا جاسکتا لیکن ان کا اجارہ ہو سکتا ہے، جیسے درختوں کا اجارہ، اور جو لوگ مصحف (قرآن مجید) کی بیچ کو ناجائز قرار دیتے ہیں، ان کے یہاں مصحف کو کرایہ پر دینا۔

یہ منفعت ایسی ہوتی ہے کہ عرف و روایہ کے اعتبار سے وہ عامے خود مقسود ہو، اور یہ بعض صورتوں کے سلسلے میں جو اختلاف رائے نقل کیا گیا ہے اس کی بنیاد اصل میں عرف و روایہ ہی کا اختلاف ہے (۱)۔

## پہلی بحث

### ارضی کا جارہ

۸۰- زمین کا اجارہ دینی سے مطلقاً جائز ہے۔ ثانیہ نے اس کے جائز ہونے کے لیے یہ قید بھی لگائی ہے کہ اس کے کرایہ پر لینے کی غرض واضح کر دی جائے، چونکہ ارضی مختلف مقاصد کے لیے لی جاتی ہے اور زمین پر ان کا اثر مختلف ہوتا ہے، جب زمین کسی دوسری چیز

(۱) ماہنامہ راجہ

غیر منقول شیاؤ کا۔ اس طرح انسان کو بھی اجارہ پر رکھا جاتا ہے، کبھی وہ جبراً خاص ہوتا ہے، اور کبھی اجیر مشترک۔ اجارہ کی ان اقسام میں سے بعض کے کچھ خصوصی احکام ہیں، غرضیکہ ان میں سے ہر قسم کے جارہ کے احکام ذکر کئے جائیں گے۔

گذشتہ زمانہ میں جن مختلف شیاؤ پر اجارہ کا معاملہ ہوا تھا فقہاء نے اس پر بحث کی ہے، بعض صورتوں میں طریق استعمال کے سلسلے میں اختلاف رائے بھی ہے، ان صورتوں پر غور کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ ان کی آراء ان بنیادوں پر مبنی ہیں:

الف۔ اگر معاملہ میں کوئی ایسی شرط لگائی گئی ہو کہ عامتہ ہے تو اس کی پابندی ضروری ہوگی۔

ب۔ کرایہ پر لی گئی چیز ایسی ہو کہ طریقہ استعمال کے فرق سے متاثر ہوتی ہو، تو ضروری ہے کہ اس طرح استعمال نہ کی جائے کہ اس سے ضرر پہنچے، وہاں اس سے بچنے کے لیے اس کا استعمال کر سکتا ہے۔

ج۔ استعمال میں عرف کا اعتبار ہوگا، خواہ عرف عام ہو یا عرف خاص۔

کتب فقہ میں اس سلسلے میں جو بیانات نقل کیے ہیں اور ان میں اختلاف رائے کا اظہار ہوتا ہے، وہ اصل میں بنیادوں پر مبنی ہیں (۱)۔

(۱) ابنی ۱۲/۱، ۱۳/۱، ۱۴/۱، ۱۵/۱، ۱۶/۱، ۱۷/۱، ۱۸/۱، ۱۹/۱، ۲۰/۱، ۲۱/۱، ۲۲/۱، ۲۳/۱، ۲۴/۱، ۲۵/۱، ۲۶/۱، ۲۷/۱، ۲۸/۱، ۲۹/۱، ۳۰/۱، ۳۱/۱، ۳۲/۱، ۳۳/۱، ۳۴/۱، ۳۵/۱، ۳۶/۱، ۳۷/۱، ۳۸/۱، ۳۹/۱، ۴۰/۱، ۴۱/۱، ۴۲/۱، ۴۳/۱، ۴۴/۱، ۴۵/۱، ۴۶/۱، ۴۷/۱، ۴۸/۱، ۴۹/۱، ۵۰/۱، ۵۱/۱، ۵۲/۱، ۵۳/۱، ۵۴/۱، ۵۵/۱، ۵۶/۱، ۵۷/۱، ۵۸/۱، ۵۹/۱، ۶۰/۱، ۶۱/۱، ۶۲/۱، ۶۳/۱، ۶۴/۱، ۶۵/۱، ۶۶/۱، ۶۷/۱، ۶۸/۱، ۶۹/۱، ۷۰/۱، ۷۱/۱، ۷۲/۱، ۷۳/۱، ۷۴/۱، ۷۵/۱، ۷۶/۱، ۷۷/۱، ۷۸/۱، ۷۹/۱، ۸۰/۱، ۸۱/۱، ۸۲/۱، ۸۳/۱، ۸۴/۱، ۸۵/۱، ۸۶/۱، ۸۷/۱، ۸۸/۱، ۸۹/۱، ۹۰/۱، ۹۱/۱، ۹۲/۱، ۹۳/۱، ۹۴/۱، ۹۵/۱، ۹۶/۱، ۹۷/۱، ۹۸/۱، ۹۹/۱، ۱۰۰/۱، ۱۰۱/۱، ۱۰۲/۱، ۱۰۳/۱، ۱۰۴/۱، ۱۰۵/۱، ۱۰۶/۱، ۱۰۷/۱، ۱۰۸/۱، ۱۰۹/۱، ۱۱۰/۱، ۱۱۱/۱، ۱۱۲/۱، ۱۱۳/۱، ۱۱۴/۱، ۱۱۵/۱، ۱۱۶/۱، ۱۱۷/۱، ۱۱۸/۱، ۱۱۹/۱، ۱۲۰/۱، ۱۲۱/۱، ۱۲۲/۱، ۱۲۳/۱، ۱۲۴/۱، ۱۲۵/۱، ۱۲۶/۱، ۱۲۷/۱، ۱۲۸/۱، ۱۲۹/۱، ۱۳۰/۱، ۱۳۱/۱، ۱۳۲/۱، ۱۳۳/۱، ۱۳۴/۱، ۱۳۵/۱، ۱۳۶/۱، ۱۳۷/۱، ۱۳۸/۱، ۱۳۹/۱، ۱۴۰/۱، ۱۴۱/۱، ۱۴۲/۱، ۱۴۳/۱، ۱۴۴/۱، ۱۴۵/۱، ۱۴۶/۱، ۱۴۷/۱، ۱۴۸/۱، ۱۴۹/۱، ۱۵۰/۱، ۱۵۱/۱، ۱۵۲/۱، ۱۵۳/۱، ۱۵۴/۱، ۱۵۵/۱، ۱۵۶/۱، ۱۵۷/۱، ۱۵۸/۱، ۱۵۹/۱، ۱۶۰/۱، ۱۶۱/۱، ۱۶۲/۱، ۱۶۳/۱، ۱۶۴/۱، ۱۶۵/۱، ۱۶۶/۱، ۱۶۷/۱، ۱۶۸/۱، ۱۶۹/۱، ۱۷۰/۱، ۱۷۱/۱، ۱۷۲/۱، ۱۷۳/۱، ۱۷۴/۱، ۱۷۵/۱، ۱۷۶/۱، ۱۷۷/۱، ۱۷۸/۱، ۱۷۹/۱، ۱۸۰/۱، ۱۸۱/۱، ۱۸۲/۱، ۱۸۳/۱، ۱۸۴/۱، ۱۸۵/۱، ۱۸۶/۱، ۱۸۷/۱، ۱۸۸/۱، ۱۸۹/۱، ۱۹۰/۱، ۱۹۱/۱، ۱۹۲/۱، ۱۹۳/۱، ۱۹۴/۱، ۱۹۵/۱، ۱۹۶/۱، ۱۹۷/۱، ۱۹۸/۱، ۱۹۹/۱، ۲۰۰/۱، ۲۰۱/۱، ۲۰۲/۱، ۲۰۳/۱، ۲۰۴/۱، ۲۰۵/۱، ۲۰۶/۱، ۲۰۷/۱، ۲۰۸/۱، ۲۰۹/۱، ۲۱۰/۱، ۲۱۱/۱، ۲۱۲/۱، ۲۱۳/۱، ۲۱۴/۱، ۲۱۵/۱، ۲۱۶/۱، ۲۱۷/۱، ۲۱۸/۱، ۲۱۹/۱، ۲۲۰/۱، ۲۲۱/۱، ۲۲۲/۱، ۲۲۳/۱، ۲۲۴/۱، ۲۲۵/۱، ۲۲۶/۱، ۲۲۷/۱، ۲۲۸/۱، ۲۲۹/۱، ۲۳۰/۱، ۲۳۱/۱، ۲۳۲/۱، ۲۳۳/۱، ۲۳۴/۱، ۲۳۵/۱، ۲۳۶/۱، ۲۳۷/۱، ۲۳۸/۱، ۲۳۹/۱، ۲۴۰/۱، ۲۴۱/۱، ۲۴۲/۱، ۲۴۳/۱، ۲۴۴/۱، ۲۴۵/۱، ۲۴۶/۱، ۲۴۷/۱، ۲۴۸/۱، ۲۴۹/۱، ۲۵۰/۱، ۲۵۱/۱، ۲۵۲/۱، ۲۵۳/۱، ۲۵۴/۱، ۲۵۵/۱، ۲۵۶/۱، ۲۵۷/۱، ۲۵۸/۱، ۲۵۹/۱، ۲۶۰/۱، ۲۶۱/۱، ۲۶۲/۱، ۲۶۳/۱، ۲۶۴/۱، ۲۶۵/۱، ۲۶۶/۱، ۲۶۷/۱، ۲۶۸/۱، ۲۶۹/۱، ۲۷۰/۱، ۲۷۱/۱، ۲۷۲/۱، ۲۷۳/۱، ۲۷۴/۱، ۲۷۵/۱، ۲۷۶/۱، ۲۷۷/۱، ۲۷۸/۱، ۲۷۹/۱، ۲۸۰/۱، ۲۸۱/۱، ۲۸۲/۱، ۲۸۳/۱، ۲۸۴/۱، ۲۸۵/۱، ۲۸۶/۱، ۲۸۷/۱، ۲۸۸/۱، ۲۸۹/۱، ۲۹۰/۱، ۲۹۱/۱، ۲۹۲/۱، ۲۹۳/۱، ۲۹۴/۱، ۲۹۵/۱، ۲۹۶/۱، ۲۹۷/۱، ۲۹۸/۱، ۲۹۹/۱، ۳۰۰/۱، ۳۰۱/۱، ۳۰۲/۱، ۳۰۳/۱، ۳۰۴/۱، ۳۰۵/۱، ۳۰۶/۱، ۳۰۷/۱، ۳۰۸/۱، ۳۰۹/۱، ۳۱۰/۱، ۳۱۱/۱، ۳۱۲/۱، ۳۱۳/۱، ۳۱۴/۱، ۳۱۵/۱، ۳۱۶/۱، ۳۱۷/۱، ۳۱۸/۱، ۳۱۹/۱، ۳۲۰/۱، ۳۲۱/۱، ۳۲۲/۱، ۳۲۳/۱، ۳۲۴/۱، ۳۲۵/۱، ۳۲۶/۱، ۳۲۷/۱، ۳۲۸/۱، ۳۲۹/۱، ۳۳۰/۱، ۳۳۱/۱، ۳۳۲/۱، ۳۳۳/۱، ۳۳۴/۱، ۳۳۵/۱، ۳۳۶/۱، ۳۳۷/۱، ۳۳۸/۱، ۳۳۹/۱، ۳۴۰/۱، ۳۴۱/۱، ۳۴۲/۱، ۳۴۳/۱، ۳۴۴/۱، ۳۴۵/۱، ۳۴۶/۱، ۳۴۷/۱، ۳۴۸/۱، ۳۴۹/۱، ۳۵۰/۱، ۳۵۱/۱، ۳۵۲/۱، ۳۵۳/۱، ۳۵۴/۱، ۳۵۵/۱، ۳۵۶/۱، ۳۵۷/۱، ۳۵۸/۱، ۳۵۹/۱، ۳۶۰/۱، ۳۶۱/۱، ۳۶۲/۱، ۳۶۳/۱، ۳۶۴/۱، ۳۶۵/۱، ۳۶۶/۱، ۳۶۷/۱، ۳۶۸/۱، ۳۶۹/۱، ۳۷۰/۱، ۳۷۱/۱، ۳۷۲/۱، ۳۷۳/۱، ۳۷۴/۱، ۳۷۵/۱، ۳۷۶/۱، ۳۷۷/۱، ۳۷۸/۱، ۳۷۹/۱، ۳۸۰/۱، ۳۸۱/۱، ۳۸۲/۱، ۳۸۳/۱، ۳۸۴/۱، ۳۸۵/۱، ۳۸۶/۱، ۳۸۷/۱، ۳۸۸/۱، ۳۸۹/۱، ۳۹۰/۱، ۳۹۱/۱، ۳۹۲/۱، ۳۹۳/۱، ۳۹۴/۱، ۳۹۵/۱، ۳۹۶/۱، ۳۹۷/۱، ۳۹۸/۱، ۳۹۹/۱، ۴۰۰/۱، ۴۰۱/۱، ۴۰۲/۱، ۴۰۳/۱، ۴۰۴/۱، ۴۰۵/۱، ۴۰۶/۱، ۴۰۷/۱، ۴۰۸/۱، ۴۰۹/۱، ۴۱۰/۱، ۴۱۱/۱، ۴۱۲/۱، ۴۱۳/۱، ۴۱۴/۱، ۴۱۵/۱، ۴۱۶/۱، ۴۱۷/۱، ۴۱۸/۱، ۴۱۹/۱، ۴۲۰/۱، ۴۲۱/۱، ۴۲۲/۱، ۴۲۳/۱، ۴۲۴/۱، ۴۲۵/۱، ۴۲۶/۱، ۴۲۷/۱، ۴۲۸/۱، ۴۲۹/۱، ۴۳۰/۱، ۴۳۱/۱، ۴۳۲/۱، ۴۳۳/۱، ۴۳۴/۱، ۴۳۵/۱، ۴۳۶/۱، ۴۳۷/۱، ۴۳۸/۱، ۴۳۹/۱، ۴۴۰/۱، ۴۴۱/۱، ۴۴۲/۱، ۴۴۳/۱، ۴۴۴/۱، ۴۴۵/۱، ۴۴۶/۱، ۴۴۷/۱، ۴۴۸/۱، ۴۴۹/۱، ۴۵۰/۱، ۴۵۱/۱، ۴۵۲/۱، ۴۵۳/۱، ۴۵۴/۱، ۴۵۵/۱، ۴۵۶/۱، ۴۵۷/۱، ۴۵۸/۱، ۴۵۹/۱، ۴۶۰/۱، ۴۶۱/۱، ۴۶۲/۱، ۴۶۳/۱، ۴۶۴/۱، ۴۶۵/۱، ۴۶۶/۱، ۴۶۷/۱، ۴۶۸/۱، ۴۶۹/۱، ۴۷۰/۱، ۴۷۱/۱، ۴۷۲/۱، ۴۷۳/۱، ۴۷۴/۱، ۴۷۵/۱، ۴۷۶/۱، ۴۷۷/۱، ۴۷۸/۱، ۴۷۹/۱، ۴۸۰/۱، ۴۸۱/۱، ۴۸۲/۱، ۴۸۳/۱، ۴۸۴/۱، ۴۸۵/۱، ۴۸۶/۱، ۴۸۷/۱، ۴۸۸/۱، ۴۸۹/۱، ۴۹۰/۱، ۴۹۱/۱، ۴۹۲/۱، ۴۹۳/۱، ۴۹۴/۱، ۴۹۵/۱، ۴۹۶/۱، ۴۹۷/۱، ۴۹۸/۱، ۴۹۹/۱، ۵۰۰/۱، ۵۰۱/۱، ۵۰۲/۱، ۵۰۳/۱، ۵۰۴/۱، ۵۰۵/۱، ۵۰۶/۱، ۵۰۷/۱، ۵۰۸/۱، ۵۰۹/۱، ۵۱۰/۱، ۵۱۱/۱، ۵۱۲/۱، ۵۱۳/۱، ۵۱۴/۱، ۵۱۵/۱، ۵۱۶/۱، ۵۱۷/۱، ۵۱۸/۱، ۵۱۹/۱، ۵۲۰/۱، ۵۲۱/۱، ۵۲۲/۱، ۵۲۳/۱، ۵۲۴/۱، ۵۲۵/۱، ۵۲۶/۱، ۵۲۷/۱، ۵۲۸/۱، ۵۲۹/۱، ۵۳۰/۱، ۵۳۱/۱، ۵۳۲/۱، ۵۳۳/۱، ۵۳۴/۱، ۵۳۵/۱، ۵۳۶/۱، ۵۳۷/۱، ۵۳۸/۱، ۵۳۹/۱، ۵۴۰/۱، ۵۴۱/۱، ۵۴۲/۱، ۵۴۳/۱، ۵۴۴/۱، ۵۴۵/۱، ۵۴۶/۱، ۵۴۷/۱، ۵۴۸/۱، ۵۴۹/۱، ۵۵۰/۱، ۵۵۱/۱، ۵۵۲/۱، ۵۵۳/۱، ۵۵۴/۱، ۵۵۵/۱، ۵۵۶/۱، ۵۵۷/۱، ۵۵۸/۱، ۵۵۹/۱، ۵۶۰/۱، ۵۶۱/۱، ۵۶۲/۱، ۵۶۳/۱، ۵۶۴/۱، ۵۶۵/۱، ۵۶۶/۱، ۵۶۷/۱، ۵۶۸/۱، ۵۶۹/۱، ۵۷۰/۱، ۵۷۱/۱، ۵۷۲/۱، ۵۷۳/۱، ۵۷۴/۱، ۵۷۵/۱، ۵۷۶/۱، ۵۷۷/۱، ۵۷۸/۱، ۵۷۹/۱، ۵۸۰/۱، ۵۸۱/۱، ۵۸۲/۱، ۵۸۳/۱، ۵۸۴/۱، ۵۸۵/۱، ۵۸۶/۱، ۵۸۷/۱، ۵۸۸/۱، ۵۸۹/۱، ۵۹۰/۱، ۵۹۱/۱، ۵۹۲/۱، ۵۹۳/۱، ۵۹۴/۱، ۵۹۵/۱، ۵۹۶/۱، ۵۹۷/۱، ۵۹۸/۱، ۵۹۹/۱، ۶۰۰/۱، ۶۰۱/۱، ۶۰۲/۱، ۶۰۳/۱، ۶۰۴/۱، ۶۰۵/۱، ۶۰۶/۱، ۶۰۷/۱، ۶۰۸/۱، ۶۰۹/۱، ۶۱۰/۱، ۶۱۱/۱، ۶۱۲/۱، ۶۱۳/۱، ۶۱۴/۱، ۶۱۵/۱، ۶۱۶/۱، ۶۱۷/۱، ۶۱۸/۱، ۶۱۹/۱، ۶۲۰/۱، ۶۲۱/۱، ۶۲۲/۱، ۶۲۳/۱، ۶۲۴/۱، ۶۲۵/۱، ۶۲۶/۱، ۶۲۷/۱، ۶۲۸/۱، ۶۲۹/۱، ۶۳۰/۱، ۶۳۱/۱، ۶۳۲/۱، ۶۳۳/۱، ۶۳۴/۱، ۶۳۵/۱، ۶۳۶/۱، ۶۳۷/۱، ۶۳۸/۱، ۶۳۹/۱، ۶۴۰/۱، ۶۴۱/۱، ۶۴۲/۱، ۶۴۳/۱، ۶۴۴/۱، ۶۴۵/۱، ۶۴۶/۱، ۶۴۷/۱، ۶۴۸/۱، ۶۴۹/۱، ۶۵۰/۱، ۶۵۱/۱، ۶۵۲/۱، ۶۵۳/۱، ۶۵۴/۱، ۶۵۵/۱، ۶۵۶/۱، ۶۵۷/۱، ۶۵۸/۱، ۶۵۹/۱، ۶۶۰/۱، ۶۶۱/۱، ۶۶۲/۱، ۶۶۳/۱، ۶۶۴/۱، ۶۶۵/۱، ۶۶۶/۱، ۶۶۷/۱، ۶۶۸/۱، ۶۶۹/۱، ۶۷۰/۱، ۶۷۱/۱، ۶۷۲/۱، ۶۷۳/۱، ۶۷۴/۱، ۶۷۵/۱، ۶۷۶/۱، ۶۷۷/۱، ۶۷۸/۱، ۶۷۹/۱، ۶۸۰/۱، ۶۸۱/۱، ۶۸۲/۱، ۶۸۳/۱، ۶۸۴/۱، ۶۸۵/۱، ۶۸۶/۱، ۶۸۷/۱، ۶۸۸/۱، ۶۸۹/۱، ۶۹۰/۱، ۶۹۱/۱، ۶۹۲/۱، ۶۹۳/۱، ۶۹۴/۱، ۶۹۵/۱، ۶۹۶/۱، ۶۹۷/۱، ۶۹۸/۱، ۶۹۹/۱، ۷۰۰/۱، ۷۰۱/۱، ۷۰۲/۱، ۷۰۳/۱، ۷۰۴/۱، ۷۰۵/۱، ۷۰۶/۱، ۷۰۷/۱، ۷۰۸/۱، ۷۰۹/۱، ۷۱۰/۱، ۷۱۱/۱، ۷۱۲/۱، ۷۱۳/۱، ۷۱۴/۱، ۷۱۵/۱، ۷۱۶/۱، ۷۱۷/۱، ۷۱۸/۱، ۷۱۹/۱، ۷۲۰/۱، ۷۲۱/۱، ۷۲۲/۱، ۷۲۳/۱، ۷۲۴/۱، ۷۲۵/۱، ۷۲۶/۱، ۷۲۷/۱، ۷۲۸/۱، ۷۲۹/۱، ۷۳۰/۱، ۷۳۱/۱، ۷۳۲/۱، ۷۳۳/۱، ۷۳۴/۱، ۷۳۵/۱، ۷۳۶/۱، ۷۳۷/۱، ۷۳۸/۱، ۷۳۹/۱، ۷۴۰/۱، ۷۴۱/۱، ۷۴۲/۱، ۷۴۳/۱، ۷۴۴/۱، ۷۴۵/۱، ۷۴۶/۱، ۷۴۷/۱، ۷۴۸/۱، ۷۴۹/۱، ۷۵۰/۱، ۷۵۱/۱، ۷۵۲/۱، ۷۵۳/۱، ۷۵۴/۱، ۷۵۵/۱، ۷۵۶/۱، ۷۵۷/۱، ۷۵۸/۱، ۷۵۹/۱، ۷۶۰/۱، ۷۶۱/۱، ۷۶۲/۱، ۷۶۳/۱، ۷۶۴/۱، ۷۶۵/۱، ۷۶۶/۱، ۷۶۷/۱، ۷۶۸/۱، ۷۶۹/۱، ۷۷۰/۱، ۷۷۱/۱، ۷۷۲/۱، ۷۷۳/۱، ۷۷۴/۱، ۷۷۵/۱، ۷۷۶/۱، ۷۷۷/۱، ۷۷۸/۱، ۷۷۹/۱، ۷۸۰/۱، ۷۸۱/۱، ۷۸۲/۱، ۷۸۳/۱، ۷۸۴/۱، ۷۸۵/۱، ۷۸۶/۱، ۷۸۷/۱، ۷۸۸/۱، ۷۸۹/۱، ۷۹۰/۱، ۷۹۱/۱، ۷۹۲/۱، ۷۹۳/۱، ۷۹۴/۱، ۷۹۵/۱، ۷۹۶/۱، ۷۹۷/۱، ۷۹۸/۱، ۷۹۹/۱، ۸۰۰/۱، ۸۰۱/۱، ۸۰۲/۱، ۸۰۳/۱، ۸۰۴/۱، ۸۰۵/۱، ۸۰۶/۱، ۸۰۷/۱، ۸۰۸/۱، ۸۰۹/۱، ۸۱۰/۱، ۸۱۱/۱، ۸۱۲/۱، ۸۱۳/۱، ۸۱۴/۱، ۸۱۵/۱، ۸۱۶/۱، ۸۱۷/۱، ۸۱۸/۱، ۸۱۹/۱، ۸۲۰/۱، ۸۲۱/۱، ۸۲۲/۱، ۸۲۳/۱، ۸۲۴/۱، ۸۲۵/۱، ۸۲۶/۱، ۸۲۷/۱، ۸۲۸/۱، ۸۲۹/۱، ۸۳۰/۱، ۸۳۱/۱، ۸۳۲/۱، ۸۳۳/۱، ۸۳۴/۱، ۸۳۵/۱، ۸۳۶/۱، ۸۳۷/۱، ۸۳۸/۱، ۸۳۹/۱، ۸۴۰/۱، ۸۴۱/۱، ۸۴۲/۱، ۸۴۳/۱، ۸۴۴/۱، ۸۴۵/۱، ۸۴۶/۱، ۸۴۷/۱، ۸۴۸/۱، ۸۴۹/۱، ۸۵۰/۱، ۸۵۱/۱، ۸۵۲/۱، ۸۵۳/۱، ۸۵۴/۱، ۸۵۵/۱، ۸۵۶/۱، ۸۵۷/۱، ۸۵۸/۱، ۸۵۹/۱، ۸۶۰/۱، ۸۶۱/۱، ۸۶۲/۱، ۸۶۳/۱، ۸۶۴/۱، ۸۶۵/۱، ۸۶۶/۱، ۸۶۷/۱، ۸۶۸/۱، ۸۶۹/۱، ۸۷۰/۱، ۸۷۱/۱، ۸۷۲/۱، ۸۷۳/۱، ۸۷۴/۱، ۸۷۵/۱، ۸۷۶/۱، ۸۷۷/۱، ۸۷۸/۱، ۸۷۹/۱، ۸۸۰/۱، ۸۸۱/۱، ۸۸۲/۱، ۸۸۳/۱، ۸۸۴/۱، ۸۸۵/۱، ۸۸۶/۱، ۸۸۷/۱، ۸۸۸/۱، ۸۸۹/۱، ۸۹۰/۱، ۸۹۱/۱، ۸۹۲/۱، ۸۹۳/۱، ۸۹۴/۱، ۸۹۵/۱، ۸۹۶/۱، ۸۹۷/۱، ۸۹۸/۱، ۸۹۹/۱، ۹۰۰/۱، ۹۰۱/۱، ۹۰۲/۱، ۹۰۳/۱، ۹۰۴/۱، ۹۰۵/۱، ۹۰۶/۱، ۹۰۷/۱، ۹۰۸/۱، ۹۰۹/۱، ۹۱۰/۱، ۹۱۱/۱، ۹۱۲/۱، ۹۱۳/۱، ۹۱۴/۱، ۹۱۵/۱، ۹۱۶/۱، ۹۱۷/۱، ۹۱۸/۱، ۹۱۹/۱، ۹۲۰/۱، ۹۲۱/۱، ۹۲۲/۱، ۹۲۳/۱، ۹۲۴/۱، ۹۲۵/۱، ۹۲۶/۱، ۹۲۷/۱، ۹۲۸/۱، ۹۲۹/۱، ۹۳۰/۱، ۹۳۱/۱، ۹۳۲/۱، ۹۳۳/۱، ۹۳۴/۱، ۹۳۵/۱، ۹۳۶/۱، ۹۳۷/۱، ۹۳۸/۱، ۹۳۹/۱، ۹۴۰/۱، ۹۴۱/۱، ۹۴۲/۱، ۹۴۳/۱، ۹۴۴/۱، ۹۴۵/۱، ۹۴۶/۱، ۹۴۷/۱، ۹۴۸/۱، ۹۴۹/۱، ۹۵۰/۱، ۹۵۱/۱، ۹۵۲/۱، ۹۵۳/۱، ۹۵۴/۱، ۹۵۵/۱، ۹۵۶/۱، ۹۵۷/۱، ۹۵۸/۱، ۹۵۹/۱، ۹۶۰/۱، ۹۶۱/۱، ۹۶۲/۱، ۹۶۳/۱، ۹۶۴/۱، ۹۶۵/۱، ۹۶۶/۱، ۹۶۷/۱، ۹۶۸/۱، ۹۶۹/۱، ۹۷۰/۱، ۹۷۱/۱، ۹۷۲/۱، ۹۷۳/۱، ۹۷۴/۱، ۹۷۵/۱، ۹۷۶/۱، ۹۷۷/۱، ۹۷۸/۱، ۹۷۹/۱، ۹۸۰/۱، ۹۸۱/۱، ۹۸۲/۱، ۹۸۳/۱، ۹۸۴/۱، ۹۸۵/۱، ۹۸۶/۱، ۹۸۷/۱، ۹۸۸/۱، ۹۸۹/۱، ۹۹۰/۱، ۹۹۱/۱، ۹۹۲/۱، ۹۹۳/۱، ۹۹۴/۱، ۹۹۵/۱، ۹۹۶/۱، ۹۹۷/۱، ۹۹۸/۱، ۹۹۹/۱، ۱۰۰۰/۱، ۱۰۰۱/۱، ۱۰۰۲/۱، ۱۰۰۳/۱، ۱۰۰۴/۱، ۱۰۰۵/۱، ۱۰۰۶/۱، ۱۰۰۷/۱، ۱۰۰۸/۱، ۱۰۰۹/۱، ۱۰۱۰/۱، ۱۰۱۱/۱، ۱۰۱۲/۱، ۱۰۱۳/۱، ۱۰۱۴/۱، ۱۰۱۵/۱، ۱۰۱۶/۱، ۱۰۱۷/۱، ۱۰۱۸/۱، ۱۰۱۹/۱، ۱۰۲۰/۱، ۱۰۲۱/۱، ۱



پانی، چارہ، بھتی وغیرہ کے ساتھ لی جائے تو اس کا حکم یا ہوگا اس کا ذکر کیا جاتا ہے:

غ۔ پانی یا چرے گا اس کے ساتھ زمین کا اجارہ:

۸۱- لی اجمہ یہ جائز ہے کہ اس پر اتفاق ہے، بین حصہ ۱۱۱ ب وغیرہ و سب اس کی چھٹیوں کے لئے یا چرے گا کی گھاس کے لئے اجارہ کو جائز نہیں دیتے، بشرطیکہ پھلی، گھاس ہی اجارہ کا مقصود ہو، ہاں صرف زمین کرایہ پر لی جائے، پھر مالک کرایہ دار کو گھاس سے اتفاق کی جائز و سب کے لئے تو جائز ہے، یہ کہ گھاس سے اتفاق اس کو ہلاک و معدوم سے بغیر نہیں ہو سکتا۔ دوسرے فقہاء کے نزدیک زمین و گھاس دونوں کا مل کر اجارہ کیا جاسکتا ہے اور ایسی صورت میں گھاس ضمنی حیثیت سے اجارہ میں داخل ہوگی۔

خو فقہاء حنفیہ کے دوسروں بھی یہی حاسر راستہ کو کرایہ پر لینے کے سلسلے میں اختلاف ہے، جس سے وہ خود گذرا کرے یا لوگوں کا گذر ہو کرے، صاف نہیں کہ نزدیک یہ جائز ہے، امام صاحب کے نزدیک جائز نہیں (۱)۔

ب۔ کاشت کی زمین کا اجارہ:

۸۲- فقہائے مذہب سب زراعت کے لئے زمین کے اجارہ کو جائز قرار دیتے ہیں، مگر جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ ایسی صورت میں زمین کی تعمین اور اس کی مقدار کی وضاحت ضروری ہے، لہذا متعین شدہ زمین کا اجارہ درست ہے، ایسی زمین کا نہیں جو متعین نہ کی گئی ہو اور صرف اس کے اوصاف بیان کر دیئے گئے ہوں۔ بلکہ شافعیہ اور

حنابلہ نے زمین کی شناخت کے لئے اس کا دیکھنا بھی ضروری قرار دیا ہے، اس لئے کہ زمین کی نوعیت، اس کے محل وقوع، اور پانی سے اس کے قریب کے لحاظ سے اس کی فائدیت میں تفاوت واقع ہوتا ہے اور اس کو شاید دے، یہودی جانا جاتا ہے محض اوصاف بیان کر کے اس کا انضباط ممکن نہیں (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک زمین کا دیکھنا شرط نہیں، اگر کوئی اس طرح زمین کا اجارہ کرے تو جائز ہے کہ میں اپنے فلاں حوض کی زمینوں میں سے دو ایکڑ یا اپنی فلاں زمین میں سے سو ذراں تمہیں کرایہ پر دیتا ہوں، بشرطیکہ وہ یہ بھی متعین کر دے کہ کس سمت سے اتنی مقدار زمین کرایہ پر دے، رہا یہ جیسے کہنے دریا کی طرف سے، یا سمت متعین نہ کرے لیکن کاشت کے سلسلے نظر سے پوری زمین یکساں ہو، بہتر اور کم تر فرق نہ ہو، لیکن اگر اس اعتبار سے زمین کے مختلف حصوں میں فرق ہو اور زمین کی سمت مقرر نہ کی جائے، تو اب اجارہ درست نہ ہوگا، اجارہ اسی وقت درست ہوگا کہ جب کہ پوری طرح متعین کر دے، ہاں اگر کھیت کی پیداوار میں کے ایک مناسب حصہ مثلاً پونہائی یا نصف وغیرہ پر، میں دے تو اب تعمین سمت کے بغیر بھی جائز و درست ہو جائے گا (۲)۔

جمہور فقہاء نے اس کے جائز ہونے کے سے یہ شرط بھی نکالی ہے کہ زراعت کے لئے مطلوب مقدار، ہمیشہ باقی رہنے والا پانی موجود ہو، اس کے تم ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو، اس سے کہ چارہ کی کسی چیز میں میں جائز ہے جس سے اتفاق ممکن ہو، لہذا کسی زرعی زمینوں کا اجارہ درست ہوگا جو نہر سے سیراب کی جاتی ہوں اور عداوت جب کھیت کے لئے آبیاری کی ضرورت ہو اس وقت نہر خشک نہ

(۱) انصاف ۸/۸۸

(۲) حلیۃ المدلولی ۶/۳۶

(۱) الفتاویٰ المہدیہ ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵

ہو جاتی ہو، یہ چشمہ یا تالاب یا نہریں یا ہدر کفایت بارش کے ذریعہ اس کو سیراب کیا جاسکتا ہو، یا اس میں ایسے پورے ٹکڑے جا میں جس کی جڑیں سطح زمین کے نیچے پائے جانے والے قریبی پانی سے سیراب ہو سکیں۔ ثانیہ درجنابلہ نے یہ تمام باتیں صراحت کے ساتھ کہی ہیں، ورنہ حسیہ کی یہ شرط کہ جس منفعت پر معاملہ کیا گیا ہو اسے حقیقتہً ورنہ قائل تسلیم ہونا چاہئے، اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ وہ بھی ان تفصیلات سے متفق ہوں (۱)۔

مالکیہ زراعت کے لئے بارش سے سیراب ہونے والی اراضی کو کئی سالوں کے لئے بھی کراہ پر دینے کی اجازت دیتے ہیں، بشرطیکہ روپے کے ذریعہ کراہ پر مقرر نہ ہو، چاہے بالفعل خود اپنے اختیار سے کر پیدار معاملہ کے بعد یا اس سے پہلے نقد (روپیہ) کی صورت میں کچھ مالک زمین کو دے دے۔ ہاں اگر (زراعت کے نقطہ نظر سے) زمین کے بارے میں اطمینان ہو، عام طور پر بارش سے سیراب ہوا کرتی ہو، یہ سبب نہر سے جس کا پانی بند نہ ہو یا ایسے چشمہ سے جس سے سوتے خشک نہ ہوتے ہوں، زمین سیراب ہو جائے تو روپے کے ذریعہ بھی اس کا کراہ پر لین دین جائز ہے، کو ایک طویل مدت کے لئے معاملہ کرے، فقہاء مالکیہ کہتے ہیں کہ لین اس زمین کے عملاً سیراب ہونے اور لائق انتفاع ہونے کی صورت ہی میں نقد (روپیہ) کے ذریعہ متعین شدہ کر یہ جب ہوگا۔

ترر رفتی زمین کی منفعت پر معاملہ ہو، لیکن کراہ پر صورت نقد ہو یا کسی اور صورت میں، اس سے خاموشی اختیار کی گئی یا معاملہ کے وقت نقد کے کر یہ نہ ہوے کی شرط لگائی گئی، تو زمین ہمیشہ رو میں رہنے والی نہر میں سے سیراب کی جاتی ہو، اس سے پانی نکال کر انتفاع ممکن ہو،

اس کے لئے نقد کی صورت میں کراہ کا فیصلہ کیا جائے گا، اور جو زمینیں بارش چشمے درکنہوں سے سیراب کی جاتی ہوں، اس کے سلسلے میں نقد کے ذریعہ کراہ کا فیصلہ نہیں کیا جائے گا۔

لیکن ثانیہ درجنابلہ نے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ پانی کا حصول کامل اطمینان ہونا چاہئے جیسے چشمہ وغیرہ کا پانی، اسی طرح پانی کا حصول تو اس قدر اطمینان بخش نہیں، کاشت مکمل ہو چکی ہے، ورنہ پانی کی ضرورت نہیں رہی (تو اب بھی یہی حکم ہوگا، ورنہ روپے کے ذریعہ کراہ کی تعیین ہوتی) (۱)۔

فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جس چیز کے حیر زمین سے انتفاع ممکن نہ ہو، جیسے پانی کے ذریعہ درخت، تو وہ بھی صحت چارہ کے معاملہ میں داخل ہوں گے، وہاں کی صراحت نہ کی گئی ہو۔

زمین کا اس کی پیداوار کے کچھ حصہ پر چارہ: ۸۳- نو، زمین کی پیداوار کی کو اس کی اہمیت مقرر کرنے کے سلسلے میں اختلاف ہے، فقہیہ درجنابلہ نے پیداوار کے کچھ حصہ پر چارہ کو جائز قرار دیا ہے، اس لئے کہ وہ مقصود اور معروف منفعت ہے۔ مالکیہ اور ثانیہ نے اس سے منع کیا ہے، وہ اس کو "تقییر طمان" پر قیوس کرتے ہیں، اور زراعت کے لئے اہمیت پر دینے کے سلسلے میں یہ قید لگاتے ہیں کہ زمین کے ساتھ ایسا پانی بھی ہو جس سے اس کو سیراب کیا جاسکے، اگرچہ بارش ہی کا پانی یہ نہ ہو، مگر طویل مدتی اجارہ ہو، تو یہ شرط بھی لگاتے ہیں کہ زمین کو سیراب کرنے کا اطمینان پیش کر دیا گیا ہو (۲)۔

(۱) کتاب انتفاع، ص ۱۱، المجلد ۱، ۳۳۵، ۳۳۶، انتفاع، ص ۸، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹،

زرعتی زمین میں اجارہ کی مدت:

۸۴- کسی بھی مدت کو طے کر کے اس مدت کے لئے زمین کو بغرض زرعیت جارہ پر یا بلا اتفاق جائز ہے، مثلاً ایک سال کے لئے ہو یا دس سال کے لئے یا دیر یا دور، یہاں تک کہ شافعیہ نے کہا ہے کہ سو سال یا اس سے زیادہ مدت کے لئے یہ اجارہ جائز ہے، چاہے وہ وقف ہی کی زمین یوں نہ ہو، اس لئے کہ اجارہ معاملہ ہی چیز پر اتنی مدت کے لئے درست ہے جس مدت تک وہ چیز باقی رہ سکتی ہو۔ شافعیہ کا یہ قول ہے کہ ایک سال سے زیادہ مدت نہ رکھی جائے۔ اس لئے کہ بالعموم اس مدت کے بعد اشیاء میں تغیر پیدا ہو جاتا ہے۔ شافعیہ ہی کا یہ قول ایک اور قول ایک سال کا ہے کہ اس سے زیادہ اجارہ نہ ہو، کیونکہ ایک سال کی مدت سے ضرورت پوری ہو جاتی ہے، غنہ کہتے ہیں کہ زمین موقوفہ ہو، مدت ہی ایک طویل مدت کے لئے اس کو کر یہ پر رکھا دے، قیمتیں اپنے حال پر ہوں، نہ زمین ہوتی ہیں نہ رزق، تو ایسا کرنا جائز ہے، سوائے اس کے کہ خود وقف بے شرط کائی ہو کہ ایک سال سے زیادہ کے لئے کرایہ پر نہ لگائی جائے، تو اب وقف کی شرط کی خلاف ورزی نہ کی جائے، ہاں اب بھی اگر ایک سال سے زیادہ کے لئے کرایہ پر دینے ہی میں وقف کا نفع ہو تو دے سکتے ہیں (۱)۔

غذا اجارہ کے ساتھ بعض شرائط کا گنا:

۸۵- جارہ کے معاملہ میں اس پر اتفاق ہے کہ شرطیں لگانی جاسکتی ہیں بشرطیکہ کسی شرط ہو کہ مدت اجارہ کے ختم ہونے کے بعد بھی زمین پر اس کا اثر باقی رہے گا، تو اس میں حکام ہے، اس لئے کہ یہ شرط

فریقین میں سے ایک کی مصلحت کو پورا کرتی ہے، تو اگر ایسی شرط ہو کہ معاملہ خود اس کا تقاضہ کرتا ہو تو اس کا ذکر اجارہ کے لئے نسخہ کا باعث نہیں، جیسے زمین کو ہموار کرنے اور یہ برباد کرنے کی شرط، اس لئے کہ اس کے بغیر کاشتکاری ممکن ہی نہیں۔

۸۶- اگر جارہ کو کام کرنے کی شرط ہو یعنی زمین کو دوسری بار بھی ہوتے اور اس کی نہ کو درست کرنے وغیرہ جیسی شرطیں، کہ جن کا قاصد زمین میں مدت مقررہ گزرنے کے بعد بھی باقی رہتا ہو، حالانکہ خود اجارہ کا معاملہ اس کا تقاضہ نہیں کرتا ہو، تو حنفیہ کے یہ شرط قاصد ہے جس سے اجارہ قاصد ہو جاتا ہے، لیکن مالکیہ نے اس شرط کو جائز قرار دیا ہے کہ کرایہ، اور مقررہ قسم کی کھاد مقررہ مقدار میں استعمل کرے، اس لئے کہ یہ ایسی منفعت ہے جس کا اثر زمین میں باقی رہتا ہے لہذا یہ مدت ہی کا ایک حصہ قرار پائے گا (۱)۔

۸۷- یہ شرط لگانی کہ جو، ہی جیتی کرے، یا یہ کہ صرف گیسوں کی جیتی کرے، تو یہ شرطیں تقاضائے عقد کے خلاف ہیں، مرن کی تکمیل ضروری نہیں، وہ خود جیتی کرتا ہے، دوسروں سے یہ کام لے سکتا ہے گیسوں بولتا ہے، اسی طرح کایا زمین کو اس سے کم نقصان پہنچانے والا کوئی امر مانا جاتا ہے، ایسی چیز کی جیتی میں رسلتا جو زمین کے لئے گیسوں سے ریا، و مستر ہو، اور اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ یہ وہ شرط ہے جو آئندہ پر اثر انداز نہیں ہوتی، لہذا معتبر نہ ہوں، اور معاملہ اپنے تقاضوں کے مطابق باقی رہے گا، البتہ شافعیہ کا یہ قول ہے کہ جارہ باطل ہو جائے گا، کیونکہ اس میں ایسی شرط موجود ہے جو تقاضائے عقد کے خلاف ہے، نیز انہی کے ایک دوسرے قول کے مطابق جارہ جائز ہے، اور وہ شرط بھی لازم یعنی پابندی کے لائق ہے، اس لئے کہ یہ جارہ مالک ہی کی طرف سے نفع کا مالک ہوتا ہے، اس لئے جس منفعت

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۳۶۱-۳۶۲، حاشیہ الدوسقی ۳۵-۳۶، نمبر ۱۲  
الاجازہ ۵/۳۰۲-۳۰۳، کشف الغتاج ۳۱۲

(۱) الہدیہ ۳۳۳، حاشیہ الدوسقی ۶۳، شرح المغیر ۶۳



اہت اُرد زمین کو پہلے زمین کو خالی و صاف کر لیا جائے تو جاز ہے۔ متبادل کہتے ہیں کہ اُرد میں مشعشع تھی زمین و اُرد مدت خالی ہوئی۔ تو جتنی مدت خالی رہی اس مدت میں اسی حساب سے اہت کے ساتھ اجارہ صحیح ہو جائے گا اگر اس تناسب سے اہت کی تعیین میں اختلاف ہو سکتا ہو تو اس کی تعیین کے لئے وقف کاروں سے رجوع کیا جائے گا (۱)۔

کرایہ دار کی ذمہ داریاں:

۸۸- اول: کرایہ دار پر واجب ہے کہ معاملہ میں طے شدہ اہت حسب شرط اُرد ہے، فقہاء نے صراحت کی ہے کہ جو چیز کر یہ پر لی ہے اس کے استعمال کی قدرت، پتے ہی کر یہ لازم ہو جاتا ہے، ابھی اس کا استعمال نہیں یا ہو، فقہاء نے اہل اس طرف گئے ہیں کہ گر پانی بہہ ہو یا بارش میں، آب پاشی اور پانی وہاں سے نہ نکل سکا، یا اس طرح کی کوئی اور بات پیش آئی کہ اس کی وجہ سے زرعت ممکن نہ رہی، تو اہت اس پر لازم نہ رہے گی، لیکن فقہاء کے یہاں اس سلسلے میں کچھ تنبیہات بھی ہیں، جن کی طرف اشارہ کرنا مناسب ہوگا۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ ایسی زمین کا پانی سے محروم ہو جانا جو نہر یا بوارش کے پانی سے سیراب کی جاتی تھی، اہت کو ساقط کر دیتی ہے۔ یہی حکم اس صورت میں بھی ہے کہ زمین کاشت سے پہلے ہی غرقاب ہوئی، و مدت اجارہ گزرتی۔ ایسا ہی حکم اس وقت بھی ہے کہ کوئی غاصب زمین کو غصب کرے، لیکن اُرد تھی، کہ کوئی "گت" لگائی، اُرد تھی، یا تھی لگانے کے بعد غرقاب ہوئی، پر پودے لگ نہ سکے، تو امام محمد سے ایک روایت ہے کہ اس کی عمل اہت، جب ہوں، میں فتویٰ

ہے کہ کس چیز کی ہیتی کرے گلیا کون سے درخت لگائے گا؟ ورنہ اجارہ فاسد ہو جائے گا، اس لئے کہ زمین رراحت کے ماہ ۱۰ ہرے کاموں کے لئے بھی حاصل کی جاتی ہے، پھر بعض حیثیات زمین کو نقصان پہنچاتی ہیں، جن میں سے نہ بچا تیں، تو معقولہ مایہ معلوم ہتعمین نہیں ہو گا، اس سے اس کی وصاست ضروری ہے، یا پھر اس کو اختیار دے دے کہ جس طرح کا بھی نفع زمین سے اٹھا چاہے۔ اٹھا لے۔ ابن سیرت سے بھی نقل یہ آیا ہے کہ سب تک ہیتی لی تو مدت بیان نہ کر دے جارہ درست نہ ہوگا، اس لئے کہ مختلف کھیتوں کا ضرر بھی ملحدہ ہوتا ہے (۱)۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اس فساد کے باوجود، اُرد تھی کر لی اہت گذر گئی، تو مالک اقتساماً مقررہ مدت کا حق وار ہوگا، مگر قیاس کا قائل ہے کہ جاز نہ ہو، و یہی امام زفر کا قول ہے، اس لئے کہ یہ معاملہ سب فاسد طور پر وجود میں آیا ہے تو اب بعد میں بھی جاز نہیں ہوسکتا۔  
اقتسام کی وجہ یہ ہے کہ معاملہ کے پاپہ تحیل کو پہنچنے سے پہلے (عملی طور پر) ایہام و در ہو جاتا ہے (۲)۔

زرعتی زمینوں کے جاز کے احکام:

مالک کی ذمہ داریاں:

۸۷- ضروری ہے کہ اگر یہ رکور میں خالی حالت میں جو ملہ کرے۔ اگر کسی زمین کر یہ پر لی جس میں ۱۰ ہرے کی ہیتی تھی ہو، یا کوئی ایسی چیز ہو جس کے رہتے ہوئے ہیتی نہیں کی جاسکتی ہو تو اجارہ جاز نہیں ہے، اس سے کہ جس نفع پر معاملہ ہے اس کو حاصل ماسن نہیں ہے،

(۱) مجلس ۵۹، طبع المار ۱۳۳۲ھ۔

(۲) اہدایہ ۲۳۲/۳-۲۳۳، البدائع ۱۸۳، اہتواوی الہندیہ ۳۲۰/۳۔ ۳۳

(۱) اہتواوی الہندیہ ۳۶۸، حافیہ الدوسلی ۳۷۵، اہدایہ ۳۰۶/۳۔  
۵۰۷، کتاب الفتن ۳۷۲/۳۔

میں جس قول کو اختیار کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ ہیتی نہ باہر ہونے کے بعد جو مدت ہیتی ہے اس کا کرایہ واجب نہ ہوگا (۱)۔

اس سے قریب تر رائے مالکیہ کی ہے کہ زمین کو پانی نہ مل پائے یا ہیتی کرنے سے پہلے غرقاب ہو جائے یہاں تک کہ مدت اجارہ گزر جائے تو کرایہ جب نہ ہوگا۔ رہیتی کرنے پر قدرت حاصل ہونی اور بعد کو کسی صفت کی وجہ سے ہیتی صاف ہوئی جس میں زمین کو کوئی دخل نہیں تھا تو کرایہ جب ہوگا البتہ اس حضرات کی رائے ہے کہ اگرچہ اس مقام کے لوگوں کے پاس بالمعہم ختم ہو جائے، نہ اس کی ملک میں ہو نہ حصار و ستیاب ہو تو کرایہ اس پر واجب نہ ہوگا، انی طرح اگر کرایہ رقبہ کر یا جائے تاکہ وہ ہیتی نہ کر پائے تو اب کرایہ اس شخص پر ہوگا جس نے اسے قید و انحصار کیا تھا (۲)۔

ثانیہ: "رحنا بلہ" کہتے ہیں کہ زراعت کے لئے زمین کرایہ پر لی ہو پانی ختم ہو یا نہ ہو کرایہ رکواں معاملہ کے ختم ہونے کا اختیار ہوگا۔ اس لئے کہ جو منفعت مقصود تھی وہ باقی نہیں رہی، اور اگر وہ چاہے تو معدوم ہو جاتی بھی رکھ سکتا ہے، کیونکہ اصل وہ چیز باقی ہے جس سے فوٹا اٹھایا جاسکتا ہے یعنی زمین، ہاں اس کی منفعت ناقص ہو گئی ہے، اس لئے اس کو جارہ کے باقی رکھنے اور ختم کر دینے کا اختیار حاصل ہوگا، جیسے کہ اس میں کوئی عیب پیدا ہو یا نہ ہو (۳) سے اختیار یا جاتا ہے۔ نیز یہ حضرات کہتے ہیں کہ اگر کرایہ پر لی ہوئی زمین میں ہیتی کی اور بارش کی بابت شدید ہندک یا ٹڈی کے حملہ کی وجہ سے ہیتی ضائع ہو گئی تو اس کے سے جارہ کو ختم کر دینا جائز نہیں، کیونکہ یہ آفت کرایہ دار کے مال پر پڑی ہے (اس سے مالک زمین پر اس کی ذمہ داری نہیں) اور یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر ایسی چیز کی کاشت کے لئے غرقاب زمین کرایہ پر

لی جو پانی میں نہیں روکتی، جیسے سبوں، مریخو تو تر پانی کے نکالنے کی کوئی جگہ ہو کہ اگر اس کو کھول دیا جائے تو پانی زمین سے ہٹ جائے اور وہ ہیتی نہ کرے تو اجارہ صحیح ہوگا ورنہ صحیح نہیں ہوگا اور اگر معلوم ہو کہ پانی ہٹ جائے گا اور ہوا اس کو خشک کر دے گی، تو ایسی صورت کے متعلق فقہاء ثانیہ کے بقول ہیں:

ایک یہ کہ اس صورت میں بھی اجارہ صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ فی اول وہ منفعت حاصل نہیں کر سکتا۔ دوسری رائے یہ ہے کہ اجارہ صحیح ہوگا، اور یہی رایہ صحیح ہے، اس لئے کہ عادت و تجربہ کی جیسا کہ وہ جاتا ہے کہ اس سے اتفاق ممکن ہے (۱)۔

۸۹- دوم: کرایہ دار پر واجب ہے کہ طے شدہ شرائط کے دائرہ اور عرف و رواج کے حدود میں رہتے ہوئے زمین سے استفادہ کرے، ایسا طریقہ اختیار نہ کرے جس میں زیادہ ضرر ہو، اس پر سمجھوں کا اتفاق ہے۔ اضافی علم کی رائے ہے کہ کرایہ دار وہ ہیتی بھی کر سکتا ہے جو باہم طے پائی ہے، یا ایسی جواں کے برابر درجہ کی ہو، یا ایسی جو زمین کے لئے اس سے کم ضرور رہاں ہو۔

البتہ حنفیہ کہتے ہیں کہ جو گیہوں کی ہیتی کے لئے زمین کر یہ پر لے وہ اس کے بجائے روٹی کی ہیتی کرے تو یہ جائز نہیں۔ اگر اس کی ہیتی کرے تو اس کی وجہ سے زمین میں جو نقص پیدا ہوا ہے وہ اس کا ضامن ہوگا، اور زمین کا نام صبحھا جائے گا (۲)، اور گزر چکا ہے کہ حنفیہ اس بات کی تعمیل کو بھی شرط قرار دیتے ہیں کہ اس چیز کی ہیتی کی جائے گی؟

ثانیہ اس صورت کے متعلق کہتے ہیں کہ اس پر مہر و جہت

(۱) المہذب ۱/ ۳۹۵، ۳۰۵، المشرح الکبیر مع اسی ۸۹-۸۰، ۸۱، کثرت

الفتاویٰ ۲۲۳

(۲) المہذب ۳/ ۳۸

(۱) الفتاویٰ المہذب ۳/ ۶۱، ۶۲، ۶۳

(۲) جامعہ مدلولی ۴۰۳



جائے گا، اس سے کہہتی متعین ہے، روٹی زائد مدت کی اہت تو مناسب مروجہ اہت و جب ہوئی۔

گر مودعہ کے وقت بھی متعین ہی نہ کی تھی اور تاخیر میں خود کر یہ دیکھائی تھی تو مالک کو حق ہے کہ اس کو بھی اگلا لینے پر مجبور کرے، اس سے کہ مودعہ مدت ہی پر طے پایا ہے اور اگر بھیتی کی تیر کی میں تاخیر کی عذر کی وجہ سے ہوئی تو بعض نے کہا کہ اب بھی سے مدت مقررہ کے بعد بھیتی کے اگلا لینے پر مجبور کیا جائے گا، اور ایک رائے ہے کہ اس صورت میں مجبور نہیں کیا جائے گا اور یہی ریا و بھی ہے اس سے کہ بھیتی کی تیر کی میں اب جوتا ہے ہو ہی ہے اس میں اس کی کوئی کو دخل نہیں، وہ مقررہ مدت کا رایہ حسب تعین کرے گا، اور زائد مدت کی ”مروجہ مناسب مدت“ کے لحاظ سے (۱)۔

درخت کھانے کے لئے زمین کرایہ پر حاصل کی تو شافعیہ کا خیال ہے کہ درخت کو باقی رکھنے کی شرط خارج ہے، اس لئے کہ احارہ کا مودعہ اس کا متقاضی ہے اور اگر اگلا لے کر لے گا، البتہ زمین مودعہ اس کی شرط کے مطابق چنے درخت لے لے گا، البتہ زمین مودعہ اس کی دوسری تہہ ہوگی۔ ”مطلقاً حاصل کیا“ کوئی شرط نہیں لگائی تو درخت کھانے پر یہ رائے کے سے ضروری نہ ہوگا، اس لئے کہ عاقلانہ مدت اس وقت تک باقی رکھے جاتے ہیں جب تک کہ خشک ہو کر اجودہ اکھڑ نہ جائیں۔ اگر خود کر یہ درخت کھانے چاہے، حالانکہ مدت ابھی گزری نہ ہو تو بعض حضرات کی رائے ہے کہ زمین کو مودعہ اس ضروری ہوگا، اس لئے کہ یہ دوسرے کی زمین سے اس کی اجازت کے بغیر درخت کا کھانا ہے۔ مری رائے ہے کہ ایسا ضروری نہیں، اس سے کہ اس سے کسی زمین سے درخت کھانے میں جس پر جو اس کا قبضہ ہے، البتہ اس پر اتفاق ہے کہ مدت گزرنے کے بعد درخت

اگلاز نے کی صورت میں زمین کو مودعہ اس کرایہ دار کی ذمہ داری ہوگی۔ اگر کرایہ دار چاہتا ہو کہ درخت کو باقی رکھے اور مالک چاہتا ہو کہ درخت کی قیمت لے کر اس کا مالک ہو جائے تو کر یہ دیکھو اس پر مجبور کیا جائے گا (کہ وہ قیمت لے کر درخت سے دستبردار ہو جائے) اور اگر مالک زمین چاہتا ہو کہ کرایہ دار درخت کھانے لے اور کھانے کی وجہ سے درخت کی قیمت میں کوئی کمی واقع نہ ہو تو کر یہ دیکھو درخت اگلاز لینے پر مجبور کیا جائے گا (۲)۔

حاجہ کی رائے بھی بحیثیت مجبوری قریب قریب ہی ہے جو شافعیہ کی ہے، البتہ بھیتی کی تیر کی میں اس کی کوئی کو دخل ہو تو اس کا حکم اس کے ریک غاصب کی بھیتی کا ہے، درخت مقررہ کے گزرنے کے بعد مالک کو اختیار ہے کہ قیمت لے کر درخت خرید لے یا زائد مدت کا کر یہ کر یہ طے کر دینے اور اگر خود کر یہ دیکھو فی الحال بھیتی کاٹ دیا جائے تو اس کو اس کا حق حاصل ہے، قاضی کی رائے ہے کہ بھیتی مدت گزرتے ہی کاٹ دینا واجب ہے، البتہ اگر دونوں مل کر ہی اہت کے بدلے بھیتی کو باقی رکھنے پر اتفاق کر لیں تو یہ جائز ہے، اس پر بھیتی کے باقی رکھنے (اس کی کنائی میں تاخیر) میں کرایہ دار کی کوئی کو دخل نہ ہو تو مالک پر ضروری ہوگا کہ بھیتی تیار ہونے تک باقی رکھنے لے، اس کے سے مقررہ مدت کا متعین رایہ نیز زائد مدت کا مناسب مروجہ کر یہ (اہت مثل)، جب ہوگا (۲)۔

فاخت کی غرض سے ایک مدت کے سے زمین کر یہ پر لینی، مالک یا کرایہ دار کی موت واقع ہوئی، حالانکہ ابھی بھیتی کاٹی بھی نہیں تھی، تو کرایہ دار یا اس کے ورثہ کو حق ہوگا کہ بھیتی کٹنے تک زمین پر

(۱) المہذب ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵۔

(۲) المغنی ۳۸۱-۳۸۲۔

(۳) المہذب ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۱۵، ۴۱۶۔



کر پیدا رہی باقی نہیں، ورنہ اگر کسی مہاجر کو مناسب حالت میں آریں، اس کا نظارہ ہے کہ یہ خدمت و رٹا کے بل سے "بہولی نہ کہ متوفی کے" ماں سے (۱)۔ یہ گنڈر چٹا ہے کہ مالک یا نرایہ، اگر کسی وفات میں ۶۰ ر میں سے ہے جن کی وجہ سے خفیہ کے نزدیک اجارہ کا معاملہ قائم ہو جاتا ہے دوسرے فقہاء کے یہاں باقی رہتا ہے۔

### دوسری بحث

مکانات و عمارتوں کا اجارہ

مکانات میں کس طور پر نفع کی تعیین ہوگی؟

۹۲- فقہاء و مذہب کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ کر یہ پر لئے جانے والے مکان کی تعیین ضروری ہے، جس مکان کو اس نے دیکھا تھا، بعد کو اس کی بیعت میں ایسا تغیر پایا جو رہائش کے لئے نقصان دہ ہو تو اس کو خیار عیب حاصل ہوگا (چاہے وہ اس مکان کو وہیں کرے)۔ اگر کسی مکان کو کچھ بغیر (نہ معاملہ سے پہلے دیکھا، نہ معاملہ کے وقت) محض اوصاف کی تعیین و مناسبت پر اختیار کرتے ہوئے کر یہ کا معاملہ طے کیا تو جو لوگ خیار رویت کے قائل ہیں ان کے نزدیک اس صورت میں بھی کر یہ دار کو خیار رویت حاصل ہوگا (۲)۔

اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ مکانات کے استعمال میں نہ تک عمارت کوئی (نمایاں) لائق و تہاتر نہیں ہوتا، اس لئے اس مناسبت کے بغیر مکان و مکان کو کر یہ پر پایا جاسکتا ہے کہ وہ اس مقصد کے لئے اس کو کر یہ پر حاصل کر رہا ہے، اس لئے کہ مکانات عموماً رہائش کے لئے ہوتے ہیں، اور دکانیں صنعت و تجارت کے لئے، ایسی صورت

میں یہ بات عرف کے ذریعہ بھی متعین ہو سکتی ہے کہ اس کا کس طرح استعمال کیا جائے؟ رہائش میں بھی تہاتر معمولی ہوتا ہے اس سے اس کے ضبط و تعیین کی ضرورت نہیں (۱)۔

۹۳- اگر مالک مکان نے نرایہ ر کے ساتھ یہ شرط لگا دی کہ وہ کسی دکان کو اپنے ساتھ نہیں رکھے گا تو خفیہ کا خیال ہے کہ شرط بے اثر ہوئی اور عقد صحیح ہوگا، نیز اس کو حق ہوگا کہ دوسرے کو بھی اپنے ساتھ رکھے۔

مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک یہ شرط معتبر ہے، پس اس کے سے دوسروں کو اپنے ساتھ رکھنے کی جازت نہیں ہوتی، سو اس کے کہ عرف و عادات کے مطابق جن لوگوں کو ساتھ رکھا جاتا ہو اس کو رکھ سکتا ہے۔ ثانویہ کا خیال ہے کہ شرط بھی فاسد ہے اور یہ معطل بھی، اس لئے کہ یہ ایسی شرط ہے کہ جس کا کر یہ داری کا معاملہ متاثر نہیں کرتا ہے، اور اس میں مالک مکان کا فائدہ ہے، لہذا شرط بھی فاسد ہوگی، اور یہ حاملہ بھی (۲)۔

۱۰۰۔ اگر معاملہ کے وقت کوئی شرط طے نہ پائی ہو تو دوسروں کو ساتھ رکھنے میں ۱۰۰ باتوں کو ملحوظ رکھا جائے گا، اول یہ کہ اس سے مکان کو نقصان نہ پہنچے، دوسرے یہ کہ اس سلسلے میں عرف و روایت کیا ہے۔

کر یہ اگر کو حق حاصل ہے کہ مکان ۱۰۰ مکان سے عرف و روایت کی حدود میں رہتے ہوئے جس طرح چاہے فائدہ اٹھائے، خود ہے یا دوسرے کسی ایسے شخص کو رکھے جس کا ضرر حاصل کر یہ اس سے زیادہ نہ ہو، البتہ وہ ایسا کوئی کام نہیں کر سکتا جس سے خفیہ کمزور ہو، جیسے لوہار ۱۰۰ ورنہ بنا کے کام۔

(۱) انصاف ۵۲/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۲۹/۳، حاشیہ ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، فتح القدیر ۵

۱۶۵-۱۶۶، طہرۃ ۱۱۵۷/۱، الخرقی ۵۰/۲، نہایۃ المحتاج ۵۰۷-۵۰۸، ۵۰۹

۵۰۳، کتاب المحتاج ۵۸/۳، انصاف ۵۸/۱، شرح الکبیر ۵۱/۱، ۵۲

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۲۹/۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۲۹/۳

مکانات و مکانوں کی خرید و بیچ میں اس کے تعلقات (تعلق) کو ذرا نہ کے جائے میں پھر بھی داخل ہوں گے، اس لئے کہ اس کے بغیر اس کی منفعت حاصل ہی نہیں ہوتی (۱)۔

۹۴- مکانات کے خرید میں منفعت کے بیان و وضاحت کے لئے مدت کا یہ شرط ضروری ہے، اس لئے کہ رہائش میں نفع کی مقدار مجبوں ہوتی ہے مدت کے بغیر منفعت تصور نہیں ہوتی۔ جمہور کے نزدیک کرایہ کی زیادہ سے زیادہ مدت کی کوئی حد نہیں ہے۔ لہذا اتنی مدت کا جوارہ درست ہے جتنی مدت تک عمارت باقی رہ سکے، یہ مدت کتنی ہی طویل ہو، یہی تمام اہل علم کا قول ہے۔ شافعیہ کے ایک قول کے مطابق ایک سال سے زیادہ عرصہ کا جوارہ درست نہیں۔ شافعیہ کی ایک اور رائے ہے کہ تیس سال سے زیادہ کا جوارہ جائز نہیں، مالکیت بھی اسی کے قائل ہیں، خواہ کرایہ نقد ادا کیا جائے یا ایک مدت کے بعد (۲) کرایہ داری کا جو وقت مقرر ہو، اسی وقت سے کرایہ داری کا آغاز ہوگا۔ اگر فریقین نے کوئی وقت مقرر نہ کیا تھا تو اس وقت سے عرصہ کا شمار و آغاز ہوگا جس وقت سے کہ معاملہ طے پایا ہے (۳)۔ مالکیت کی رائے ہے کہ کرایہ داری کی ہتدائی مدت بیان نہ کی، مثلاً یہ کہ اس ماہ یا سال سے وہ رہائش اختیار کرے گا؟ تو بھی جائز ہے، اور ایسی صورت میں جس وقت معاملہ طے پایا ہے، اسی وقت سے اس عرصہ مقرر مدت کی، یا ماہ وار بنیاد پر کرایہ داری تصور ہوگی، اگر عرصہ کے درمیان عرصہ ہو تو اس وقت سے تیس دنوں کا جوارہ سمجھا جائے گا (۴)۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۳۷۰، کشف الخفا ۳۲۳-۳۲۴، تہذیب الفقہ ۵/۱۳۳-۱۳۴، البدائع ۳۸۲، حلیۃ المدسوس ۳۸۲، الہدایہ ۳۹۶، معنی ۵۱۸-۵۱۹، کتاب الخراج ۳۵۸۔  
(۲) البدائع ۳۸۱، شرح الخرش ۷۱۱، الہدایہ ۳۹۶، معنی ۵۰۰، الخ ۶۷۷۔  
(۳) حلیۃ الاحکام ۴، بحریۃ دفعہ ۸۵، ۸۶، ۸۷۔  
(۴) حلیۃ المدسوس ۳۷۰۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ مکانات کا جوارہ اسی وقت جائز ہوگا جب اس کی ہتدائی اور امتدائی مدت متعین کر دی جائے لہذا اگر یوں کہے کہ ایک ماہ کے لئے تم کو مکان کرایہ پر دیا، اس ماہ کے سے اس کی عین نہیں کی تو جوارہ صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس میں معقودہ یہ یعنی ماہ کی عین نہیں ہوتی ہے، حالانکہ یہ کیا معاملہ ہے جس میں عین ضروری ہے، ٹھیک اسی طرح کہ کوئی یہ کہے کہ میں نے تم سے مکان بچہ (یہ وہ شخص نہ کرے کہ کوئی مکان فرحت یا توجہ درست نہ ہو) (۱)۔

۹۵- اگر ایک معاملہ جس مدت کے لئے طے پائے اس مدت کا معصوم ہو یا ضروری ہے، البتہ یہ شرط نہیں کہ وہ مدت عملی طور پر عرصہ طے کرنے کے وقت سے متصل ہو، ہاں امام شافعی کے ایک قول کے مطابق یہ ضروری ہے (۲)، چنانچہ اگر یوں کہے کہ میں نے یہ مکان تمہیں کرایہ پر دیا، ماہ ایک، رقم کرایہ دینا ہوگا، تو جمہور کے نزدیک یہ معاملہ صحیح ہے، اور عقد کے مطلق ہونے کی وجہ سے پہلے ہی عرصہ میں جوارہ لازم ہو جائے گا، اس لئے کہ نفس عقد سے ہی یہ بات متعین ہو جاتی ہے، بعد کے مہینوں میں عقد اس وقت لازم ہوگا جب کہ اس ماہ میں اس سے استفادہ شروع کرے، استفادہ سے مراد مکان میں رہائش ہے، اس لئے کہ پہلے مہینے کے بعد کرایہ داری کا عرصہ عقد کے وقت متعین نہیں تھا، جب اس نے استفادہ شروع کر دیا تو اب یہ عرصہ بھی کرایہ کے لئے متعین ہو گیا، اور اس عرصہ میں بھی کرایہ داری کا معاملہ پہلے ہی عقد کی بنا پر درست قرار پایا، اگر عرصہ ماہ میں مکان سے استفادہ نہیں کیا یا پہلا عرصہ ختم ہوتے ہی کرایہ داری کا معاملہ ختم کر دیا تو معاملہ ختم ہو جائے گا۔ امام مالکی کے نزدیک صحیح قول کے مطابق ہر صورت دوسرے مہینے میں جوارہ صحیح نہیں ہوگا،

(۱) الہدایہ ۳۹۶، معنی ۵۰۰۔  
(۲) الہدایہ ۳۹۶، معنی ۶۷۶۔

بعض فقہاء حنبلیہ کی بھی یہی رائے ہے، اس لئے کہ ”کل“ کا لفظ عدد کو بتاتا ہے، لہذا جب عدد کی تعیین نہیں کی تو یہ جیسے مبہم و غریب متعین ہوگی۔ ہاں اگر یہ ہے کہ جس نے جس ماد کے لئے اپنا مکان کرایہ پر دیا، ہر ماد ایک درہم پر یہ ہوگا تو یہ صورت بالاتفاق جائز ہے، اس سے کہ مدت بھی متعین ہے، ہر راء یہ بھی معلوم ہے، البتہ شافعیہ کے ایک قوب کے مطابق کرایہ کی کامعاملہ پہلے متعین مہینے میں درست ہوگا و ہرے غیر متعین مہینوں میں درست نہیں ہوگا (۱)۔

اگر یہ کہے کہ میں نے تم کو یہ مکان ایک مہینے کے لئے ایک درہم کے عوض دیا مگر اس سے زیادہ ہو جائے تو اسی حساب سے کرایہ لایا جائے، تو اسی صورت میں پہلے مہینہ میں اجارہ درست ہوگا، اس لئے کہ ایک مہینہ کا معاملہ مستقل طور پر طے کیا گیا، اور اضافی مدت میں عار و منہج نہیں ہوگا، کیونکہ وہ بھول ہے البتہ اس کی گنجائش ہے کہ جس مہینہ میں کر یہ کے مکان میں سکونت پائی جائے اس میں بھی اجارہ درست ہو جائے گا۔

۹۶- اگر اجارہ کی مدت سال کے ذریعہ متعین کی گئی اور سال کی وصیت و ضح میں کی گئی، تو بلالی سال ہی منظور ہوگا، اس لئے کہ شریعت میں یہی سال مراد ہوتا ہے۔

”اگر چاند مٹتے ہی ملائی سن پر کرایہ کا معاملہ طے کرے یا دوبارہ مہینے چاند کے لحاظ سے شمار کئے جائیں گے (مخبر یہ مہینے مکمل ہوں یا ناقص، اور اگر مہینہ کے درمیان میں عقد ہو، تو درمیان کے یارہ مہینے چاند کے حساب سے شمار ہوں گے اور پہلا مہینہ ۳۰ دن کے لحاظ سے پورا کیا جائے گا، (اس طرح کہ ابتدائی مہینہ میں جتنا دن پایا، ہوتی یوم درمیان کی سیرہ مہینوں کے بعد ۳۰ دن کے لحاظ سے پورے کرے جائیں)، یہ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کی

رائے ہے، انہی حضرات سے یہ بھی مراد ہے کہ ایسی صورت میں پورے سال کا شمار ۳۰ دن کے لحاظ سے ہوگا (یعنی ۳۰ راء یوم کا اجارہ تصور کیا جائے گا)“ (۱)۔

انہی روئی یا قاضی سن کے مطابق کرایہ کا معاملہ کیا تو امام شافعی کی ایک روایت کے مطابق صحیح ہو جائے گا، اس لئے کہ مدت معلوم و متعین ہے۔ امام احمد کی بھی یہی رائے ہے بشرطیکہ فریقین سن کے لیم سے واقف ہوں۔ امام شافعی سے ہی ایک اور روایت ہے کہ یہ معاملہ صحیح نہ ہوگا، کیونکہ شمس سال میں چند یام ”نسی“ کے بھی ہوتے ہیں مزیقین شمس سال کے دنوں سے واقف نہ ہوں تو امام احمد کے رائے ایک بھی معاملہ صحیح نہیں ہوگا۔

اگر عید تک کے لئے کرایہ پر دیا تو عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں سے جو پہلے آئے اس دن تک کرایہ داری شمار ہوگی۔ اگر اہل کفر کے تہواروں میں سے کسی تہوار کو اجارہ کی مدت بنائے تب بھی اجارہ صحیح ہو جائے گا، بشرطیکہ دنوں اس تہوار سے واقف ہوں (۲)۔

۹۷- مدت کے سلسلے میں یہ حکم ہے کہ اگر سال کے لئے اس درہم کرایہ متعین کیا تو یہ جائز ہے، کومابا نقطہ واضح نہ کی جائے، کیونکہ مدت معلوم و متعین ہے، اس سے یہ ہے جیسے ایک ماد کے سے اجارہ دیا جائے (اور یوم پر راء یہی کی شرح متعین نہ کی جائے)، البتہ مالکیہ کے ہاں اس سلسلے میں وہ نقاط نظر ہیں، ایک یہ کہ اس طرح معاملہ کرنے میں مدت کی تحدید تعین ہو جاتی ہے، اس سے کہ یہ احتمال موجود ہے کہ یہ ہی خاص سال مراد لے رہا ہے، کو یہ وہ کہہ رہا ہے: ”هذه السنة“ یہ دن باپ و مرثیہ لوگوں کا نقطہ نظر ہے، بلکہ یہی ”المدونہ“ سے بھی ظاہر ہے۔ دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ اس صورت

(۱) المہذب ۹۶۱ ص ۲۰۶

(۲) المہذب ۹۶۱ ص ۲۰۶

(۱) المہذب ۹۶۱ ص ۲۰۶

میں مدت کی تعیین و تحدید نہیں ہو پاتی، یہ نکتہ ضمن ہے کہ اس نے ہر سال (یعنی کل سنہ) مراد لیا ہو، یہ جو محمد صالح کا نقطہ نظر ہے (۱)۔

۹۸- کوئی ذمی کسی مسلمان سے اس لئے مکان کرایہ پر لے کہ اس کو گر جاؤ شرب کی دکان بنائے گا تو جمہور (مالک، حنفیہ، حنبلیہ اور امام ابو حنیفہ کے اصحاب) کے نزدیک اجارہ فاسد ہو جائے گا۔ چونکہ یہ معصیت اور گناہ پر اجارہ ہے، صرف امام ابو حنیفہ اس کو جائز قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ یہ معاملہ مطلقاً مکان کی منفعت پر ہوا ہے، اور کر یہ روکے لئے ضروری نہیں کہ وہ اس کو اسی گناہ و معصیت کے لئے استعمال کرے، تاہم اس استدلال میں جو قسم ہے وہ ظاہر ہے۔

باں اگر ذمی شخص نے رہائش وغیرہ کے لئے کوئی مکان کرایہ پر یا پھر سے گر جاؤ عمومی مبادت گاہ بنایا تو بالاتفاق اجارہ معتد ہو جائے گا، لیکن مالک مکان نیز عام مسلمانوں کو دیتا ہے اس سے روکنے کا حق حاصل ہوگا بلکہ غیر مسلم کو اپنے مملوک مکان میں بھی کسی نئی عبادت گاہ کے قائم کرنے سے روکا جاسکتا ہے (۲)۔

مکانات کے اجارہ میں مالک و کرایہ دار کی ذمہ داریاں:

۹۹- مالک مکان کے لئے ضروری ہے کہ کرایہ دار کے لئے مکان سے قاعدہ اٹھانے کو ممکن بنائے، اور کرایہ دار پر بھی اسی وقت سے کر یہ لازم ہے، گو اس سے ابھی استفادہ نہیں کیا ہو۔ اگر کرایہ کی مدت گذر گئی میں مالک سے کرایہ روکنا منع اٹھانے کی قدرت نہیں دینی

تو وہ کرایہ کا حق ادا نہیں ہوگا، ان طرح اگر معاملہ طے پانے کے بعد کچھ عرصہ تک مالک نے کرایہ روکنا منع اٹھانے کی قدرت نہیں دی تو اتنی مدت کا کرایہ کرایہ دار پر لازم نہ ہوگا۔

اگر کرایہ دار نے پیشگی کرایہ ادا کرنے کا عہدہ کیا تھا اور اس نے کرایہ مالک مکان کو حق حاصل ہوگا۔ جب تک کہ یہ ہوسکتا ہے کہ مالک نے کرایہ دار کے قبضہ میں نہ لے۔

کرایہ دار کو مکان پر قبضہ لینے کا مقصد یہ ہے کہ عہدہ کی شرائط کے تحت اس مدت میں مکان مالک کے قبضہ میں نہیں رہے (۱)، جب تک کرایہ دار کے لئے یہ بات جائز ہے کہ وہ خود اس مکان میں رہے یا کسی اور کو رکھے، اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ وہ کسی اور سے مکان کا اجارہ لے لے، اب اگر وہ تو کرایہ پر یہ ایک ہی شخص کا رہا ہے، اور پہلے کرایہ دار نے اس عمارت میں کوئی اضافہ بھی نہیں کیا ہے، تو اس کے لئے اتنا ہی کرایہ لیا جائے گا جتنا وہ خود لے کر رہا ہے، اور اگر بدلوں کرایہ کی ضرورت الگ ہے (جیسے وہ خود روپیہ سے کرایہ ادا کرتا ہے اور کرایہ وصول کرتا ہے چاند کی صورت میں) اور اس نے اس میں اپنے شرف سے کچھ رکھا ہے جیسے فرش وغیرہ، تو یہی صورت میں اتنی ضرورت کے باوجود اس کے لئے اصل کرایہ سے زیادہ لیا جاتا ہوگا (۲)۔

البتہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ مالک مکان نے کرایہ پر دیتے ہوئے یہ شرط سلکان ہو کہ وہ کسی اور کو کرایہ پر نہیں دے سکتا جیسا کہ اس سے پہلے گذر چکا۔

مالک مکان کی ذمہ داری ہوگی کہ وہ مکان کی مرمت اور رہائش میں خلل انداز ہونے والی چیزیں اصلاح کرے، اگر وہ اس سے انکار

(۱) اہدایہ ۳/۲۳۲، البدائع ۳/۱۸۷، شرح الخیرات ۲/۲۲۷، حاشیہ البدائع (۲) اہدایہ ۳/۲۳۲، ۳/۲۳۳، ۳/۲۳۴، ۳/۲۳۵، ۳/۲۳۶، ۳/۲۳۷، ۳/۲۳۸، ۳/۲۳۹، ۳/۲۴۰، ۳/۲۴۱، ۳/۲۴۲، ۳/۲۴۳، ۳/۲۴۴، ۳/۲۴۵، ۳/۲۴۶، ۳/۲۴۷، ۳/۲۴۸، ۳/۲۴۹، ۳/۲۵۰، ۳/۲۵۱، ۳/۲۵۲، ۳/۲۵۳، ۳/۲۵۴، ۳/۲۵۵، ۳/۲۵۶، ۳/۲۵۷، ۳/۲۵۸، ۳/۲۵۹، ۳/۲۶۰، ۳/۲۶۱، ۳/۲۶۲، ۳/۲۶۳، ۳/۲۶۴، ۳/۲۶۵، ۳/۲۶۶، ۳/۲۶۷، ۳/۲۶۸، ۳/۲۶۹، ۳/۲۷۰، ۳/۲۷۱، ۳/۲۷۲، ۳/۲۷۳، ۳/۲۷۴، ۳/۲۷۵، ۳/۲۷۶، ۳/۲۷۷، ۳/۲۷۸، ۳/۲۷۹، ۳/۲۸۰، ۳/۲۸۱، ۳/۲۸۲، ۳/۲۸۳، ۳/۲۸۴، ۳/۲۸۵، ۳/۲۸۶، ۳/۲۸۷، ۳/۲۸۸، ۳/۲۸۹، ۳/۲۹۰، ۳/۲۹۱، ۳/۲۹۲، ۳/۲۹۳، ۳/۲۹۴، ۳/۲۹۵، ۳/۲۹۶، ۳/۲۹۷، ۳/۲۹۸، ۳/۲۹۹، ۳/۳۰۰، ۳/۳۰۱، ۳/۳۰۲، ۳/۳۰۳، ۳/۳۰۴، ۳/۳۰۵، ۳/۳۰۶، ۳/۳۰۷، ۳/۳۰۸، ۳/۳۰۹، ۳/۳۱۰، ۳/۳۱۱، ۳/۳۱۲، ۳/۳۱۳، ۳/۳۱۴، ۳/۳۱۵، ۳/۳۱۶، ۳/۳۱۷، ۳/۳۱۸، ۳/۳۱۹، ۳/۳۲۰، ۳/۳۲۱، ۳/۳۲۲، ۳/۳۲۳، ۳/۳۲۴، ۳/۳۲۵، ۳/۳۲۶، ۳/۳۲۷، ۳/۳۲۸، ۳/۳۲۹، ۳/۳۳۰، ۳/۳۳۱، ۳/۳۳۲، ۳/۳۳۳، ۳/۳۳۴، ۳/۳۳۵، ۳/۳۳۶، ۳/۳۳۷، ۳/۳۳۸، ۳/۳۳۹، ۳/۳۴۰، ۳/۳۴۱، ۳/۳۴۲، ۳/۳۴۳، ۳/۳۴۴، ۳/۳۴۵، ۳/۳۴۶، ۳/۳۴۷، ۳/۳۴۸، ۳/۳۴۹، ۳/۳۵۰، ۳/۳۵۱، ۳/۳۵۲، ۳/۳۵۳، ۳/۳۵۴، ۳/۳۵۵، ۳/۳۵۶، ۳/۳۵۷، ۳/۳۵۸، ۳/۳۵۹، ۳/۳۶۰، ۳/۳۶۱، ۳/۳۶۲، ۳/۳۶۳، ۳/۳۶۴، ۳/۳۶۵، ۳/۳۶۶، ۳/۳۶۷، ۳/۳۶۸، ۳/۳۶۹، ۳/۳۷۰، ۳/۳۷۱، ۳/۳۷۲، ۳/۳۷۳، ۳/۳۷۴، ۳/۳۷۵، ۳/۳۷۶، ۳/۳۷۷، ۳/۳۷۸، ۳/۳۷۹، ۳/۳۸۰، ۳/۳۸۱، ۳/۳۸۲، ۳/۳۸۳، ۳/۳۸۴، ۳/۳۸۵، ۳/۳۸۶، ۳/۳۸۷، ۳/۳۸۸، ۳/۳۸۹، ۳/۳۹۰، ۳/۳۹۱، ۳/۳۹۲، ۳/۳۹۳، ۳/۳۹۴، ۳/۳۹۵، ۳/۳۹۶، ۳/۳۹۷، ۳/۳۹۸، ۳/۳۹۹، ۳/۴۰۰، ۳/۴۰۱، ۳/۴۰۲، ۳/۴۰۳، ۳/۴۰۴، ۳/۴۰۵، ۳/۴۰۶، ۳/۴۰۷، ۳/۴۰۸، ۳/۴۰۹، ۳/۴۱۰، ۳/۴۱۱، ۳/۴۱۲، ۳/۴۱۳، ۳/۴۱۴، ۳/۴۱۵، ۳/۴۱۶، ۳/۴۱۷، ۳/۴۱۸، ۳/۴۱۹، ۳/۴۲۰، ۳/۴۲۱، ۳/۴۲۲، ۳/۴۲۳، ۳/۴۲۴، ۳/۴۲۵، ۳/۴۲۶، ۳/۴۲۷، ۳/۴۲۸، ۳/۴۲۹، ۳/۴۳۰، ۳/۴۳۱، ۳/۴۳۲، ۳/۴۳۳، ۳/۴۳۴، ۳/۴۳۵، ۳/۴۳۶، ۳/۴۳۷، ۳/۴۳۸، ۳/۴۳۹، ۳/۴۴۰، ۳/۴۴۱، ۳/۴۴۲، ۳/۴۴۳، ۳/۴۴۴، ۳/۴۴۵، ۳/۴۴۶، ۳/۴۴۷، ۳/۴۴۸، ۳/۴۴۹، ۳/۴۵۰، ۳/۴۵۱، ۳/۴۵۲، ۳/۴۵۳، ۳/۴۵۴، ۳/۴۵۵، ۳/۴۵۶، ۳/۴۵۷، ۳/۴۵۸، ۳/۴۵۹، ۳/۴۶۰، ۳/۴۶۱، ۳/۴۶۲، ۳/۴۶۳، ۳/۴۶۴، ۳/۴۶۵، ۳/۴۶۶، ۳/۴۶۷، ۳/۴۶۸، ۳/۴۶۹، ۳/۴۷۰، ۳/۴۷۱، ۳/۴۷۲، ۳/۴۷۳، ۳/۴۷۴، ۳/۴۷۵، ۳/۴۷۶، ۳/۴۷۷، ۳/۴۷۸، ۳/۴۷۹، ۳/۴۸۰، ۳/۴۸۱، ۳/۴۸۲، ۳/۴۸۳، ۳/۴۸۴، ۳/۴۸۵، ۳/۴۸۶، ۳/۴۸۷، ۳/۴۸۸، ۳/۴۸۹، ۳/۴۹۰، ۳/۴۹۱، ۳/۴۹۲، ۳/۴۹۳، ۳/۴۹۴، ۳/۴۹۵، ۳/۴۹۶، ۳/۴۹۷، ۳/۴۹۸، ۳/۴۹۹، ۳/۵۰۰، ۳/۵۰۱، ۳/۵۰۲، ۳/۵۰۳، ۳/۵۰۴، ۳/۵۰۵، ۳/۵۰۶، ۳/۵۰۷، ۳/۵۰۸، ۳/۵۰۹، ۳/۵۱۰، ۳/۵۱۱، ۳/۵۱۲، ۳/۵۱۳، ۳/۵۱۴، ۳/۵۱۵، ۳/۵۱۶، ۳/۵۱۷، ۳/۵۱۸، ۳/۵۱۹، ۳/۵۲۰، ۳/۵۲۱، ۳/۵۲۲، ۳/۵۲۳، ۳/۵۲۴، ۳/۵۲۵، ۳/۵۲۶، ۳/۵۲۷، ۳/۵۲۸، ۳/۵۲۹، ۳/۵۳۰، ۳/۵۳۱، ۳/۵۳۲، ۳/۵۳۳، ۳/۵۳۴، ۳/۵۳۵، ۳/۵۳۶، ۳/۵۳۷، ۳/۵۳۸، ۳/۵۳۹، ۳/۵۴۰، ۳/۵۴۱، ۳/۵۴۲، ۳/۵۴۳، ۳/۵۴۴، ۳/۵۴۵، ۳/۵۴۶، ۳/۵۴۷، ۳/۵۴۸، ۳/۵۴۹، ۳/۵۵۰، ۳/۵۵۱، ۳/۵۵۲، ۳/۵۵۳، ۳/۵۵۴، ۳/۵۵۵، ۳/۵۵۶، ۳/۵۵۷، ۳/۵۵۸، ۳/۵۵۹، ۳/۵۶۰، ۳/۵۶۱، ۳/۵۶۲، ۳/۵۶۳، ۳/۵۶۴، ۳/۵۶۵، ۳/۵۶۶، ۳/۵۶۷، ۳/۵۶۸، ۳/۵۶۹، ۳/۵۷۰، ۳/۵۷۱، ۳/۵۷۲، ۳/۵۷۳، ۳/۵۷۴، ۳/۵۷۵، ۳/۵۷۶، ۳/۵۷۷، ۳/۵۷۸، ۳/۵۷۹، ۳/۵۸۰، ۳/۵۸۱، ۳/۵۸۲، ۳/۵۸۳، ۳/۵۸۴، ۳/۵۸۵، ۳/۵۸۶، ۳/۵۸۷، ۳/۵۸۸، ۳/۵۸۹، ۳/۵۹۰، ۳/۵۹۱، ۳/۵۹۲، ۳/۵۹۳، ۳/۵۹۴، ۳/۵۹۵، ۳/۵۹۶، ۳/۵۹۷، ۳/۵۹۸، ۳/۵۹۹، ۳/۶۰۰، ۳/۶۰۱، ۳/۶۰۲، ۳/۶۰۳، ۳/۶۰۴، ۳/۶۰۵، ۳/۶۰۶، ۳/۶۰۷، ۳/۶۰۸، ۳/۶۰۹، ۳/۶۱۰، ۳/۶۱۱، ۳/۶۱۲، ۳/۶۱۳، ۳/۶۱۴، ۳/۶۱۵، ۳/۶۱۶، ۳/۶۱۷، ۳/۶۱۸، ۳/۶۱۹، ۳/۶۲۰، ۳/۶۲۱، ۳/۶۲۲، ۳/۶۲۳، ۳/۶۲۴، ۳/۶۲۵، ۳/۶۲۶، ۳/۶۲۷، ۳/۶۲۸، ۳/۶۲۹، ۳/۶۳۰، ۳/۶۳۱، ۳/۶۳۲، ۳/۶۳۳، ۳/۶۳۴، ۳/۶۳۵، ۳/۶۳۶، ۳/۶۳۷، ۳/۶۳۸، ۳/۶۳۹، ۳/۶۴۰، ۳/۶۴۱، ۳/۶۴۲، ۳/۶۴۳، ۳/۶۴۴، ۳/۶۴۵، ۳/۶۴۶، ۳/۶۴۷، ۳/۶۴۸، ۳/۶۴۹، ۳/۶۵۰، ۳/۶۵۱، ۳/۶۵۲، ۳/۶۵۳، ۳/۶۵۴، ۳/۶۵۵، ۳/۶۵۶، ۳/۶۵۷، ۳/۶۵۸، ۳/۶۵۹، ۳/۶۶۰، ۳/۶۶۱، ۳/۶۶۲، ۳/۶۶۳، ۳/۶۶۴، ۳/۶۶۵، ۳/۶۶۶، ۳/۶۶۷، ۳/۶۶۸، ۳/۶۶۹، ۳/۶۷۰، ۳/۶۷۱، ۳/۶۷۲، ۳/۶۷۳، ۳/۶۷۴، ۳/۶۷۵، ۳/۶۷۶، ۳/۶۷۷، ۳/۶۷۸، ۳/۶۷۹، ۳/۶۸۰، ۳/۶۸۱، ۳/۶۸۲، ۳/۶۸۳، ۳/۶۸۴، ۳/۶۸۵، ۳/۶۸۶، ۳/۶۸۷، ۳/۶۸۸، ۳/۶۸۹، ۳/۶۹۰، ۳/۶۹۱، ۳/۶۹۲، ۳/۶۹۳، ۳/۶۹۴، ۳/۶۹۵، ۳/۶۹۶، ۳/۶۹۷، ۳/۶۹۸، ۳/۶۹۹، ۳/۷۰۰، ۳/۷۰۱، ۳/۷۰۲، ۳/۷۰۳، ۳/۷۰۴، ۳/۷۰۵، ۳/۷۰۶، ۳/۷۰۷، ۳/۷۰۸، ۳/۷۰۹، ۳/۷۱۰، ۳/۷۱۱، ۳/۷۱۲، ۳/۷۱۳، ۳/۷۱۴، ۳/۷۱۵، ۳/۷۱۶، ۳/۷۱۷، ۳/۷۱۸، ۳/۷۱۹، ۳/۷۲۰، ۳/۷۲۱، ۳/۷۲۲، ۳/۷۲۳، ۳/۷۲۴، ۳/۷۲۵، ۳/۷۲۶، ۳/۷۲۷، ۳/۷۲۸، ۳/۷۲۹، ۳/۷۳۰، ۳/۷۳۱، ۳/۷۳۲، ۳/۷۳۳، ۳/۷۳۴، ۳/۷۳۵، ۳/۷۳۶، ۳/۷۳۷، ۳/۷۳۸، ۳/۷۳۹، ۳/۷۴۰، ۳/۷۴۱، ۳/۷۴۲، ۳/۷۴۳، ۳/۷۴۴، ۳/۷۴۵، ۳/۷۴۶، ۳/۷۴۷، ۳/۷۴۸، ۳/۷۴۹، ۳/۷۵۰، ۳/۷۵۱، ۳/۷۵۲، ۳/۷۵۳، ۳/۷۵۴، ۳/۷۵۵، ۳/۷۵۶، ۳/۷۵۷، ۳/۷۵۸، ۳/۷۵۹، ۳/۷۶۰، ۳/۷۶۱، ۳/۷۶۲، ۳/۷۶۳، ۳/۷۶۴، ۳/۷۶۵، ۳/۷۶۶، ۳/۷۶۷، ۳/۷۶۸، ۳/۷۶۹، ۳/۷۷۰، ۳/۷۷۱، ۳/۷۷۲، ۳/۷۷۳، ۳/۷۷۴، ۳/۷۷۵، ۳/۷۷۶، ۳/۷۷۷، ۳/۷۷۸، ۳/۷۷۹، ۳/۷۸۰، ۳/۷۸۱، ۳/۷۸۲، ۳/۷۸۳، ۳/۷۸۴، ۳/۷۸۵، ۳/۷۸۶، ۳/۷۸۷، ۳/۷۸۸، ۳/۷۸۹، ۳/۷۹۰، ۳/۷۹۱، ۳/۷۹۲، ۳/۷۹۳، ۳/۷۹۴، ۳/۷۹۵، ۳/۷۹۶، ۳/۷۹۷، ۳/۷۹۸، ۳/۷۹۹، ۳/۸۰۰، ۳/۸۰۱، ۳/۸۰۲، ۳/۸۰۳، ۳/۸۰۴، ۳/۸۰۵، ۳/۸۰۶، ۳/۸۰۷، ۳/۸۰۸، ۳/۸۰۹، ۳/۸۱۰، ۳/۸۱۱، ۳/۸۱۲، ۳/۸۱۳، ۳/۸۱۴، ۳/۸۱۵، ۳/۸۱۶، ۳/۸۱۷، ۳/۸۱۸، ۳/۸۱۹، ۳/۸۲۰، ۳/۸۲۱، ۳/۸۲۲، ۳/۸۲۳، ۳/۸۲۴، ۳/۸۲۵، ۳/۸۲۶، ۳/۸۲۷، ۳/۸۲۸، ۳/۸۲۹، ۳/۸۳۰، ۳/۸۳۱، ۳/۸۳۲، ۳/۸۳۳، ۳/۸۳۴، ۳/۸۳۵، ۳/۸۳۶، ۳/۸۳۷، ۳/۸۳۸، ۳/۸۳۹، ۳/۸۴۰، ۳/۸۴۱، ۳/۸۴۲، ۳/۸۴۳، ۳/۸۴۴، ۳/۸۴۵، ۳/۸۴۶، ۳/۸۴۷، ۳/۸۴۸، ۳/۸۴۹، ۳/۸۵۰، ۳/۸۵۱، ۳/۸۵۲، ۳/۸۵۳، ۳/۸۵۴، ۳/۸۵۵، ۳/۸۵۶، ۳/۸۵۷، ۳/۸۵۸، ۳/۸۵۹، ۳/۸۶۰، ۳/۸۶۱، ۳/۸۶۲، ۳/۸۶۳، ۳/۸۶۴، ۳/۸۶۵، ۳/۸۶۶، ۳/۸۶۷، ۳/۸۶۸، ۳/۸۶۹، ۳/۸۷۰، ۳/۸۷۱، ۳/۸۷۲، ۳/۸۷۳، ۳/۸۷۴، ۳/۸۷۵، ۳/۸۷۶، ۳/۸۷۷، ۳/۸۷۸، ۳/۸۷۹، ۳/۸۸۰، ۳/۸۸۱، ۳/۸۸۲، ۳/۸۸۳، ۳/۸۸۴، ۳/۸۸۵، ۳/۸۸۶، ۳/۸۸۷، ۳/۸۸۸، ۳/۸۸۹، ۳/۸۹۰، ۳/۸۹۱، ۳/۸۹۲، ۳/۸۹۳، ۳/۸۹۴، ۳/۸۹۵، ۳/۸۹۶، ۳/۸۹۷، ۳/۸۹۸، ۳/۸۹۹، ۳/۹۰۰، ۳/۹۰۱، ۳/۹۰۲، ۳/۹۰۳، ۳/۹۰۴، ۳/۹۰۵، ۳/۹۰۶، ۳/۹۰۷، ۳/۹۰۸، ۳/۹۰۹، ۳/۹۱۰، ۳/۹۱۱، ۳/۹۱۲، ۳/۹۱۳، ۳/۹۱۴، ۳/۹۱۵، ۳/۹۱۶، ۳/۹۱۷، ۳/۹۱۸، ۳/۹۱۹، ۳/۹۲۰، ۳/۹۲۱، ۳/۹۲۲، ۳/۹۲۳، ۳/۹۲۴، ۳/۹۲۵، ۳/۹۲۶، ۳/۹۲۷، ۳/۹۲۸، ۳/۹۲۹، ۳/۹۳۰، ۳/۹۳۱، ۳/۹۳۲، ۳/۹۳۳، ۳/۹۳۴، ۳/۹۳۵، ۳/۹۳۶، ۳/۹۳۷، ۳/۹۳۸، ۳/۹۳۹، ۳/۹۴۰، ۳/۹۴۱، ۳/۹۴۲، ۳/۹۴۳، ۳/۹۴۴، ۳/۹۴۵، ۳/۹۴۶، ۳/۹۴۷، ۳/۹۴۸، ۳/۹۴۹، ۳/۹۵۰، ۳/۹۵۱، ۳/۹۵۲، ۳/۹۵۳، ۳/۹۵۴، ۳/۹۵۵، ۳/۹۵۶، ۳/۹۵۷، ۳/۹۵۸، ۳/۹۵۹، ۳/۹۶۰، ۳/۹۶۱، ۳/۹۶۲، ۳/۹۶۳، ۳/۹۶۴، ۳/۹۶۵، ۳/۹۶۶، ۳/۹۶۷، ۳/۹۶۸، ۳/۹۶۹، ۳/۹۷۰، ۳/۹۷۱، ۳/۹۷۲، ۳/۹۷۳، ۳/۹۷۴، ۳/۹۷۵، ۳/۹۷۶، ۳/۹۷۷، ۳/۹۷۸، ۳/۹۷۹، ۳/۹۸۰، ۳/۹۸۱، ۳/۹۸۲، ۳/۹۸۳، ۳/۹۸۴، ۳/۹۸۵، ۳/۹۸۶، ۳/۹۸۷، ۳/۹۸۸، ۳/۹۸۹، ۳/۹۹۰، ۳/۹۹۱، ۳/۹۹۲، ۳/۹۹۳، ۳/۹۹۴، ۳/۹۹۵، ۳/۹۹۶، ۳/۹۹۷، ۳/۹۹۸، ۳/۹۹۹، ۳/۱۰۰۰، ۳/۱۰۰۱، ۳/۱۰۰۲، ۳/۱۰۰۳، ۳/۱۰۰۴، ۳/۱۰۰۵، ۳/۱۰۰۶، ۳/۱۰۰۷، ۳/۱۰۰۸، ۳/۱۰۰۹، ۳/۱۰۱۰، ۳/۱۰۱۱، ۳/۱۰۱۲، ۳/۱۰۱۳، ۳/۱۰۱۴، ۳/۱۰۱۵، ۳/۱۰۱۶، ۳/۱۰۱۷، ۳/۱۰۱۸، ۳/۱۰۱۹، ۳/۱۰۲۰، ۳/۱۰۲۱، ۳/۱۰۲۲، ۳/۱۰۲۳، ۳/۱۰۲۴، ۳/۱۰۲۵، ۳/۱۰۲۶، ۳/۱۰۲۷، ۳/۱۰۲۸، ۳/۱۰۲۹، ۳/۱۰۳۰، ۳/۱۰۳۱، ۳/۱۰۳۲، ۳/۱۰۳۳، ۳/۱۰۳۴، ۳/۱۰۳۵، ۳/۱۰۳۶، ۳/۱۰۳۷، ۳/۱۰۳۸، ۳/۱۰۳۹، ۳/۱۰۴۰، ۳/۱۰۴۱، ۳/۱۰۴۲، ۳/۱۰۴۳، ۳/۱۰۴۴، ۳/۱۰۴۵، ۳/۱۰۴۶، ۳/۱۰۴۷، ۳/۱۰۴۸، ۳/۱۰۴۹، ۳/۱۰۵۰، ۳/۱۰۵۱، ۳/۱۰۵۲، ۳/۱۰۵۳، ۳/۱۰۵۴، ۳/۱۰۵۵، ۳/۱۰۵۶، ۳/۱۰۵۷، ۳/۱۰۵۸، ۳/۱۰۵۹، ۳/۱۰۶۰، ۳/۱۰۶۱، ۳/۱۰۶۲، ۳/۱۰۶۳، ۳/۱۰۶۴، ۳/۱۰۶۵، ۳/۱۰۶۶، ۳/۱۰۶۷، ۳/۱۰۶۸، ۳/۱۰۶۹، ۳/۱۰۷۰، ۳/۱۰۷۱، ۳/۱۰۷۲، ۳/۱۰۷۳، ۳/۱۰۷۴، ۳/۱۰۷۵، ۳/۱۰۷۶، ۳/۱۰۷۷، ۳/۱۰۷۸، ۳/۱۰۷۹، ۳/۱۰۸۰، ۳/۱۰۸۱، ۳/۱۰۸۲، ۳/۱۰۸۳، ۳/۱۰۸۴، ۳/۱۰۸۵، ۳/۱۰۸۶، ۳/۱۰۸۷، ۳/۱۰۸۸، ۳/۱۰۸۹، ۳/۱۰۹۰، ۳/۱۰۹۱، ۳/۱۰۹۲، ۳/۱۰۹۳، ۳/۱۰۹۴، ۳/۱۰۹۵، ۳/۱۰۹۶، ۳/۱۰۹۷، ۳/۱۰۹۸، ۳/۱۰۹۹، ۳/۱۱۰۰، ۳/۱۱۰۱، ۳/۱۱۰۲، ۳/۱۱۰۳، ۳/۱۱۰۴، ۳/۱۱۰۵، ۳/۱۱۰۶، ۳/۱۱۰۷، ۳/۱۱۰۸، ۳/۱۱۰۹، ۳/۱۱۱۰، ۳/۱۱۱۱، ۳/۱۱۱۲، ۳/۱۱۱۳، ۳/۱۱۱۴، ۳/۱۱۱۵، ۳/۱۱۱۶، ۳/۱۱۱۷، ۳/۱۱۱۸، ۳/۱۱۱۹، ۳/۱۱۲۰، ۳/۱۱۲۱، ۳/۱۱۲۲، ۳/۱۱۲۳، ۳/۱۱۲۴، ۳/۱۱۲۵، ۳/۱۱۲۶، ۳/۱۱۲۷، ۳/۱۱۲۸، ۳/۱۱۲۹، ۳/۱۱۳۰، ۳/۱۱۳۱، ۳/۱۱۳۲، ۳/۱۱۳۳، ۳/۱۱۳۴، ۳/۱۱۳۵، ۳/۱۱۳۶، ۳/۱۱۳۷، ۳/۱۱۳۸، ۳/۱۱۳۹، ۳/۱۱۴۰، ۳/۱۱۴۱، ۳/۱۱۴۲، ۳/۱۱۴۳، ۳/۱۱۴۴، ۳/۱۱۴۵، ۳/۱۱۴۶، ۳/۱۱۴۷، ۳/۱۱۴۸، ۳/۱۱۴۹، ۳/۱۱۵۰، ۳/۱۱۵۱، ۳/۱۱۵۲، ۳/۱۱۵۳، ۳/۱۱۵۴، ۳/۱۱۵۵، ۳/۱۱۵۶، ۳/۱۱۵۷، ۳/۱۱۵۸، ۳/۱۱۵۹، ۳/۱۱۶۰، ۳/۱۱۶۱، ۳/۱۱۶۲، ۳/۱۱۶۳، ۳/۱۱۶۴، ۳/۱۱۶۵، ۳/۱۱۶۶، ۳/۱۱۶۷، ۳/۱۱۶۸، ۳/۱۱۶۹، ۳/۱۱۷۰، ۳/۱۱۷۱، ۳/۱۱۷۲، ۳/۱۱۷۳، ۳/۱۱۷۴، ۳/۱۱۷۵، ۳/۱۱۷۶، ۳/۱۱۷۷، ۳/۱۱۷۸، ۳/۱۱۷۹، ۳/۱۱۸۰، ۳/۱۱۸۱، ۳/۱۱۸۲، ۳/۱۱۸۳، ۳/۱۱۸۴، ۳/۱۱۸۵، ۳/۱۱۸۶، ۳/۱۱۸۷، ۳/۱۱۸۸، ۳/۱۱۸۹، ۳/

کرے تو ر یہ رکوع ہوگا کہ و ذرا یہ اری کے معاملہ کو ختم کرے۔  
ہاں اگر ر یہ رنے ہی حال میں مکان کرایہ پر یا ہوتا اب اسے اس  
فالح حاصل نہ ہوگا۔ یہ شرط بانی رائے ہے (۱)۔

حنیف کا ایک قول "مالکیہ کی رائے ہے کہ ہر صورت مالک کو  
کرایہ رکے سے مکان کی مرمت و اصلاح پر مجب نہیں کیا جائے گا۔  
اور ر یہ رکوع اختیار ہوگا کہ یہ تو اس مکان میں رہے اور اس صورت  
میں پورا کرایہ اس کے ذمہ ہوگا یا مکان چھوڑ دے اگر مالک کی  
جارت اور خواہش کے بغیر کرایہ دار خود اصلاح و مرمت پر شرف  
کرے تو یہ اس کا حساب و تہمت ہوگا بلکہ مدت ختم ہونے پر مالک  
مکان کو اختیار دیا جائے گا کہ یا تو اس مرمت شدہ حصہ کی دینی ہوئی  
حالت میں جو قیمت ہوتی ہے وہ وائر کرے۔ یا اگر اس حصہ کو الگ کرنا  
ممکن ہو تو کرایہ ویر کو اسے توڑ کر لے جانے کا حق ہے (۲)۔

کرایہ پر پیش طر کا مالک وہ مکان کی مرمت کرے خارج نہیں  
ہے۔ یہ کہ اس سے مدت متعین باقی نہیں رہتی۔ لہذا اتفاق  
ہے کہ اس شرط کی وجہ سے جار و فاسد ہو جائے گا۔ اس کے باوجود اگر  
کرایہ دار اس مکان میں رہے تو مناسب مرہ پر کرایہ (امرت مشل)  
واجب ہوگا۔ عمارت کی مرمت پر اس نے جو کچھ شرف یا ہے اور اس  
کی جو مگرنی کی ہے اس سے یہ مالک مکان کی اجارت سے یا ہے  
تو مرمت کے آخر جات و مگرنی کی مناسب امرت (امرت مشل)  
مالک مکان کے ذمہ ہوگی۔ اور اگر یہ سب بلا اجارت یا تہما دینے  
طرف سے تہمت اور احسان ہوگا (۳)۔

لیکن مالکیہ کا خیال ہے کہ اگر مکان وغیرہ کے کرایہ میں کرایہ دار  
پر یہ شرط لگائی گئی کہ وہ اپنے "مہ و اسب الاداء" پر یہ یا پیشگی مشروط  
کرایہ میں سے مکان کی مرمت کرنے تو یہ جاز ہے۔ اور اس سے  
قریب تر دوبات ہے جو ثانیہ نے کہی ہے کہ اس طرح کے معاملہ  
میں کرایہ دار مالک کی طرف سے وکیل کے ذمہ میں ہونا ہے۔

۱۰۰- کرایہ پر حاصل یا گیا مکان کرایہ رکے ماتحت میں امانت ہوتا  
ہے۔ لہذا وہ مکان کے کسی نقصان کا ضامن ہی وقت ہوگا جب کہ اس  
میں اس کی نیابتی کو داخل ہو یا اس نے مالک مکان سے طے پائے  
ہوئے معاملہ کی خلاف ورزی کی ہو۔ مکان کے متعلقات جیسے کتب بھی  
امانت کے ہی حکم میں ہے۔ اگر کوئی ایسی چیز تلف ہو جائے جس کے  
بغیر مکان سے اتفاق ممکن نہ تھا تو وہ اس کا ضامن نہیں ہوگا۔ لوہار کے  
کام کے لئے مکان کرایہ پر لے اور اسے دھو بیڑا پٹے پیش کے کام کے  
لئے استعمال کرے جس میں عادی لوہار کے کام سے زیادہ نقصان میں  
ہوتا۔ پھر بھی عمارت کا کچھ حصہ گر پڑے تو وہ اس کا ضامن نہیں ہوگا۔ ماں  
اگر رہائش کے لئے مکان حاصل کیا اور لوہار یا دھوپ کے کام میں استعمال  
کیا اور مکان کا کچھ حصہ منہدم ہو گیا تو اب وہ اس کا ضامن ہوگا (۴)۔

بعض فقہاء نے صراحت کی ہے کہ کرایہ رکے شخص ر یہ مقرر  
عمل کا معاملہ پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ اور مالک مکان پر یہ سب کو حق  
نہیں ہوتا کہ اسے مکان سے نکال دے، ماں حاکم اس کی تادیب  
کرے گا، اگر وہ بار نہ آئے تو حاکم اس مکان کو کسی کی طرف سے  
کرایہ پر لگا دے گا اور اس کو اس سے نکال دے گا (۵)۔

- (۱) حاشیہ الدرر ۳/۳۷، شرح الخرش ۷/۷۷، نہایۃ الحاج و حاشیہ ارشید  
۲۶۳-۲۶۵، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴

کے مطابق یہ جاز نہیں، اس لئے کہ نبی ﷺ نے ایک حدیث میں جس کی تخریج بخاری، مسند، نوں نے کی ہے، مذکورہ فقہ کے سے کہ یہ پر استعمال کرنے سے منع فرمایا ہے۔

لیکن متاثرہ کہتے ہیں کہ اگر انسان کو اس کی حاجت درپیش ہو اور اسے کوئی ایسا شخص نہ ملے جو معتز بن جابر سے اس ضرورت کو پوری کرے تو اس کے لئے اہل تشیع "کراما جاز" ہے۔ اہل تشیع بن جابر کے مالک کے لئے اس کا اہمیت سمجھا جاز نہیں۔ صحت کہتے ہیں کہ اس پر کچھ سمجھ نہیں چاہئے۔ بلکہ اپنے میں کوئی حرج نہیں۔ ضرورت یہ سمجھنا حاصل۔ ہونے، نیز اس سے بھی اس کی گنجائش ہے کہ یہ ایسے مباح منفعت کو حاصل کرنے کے لئے مل خرچ کرنا ہے جس کی ضرورت ہے۔ فقہاء لکھتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی پناہ جاز اور پھر جازہ اور بغیر کسی شرط کے، اور پھر اس کو کچھ نہ یہ یا جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے (۱)۔

امام مالک، بعض ثانیہ اور حنابلہ میں سے ابو اخطاب سے اس کا جواب نقل کیا ہے، "اور یہی جس بصری درہنہ میں کی گئی ہے، یہ نکتہ یہ بھی دوسرے منافع کی طرح یک منفعت ہے، اس کی بھی ضرورت ہے، جیسے ۱۰۰ کے لئے ۱۰۰ پانے، لی عورت اہل تشیع پر رکھی جائے، نیز اس لئے بھی کہ عاریت کے ذریعہ اس کا حصول مباح ہے تو اجارہ کے ذریعہ بھی دوسرے منافع کی طرح اس نفع کا حاصل کرنا مباح ہوگا (۲)۔

جمہور کا نقطہ نظر یہ ہے کہ جانور کا جو اجارہ اس کی پیداوار میں سے کسی قسم کی چیز پر منتقل ہو، جیسے بکری، گاوں پر لے کر اس کا دودھ حاصل

اجارہ کے ختم ہونے کی بحث میں جن اسباب کا ذکر کیا گیا ہے ان میں سے کوئی پیش آجائے تو مکان کا اجارہ بھی ختم ہو جاتا ہے۔

کر یہ پر یہ ہوئے سامان میں مالک کے تصرف کی وجہ سے جازہ کے ختم ہونے کے سبب میں فقہاء کے لحاظ نظر ہم پیش کر چکے ہیں۔ کی بنیاد پر اگر مالک مکان نے مثلاً صفر کے مہینہ میں کرایہ دار سے مکان پر یہ پر یہ کا معاملہ طے کیا، معاملہ طے کرتے وقت خرم کا مہینہ ہے، اور لی الوقت مکان کی دوسرے کرایہ دار کے قبضے میں ہے تو سمجھا جائے گا کہ وہ پہلی کرایہ دار کے معاملہ کو ختم کر رہا ہے، اہل تشیع کا مہینہ ختم ہونے پر اس معاملہ کے فیصلہ کا اثر ختم ہوگا۔ بعض فقہاء کی رائے یہ ہے کہ یہ اجارہ کے معاملہ کو ختم کرنا نہیں ہے بلکہ یہ اپنے سے موجودہ معاملہ کو یہ تکمیل تک پہنچانا ہے (۱)۔

## قسم دوم

### حیوانات کا اجارہ

۱۰۱- حیوان کے جازہ پر بھی اجارہ کی شرطیں اور سابقہ احکام منطبق ہوتے ہیں، البتہ بعض حیوانات کے جازہ کی کچھ مخصوص صورتیں ہیں جن کے خصوصی احکام ہیں، جیسے کتے وغیرہ کا حفاظت کے لئے حاصل کرنا، حنفیہ اس کو منع کرتے ہیں، اس لئے کہ انسان کے لئے ممکن نہیں کہ وہ مار پیٹ یا دوسرے ذریعہ سے حفاظت و نگرانی کے نفع پر کتے کو تادہ کر سکے، البتہ شکار کے لئے سدھائے ہوئے کتے کے جازہ کے جاز اور ناجاز ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جس کی تفصیل و وضاحت "صيد" کے ذیل میں کی جائے گی۔

نرباؤ کو مفتی کے لئے کر یہ پراگھایا جائے اس میں اختلاف ہے، جمہور فقہاء حنفیہ، ثانیہ کے ظاہر مذہب اور حنابلہ کے اصل مذہب

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ج ۳ ص ۲۵۳، المصوب ج ۱ ص ۲۹۳، امسی ج ۶ ص ۳۳-۳۴،

کتاب القناع ص ۷۱

(۲) جلیب الجعد، ج ۲ ص ۲۵۳، المصوب ج ۱ ص ۲۹۳، الفتاویٰ الہندیہ ج ۳ ص ۲۵۳-۲۵۴

۲۵۴ کتاب القناع ص ۷۱

یہاں تو یہ جائز نہیں، چونکہ عقد اجارہ میں اصل مقصود، منفعت ہوا کرتی ہے نہ کہ اشیاء کی ذات۔

حنا بدہ کے ایک قول کے مطابق :۔۔۔ جو کے لئے جانور کا اجارہ جائز ہے، یہ بات شیخ تقی الدین نے کہی ہے، لیکن مذہب حنبلی میں یہ امر مقبول نہیں ہے (۱)۔

قسم سوم  
نسان کا چارہ

۱۰۲- انسب ہا چارو وہ طریقوں پر ہوتا ہے: ایک صورت ایجے حاصل کی ہے جس کو اس بات کے لئے احارہ پر رکھا جائے کہ وہ صرف چارہ رکھنے والے ہی کا کام کرے، بعض فقہاء اس کو "بحیرہ ابو حندہ" بھی کہتے ہیں۔ جیسے خادم، ملازم۔ دوسری صورت ایجے مشترکہ کی ہے جو مختلف معاملات کے تحت ایک سے زیادہ لوگوں کے سے کام کرتا ہے، مردہ یک ہی شخص کے لئے کام کرنے کا پابند نہیں ہوتا، جیسے مہیب نے مطب ۱۰۰۰ خانہ میں، انجینئر اورکیل نے دفتر میں۔ جیہ حاصل مدت اور وقت پر اثرات کا مستحق ہوتا ہے، اور جیہ مشترکہ عموماً عمل پر اثرات کا حق اور ہوتا ہے، آگے اس کی تفصیل دے رہی ہے۔

مرتبہ اول  
پیر خاص

۱۰۳۔ چر خاص اس شخص کو کہتے ہیں جو کسی متعین شخص کے لئے ایک مقررہ وقت تک کام کرے اور یک مدت کے لئے اس کا معاملہ ہو، اس مدت میں اپنے آپ کو سپر کرے کی وجہ سے وہ اجرت کا حق دار ہوتا

( ١٨٨٨ )

ہے، اس لئے کہ معاملہ کی اس مدت میں جس شخص نے اس کو جیہ رکھا ہے، وہی اس اجیر کے منافع کا حق دار ہے (۱)۔

خفیہ نے خدمت کی غرض سے عورت کو ہجیر رکھنے کو حکم دیا اور دیا ہے، اس لئے کہ مز دور رکھنے کے بعد اس کے حق میں ناک جھانک کرنے اور معصیت میں پڑنے سے اطمینان نہیں کیا جاسکتا، اور اس لئے بھی کہ اس کے ساتھ تمنا کی معصیت ہے۔

امام احمد نے اجازت دی ہے بین اس طرح کہ اس کے کسی سے  
بہرہ نہ لے کر دیا جائے جس کو ایف جاز نہیں ہے، نیز فقہ سے بچنے کے  
لئے اس کے ساتھ تہائی اختیار نہ ہو۔ (۴)۔

۱۰۴- اجیر ذمی اور اجیر رکھنے والا مسلمان ہو یہ بالاتفاق جائز ہے اور اگر اجیر مسلمان اور کام لینے والا ذمی ہو تو جمہور فقہاء نے اس کو بھی جائز قرار دیا ہے، البتہ انہوں نے اس کے لئے ایک معیار متعین کیا ہے کہ مسلمان اجیر جس کام کا معاملہ کرے وہ ایسا ہو کہ خود اس کے سے اس کو انجام دینا جائز ہو، جیسے سنانی بقیہ، مریضی، عین و کام جو خود اس کے لئے جائز نہ ہو، جیسے شراب کے لئے شیرہ نچوڑنا اور سورج مانا وغیرہ، تو اس کی ملازمت بھی جائز نہ ہوگی۔ اگر معاملہ طے بھی کر لے تو عمل سے پہلے ہی معاملہ راز کیا جائے گا۔ اگر یہاں جائز عمل کوئی سری طے تو حرام نہ ہوگا۔ البتہ اس سے صدقہ کرے گا، اگر وہ حرام نہ ہو، اس کے لئے حلال نہ ہوں، لایکہ نامہ اقصیت کی بنا پر اس نے ایسا پایا ہو تو وہ اس میں معتد نہ سمجھا جائے گا۔

مقابلہ کے نزدیک دینی کے یہاں مسلمان کی مہارت کے جائز ہونے کا معیار یہ ہے کہ شخصی کام و خدمت کے علاوہ کسی اور کام کی مہارت طے نہ کرے، اگر خدمت کی مہارت ہو جیسے اس کے لئے کھانا

(١) شرح الدرر السنية، الجزء ٢٥، ص ٤٠٠، رقم القيد ٨٠٠٠.

(۲) الدلائل، ص ۱۸۹، حاشیه المصنف، ص ۳۱۳، کشف القناع، ص ۵۹.

ٹش کرنا اور اس کے سامنے کھڑا کرنا بعض فقہاء کہتے ہیں کہ یہ جائز نہیں، کیونکہ یہ یہاں معاملہ ہے جس میں مسلمان دیا کاغذ کی قید میں ہے اور اس کی خدمت کے پے پے کو دست سے وہ چارہ رہا ہے۔ حنفیہ کے یہاں بظاہر جواز کی یہ دلیل جاز ہے۔ اس لئے کہ یہ یہاں ہفت وخت کی طرح لیس دین کا معاملہ (مقتدہ معاملہ) ہے، اس لئے اس میں کرہیت ضرور ہے اس لئے کہ خدمت سادہ است کو قبول رہا ہے۔ اور مسلمان کے سے اپنے آپ کو دیکھ کر رہا باہمیں ہفت کی خدمت کر کے جائز نہیں۔

بعض مباحثہ کی رائے ہے کہ مسلمان کے لئے ہفت کی بھی خدمت کی، زمت جاز ہے کیونکہ جس طرح خدمت کے علاوہ کسی اور چیز کی، زمت کرنی جاز ہے، اسی طرح خدمت کی زمت بھی جاز ہوگی۔ تاہم شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔

حاشیہ اقلیدہ بنی مرادہ، انی میں ہے کہ کرہیت کے ساتھ یہ بات درست ہے کہ ڈمی مسلمان کو اجیر رکھے، اور مسلمان کو دجو با حکم دیا جائے گا کہ وہ اپنے آپ کو کسی مسلمان ہی کے یہاں ملازم رکھے، نیز تقاضی کو حق ہوگا کہ ڈمی کے یہاں ملازمت سے منع کرے، اجارہ کے بغیر بھی کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ کسی کاغذ کی خدمت کرے۔

المہذب میں ہے کہ بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر ہفت مسلمان کو اجیر رکھے تو اس کے سے جاز یا جاز ہوئے کے سلسلے میں، قتال میں، نہیں بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر روئے ہوگا اور اس میں اختلاف نہیں (۱)۔

۱۰۵۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ جیر کے عمل کی ذمہ دار کوئی ایسی جماعت ہو جو نہ وہ حد کے حکم میں جینی، ارد کی شکل میں ہو، جیسے گاؤں والے

ایسا مدرس، امام یا مؤذن رکھیں جو انہیں کے لئے مخصوص ہو، تو اس مدرس و امام وغیرہ کی حیثیت ”اجیر خاص“ کی ہوگی۔ ایسے ہی اگر گاؤں والے کسی چرواہا کو رکھیں کہ وہ خاص طور پر اس کی بکریوں چرائے اور سب مل کر مجموعی طور پر ایک ہی معاملہ کریں، ملک ملک نہ کریں، تو وہ ”اجیر خاص“ سمجھا جائے گا۔

اجیر خاص کو ملازم رکھنے میں ضروری ہے کہ خدمت متعین کی جائے اس لئے کہ یہ ایک خدمت کے لئے ”اجیر عین“ (یعنی ایک خاص شخص کو اجیر رکھنا) ہے، لہذا خدمت کی تعیین ضروری ہے، یہ تک خدمت ہی کی تعیین سے معتد، علیہ متعین ہو سکے گا اور منعت بھی اسی وقت متعین ہو پائے گی جب کہ خدمت متعین نہ رہی جائے، یہی خدمت متعین کی جانی چاہے کہ غائب مال کے مطابق اس وقت تک اجیر کا رد و رکام کے لائق رہنا متوقع ہو، چنانچہ مالکیہ کہتے ہیں کہ (رد و رد سے زیادہ) پھر وہ سال کے لئے اجیر کے اجارہ کا معاملہ کیا جائے (۲)۔

فقہاء نے خدمت کی نوعیت متعین کرنے کو ضروری قرار نہیں دیا ہے، اگر نوعیت متعین نہ کی گئی ہو تو اجیر اور اجیر رکھنے والے کے حسب حالات خدمت پر معاملہ سمجھا جائے گا (۳)۔

۱۰۶۔ اجیر خاص کے لئے ضروری ہے کہ کام کے مقررہ یہ اس کے معارف، وقت میں کام کو انجام دے، ہاں اس دوران اجیر رکھنے والے کی اجازت کے بغیر بھی فرائض یعنی نماز و روزہ کی ادائیگی اس کے لئے ممنوع نہیں ہوگی۔ بعض کا تو خیال ہے کہ سنت بھی ادا کرے گا، نیز جو عیدیں لی نماز سے بھی اس کو روکا نہیں جائے گا، اور یہ سب حقوق اس کو خدمت میں کمی کے بغیر حاصل ہوں گے بشرطیکہ مسجد تریب ہو،

(۱) دیکھئے جلد ۱۱ طام الدلیہ صفحہ ۵۰۴، ۵۰۵۔

(۲) المہذب ۳/۳۳۱، شرح الخرشنی ۷/۱۱، الشرح المصیر ۳/۱۶۰، المہذب ۳/۳۹۶، کتاب القناع ۳/۳۲، الخشی ۶/۱۲۷۔

(۳) حاشیہ اقلیدہ بنی مرادہ، البدائع ۳/۱۸۳، الخشی ۶/۱۲۷-۱۲۸۔

(۱) الشرح المصیر ۳/۳۵۵، شرح الخرشنی ۷/۱۹، ۲۰، البدائع ۳/۱۸۹، حاشیہ اقلیدہ بنی مرادہ، المہذب ۳/۳۹۵، الخشی ۶/۱۳۸-۱۳۹، التحدی حاشیہ اشرو فی ۱۳۲/۱۔



اور سفر انصاف کی ہوائی میں بہت سارا وقت نہ لگ جاتا ہو (۱)، بلکہ کتب فقہ میں آیا ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی کو ایک ماہ کے لئے اجیر رکھا تا کہ وہ اس کے لئے فلاں کام کرے تو عرف کی وجہ سے اس معاملہ میں جمعہ کے یوم و اہل نہیں ہوں گے (۲) ریڈی نے لکھا ہے: "اگر اپنے آپ کو اس شرط کے ساتھ اجیر رکھا کہ نماز نہ پڑھے گا اور اس وقت کو بھی کام ہی میں صرف کرے گا تو قین صواب یہ ہے کہ جوارہ صحیح ہو جائے گا اور یہ شرط صحیح نہ ہوگی (۳)۔ غیہ مسم کے لئے ایک خاص مدت مثلاً ایک مہینہ کے اجارہ کی صورت میں نماز کے اوقات و اس کی مذہبی تقییدات معاملہ میں داخل نہیں ہوں گی۔

اجیر حاس کے سے اس شخص کی اجازت کے بغیر کسی اور کام نہ کرے۔ اگر اگر کرے تو اس کام کے قدر اس کی اتنی کم کر دی جائے گی، اگر وہ اس کے لئے مفت کام یا تب بھی کام کی اتنی کم کر دی جائے گی (۴)۔

۱۰۷- اجیر خاص کی حیثیت امین کی ہی ہے، اس کے قبضہ میں جو مال ضائع ہو جائے یا خود اسی کے عمل سے ضائع ہو جائے اور اس کی زیادت یا کوتاہی کو دخل نہ ہو تو وہ اس کا ضامن نہ ہوگا، اگر پوری پوری اجرت کا حق نہ ہوگا (۵)۔ اس کے قبضہ میں ضائع شدہ مال کا ضامن اس لئے نہ ہوگا کہ وہ اس کے قبضہ میں بطور امانت تھا، کیونکہ اس نے اجیر رکھنے والے کی اجازت ہی سے اپنے قبضہ میں یا تھا اور اس کے عمل سے جو مال ضائع ہوا اس کا ضامن اس لئے نہیں ہوگا کہ اجیر کا منافع جبر رکھنے والے کی ملکیت ہے، کیونکہ وہ اس کی موجودگی میں

کام انجام دے رہا ہے، تو سب اس نے اجیر کو اپنی معیت میں تصرف کا حق دیا تو اس کا تصرف صحیح قرار دیا جائے گا، اس کی حیثیت خود اجیر رکھنے والے کے "کام مقام" کی ہوگی، اس سے اجیر کا فعل حتمی ہی کی طرف منسوب ہوگا، اگر سمجھا جائے گا کہ اس نے بذات خود یہ کام انجام دیا ہے، لہذا اجیر پر اس کی کوئی ذمہ داری نہ ہوگی۔

بلکہ مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر اجیر کے ضامن ہونے کی شرط گادی تو یہ شرط معاملہ کے تقاضہ کے خلاف ہے جو اجارہ کو فاسد کر دیتی ہے، لہذا اجارہ فاسد ہو جائے گا۔ اگر اس شرط فاسد معاملہ میں اجیر نے مقررہ عمل کر بھی لیا تو وہ اجرت مقررہ کا نہیں بلکہ اس عمل کی مراد اجرت کا حق دار ہوگا، چاہے وہ مقررہ اجرت سے کم ہو یا زیادہ، ہاں اگر اس کام کی انجام دہی سے پہلے ہی شرط ختم کر دی تو بجاوارہ صحیح ہو جائے گا (۶)۔

فقہ مالکیہ میں سے بعض کی رائے ہے کہ اجیر خاص بھی اجیر مشترک ہی کی طرح ہے، لہذا وہ ضائع شدہ مال کا ضامن ہوگا، چنانچہ امام شافعی نے فرمایا ہے کہ تمام ہی اجیر برہد ہیں تاکہ لوگوں کے مال کی حفاظت ہو سکے، امام شافعی فرمایا کرتے تھے کہ اسی میں لوگوں کی مسامتہ ہے (۷)۔

معاصر اور طاعت پر اجارہ:

۱۰۸- حرام منافع جیسے زنا، فحشاء اور گانے بجانے پر اجیر رکھنا حرام

(۱) مہدیہ ۳۶۶، البدائع ۳۲۱، المہذب ۱/۳۰۸، نہیہ المحتاج ۵۸

۵۸، کشاف المحتاج ۳۵۳، الفی ۱۰۸-۱۰۹، شرح المغیر ۳۳۲

۳۲

(۲) شرح المغیر ۳۲۲

(۳) المہذب ۱/۳۰۸

(۴) محمد الاحکام المہذب، ولعہ ۵۵، کشاف المحتاج ۳۲۲-۳۲۳، الفی ۱۰۸

(۵) حاشیہ ابن ماجہ ۵۰۵، نہیہ المحتاج ۵۸-۵۹

(۶) حاشیہ القیو فی علی شہاح اہل البین ۳۳، نہیہ المحتاج ۵۸-۵۹

(۷) ابن ماجہ ۵۰۵، الفی ۱۰۸، کشاف المحتاج ۳۲۲

(۸) شرح اندر ۲۲-۲۳

ہے اور یہ معذہ باطل ہے، اس کی وجہ سے کوئی آدمی اہل اہمیت کا حق نہیں ہوتا۔

گائے ورنو سے نکھنے کے لئے اہمیت پر ہی کو رکھنا جائز نہیں، کیونکہ یہ حرام سے نفع مدور ہوا ہے، امام ابو حنیفہ اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔

اسی طرح اہمیت کے لئے شراب بیک شراب پہنچانے یا خمر لے جانے کا معذہ بھی جائز نہیں، یہی رائے امام ابو یوسف، امام محمد و امام شافعی کی ہے۔ امام ابو حنیفہ اس کو جائز کہتے ہیں، اس لئے کہ یہ عمل حرام اخیر پر متعین نہیں ہے، کیونکہ ”رودہ“ کی مثل کچھ اور انھو سے تو یہ بھی جائز ہے۔ امام احمد سے اس شخص کے متعلق جو سی ہمرانی کے لئے شراب یا خمر لے جائے۔ مروی ہے کہ میں اس کے لئے اس کی اہمیت کھانے کو مکروہ سمجھتا ہوں، لیکن قاضی اس بار مردار کے لئے کر یہ کا فیصلہ کرے گا۔ تاہم حنابلہ کا مذہب ان روایات کے خلاف ہے کہ چونکہ یہ ایک فعل حرام کے لئے اہمیت پر کام کرنا ہے اس لئے صحیح نہیں، نیز اس لئے بھی کہ رسول اللہ ﷺ نے شراب اٹھانے والے پر ”اور اس شخص پر عنت کی ہے جس کے پاس شراب لے جانی جائے۔“ ماں گریہ شیا، بیہوشی، ”مکلف کر۔“ پنے کے لئے لے جانی جائے تو بالاتفاق جائز ہے۔

۱۰۹- اصل یہ ہے کہ جو کارحاجت مسلمان ہی کے لئے مخصوص ہو اس کو اہمیت کے لئے کسر انجام دینا جائز نہیں، جیسے امامت، ”ان، حج، قرآن مجید کی تعلیم اور جہاد۔“ یہی عطاء، ضحاک بن قیس، امام ابو حنیفہ اور امام احمد کا مذہب ہے، کیونکہ حضرت عثمان بن ابی العاص سے روایت ہے کہ حضور نے مجھ کو ”شری و صیت“ فرمائی تھی: ”ان احمد

(۱) اسی ۱۹۳۲ء، ۳۶-۳۸ء، کتب الفتاویٰ ۱۵۷/۲، المشرق الخیر ۱۰/۲، اہل بیت ۱۹۳۲ء، البدائع ۳۷، ۱۹۱، ۱۹۲۔

مؤدما لا یأخذ علی اداءہ احوا“ (۱) (یہ کہ میں ایسا مؤذن رکھوں جو ان پر اہمیت نہ یا رے)۔ نیز حضرت عباد بن صامت سے مروی ہے کہ میں نے اہل سند میں سے کچھ لوگوں کو قتر سے ورتا بہت سلطانی ڈال میں سے ایک شخص نے مجھے ایک ماہ خوشبو کی، میں نے سچا کہ یہ وہ شخص ایک ماہ ہے، اس کا شمار مال میں نہیں میں سے فقہ کے راستہ میں استعمال کروں گا۔ آپ ﷺ سے میں نے اس کا راز کیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”یٰ سؤک ان یقلدک اللہ فوساً من نار فاقبلھا“ (۲) (اگر تم کو یہ پسند ہو کہ اللہ تعالیٰ ”گ“ کی ماں تمہارے گلے میں نکائے تو اسے قبول کرو) حضرت عبدالرحمن بن شریک انصاری کہتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو کھانا دیا تو ہوئے منہ ”افروا القرآن، ولا تغلوا فیہ، ولا تحموا عنہ، ولا تکتوا بہ، ولا تستکثروا بہ“ (۳) (قرآن پڑھو اور اس میں نہ رو، نہ اس کے پانچنے سے بیزار ہو، اور نہ اس کو کھانے اور نہ اس کے لئے کا، رعبہ بنا)۔ نیز اس لئے بھی کہ یہ فعال اس وقت درست ہوں گے جب کہ اللہ تعالیٰ سے قربت مقسم ہو، لہذا اس پر اہمیت جہاں جائز نہیں (۴)۔

(۱) حدیث عثمان بن ابی العاص کی روایت ترمذی نے کی ہے اور حسن صحیح کہا ہے احمد محمد ثناء کرنے بھی اس کو مستند قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی روایت ابن ماجہ اور داؤد ذہبی اور احمد نے کی ہے (سنن ترمذی، تہذیب احمد محمد ثناء کر ۳۳۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ)۔

(۲) حدیث عباد بن صامت کی روایت احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ نے کی ہے اس سند میں عبادہ پر اختلاف ہے علی ابن طہرانی کا بیان ہے کہ ان کی سند میں اسود بن شبلہ ہیں جو عباد سے نزدیک معروف نہیں، تہذیبی کے بھی یہی بات کہی ہے (سنن ابن ماجہ، تہذیب عبدالمبارک ۲۹۲، عون المعبود ۳/۶۷۳)۔

(۳) حدیث ۳۴ قرطوبی القرآن ولا تغلوا فیہ۔“ کی روایت، امام احمد ابو یعلیٰ بن طہرانی نے بحکم الکبیر میں روایت کی ہے اتنی کہتے ہیں کہ سند احمد کے روایت فقہ ہیں، ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ اس کی سند قوی ہے (فیض البہر ۲/۳۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ)۔

(۴) ماہنامہ فتویٰ مہاجر۔

حنفی نے صرحت کی ہے کہ قرآن پڑھنے پر اہل سنت لیجا جائیں اور اس پر ثواب و جزا نہیں ہوگا، لیکن اللہ اور خود اپنے اللہ و انہوں نے ہمارے گھر اور ہمارے زمانہ میں اہل سنت کے رقبہوں کے پاس اور ماتمہوں میں قرآن پڑھنے کا جو رواج ہو گیا ہے وہ جائز نہیں، محض تواتر و تواتر پر جارد باطل ہے اور اصل یہ ہے کہ قرآن کی تعلیم پر جارد بھی جائز نہیں۔

الہ متاثرین نے عسما تعلیم قرآن (۱) اور ان چیزوں میں بہن سے شاعر، ماسم کو قائم کرنا مقصود ہے جیسے امامت و ان پر اجارہ صرحت کی وجہ سے جائز قرار دیا ہے۔

۱۱۰- امام مالک و امام شافعی قرآن مجید کی قرأت اور تعلیم پر اہل سنت پیش کو جائز قرار دیتے ہیں، امام احمد سے بھی ایک روایت ایسی ہی ہے، اسی کے قابل اوقاف پر ابو ذر اور ابن عمر رضی اللہ عنہما ہیں، اس لئے کہ حدیث ہے: "ان رسول اللہ ﷺ زوج و حلاً بما معہ من القرآن" (۲) رسول اللہ ﷺ نے ایک مرد کا نکاح اس کے یا سے ہوئے قرآن کے بدلہ میں کر دیا اور اس کو ہر کے قائم مقام قرار دیا۔ لہذا اجارہ کے ذریعہ اس پر اہل سنت لیجا جائز ہوگا، چنانچہ ایک صحیح حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ سے فرمایا: "ان اسق ما احلکم علیہ احراً کتاب اللہ" (۳) (ان چیزوں پر تم تہات لیتے ہو ان میں کتاب اللہ

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۳

(۲) حدیث: "ان البی ﷺ زوج و حلاً بما معہ من القرآن" کی روایت بخاری اور مسلم نے ان الفاظ میں کی ہے: "ما احلکم علیہ احراً" معک من القرآن" (جاؤ میں نے تم کو اس کا مالک بنا دیا قرآن کے اس حصہ کے عوض جو تمہارے پاس ہے) (الموطا و لمجان ۲/۳۳۰) دوسرے الفاظ میں بھی یہ روایت کی گئی ہے اور اس روایت سے متعلق طویل قصہ کتب حدیث میں ۲ جلد ہے۔

(۳) حدیث: "ان اسق ما احلکم علیہ احراً کتاب اللہ" کی روایت بخاری اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس سے کی ہے (فتح المبارک ۱۰/۱۹۹ طبع اشقر)

سب سے نیا اس لائق ہے کہ اس پر اہل سنت لی جائے، نیز اس سے بھی کہ ہوتا ہے ہر عاقر آن مجید پڑھنے والا نہل پڑنے لہذا اس کے سے اہل سنت کی کرنی ہوئی۔ مالکیہ نے صرحت کی ہے کہ خطیبوں کے ساتھ قرآن کی قرأت پر اہل سنت عاقر وہ ہے اس سے کہ اس طرح قرأت قرآن عاقر وہ ہے شرطیکہ کن جائز کی حد سے باہر نہ ہو۔ صابکی کا بیان ہے کہ نفس قرأت پر اجازت جائز ہے۔ اور ثانیہ نے صرحت کی ہے کہ رقبہ کے پاس قرآن پڑھنا اور اس کے لئے کسی کو دیر رکھنا بھی جائز ہے (۱)۔

۱۱۱- مالکیہ نے بھی امامت پر اہل سنت پیش کی اجازت دی ہے، نیز انہوں نے مفتی کے لئے اگر اس کو سامان معاش میسر نہ ہو تو اہل سنت لینے کی اجازت دی ہے، اور کہا ہے کہ مستحبات اور فرض کفایہ کے لئے اہل سنت عاقر ہے، ثانیہ نے دوسرے کی طرف سے حج و عمرہ کرنے کی صورت میں متعین کر کے اہل سنت لینے کی اجازت دی ہے (۲)۔

اسی طرح ثانیہ نے حاکم کے لئے اس بات کو جائز قرار دیا ہے کہ وہ جہاد کے لئے کسی کار کو دیر رکھے، مسلمان کو نابالغ ہو اس کو جہاد کے لئے دیر رکھنا صحیح نہیں، کیونکہ پڑ پڑ اس پر متعین ہے (۳)۔

۱۱۳- دیر رکھنے والا اس بات کا پابند ہے کہ جب مال اپنے آپ کو حوالہ کرے تو اس کی اہل سنت اکر دے (جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے) کو اس نے کام نہ لیا ہو، لیکن یہ اس وقت ہے جب کہ اس نے مطلوب کام سے انکار نہ کیا ہو، اگرچہ کسی حق کے وہ اس سے انکار کرتے تو وہ اہل سنت کا مستحق نہیں، اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۴)۔

(۱) اشرح المنیر و جامعہ الصلوٰۃ ۲/۳۳۳ نہیہ اشراج ۵/۳۹۹، ۳۹۰

(۲) المنی ۱/۳۹۹، ۳۹۰-۳۹۱، کشف المستائق ۲/۱۵۷، اشرح المنیر و جامعہ الصلوٰۃ ۳/۱۰، المہرب ۱/۳۰۵

(۳) نہیہ اشراج ۵/۲۸۷، جامعہ اقلیو بی علی نہیہ اشراج ۳/۶۷

(۴) شرح الدرر ۲/۲۷۷، المہرب ۱/۳۹۹، المنی ۱/۱۵۷، کشف المستائق ۲/۱۶۲

۱۱۳- اجیر کو کسی اور شخص کی طرف سے کوئی تحفہ پیش کیا جائے تو اس کا شمار اہمت میں نہیں ہوگا، اگر کسی شخص سے کہا جائے کہ یہ کام کرو تو تمہیں انعام دیا جائے گا، اس کی مقدار مقرر نہیں کی، اور اس نے مطلوبہ کام کر دیا تو وہ مناسب اور مہذبہ اہمت کا حق دار ہوگا (۱)۔ چونکہ اہمت نامعلوم ہونے کی وجہ سے یہ اجارہ قائم ہے۔

۱۱۴- اصل یہ ہے کہ اہمت کو متعین معلوم ہونا چاہئے۔ جس اثر فریقین اس بات پر رضامند ہو جائیں کہ اجیر کا کھانا امر کپڑے ہی اہمت ہوگا یہ اہمت متعین کرے، اور اس کے ساتھ کھانا امر کپڑے کی شرط لگا دے تو اس سلسلے میں تین رہنمائی ہیں:

۱۔ لکھنؤ اور امام احمد کے قول معتبر کے مطابق یہ صورت جاری ہے، کیونکہ ابن ماجہ میں تہذیب الفہم سے مروی ہے، "وفرماتے ہیں کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے پاس تھے آپ ﷺ نے "طعمہ" سورہ قصص کی تائید فرمائی، جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قہر پر آئے تو ارشاد فرمایا: "یا موسیٰ آجہر بفسہ علی عہد فرجہ و طعام بطہ" (۲) (حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے آپ کو شرمگاہ کی حفاظت اور پیٹ بھر کھانے پر اجیر رکھا)، اور پہلی باتوں کی بیعت ہمارے لئے بھی حجت ہے جب تک اس کا منسوخ ہونا ثابت نہ ہو جائے۔ نیز حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ میں بہشت غزوہ ان کا اجیر تھا شخص پیٹ بھر کھانے اور باری باری سواری پر، جب وہ لوگ مقیم ہوتے تو میں ان کے لئے نکڑی کاٹ کر لاتا اور

سر کرتے تو حدیث خوانی کرتا (۱)۔ اس کا جواب نص قرآن سے بھی ثابت ہے جو اہمت لے کر دودھ پلانے والی عورتوں کے سلسلے میں ہے: "فان ادھن لکم فانوھن انھن" (۲) (پھر وہ لوگ تمہارے لئے رضاعت کریں تو تم نہیں اس کی اہمت دے) تو دوسری صورتوں میں بھی ان پر قیاس کرتے ہوئے اس قسم کے چارہ کا ثبوت لازم ہوتا ہے، اور اس لئے کہ یہ منفعہ کا عوض ہے، لہذا اس میں عرف خواتین کے قائم مقام ہوگا، اگر کھانے اور کپڑے کی مقدار میں اختلاف ہو تو کنارات میں ایسا جانے والے کھانے کو اصل بنایا جائے گا لباس میں بھی اس شخص کے لحاظ سے کم سے کم جو لباس کافی ہو جائے، دو مہیا یا جائے گا، یا عرف و رواج کے مطابق خوراک و لباس کے بارے میں فیصلہ ہوگا اور اگر اجیر نے متعین اور مقررہ اہمت کے کپڑے اور کھانے کی شرط لگائی تھی تو یہ تمام فقہاء کے نزدیک درست ہوگا (۳)۔

۲۔ فقہ کی رائے ہے کہ یہ جائز نہ ہوگا، اس سے کہ اس میں اہمت غیر متعین ہے، بلکہ دودھ پلانے والی عورت کی اہمت اس سے مستثنیٰ ہے، کیونکہ دودھ پلانے والی کے معاملہ میں اس طرح کا اجارہ درست ہے۔ یہی امام احمدی بھی روایت ہے جس کو قاضی نے اختیار کیا ہے (۴)۔

ثالثاً فقہاء فقہاء میں سے صاحبین، ابو ثور، ابن المنذر، نیز امام احمد کی ایک روایت کے مطابق ایسی اہمت نہ دودھ پلانے والی عورت کے

(۱) حدیث ابی ہریرہؓ "مکت اجبوا الخ" صاحب المشرح لکھنؤ سن ۱۲۸۶ھ لکھا ہے کہ اس حدیث کی روایت ازیم نے کی ہے اس کی روایت ابن ماجہ (۸۱۸/۲) نے بھی کی ہے سنن ابن ماجہ کے تحقق محمد ابو عبد اللہ اسحاق نے روایت نقل کیا ہے کہ اس کی سند صحیح اور موقوف ہے۔

(۲) سورہ طلاق ۶۔

(۳) انہی ۶۸/۱-۷۰، کتاب النکاح ۳۳۳-۳۳۴، الخ ۱۲، جامعہ ص ۱۷۷ علی المشرح لکھنؤ ۵۵/۳-۵۶، المدخل ۱۳/۳۔

(۴) کشف الحقائق ۱۵۹/۲۔

(۱) مجمع الاحکام لکھنؤ ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷

حق میں جائز ہے۔ "رنہ و ہرمیں کے حق میں، کیونکہ اس میں انہی  
"اوقات بہت رکھ کر ہوتا ہے، لہذا "حکومت غیر متعین ہوتی، اور  
حکومت کا متعین ہونا ضروری ہے (۱)۔

### جیر خاص کے اجارہ کا اختتام:

۱۱۵- جیر خاص کا اجارہ ان عمومی اسباب کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے  
جن کا نام ذکر کر چکے ہیں۔ اگر جیر اپنے آپ پر اجارہ کا معاملہ طے  
کر لے کر بھگ جائے تو جیر اجارہ کا معاملہ ہی ایسے شخص پر تھا  
جس کے ہاں صاف بیان کر دیے گئے ہوں، تو مقرر شخص کے مال میں  
سے اس کے مقابلہ جیر کا علم لیا جائے گا، "اگر اس مقررہ جیر کے  
پیشہ نہ ہوں تو مستاجر کو اختیار ہوگا کہ اس معاملہ کو ختم کر دے یا انتظار  
کرے، جیسے "راہور کے ساتھ بس کر ایہ پر لی اور ڈرائیور متعین نہیں  
کیا، وہ دن کے ساتھ مس کر ایہ پر لینے کا معاملہ طے یا نہیں  
"مستاجن کی تعمیل میں کی، "اگر راہور یا "مساجن بھاگ گیا تو ایسی  
صورت میں اگر مستاجر نے انتظار کیا تو ہر گز رے ہوئے دن کا اجارہ  
فسخ ہونا چاہئے گا، کیونکہ وقت گزرنے کے ساتھ منافع تلف ہوتے  
جا رہے ہیں۔

اور اگر کسی متعین کام پر اجارہ کا معاملہ طے پایا تھا تو اجارہ فسخ  
نہیں ہوگا، اس لئے کہ جب بھی اسے پالے اس سے وہ کام لے  
سکتا ہے (۲)۔

### دودھ پلانے والی عورت کا اجارہ:

۱۱۶- شریعت نے مرنعہ کو جیر رکھنے کی اجازت دی ہے جیسا کہ

پہلے مذکور ہو چکا، اور ضروری ہے کہ یہ متعینہ مدت پر ہو۔ فقہاء نے  
اس پر شکوک کی ہے کہ یہاں مرنعہ مدتیہ ہے؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ  
معاملہ منافع پر قائم ہے۔ "مرنفع سے مراد "بچہ کی خدمت اور اس کی  
پرورش ہے ضمنی طور پر بچہ "کا مستحق بھی ہو جاتا ہے جیسے "پڑ رنگ  
کے معاملہ کے ذیل میں کرایہ دار رنگ کا مالک ہو جاتا ہے، کیونکہ  
"مرنفع بذات خود ایک سامان (عین) ہے، لہذا اس پر اجارہ کا معاملہ  
نہیں ہوتا۔ بعض حضرات کی رائے ہے کہ معاملہ اصل میں دودھ  
کا ہوتا ہے "اور بچہ کی خدمت اس کے ذیل میں جاتی ہے چنانچہ  
عورت اگر بڑی کا دودھ پلائے تو وہ مدت کی حق رکھیں، "اور دودھ  
پانی نہیں خدمت نہیں کی تو مدت کی مستحق ہے، "اور اگر دودھ پلائے  
بغیر خدمت کی تو مدت کی حق رکھیں۔ جہاں تک "مرنفع کے سامان  
(عین) ہونے کی بات ہے تو مرنعہ درحقیقت جاب کی حفاظت کے تحت  
اجارہ کے اس معاملہ کی اجازت دی گئی ہے۔ مرنعہ کو کھانے اور  
کپڑے پر جیر رکھنا بالاتفاق جائز ہے، بشرطیکہ معاملہ میں اس کی  
تعمین "مرنفع صحت کر دی گئی ہو۔ "جامع صغیر" میں ہے کہ "رکھنا  
متعین کر دیا، کپڑے کی خصل "مرنفع پر مشتمل ضروری، "مرنفع متعین کر دیا  
کہ کتنی مدت پر کپڑے: ایسے جائیں گے، تو بالاتفاق جائز ہے، اگر یہ  
تعمینات متعین نہیں کیں تب بھی جمہور کے نزدیک جائز ہے جیسا کہ  
مذکور ہو (۱)۔

۱۱۷- دودھ پلانے والی عورت کی ضروری ہے کہ ایک جیر کھانے  
پینے جس سے "مرنفع آئے "مرنفع بہت ہو، مدت پر رکھنے والے کو  
حق ہے کہ وہ عورت سے اس کا مطالبہ کرے، اس سے کہ اس طرح  
"مرنفع پلانے پر اس کو پوری مدت حاصل ہو سکے "مرنفع نہ مرنے

(۱) "مہدایہ ۲۳۱/۳، کشف الحقائق ۱۵۹، اسی ۳/۱، نہیہ ۱/۱۱۱

(۲) "مہدایہ ۲۸۶-۲۸۷

میں شیر خوار کے لئے نقصان ہے، اگر وہ اپنی ناکامی کو دے دے کہ وہ اس کے بچے کو دودھ پلا دے تو خود وہ اجرت کی مستحق نہیں ہوتی۔  
 ہوش رہی اسی کے قائل ہیں، اصحاب رائے کا خیال ہے کہ وہ اس صورت میں بھی اجرت رسالت کی حق دار ہے کیونکہ رسالت ان کے فعل سے حاصل ہوتی ہے۔ حنفیہ، حنبلیہ اور بعض ثنائیہ کے نزدیک شیر خوار کی ہمسائی صفائی اور کپڑے کی دھانی بھی انی عورت کی ذمہ داری ہوگی، اس لئے کہ اجارہ میں معتق، طبعہ مدت ہے جس کا اشتقاق اجارہ کے معاملہ کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اگر سے فقہ بھی اس رائے سے متفق ہیں بشرطیکہ معاملہ طے کرتے وقت یہ شرط لگادی گئی ہو، یا عرف اس کے مطابق ہو، ورنہ لایہ اور بعض ثنائیہ کے نزدیک عداوت کی ذمہ داری ہے، کیونکہ پرورش کرنا اور دودھ پلانے دو الگ مقاصد ہیں، جو ایک دوسرے کے بغیر پائے جاسکتے ہیں، لہذا دودھ پلانے کا معاملہ طے پایا جائے تو اس میں پرورش کے فرائض انجام دینا بھی داخل ہو، یہ مری نہیں (۱)۔

۱۱۸ شوہر کی اجازت کے بغیر دودھ پلانے والی عورت کو اجرت پر رکھنا جائز نہیں، اور شوہر کی اجازت کے بغیر ہو تو جب شوہر کو اس کا علم ہو وہ اس کو فسخ کر سکتا ہے تاکہ اپنے حق کی حفاظت کرے، اس سے یہ بھی حق ہوگا کہ بیوی کو اپنے پاس طلب کرے تاکہ اس سے اپنا حق شرعی وصول کر سکے۔ حنفیہ کے نزدیک اجرت پر رکھنے والا اس عورت کو اس سے روکنے کا حق نہیں رکھتا، ہاں اگر عورت حاملہ ہو جائے تو مستأجر کو حق ہوگا کہ معاملہ کو فسخ کر دے بشرطیکہ حاملہ ہونے کے بعد اس کے دودھ سے بچہ کے لئے نقصان کا اندیشہ ہو۔

مالکیہ کہتے ہیں: جب تک کہ شوہر نے اس کو دودھ پلانے کی اجازت نہیں دی ہے، اگر عورت حاملہ ہو جائے تو مستأجر کو حق ہوگا کہ معاملہ کو فسخ کر دے بشرطیکہ حاملہ ہونے کے بعد اس کے دودھ سے بچہ کے لئے نقصان کا اندیشہ ہو۔  
 (۱) الہدیہ ۳/۲۲۲، کشف الحقائق ۱۵۹/۳، اشرح المفہوم ۳/۳۲۲، جامع الرموز ۱۳/۳، المہذب ۳۹۸/۲، ۴۰۶-۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶

مطلب دوم

میں نے

۱۳۲- حج مشہد کے وہ ہے جو نہ یہ کام کرنے والے کے برابر ہو نہ وہی کا بھی کام نہ کرے۔ جیسے قیہ کرنے والا مزدور جو ہر شخص کے لئے قیہ کا کام کرتا ہے۔ "مارچ" جو ہر ایک کی بار بار کرتا ہے۔ تمام ہیفتہوار نے حج مشہد کی یہی تعریف ہے (۱۳۲)

۱۴۳- اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ چر مشہد کے سے مدد کام پر ہوتا ہے چنانچہ جب تک یہ نہ ہو کہ پٹنہ کی کام کی نوعیت یہاں نہ ہو جاے اجا رتھ نہ ہوگا، اور اجہ مشہد کے سے مدد میں اس کی وجہ سے یہ بات مشہد میں ہے کہ ساتھ ہی مدت کا تذکرہ بھی یہاں ہے، چنانچہ اُتر ہے، اب سے ہے کہ تم ایک ماہ میری خبریں لے رہے ہو تو وہ اجہ مشہد کے ہی ہوگا، پٹنہ کی خبری کے ماہ نے یہ شرط لگا دی ہو کہ اس مدت میں کسی اور کی خبری نہ لے، جیسا کہ آگے مذکور ہوگا۔

۱۳۳- مسلمان اپنے آپ کو غیر مسلم (ذمی) کا حیر مشترک بنائے تو کوئی حرج نہیں مٹایا وہ ڈاکٹر، ٹیلی ویژنچر، اور وہ استفادہ کے خواستگار لوگوں کو اپنی خدمت کی پیش کش کرے، اس لئے کہ یہ پیش کش اس کو تابع اور اس کے سامنے بے توجہ نہیں کرے گی، اور نہ اس میں اس کی کوئی امانت ہے۔

۱۵۵۶ء، الشروانی علی الجہود ۱۵۵۶ء، مفتی الکناج ۱۳۴۳ھ، لہجہ و  
 الشیر علی ۱۳۴۳ھ، الاحکام السلطانیہ للماوردی ۲۱۰، مفتی ۱۳۴۳ھ،  
 ۱۳۴۳ھ، الاحکام السلطانیہ لابن علی ۱۳۴۳ھ، کشف الجودت ۲۸۳۔  
 اس زمانہ میں حکومتوں کے مختلف درجات کے ملازمین کے طریقہ کار کو رد کیے کر  
 اندازہ ہوتا ہے کہ یہ صورتیں اچھے، بد، حد کی تحدید، بلا اجازت کسی اور کے کام  
 کرنے کی ممانعت، خود سپردگی کی بنا پر اچھے، بد، تحقیق، مروجہ شرطوں کے  
 مطابق حد و حد مت کے ختم ہونے اور کام چھوڑنے کے خوار کے اعتبار سے  
 اجیر خاص کے احکام سے مطابقت رکھتی ہیں۔

(۱) طائفة المدبولی ۳۴۰، المجلدات ۸ و ۹، شرف القناع ۲۶.

ہے کہ مختلف بچوں کے وہ چہرے مٹنے میں قیامت ہوتا ہے، یہ بات ان وقت جانی جاسکتی ہے جب شیر خر کی حسین زوی جاسے۔ اسی طرح اس کا ذہن بھی ضروری ہے کہ وہ بچوں کو کماں سے لے کر ہمالہ سے اس پر صافہ کیا ہے کہ عوض و ردت رصاحت بھی متعین ہو۔ ثبو، حنفیہ نے بھی اس کی صراحت کی ہے (۱)۔

حکومت کے ملازمین کا چارہ:

۱۲۰۔ فقہاء نے زمانہ قدیم میں اس مسئلہ کو حل کیا ہے۔ بعض خدمات جو عبادت سے متعلق نہیں ہیں، مرنے کے لئے نیت شرط نہیں ہے۔ ال کے بارے میں جو روایا ہیں جیسے کہ ان کی تصدیق، جس میں کی کتابت، موال کی وصولی وغیرہ۔ اکثر قویوں کی رائے کے مطابق عام حالات میں مرنے والے پر ایسے حاکم کے احکام کا اطلاق ہوگا۔ فقہاء کہتے ہیں کہ جس کے لئے کو اختیار ہوگا کہ حسب مصلحت اجارہ کو ختم کر دے، مرنے میں سے کسی کو چھوڑ دینا جائز نہیں ہوگا۔

۱۴۱- اس کے علاوہ کچھ مرد، زمیں بھی ہیں، جیسے گورنر، کاضی، اور  
 دلوگ جو کسی ایسے کام کو انجام دیں جس میں شاپ کے لئے نیت کی  
 حاجت ہو، ان کے وظائف کی حیثیت اہل بیت کی نہیں ہوگی بلکہ  
 ضروریاتِ مردمی کی تکمیل کے لئے کفاف (رق) کی ہوگی، اور ان  
 کے سے ملنے کی کوئی قید نہ ہوگی۔

جس تک کہ جس مجید کی ترأت، تعلیم، ایمان، مرامت وغیرہ پر  
احمرت کی بات ہے تو اس کے جاز، اور ما جاز ہوئے کے سلسلے میں  
فقہاء کی رائے میں پختہ گد رچکی ہیں۔ فقہاء نے اس سلسلے میں جو کچھ لکھا  
ہے اس کا حاصل یہی ہے (۲)۔

(۱) الموعود ۸۳، بهبهتہ الکتاب ۵۴۹۲، التقریر ۷۳، ۷۵.

(۲) طبع ۱۸۴۳ء، الفروق ۱۱۵۵ء، طباط ۳۵۵ء، اشرح البخیر

۱۲۵- اصل یہ ہے کہ کاربہرچی اجیر کی طرف سے عمل ہو اور کام لینے والے کی طرف سے سامان ہو، البتہ یہ ممکن ہے کہ مالانی کے معاملہ میں اجیر مشترک (ورزی) وھاگہ اور رنگانی میں (رنگریہ) رنگ، سے کہ یہ اس کی صنعت و کاربہری کے تابع ہے، اور اس کی وجہ سے اجارہ کا یہ معاملہ "مستصرح" کے رمد میں داخل نہیں ہوگا (۱)۔

۱۲۶- جیر مشترک کے ساتھ بعض دفعہ محض لین دین سے معاملہ طے پا جاتا ہے (مدت میں شامل معیار کا جو اختلاف مذکور ہو چکا ہے وہ ملحوظ رہے) جیسے جنرل بریلک کی گازیوں میں سواری کا تبادلہ کی طرح یہ بھی ہوسکتا ہے کہ جارہ کا معاملہ ایک فرد سے ہو، اور یہ بھی ہوسکتا ہے کہ ایک جماعت سے ہو، جیسے حکومت، ادارے اور کمپنیاں۔

۱۲۷- جس منفعت پر مدت کا معاملہ کر رہا ہے، ضروری ہے کہ وہ متعین و اس کی مقدار معلوم ہو۔ یہ تعین بعض دفعہ منفعت کے عمل کو متعین کرے سے عمل میں آتی ہے، اجیر مشترک کو ایسے عمل میں خیر و بہت حاصل ہوتا ہے جو عمل کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتا ہے، یہ رے منفیہ و تنابلیہ کی ہے، ثانیہ کے نزدیک سامان کے جارہ میں عموماً خیر و بہت حاصل ہوتا ہے (۲)۔

منفعت بعض دفعہ تبادلت و قیمن سے متعین ہو جاتی ہے، اور بعض دفعہ عمل "رکام متعین کرے سے جیسے پڑسنی مالانی کا جارہ۔

صاحبزادے کے نزدیک بعض دفعہ عمل "مدت" ہونے سے تعین سے منفعت متعین ہوتی ہے، یہی رائے مالکیہ کی بھی ہے بشرطیکہ زمانہ اور عمل، دونوں برابر ہوں، تنابلیہ سے بھی ایک روایت ایسی ہی منقول ہے، سن کا کہنا ہے کہ معاملہ کی اولین بنیاد عمل ہے، اور یہی معاملہ کا

مقصد، بھی ہوتا ہے، مدت کا، ترتیبات، جلدی کے لئے ہے۔ اب اگر اجیر نے شرط پوری کی تو وہ مقررہ مدت کا حق دار ہوگا، ورنہ اس کام کی مرہونہ مدت کا، بشرطیکہ یہ مدت مقررہ سے زیادہ نہ ہونے پائے (۱)۔ امام ابو حنیفہ "رکام ثانی" کے نزدیک یہ معاملہ فائدہ مند ہو جائے گا، اور تنابلیہ کی بھی ایک روایت یہی ہے، کیونکہ اس سے معاملہ کی تفصیلات میں حساسیت اور تعارض پیدا ہو رہا ہے، کیونکہ مدت کا، اگر اس کو اجیر خاص بنارہا ہے، اور کام پر معاملہ اس کو جیر مشترک بنارہا ہے، اور یہ دونوں صورتیں ایک دوسرے سے متعارض ہیں، اس سے کہ اس سے معاملہ کی نوعیت متعین نہیں رہی (۲)۔

۱۲۸- معصیت اور گناہ کے کاموں پر اجیر مشترک رکھنا بھی بالاتفاق باطل ہے جیسا کہ اجیر خاص کے سلسلے میں گذر چکا ہے، نیز بعض حالات پر اجیر رکھنے کا جو حکم اجیر خاص کے سلسلے میں گذر چکا ہے وہی حکم جیر مشترک کا بھی ہے۔ مالکیہ اور ثانیہ نے ہر امت کی ہے، میت کو غسل دینے اور اسے نہ کا جارہا ہے۔ حنفیہ کے یہاں اس کی ہر امت ملتی ہے کہ قربانی اور ہدی کے جانوروں کو ذبح کرنے، صدقات کی تقسیم، نیز دو کو مجلس تہنہ، یک پہنچنے کے مہرجات، یہ جائز ہیں۔ مالکیہ نے جنسی، خاہدہ اور فاجر کو مسجد کی جارہب شکی کے سے مدت پر رکھنے سے منع کیا ہے، اور اس کو معصیت پر اجارہ شمار کیا ہے۔ مختلف مذاہب فقہیہ کی کتابوں میں اس طرح کی متعدد صورتیں پائی جاتی ہیں (۳)، مجموعی طور پر ان صورتوں کی اساس یہ مسئلہ ہے کہ معصیت پر

(۱) البدیع ۱۸۵۳ء جلد ۵، نظام العدلیہ (فرد ۵۰۵، جامعہ بدینہ ۲۳۲، لکھنؤ ۱۳۵۶ء، کتاب الفتناء ۳۷۷۔

(۲) البدیع ۱۸۵۳ء، لکھنؤ ۱۳۵۶ء، لکھنؤ ۱۳۵۶ء، کتاب الفتناء ۳۷۷۔

(۳) البدیع ۱۸۵۳ء، لکھنؤ ۱۳۵۶ء، لکھنؤ ۱۳۵۶ء، لکھنؤ ۱۳۵۶ء، جامعہ

البدینہ ۲۳۲، لکھنؤ ۱۳۵۶ء، لکھنؤ ۱۳۵۶ء، لکھنؤ ۱۳۵۶ء، جامعہ

البدینہ ۲۳۲، لکھنؤ ۱۳۵۶ء، لکھنؤ ۱۳۵۶ء، لکھنؤ ۱۳۵۶ء، جامعہ

(۱) الفتاویٰ ہندیہ ۳۱۰-۳۵۵-۳۵۶ء

(۲) شرح الفرد ۲۹۵، لکھنؤ ۱۳۵۶ء، لکھنؤ ۱۳۵۶ء، لکھنؤ ۱۳۵۶ء



اجیر رکھنا حرام ہے، چاہے وہ معصیت بذات خود حرام ہو یا فی خارجی سبب بننا پڑے۔ اور جن لوگوں نے حاجت پر اجیر رکھنے کی اجازت دی ہے سب کا خیال ہے کہ ضرورت و حاجت کی بنا پر یہ معاملات جاز ہیں۔

۱۲۹- سی سے متعلق ایک مسئلہ یہ ہے کہ تناوت کے لئے ”مصحف“ اہمیت پر دینا جائز ہے یا نہیں۔ تو حنفیہ اور حنبلیہ اس کو جاز نہیں سمجھتے، کہ کلام اللہ معاوضہ سے ماوراء ہے، شائع اور مالکیہ اس کی اجازت دیتے ہیں، یہی حنبلیہ کا ایک قول ہے، اس لئے کہ یہ مباح اور جائز انتفاہ ہے جس کی وجہ سے جاز و حار ہو جاتا ہے۔ لہذا ہماری کتابوں کی طرح اس میں بھی اجارہ جائز ہوگا، البتہ مالکیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ یہ عمل مکرم اخلاق سے ہم آہنگ نہیں ہے (۱)۔

### اجیر مشترک کی ذمہ داریاں:

۱۳۰- اجیر مشترک پر لازم ہے کہ وہ طے شدہ عمل کو انجام دے، اس عمل سے جو چیزیں لازمی طور پر متعلق ہیں وہ بھی عرف مراد ان کے مطابق اجیر کے ذمہ ہوں گی، سوائے کہ اس کے مال و شراعتانی فی ہو جو عرف کے خلاف ہے، چنانچہ کسی شخص نے ورزی سے سلائی کا معاوضہ طے کیا تو عرف کے مطابق وہاں اور سوئی ٹیلر کے ذمہ ہوگی (۲)، سوائے اس کے کہ پہلے ہی کپڑا سلائے ۱۰ لے کے لئے وہاں کی شرط رکھا کی گئی ہو، یا عرف بدل یا ہو (یعنی عرف میں سوئی اور وہاں کی ذمہ داری ورزی پر نہ رہتی ہو)۔

(۱) کشف المحقق ۴/ ۱۵۷، البدیع ۳/ ۱۸۳-۱۹۱، مختار ۱/ ۱۹۳ و ۱/ ۲۳۰، المہذب ۱/ ۱۹۳، الخطاب ۵/ ۱۹۷، المغنی ۶/ ۳۸، مصاب ۱/ ۲۷ طبع المکتبہ المدینہ

(۲) الفتاویٰ المہذبہ ۳/ ۲۵۵-۲۵۶، حاشیہ الدوسلی ۳/ ۲۳، المہذب ۱/ ۲۰۰، کشف القناع ۳/ ۱۳

۱۳۱- اگر سرکاریہ پر لینے والے نے اجیر پر یہ شرط رکھا دی کہ وہ خود سے کام انجام دے، تو اجیر پر ایسا کرنا ضروری ہوگا، اس لئے کہ شرط رکھا کر اس نے عامل کو متعین کر دیا ہے، اگر ایسی شرط نہ لگائے تو اجیر کو حق ہوگا کہ کسی اور سے اجرت پر کام لے لے، اس لئے کہ صرف ایک مقررہ کام کی انجام دہی اس کے ذمہ ہے، سوائے اس کے کہ وہ کوئی ایسا کام ہو جو اس کی جگہ اور شخص انجام نہیں دے سکتا، جیسے ثابت کہ اجیر رکھنے والے کا مقصود اس اجیر سے جس طرح حاصل ہوتا ہے، اور اسے حاصل نہیں ہوتا۔ یہی حکم اس کام کا ہے جس میں عامل کے مختلف ہونے سے فرق واقع ہوتا ہے، البتہ یہ بات ملحوظ رہے کہ اگر کارکن اپنے شاعر سے کام لے تو اس معاون شاعر کا عمل بھی اس استاذی کی طرف منسوب ہوگا جس کے ساتھ بحیثیت اجیر معاملہ طے پایا ہے (۱)۔

۱۳۲- اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اجیر چونکہ عمل کی حوالگی کا ذمہ دار ہوتا ہے، لہذا جو اس میں عمل مالک کے قبضہ میں آتا جائے، جیسے کسی شخص کو مکان یا دیوار کی تعمیر یا کنواں یا مالی کی کھدائی کے لئے اجیر رکھے، تو جیسے جیسے اس کی نقد رپوری رہتا جائے، وہ اس کے قبضہ میں رہے گا، البتہ کہ مطالبہ کا حق دار ہوتا جائے گا، اس لئے کہ اجیر کی طرف سے عمل کی حوالگی تحقیق ہو چکی ہے۔ اس جب عمل مالک کے قبضہ میں نہ ہو تو کام سے فارغ ہونے اور مالک کو حوالہ کرنے سے پہلے اجیر کو مطالبہ کا حق حاصل نہیں، کیونکہ اہمیت کا واجب ہونا اسی پر موقوف ہے، لہذا ”حجائی، رگریز“ اور دیگر غیرہ جو بی و کاغذ پر اپنے مخصوص گھروں میں کام کرتے ہوں، اسی جہت اجرت کے مستحق ہوں گے جب کہ کام حوالہ کر دیں، سوائے اس کے کہ اجیر نے پیشگی اجرت کی شرط رکھا کی ہو، یا خود مالک با قفل پہلے اجرت وصول کرے (۲)۔

(۱) البدیع ۳/ ۲۱۲، المہذبہ ۳/ ۲۳۲، المغنی ۱/ ۲۲

(۲) الفتاویٰ المہذبہ ۳/ ۲۱۲-۲۱۳

جیر مشترک پر تاوان:

۱۳۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جیر مشترک کے پاس اس کی زیادتی یا غیر معمولی کوتاہیوں کی وجہ سے کوئی سامان ضائع ہو جائے تو وہ اس کا ضامن ہوگا، اگر وہ اس وجود کے بغیر ضائع ہو تو اس سلسلے میں مذہب میں تفصیل ہے:

امام محمد و امام ابو یوسف نے حنابلہ اس کے فعل سے ہونے والے ضیاع کو ہر حال میں سب تاوان قرار دیتے ہیں چاہے اس میں اس کے ارادہ کو دخل ہو یا نہ ہو، اور اس نے اس کی حفاظت میں کوتاہی کا ارتکاب کیا ہو یا نہ کیا ہو، یہ حضرات اپنی اس رائے میں حضرت عمرؓ اور علیؓ کے قبیح ہیں، چونکہ اسی طرح لوگوں کے مال کی حفاظت ممکن ہے۔ اگر اس کے فعل کے بغیر سامان تلف ہوا، لیکن اس کے لئے اس سے بچاؤ ممکن تھا، جیسے عمومی شہر کی اور چوری کی صورت تب بھی وہ اس کا ضامن ہوگا، یہی رائے بعض متأخرین مالکیہ کی بھی ہے، اور یہی ایک قول شافعیہ کا بھی ہے۔ مالکیہ میں متقدمین نیز امام زہریؒ کی رائے ہے کہ جیر ضامن نہ ہوگا، شافعیہ کا ایک قول بھی اسی کے مطابق ہے (۱)۔

امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ اگر جیر یا اس کے شاگرد کے فعل سے سامان تلف ہوا، تو چاہے اس کے ارادہ کو کوئی دخل ہو یا نہ ہو، تاوان واجب ہوگا، اس لئے کہ یہ ضیاع اس کے فعل کی طرف منسوب ہے، حالانکہ اس کو یہی کام کا حکم دیا گیا تھا جس میں صراحہ امر بستہ ہی ہو، ورنہ اگر اس کا عمل بھی اس کی طرف منسوب ہوتا ہے، ہاں اگر کسی اور کے فعل سے سامان تلف ہو تو وہ ضامن نہیں ہوگا، یہی فتاویٰ قیاس ہے۔

(۱) المدخل ۲۱۱/۳-۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳

ہونے کی شرط لگائی جائے تو شرط کے مطابق عمل کیا جائے گا۔

اجیر مشترک کے مقابلہ آجر کی ذمہ داریاں:

۱۳۷- آجر کی ذمہ داری ہے کہ شرط کے مطابق وقت مقررہ پر مطلوبہ سامان آجر کو اپنا کام انجام دینے کے لئے حوالہ کرے، جس وقت کا صراحت نہ کیا گیا ہو یا جو عرف سے ثابت ہو اس سے کہ اس کے بغیر آجر اپنا کام انجام نہیں دے سکتا۔ ضمنی چیزوں کے حوالہ کرنے کے سلسلے میں کوئی شرط نہ لگانی ہو تو عرف کا اعتبار ہوگا، جیسا کہ آجر مشترک کی ذمہ داریوں کے ذیل میں ذکر کیا جا چکا ہے۔

۱۳۸- کام کی تکمیل اور سپردگی کے بعد اگر فریقین کے درمیان پیشگی اوائلی یا ایک مدت کے بعد اوائلی کی شرط طے نہیں پائی ہے تو آجر کی ذمہ داری ہے کہ آجر مشترک کو اجرت دے، نیز جس عمل پر اجرت دی جاتی ہے جو اس کا کوئی اثر اس سامان سے متعلق نہ ہو تو آجر کے اجرت کا مستحق ہونے کے لئے حوالہ دے، اگرچہ اس کی شرط طے نہیں ہے، جیسے قلعہ، راجنٹ وغیرہ، اگر اٹھایا ہوا سامان حوالگی سے پہلے ہی ضائع ہو گیا یا راجنٹ سے جس چیز کی خرید و فروخت کی خواہش کی تھی وہ ضائع ہوئی، تو ایسی صورت میں بھی وہ اپنے کام کی اجرت کے حق دار ہو سکے، پس اگر آجر کو دیا گیا کام سونپا گیا جس کا اثر سامان سے متعلق ہو، جیسے رنگنے کے لئے کپڑے دینے تو اب کام سے فراغت اور حوالگی کے بعد ہی اجرت کا استحقاق ہوگا، بشرطیکہ اس کے خلاف کوئی شرط پہلے سے طے شدہ نہ ہو، اگر کپڑے حوالہ ہونے سے پہلے ضائع ہو گئے تو اجرت واجب نہ ہوگی، یہاں جلتا ہے کہ آجر نے آجر سے دور رکھ کر کام کیا ہو۔

اگر آجر آجر کے مکان میں یا اس کے ماتحت رہ کر کام کرے تو بعض حضرات کی رائے ہے کہ کام کے حساب سے اجرت کا حق دار

ہو جائے اس کا اعتبار نہیں ہوگا (۱)۔ ثانیہ کا وجہ اقوال یہ ہے کہ غاصب کی طرح آجر کا بھی حکم ہے، یعنی سامان پر قبضہ کے وقت سے اس کے تلف ہونے تک اس کی جو زیادہ سے زیادہ قیمت ہو لی وہ معتبر ہوگی۔ اور اگر یہ ثابت ہو جائے کہ آجر کی تعدی کی صورت میں اس پر ضمان واجب ہوگا، تب بھی تعدی کے وقت سے سامان کے تلف ہونے تک کی مدت میں زیادہ سے زیادہ جو قیمت ہو وہ ضمان میں لگائی جائے گی، کیونکہ غاصب تعدی کی وجہ سے اسباب ہو رہا ہے (۲)۔

۱۳۶- آجر کے سے جار نہیں کہ جن صورتوں میں آجر پر ضمان واجب نہیں ہوگا جن صورتوں میں بھی ضمان کی شرط لگائے، اس لئے کہ اجرت میں ضمان کی شرط، معاملہ امانت کے تقاضہ کے منافی ہونے کی وجہ سے باطل ہے، اسی طرح جن صورتوں میں آجر پر تاوان عائد ہوتا ہو، تاوان کی نفی کی شرط بھی جار نہیں، اور اگر کسی شرط لگائی جائے تو تقاضہ عقد کے منافی ہونے کی وجہ سے جارہ ناسد ہو جائے گا اور کارگر کو متعینہ اجرت کے بجائے کام کی مروچہ در معروف اجرت ادا کی جائے گی، اس لئے کہ وہ اس سے ضمان کی ذمہ داری ساقط کر کے خود اس پر راضی ہو گیا ہے۔ تنفیہ و رد لکیر نے اس کی صراحت کی ہے، اور یہی ایک رائے حنابلہ کی ہے (۳)۔

حنابلہ سے ایک دوسری رائے بھی منقول ہے کہ امام احمد سے تاوان اور اس کی نفی کی شرط کے بارے میں سہل یا یا تو فرمایا: مسلمان اپنے شرط کے پابند ہیں۔ اس قدر کہتے ہیں کہ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اگر تاوان واجب ہوئے یا تاوان کا مردار نہ

(۱) حاشیہ الدولی ۲۸/۳، حاشیہ القدوی علی شرح الخرزئی ۲۹/۷۔

(۲) اہرم ۲۰۸۔

(۳) تمییز الفتاویٰ ۳۳/۵، شرح القدر ۲۹۱/۳، حاشیہ الدولی ۲۸/۳، انہی

ہوگا اور بعض کی رائے یہ کہ کام کی تکمیل کے بعد ہی اجرت کا حق دار ہوگا (۱) جیسا کہ اجرت کی بحث میں گذر چکا ہے۔

کام کی تکمیل اور حوالگی کے ساتھ ہی جیر مشترک کا اجارہ ختم ہو جائے گا نیز جو سامان کام کا عمل ہو اس کی ممانعت سے بھی اجارہ ختم ہو جاتا ہے۔ ورنہ دوسرے سہاب بھی ہیں جن کا دائرہ عمویٰ طور پر اجارہ کے ختم ہو جانے کے ذیل میں آچکا ہے اور ان کی تفصیلات بھی مذکور ہو چکی ہیں۔

### جیر مشترک کی قسم :

حجۃ موطییب کا چارہ اور ان پر تاجران :

۱۳۹- ”پچھلے لگانا بالاتفاق جائز ہے۔“ اس پر ائمہ نے لیے کے سسے میں چونکہ حدیث متعارض ہیں، اس لیے فقہاء کی تین رائے ہیں :

بعض حضرات کا یہ ہے کہ جمہور کے نزدیک حار ہے (۲) اس سے کہ رسول اللہ ﷺ سے ”پچھلے لگایا ہے“ اور کالے لے کو اتار بھی دی ہے۔ بخاری شریف میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے : ”احتجم النبی ﷺ وأعطی الحمام لحرہ“ (آپ ﷺ سے ”پچھلے لگویا ہے“ اس وقت تک بھی کالے لے کو حار مانی)۔ گریہ جاز نہ ہوتا تو رسول اللہ ﷺ ایسا نہ کرتے۔

بعض حضرات سے مکر و دھوکہ دیتے ہیں، بلکہ رافع بن خدیج سے مروی ہے کہ ”آپ ﷺ سے فرمایا : ”کسب الحمام حیث“ (”پچھلے لگانے“ لے کی ممانعت جاز ہوتی ہے)۔ اس کا جواب دیا جاتا

ہے کہ یہ حدیث اس روایت سے منسوخ ہے جس میں نقل یہ آیا ہے کہ ایک شخص نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ کچھ لوگ میرے زیر پرورش ہیں ”میرے“ پاس ایک غلام بھی ہے جو پچھلے لگاتا ہے، کیا میں اپنے زیر پرورش لوگوں کو اس کی ممانعت کھاتا ہوں؟ ”آپ ﷺ نے فرمایا : ”نعم“ (ہاں)۔ نیز قتانی کا خیال ہے کہ ممانعت کی حدیث متعارضہ مرمت کے درجہ میں نہایت کوتاہی ہے۔

تیسری رائے ہے کہ ”پچھلے لگانے“ کی اجرت حرام ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا : ”من السحت کسب الحمام“ (”پچھلے لگانے“ لے کی ممانعت حرام ہے)۔

کتب فقہ میں تمام نقطہ نظر کی ریلوں کو پیش کرنے اور ان کا جائزہ لینے کے بعد جن سے حرام نہ ہونے کا نتیجہ ظاہر ہوتا ہے، بن قدامہ کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں حرمت کا کوئی قول نہیں، البتہ آراء مذہبی کے لئے اس کی کمائی کھانا مکروہ ہے، اور اس کی تعلیم حاصل کرنا اور اس کام کے لئے خود کو دھیر رکھنا بھی مکروہ ہے، اس لئے کہ اس میں دماءت ہے (۱)۔

علامہ شامی نے کہا ہے کہ اگر ”پچھلے لگانے“ والا پچھلے لگانے پر پنے سے کوئی شرط لگائے تو مکروہ ہے (۲)۔

۱۴۰- ایک شخص نے کسی کو ”پچھلے لگانے“ کے سے دھیر رکھا، پھر اس کی رائے ہوئی کہ اسے نہیں کرنا چاہئے تو اس کو یہ معاملہ ختم کر دینے کا اختیار حاصل ہے، اس لئے کہ اس میں مال کا ضیاع ہے یا تاوان کا خطرہ حیات و قتل (۳)۔

(۱) المغنی ۱/۱۳۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۳۳ ص ۲۲۶۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۰۔

(۱) البدیع ۲/۲۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۹۵، الفتاویٰ البندیہ ۲/۲۱۳۔

۵۰۵، حاشیہ البدیع ۲/۲۱۳ ص ۶۱۸، کتاب الفتاویٰ ج ۲/۲۴۷۔

(۲) المغنی ۲/۲۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۳۵۔

”پچھنے لگانے سے پرناؤ ان:

۱۴۱- ”پچھنے لگانے والا پچھنے لگانے میں جب تک معمول کی حد سے تجاوز نہ کر جائے اس پر نقصان کا تاوان نہیں، یونکہ پچھنے لگانے کا نقصان طبع انسانی کی قوت و ضعف پر مبنی ہے۔ اور پچھنے لگانے والا خود سے نہیں جاب سکتا کہ پچھنے لگوانے والا کس قدر زخم کا متحمل ہو سکتا ہے پس سہ ماہی کا رکن ممکن نہیں لہذا تاوان اس سے ساتھ ہو جائے گا (۱)۔

معنی میں ہے کہ پچھنے لگانے والے ختم نہ کرے، لے اور طیب پرناؤ نہیں ہوگا۔ بشرطیکہ معلوم ہو کہ وہ اپنے فتن میں مہارت رختا ہے، نیز اس نے اپنے عمل میں مناسب حد سے تجاوز نہ کیا ہو۔ اور یہ دونوں شرطیں پائی جائیں تو کوئی تاوان نہیں، اس لئے کہ وہ اپنے عمل کے بارے میں جاہل و غافل ہے۔

ماں گریہ جی اپنے فتن میں ماہر ہو اور معمول کی حد سے تجاوز نہ کرے، یہ نہ کرے میں اس کو فتن میں مہارت نہ ہو تو وہ ضامن ہوگا، اس لئے کہ یہ اتفاق ہے، اور اتفاق میں ارادہ کو دخل ہو یا نہ ہو، بہر صورت تاوان عائد ہوتا ہے، جیسا کہ مال تلف کرنے کا حکم ہے، نیز یہ فعل حرام بھی ہے، لہذا اگر اس کا یہ زخم جسم میں سرایت کر جائے تو وہ اس کا ضامن ہوگا۔ یہ امام شافعی اور اصحاب رائے کا نقطہ نظر ہے، اور ہمارے علم کے مطابق اس میں کوئی اختلاف نہیں۔

۱۴۲- ”پچھنے لگانے والے کو دوسرے کام جیسے فصد، بال موغنا، کاٹنا، ختم کرنا، جسم کے کسی حصہ کو کاٹنا، ان مقاصد کے لئے ضرورتاً اجیر رکھ جائے تو بالاتفاق جائز ہے، اس لئے کہ یہ تمام امور دوسری کی حاجت انسانی ان کی متقاضی ہے اور حرمت کی کوئی دلیل نہیں، لہذا

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۲۵/۳۲

اس پر اجارہ اور اس پر اہمیت میں دونوں جائز ہے رک

۱۴۳- طیب کو علاج کے لئے اہمیت پر رکن اور خود اس کا علاج پر اہمیت لیا جائز و مباح ہے بشرطیکہ اس سے شہداء و عیال و عیال ہوتی ہو، بحیثیت فتنہ، ممانعت کی سہولت سے معصوم ہوتی ہے اگر ایسا نہ ہو تو معاملہ صحیح نہیں ہوگا، اور طیب پرناؤ اس بھی عادیہ جائے گا۔ فتنہ یہ بھی لکھتے ہیں کہ اگر طیب کو ایک مقررہ مدت میں علاج کے لئے اجیر رکھے جائز نہیں، اس لئے کہ اس اجارہ میں کام و رہت، انوں کو جمع نہ کیا گیا ہے۔ فقہاء کے ایک اور قول کے مطابق جس کو تنابہلہ نے اختیار کیا ہے یہ ہے کہ علاج میں مدت پر مبنی اجارہ درست ہے، صحت یابی پر اجارہ درست نہیں، اس لئے کہ اس کا صحت مند ہونا معلوم نہیں۔ لہذا اگر اس نے اس مدت میں علاج کیا اور صحت نہ ہوگی تب بھی مدت کا مستحق ہوگا، اس لئے کہ اس نے اپنی ذمہ داری پوری کی ہے اور اگر اس مدت کے مدد میں صحت یاب ہو گیا ہو تو اس کی موت واقع ہوئی، تو اقیہہ مدت کے سے چاروں ہو جائے گا اور وہ اس تناسب سے اہمیت کا مستحق ہوگا۔ امام مالک کے نزدیک جب تک مریض صحت یاب نہ ہو جائے معالج اہمیت کا حق نہیں، میں خود مالکیہ نے امام مالک سے یہ قول نقل نہیں کیا۔

۱۴۴- اگر مریض مرض کے باقی رہنے کے باوجود علاج سے رک جائے تو جب تک طیب اپنے آپ کو علاج کے سے شش کرتا رہے، اور علاج کی متردد مدت گزر نہ جائے، طیب اہمیت کا حق دار ہوگا، کیونکہ اجارہ عقد لازم ہے، اور اجیر اپنی ذمہ داری سر رہا ہے، لہذا طیب جب تک معمول کی خدمت انجام دیتا رہے مدت کا مستحق ہوگا۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ص ۳۹۹، الشرح الصغیر ص ۷۴، حاشیہ الداعی ص ۴۸، حاشیہ القلیوبی ص ۷۰-۷۸، المہذب ص ۱۶۱، شامی القناع ص ۷۷، المغنی ص ۱۲۳

یا آنکھ میں سرمہ لگانے کے لئے رکھا جائے اور آنکھ ٹھیک ہو جائے تو اجارہ کا معاملہ ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ جس کام پر معاملہ طے پایا تھا اب اس کا حصول ممکن نہیں رہا (۱)۔

کنواں کھودنے پر اجارہ:

۱۳۷- معقولہ طریقہ میں ایک طرح کی جہالت ہے، اس لئے کہ پھر کوئیں معلوم نہ کھدائی کے درمیان وہ کس چیز سے دوچار ہو گا اسی لئے وہ پختہ ما، مالک، ثانیہ و ثانیہ اس معاملہ کے صحیح ہونے کے لئے جس زمین میں کھدائی ہوئی ہے اس سے واقفیت کو ضروری قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ زمین کے قیامت سے کھدائی میں بھی تفاوت برقی ہوتا ہے۔ پختہ ما، اس بات کو بھی ضروری قرار دیتے ہیں کہ طول و عرض اور عمق ہر لحاظ سے زمین کھودنے کی مقدار بھی متعین ہو جائے۔ کھدائی کی اجرت مدت کے لحاظ سے بھی مقرر ہو سکتی ہے اور اس کام کے لحاظ سے بھی۔

خفیہ کی رائے ہے کہ قیاس کا تقاضا یہی ہے کہ کنویں کا عرض مثل نیزہ کھدائی کی جگہ صحیح نہ رہی جائے، نہ چونکہ اس تعیین کے بغیر بھی کنواں کھودانے کا اجارہ مروج ہے اس لئے احتساباً ایسا کرنا جائز ہے، اور ایسی صورت میں کنوئیں کی کھدائی کے سلسلے میں اوسط درجہ کے عمل پر اجارہ متصور ہوگا (۲)۔

۱۳۸- اگرچہ کے لئے کھدائی کی جگہ مقرر نہ رہی، نہ کھدائی کی مطلوبہ مقدار بھی متعین نہ رہی، پھر چہ نے کام شروع کرنے کے بعد محسوس کیا کہ زمین سخت ہے اور اس کے لئے زیادہ اخراجات در

۱۳۵- یہ جہالت نہیں کہ مہیب پر مریض کے صحت یاب ہونے کی شرط مادی جائے، ورنہ مقدمہ نے ابن ابی موسیٰ سے اس کا جواز نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ صحیح ہے، لیکن ایسی صورت میں یہ محالہ ہو جائے گا، جہالت باقی نہیں رہے گا۔ چونکہ اجارہ میں مدت یا متعینہ عمل کا ہونا ضروری ہے، ابن مقدمہ نے نقل کیا ہے کہ ابو سعید سبکی کو حجاز پہونک کرتے تو اس سے صحت یاب ہونے کی شرط پر معاملہ کرتے (۱)۔ امام مالک نے بھی اس کی جواز دی ہے چنانچہ اشعری البخاری میں ہے کہ اگر مہیب نے مریض سے صحت یابی کی شرط پر معاملہ کیا تو مہیب اس وقت مدت کا حق وادار ہوگا جب کہ مریض صحت یاب ہو جائے (۲)۔

مہیب پر تاوان اس وقت واجب ہوگا جب کہ اس کی کوتاہی کا دخل ہو، اگر اس کی کوتاہی کا دخل نہ ہو تو اس سے واقف ہو اور مطلق نہ کرے تو اس پر تاوان نہیں (۳)۔

۱۳۶- اگر مہیب کے مدتی سے پہلے ہی مریض شفا یاب ہو گیا اور اس کی بیماری ٹھیک ہوئی تو یہ یہاں تک کہ جس کی وجہ سے اس اجارہ کا فتح کرنا درست ہوگا۔ مقدمہ ثانی کا بیان ہے کہ دانت کے نکالنے کے سے مہیب سے جہالت یا ثانیہ میں دانت کی تکلیف جاتی رہی تو یہ ایسا عذر ہے کہ اس سے جہالت ختم ہو جائے گا، اس میں کسی کا اختلاف بھی نہیں، یہاں تک کہ اس لوگوں کا بھی نہیں جو عذر دینی بنا کر اجارہ توڑے کو جہالت میں کہتے، چنانچہ ثانیہ و ثانیہ نے بھی صراحت فرمائی ہے کہ کسی کو دانت نکالنے کے سے جہالت ختم ہو جائے، نہ جہالت ختم ہو جائے،

(۱) اشعری ۱/۱۳۳۔

(۲) اشعری البخاری ۴/۵۵۴۔

(۳) حاشیہ التلوی ۳/۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵، غلیہ الحجاج ۵/۲۶۷-۲۷۰، حاشیہ التلوی ۳/۴۸۸، التلوی التندیہ ۳/۳۹۹-۴۰۵، کتاب القناع ۳/۴۷۲، ج ۱/۱۳۵۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۵۰۷، المہذب ۱/۴۰۶، کتاب القناع ۳/۴۰۴۔

(۲) التلوی التندیہ ۳/۴۵۱-۴۵۲، حاشیہ التلوی ۳/۴۷۲، المہذب ۱/۴۰۶، کتاب القناع ۳/۴۷۲۔

سوت واقع ہوئی۔ تو کھدائی کی قیمت لگائی جائے گی، اور سوتوں کے ہٹاؤ اس کے کام کی نسبت سے اجرت حاصل کریں گے، جیسا کہ مذکور ہوا (۱)۔

ملاحظہ ہے کہ یہ احکام اس زمانہ کے معروف پر مبنی ہیں۔

#### چہ ۱۰۰ کا اجارہ:

۱۵۰- چہ ۱۰۰ ایسا تو اجرت مشہور ہو گا جو خاص اس سے اجرت مشہور اور یہ خاص کے سابقہ احکام اس پر بھی جاری ہوں گے البتہ چہ ۱۰۰ سے متعلق بعض احکام خصوصی طور سے قابل ذکر ہیں:

۱۔ اگر چہ ۱۰۰ کے لئے موشی کی تعداد مقرر کر دی تھی تو وہ اس تعداد سے زیادہ کی جائے گی یا کم ہوگی جس پر فریقین نے اتفاق کیا۔ لیکن اگر موشیوں کے بچے جنم کی وجہ سے تعداد بڑھتی تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اس کا چہ ۱۰۰ بھی اس کے ذمہ نہ ہو، مگر حسب احتساب اس کو لاہر اور دیتے ہیں، اس لئے کہ تابع کے درجہ میں ہے، اور عرف مراد بھی یہی ہے۔ بعض مائتبیہ، بعض مائتبیہ کی بھی یہی رائے ہے، لیکن ظاہر مذہب ان حضرات کا یہ ہے کہ یہ چہ ۱۰۰ کے ذمہ لازم نہ ہوگا۔

۲۔ چہ ۱۰۰ ہے کو مثلاً بھری کے مر جانے کا اندیشہ ہو، مگر غائب مائتبیہ ہو، یا تو مر جائے گی، چنانچہ اس نے ذبح کر دیا، تو احتساب ناوہ اس کا نشانہ نہ ہوگا، اور اگر اس سلسلے میں مالک اور چہ ۱۰۰ کے رائے میں اختلاف ہو جائے تو چہ ۱۰۰ کے رائے معتبر ہوگی (۲)۔

خصوصی حالات کی حاجت ہے تو اس کو کام پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ اس کو معامہ ختم کر دینے کا اختیار حاصل ہوگا، اور جتنا کھو، پٹا ہے اس کے بقدر اجرت کا مستحق ہوگا، نیز اجرت کا امداد کرنے میں کام سے باخبر لوگوں سے رجوع کیا جائے گا، اگر اس کی طبیعت میں نہ اس کھو، جو حد مقرر تھی وہاں تک پہنچنے سے پہلے پانی نکل آیا تو اگر موجودہ کھو سے پانی کے مدد کھدائی ممکن ہو تو کھو، نے پر مجبور کیا جائے گا، ورنہ ہر کھو، کی نسبت پیش آتی و مجبور نہیں کیا جائے گا۔

۱۳۹- اسی طرح فقہاء نے کہا ہے کہ اگر کتا یا کچھ کھو، پٹا پٹا اور اس کے لحاظ سے اجرت سمجھا جاتا ہے تو اگر وہ درمیان آتہ کی طبیعت میں ہو تو اجرت کو اس کا حق حاصل ہوگا جتنا کچھ کھو، پٹا کھو، کا کھو، کھو، کے حوالہ ہوتا جائے گا یہاں تک کہ اگر کتا اس طرح کھو، پٹا کھو، کے چنے پھرے ہو، اس میں مائی کھو، پٹا کھو، درمیان کے برآمد ہو جائے تو بھی اس کی اجرت میں کوئی کمی نہیں ہوگی، ہاں اگر کتا اس کی ملک میں تھا، تو اجرت کو کھدائی کی تکمیل اور کھو، پٹا سے قبل اجرت کے مطابق کا حق نہیں ہوگا، چنانچہ اس صورت میں اگر کتا اس طرح کھو، پٹا کھو، سے پہلے مر جائے تو وہ اجرت کا حق ۱۰۰ نہیں۔

فقہاء کہتے ہیں کہ کسی چادکن سے ۱۰x۱۰ کنواں دس درہم میں کھو، پٹا کا معاملہ کیا، اس نے ۵x۵ کھو، پٹا اس حساب سے اجرت کا حق درہم ہوگا، البتہ بلائی، مرنچلے حصہ کی کھدائی کی قیمت کا اسطہ نکال کر حساب کیا جائے گا۔ اگر یہ شرط کافی کہ ایک مائتبیہ کی یا نرم زمین یک درہم، اور پتھر کی زمین ۱۰۰ درہم، اور یہ آپ حصہ فی فائز میں درہم کے حساب سے کھو، پٹا، اور کنویں کے طول اور احاطہ کی تعیین کر دی جائے تو جائز ہے۔ اگر کنویں کا کچھ حصہ کھو، پٹا کھو، کی

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ج ۳ ص ۵۲ حاشیہ الدوسوقی ج ۳ ص ۵۲، شرح مغربی ج ۳ ص ۸۳،  
کشاف الفتاویٰ ج ۱ ص ۶۸، المہبوب ج ۱ ص ۲۰۹۔  
(۲) الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۳۶-۱۳۷ حاشیہ الدوسوقی ج ۳ ص ۵۲، الفتاویٰ الہندیہ ج ۳ ص ۵۰۸-۵۰۹، حاشیہ ابن عابدین ج ۳ ص ۴۳۔

علوم و صنعت و حرفت کی تعلیم:

۱۵۱- اس سسے میں ہم وضع دیتے ہیں کہ نالفس یعنی ملہم کے سو دوسرے علوم کی تعلیم پر جارہ جارہ ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہوگا۔ وہ علوم علوم شرعیہ کے لئے مقدمہ اور وسیلہ کا درجہ رکھتے ہوں، جیسے نحو، بدعت اور اصول فقہ وغیرہ کی تعلیم، یہی حکم صنعت و حرفت کی تعلیم کا ہے۔

معاملہ اگر ایک مقررہ مدت کے لئے ہو تو اس مدت کی اجرت حاق و رہوگا۔ اور بالاتفاق جارہ جارہ ہو جائے گا بین ارجارہ میں طلبہ کے حصول علم و تربیت کی شرط لگائی جائے۔ تو قیاس یہی ہے کہ جارہ جارہ نہ ہو اس سے کہ معقولہ حد یہ مجہول ہے، اس لئے کہ امانت اور بدعت میں لوگوں کے درمیان تفاوت ہوتا ہے۔

یعنی جمہور فقہاء سے اتفاقاً جارہ جارہ دیتے ہیں بیش طیکہ استاء طالب علم کو پرکھ لے۔

خفیہ کی رائے ہے کہ یہ اجارہ فاسد ہے، اگر اجیر عمل کر لے تو دوسرے فاسد اجارہ کی طرح اس صورت میں بھی اس تعلیم کی مروجہ اجرت (اجرت مثل) واجب ہوگی۔

جدید ذرائع نقل و حمل کا جارہ:

۱۵۲- قدیم فقہاء سے جدید ذرائع نقل و حمل یعنی موٹر، ہونی جہاز اور سمندری جہاز کے تریب سے بحث نہیں کی ہے بلکہ جانور، اشخاص اور چھوٹی کشتیوں کا ذکر کیا ہے۔

گہ شیعہ تصدیق سے ظاہر ہوتا ہے کہ جانور اور چھوٹی کشتیوں نیز اشخاص کے جارہ کے احکام ان حالات اور صورتوں کی طرف لڑتے ہیں: جارہ مشترک۔ اجارہ خاص۔ ایسا اجارہ جو ذمہ سے متعلق ہو۔ متعین کی جارہ۔ اور کام پر اجارہ مدت کی وضاحت کے ساتھ یا

بلا وضاحت۔ فقہاء نے ان تمام صورتوں کے احکام وضع کر دیے ہیں جیسا کہ مذکور ہوا، ان کو ان جدید ذرائع نقل و حمل پر منطبق کیا جاسکتا ہے، اس لئے کہ وہ بھی ان مذکورہ صورتوں سے خارج نہیں ہیں، کچھ اختلاف بھی ہو سکتا ہے، جیسے سوار کی تعین کہ اس میں عرف کی طرف رجوع کیا جائے گا، بس یا ہوائی جہاز میں دو مخصوص کے درمیان کوئی فرق نہیں ہوتا، برخلاف جانور کے کہ جانور پر سوار کے سوا پے اور ملاپس کا اثر پڑتا ہے۔ سو اپنے ساتھ سامان یا لے جاتا ہے اس کی جیاد طے شدہ مدت پر ہوگی، اگر کوئی بات طے نہ پائی ہو تو عرف کی شیت اس میں حکم کی ہے۔

اشخاص یا سامان کی نقلی پر اجرت کا اتحقاق بھی طے شدہ معاملہ اور عرف پر مبنی ہے۔

اجیر مشترک، اجیر خاص یا کسی خاص سامان مثلاً کشتی کے جارہ کی صورت میں نادان کے جو احکام ہیں، وہی ان جدید ذرائع نقل و حمل پر بھی منطبق ہوں گے۔

اجارہ میں کسی اور کے حق کا نکل آنا:

۱۵۳- جوئی رائے پر ہی اگر اجرت کے بجائے کوئی دوسرا شخص اس کا مستحق نکل آیا، تو بعض فقہاء کی رائے ہے کہ اجارہ باطل ہو جائے گا، اور بعض کہتے ہیں کہ اس صاحب حق کی اجازت پر موقوف ہوگا، اسی طرح اس میں بھی اختلاف ہے کہ اجرت کا حق دار کون ہوگا؟ اس کی تفصیل ”اتحقاق“ کے بحث میں دیکھی جائے۔



۱۔ اجازۃ بمعنی مانڈ کرنا:

اجازۃ کے ارکان:

۲۔ اجازۃ کے اندر مندرجہ ذیل امور کی موجودگی ضروری ہے:

الف۔ جس کے تصرف کو مانڈ کر دیا جائے: یہ وہ شخص ہے جو بغیر اختیار تصرف انجام دے۔ جیسے منٹولی۔

ب۔ مانڈ کرنے والا: وہ شخص ہے جو تصرف کا مالک ہے خواہ وہ اصل ہو یا کیل یا دلی یا بھی یا قییم یا نگران و تف۔

ج۔ وہ امر جسے مانڈ کیا جائے: اور وہ تصرف کا عمل ہے۔

د۔ صیغہ: اجازۃ کے الفاظ یا جواں کے قائم مقام ہوں۔

جمہور فقہاء کی اصطلاح میں یہ سارے ہی امور ارکان ہیں، اور

خفیہ رکن کا لفظ صرف صیغہ یا اس کے قائم مقام پر ہوتے ہیں۔

الف۔ جس کے تصرف کو مانڈ کر دیا جائے:

۳۔ جس کے تصرف کو مانڈ کر دیا جائے اس کے اندر درج ذیل شرائط کی موجودگی ضروری ہے:

وہ ایسا شخص ہو جس کا تصرف منعقد ہو جاتا ہے، جیسے بالغ عاقل شخص، اور بعض تصرفات کے اندر باشموری۔

پہنچاؤ تصرف انجام دینے والا شخص اگر عقد تصرف کا مالک ہی نہ ہو جیسے مجنون، بے شعور بچہ، تو تصرف باطل ہوگا، تسمید کے کامل نہیں رہے گا (۱)۔

## اجازۃ

تعریف:

۱۔ لغت میں "إجازة" کا معنی "مانڈ کرنا" ہے، کہا جاتا ہے "إجازة الشئ" جب اس کو مانڈ کر دے (۱)۔

فقہاء کے نزدیک اجازۃ کا استعمال اس لغوی مفہوم سے ہوتا ہے۔

فقہاء بسا اوقات اجازۃ کا اطلاق "عنا کرنے" پر کرتے ہیں (۲)، اور کبھی فقہاء مدرسین کی اجازت دینے پر کرتے ہیں (۳)۔

محدثین وغیرہ اجازۃ کا اطلاق روایت کی اجازت دینے پر کرتے ہیں، خواہ حدیث کی روایت ہو یا کتاب کی روایت۔ اس کی مزید تفصیل بحث کے آخر میں آ رہی ہے، اجازۃ جب مانڈ کرنے کے معنی میں ہو تو تصرف کے بعد ہی آئے گا، اور اجازت دینے کے معنی میں ہو تو تصرف سے مقدم ہی ہوگا۔

اس طرح اس کی چار قسمیں ہو جاتی ہیں:

(۱) دیکھئے مساہل العرب (حمد)۔

(۲) مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۶۱، مخطوطہ جنہول، ۴۲، محمد بن الحسن اہلبائی رص

۳۹، بحلی ۹/۵۷، مصنف عبد البر ۸/۱۵۱۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۳، طبع بول بلاق۔

(۱) دراج لصناع ۱/۲۳۶، طبع الامام جامع الفصولین ۲/۳۳، ۳/۳۳، استاج

۳/۳۳، طبع مکتبہ اسلامیہ، حاشیہ ۱۵، سنی ۳/۳۵، طبع دار الفکر، مصر

۳/۳۵، اس کے بعد کے صفحات طبع سوم ارباب

## اجازۃ ۴-۵

۴- یہ ہے کہ عقد صحیح ہو جائے گا کہ اس کا صدور مالک کی جانب سے ہوا ہے، اور قول یہ ہے کہ عقد باطل ہوگا کہ وہ معلق بالموت کے معنی میں ہے۔ اور منہ و دعائب کی مانند ہے (۱)۔

ظاہر ہے کہ یہاں پر پارٹس تصرف منضولی کے جوز کے قوس پر مبنی ہے۔ یہ تک اس کا تصرف اس میں پرتھا کہ وہ منضولی ہے اور صورت کی وفات کے پائے جانے کے بعد اس کی تصدیق اس شمار سے ہوئی کہ وہ مالک ہے تو اس کی وجہ سے یہ ہو میں اس کا منضولی ہوا، اور اس کا مالک ہوا، اور وہ خورد و خوراکوں صورتوں میں با حیات ہے، جہاں تک بتان کے قول کا سوال ہے جو شافعیہ کے نزدیک معتد بھی ہے تو اس میں کوئی منافات نہیں ہے (۲)، مالک اور حائلہ کے نزدیک اس شرط کے سلسلے میں ہمیں کچھ معلوم نہیں ہو سکا۔

### ب۔ نافذ قراوردینے والا:

۵- غ۔ کا اختیار رکھنے والا (ماند قراوردینے والا) کو تو یکسر ہوگا ایک سے رامہ، اگر ایک ہوگا تب تو حکم، صلیح ہے، اور نافذ کا حق رکھنے والا ایک سے رامہ ہوں تو ضوری ہے کہ تمام، وہ لوگ ہمیں حق سمیہ حاصل ہے باتفاق اس تصرف کو نافذ قراوردینے والے بشرطیکہ ان میں سے ہر ایک کو سمیہ کا مکمل حق ہو، اگر ان میں اختلاف ہو جائے، کچھ لوگ تو نافذ قراوردینے والے کو کچھ لوگ راکریں، تو رد کو چارٹ پر مقدم مانا جائے گا، جیسے خیانت شرط کردہ اشخاص کو پوجائے، اور ایک بیچ کو نافذ قراوردے اور دوسرا شخص اجازت سے راکریں تو تصرف نافذ نہیں ہوگا (۳)۔

جس کے تصرف کو نافذ قراوردیا جا رہا ہے، نفاذ کے وقت تک اس کا زندہ رہنا:

۴- اجازت کے درست اور معتبر ہونے کے لئے حنفیہ کے نزدیک ضروری ہے کہ اگر تصرف کی نوعیت ایسی ہو کہ نافذ قراوردینے کی صورت میں اس کے حقوق تصرف کرنے والے کی طرف لوٹتے ہوں جیسے خریداری اور کرایہ داری، تو اس شخص کی زندگی میں ہی اجازت صادر ہو۔

میں جن تصرفات میں تصرف کرنے والا محض سفیر اور ترجمان سمجھا جاتا ہے، اور کسی بھی حالت میں اس کی طرف تصرف کے حقوق نہیں لوٹتے جیسے کرایہ، قرضہ، کے وقت تصرف کرے، لے لے کی حیات شرط نہیں ہے، مثلاً، ایک منضولی کسی مرد کا کرایہ کسی عورت سے کر دیا، پھر منضولی کا انتقال ہو گیا، پھر اس مرد سے اس کے تصرف کو نافذ قراوردینے کو یہ چارٹ بھیجی جائے گی، اس لئے کہ اس عقد میں وکیل کی حیثیت محض ایک سفیر اور ترجمان کی ہے، اور اس عقد کے حقوق میں سے کوئی حق موکل کی شرائط کی خلاف ورزی کی صورت میں اس کی طرف نہیں لوٹتا ہے (۱)۔

یہ مسئلہ کا صریح مسلک ہے، شافعی مذہب کی بعض تریات سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، چنانچہ فقہاء شافعیہ ایک مسئلہ یہ بیان کرتے ہیں کہ اگر کسی سے اپنے مورث کا مال یہ سمجھتے ہوئے فروخت کر دیا کہ مورث با حیات ہے اور وہ منضولی ہے، پھر معلوم ہوا کہ مورث کا اس وقت انتقال ہو چکا تھا، اور عاقد مالک ہو چکا تھا تو اس سلسلے میں، قول چلے، اور کہا گیا ہے کہ وہ مشہور رہے ہیں، ان میں سے کچھ تر

(۱) المجموع ۲۶۱۱ طبع مصر

(۲) نہایۃ المحتاج ۳۹۱

(۳) اسکی الطالب شرحروض الطالب ۲۸۸-۲۹۰

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ۳۱۰-۳۱۱ طبع بیروت، جامع الفصولین ۳۱۳

الفتاویٰ مجددیہ ۱۰۹

گرنہ و تامل تقسیم ہو، مثلاً کسی منضولی نے کسی مشہد کے مال میں تصرف کیا ہو تو ماند تر رہے و لے کے حصہ میں نکال دیا جائے گا، اس کے شرکاء کے مال میں نہیں ہوگا۔

۶- اجازت کی صحت کے لئے اجازت دینے والے میں بوقت اجازت تصرف کی اہلیت ضروری ہے پس اگر تصرف کی نوعیت بیہوشی ہو تو اس کے مدبر تھرت کی اہلیت پائی جانی ضروری ہے۔ اگر بیچ کی نوعیت ہو تو عقد کرنے کی حیثیت ہونی ضروری ہے، و یہ وہاں لے کر کسی تصرف کو جائز تر دینا اس کے حکم میں ہے۔ تو اس میں ان شرط کا پایہ خاصہ وری ہوگا جو اس میں ضروری ہوتی ہیں۔

۷- حنفیہ، مالکیہ، ایک قول کے مطابق اگر ثانیہ کے نزدیک جو تصرفات اجازت پر موقوف ہوتے ہیں جیسے بیع یا ربا اس شخص کے سے جو عقد سے جھنسی ہو (یعنی عقد میں ورنہ نہ ہو) اس میں ضروری ہے کہ بقول تصرف کی حالت میں اس تصرف کو جائز تر دے، یہ وہاں لے کر ہو، کیونکہ یہ تصرف جو واقع ہو اس کے واقع ہونے کے وقت اس کو ماند تر رہے وہاں لے کر ہو، نہ ہو باطل ہوتا ہے، اور جو عقد باطل ہو چکا وہ بعد کو حاصل ہونے والی اجازت سے ماند نہیں ترار پائے گا (۱)۔

چنانچہ اگر با شعور بچہ نے بیچ کی، پھر قبل اس کے کہ ولی اس کے تصرف کو جائز تر دے وہ بچہ بالغ ہو گیا، اور اس بچہ نے بالغ ہونے کے بعد بی بی ما بقی میں کے گئے تصرف کو تو ماند تر رہے یا تو ایسا کرنا جائز ہوگا، اس لئے کہ حالت عقد میں اس تصرف کی معذرت کا اختیار رکھنے والا ولی موجود ہے، اور جب کسی منضولی نے کسی شخص کا نکاح کر دیا، پھر قبل از اس کے وہ شخص اس تصرف کو ماند تر رہے

اس شخص نے ان منضولی کو اپنے نکاح کا کیل بنادیا، منضولی نے کیل ہونے کے بعد نکاح سے پہلے و لے پے تصرف کو ماند تر رہے یا تو حنفیہ اور مالکیہ دونوں کے نزدیک یہ درست ہے، لیکن اگر اس نے کم عمری میں طلاق دی، پھر بالغ ہو کر بی بی طلاق کو خود ہی ماند تر رہے یا تو درست نہیں ہوگا کیونکہ صغیر کی طلاق کے بطلان کے وقت کوئی ماند تر رہے پنے و لے نہیں تھا، اس لئے کہ ولی صغیر کی زوجہ کو طلاق نہیں دے سکتا اور کوئی ایسا تصرف کر سکتا ہے جو صغیر کے سے خود و وہاں شعور ہوا ہے شعور ہر ضرر رساں ہو، یہ مذہب جمہور (یعنی حنفیہ، مالکیہ اور ثانیہ کا ہے، اور امام احمد کا بھی ایک قول ہے)، حنا بد کے نزدیک رائج مذہب یہ ہے کہ طلاق اور اس کے نتائج کا شعور رکھنے والے بچہ کی طلاق واقع ہو جاتی ہے (۲)۔

۸- ثانیہ کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ جو شخص منفید کا اختیار رکھتا ہے، وہ عقد کے وقت تصرف کا مالک ہو، لہذا اگر منضولی نے بچہ کا مال فروخت کر دیا، پھر بچہ بالغ ہو کر بیچ کو ماند تر رہے یا تو بیع ماند نہیں ہوگی، اس لئے کہ عقد کے وقت بچہ بیچ کا اختیار نہیں رکھتا تھا (۳) یہ مسئلہ منضولی کے تصرفات کے جواز کے بارے میں ان کے قول پر مبنی ہے۔

۹- ماند تر رہے وہاں لے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ محل تصرف کی بقا کا ظلم ہو، خواہ تصرف جسے ماند کر رہا ہے اس کا ظلم ہونا تو ظاہری بات ہے، لیکن جہاں تک محل تصرف کی بقا سے کسی کا تعلق ہے تو مدایہ میں ہے: اگر مالک نے اپنی رمدی میں ماند کر دیا بیس بیس کے حال سے وہاں وقف ہے تو امام ابو یوسف کے پہلے قول کے مطابق بیچ

(۱) ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۵۳، طحاوی ج ۳ ص ۳۶۳ طبع لیبیا۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۵۳، البحر علی الطحطاوی ج ۳ ص ۳۶۳ طبع تونس، لاری

۳۳۳ طبع لیبیا، اسی ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۶۳ طبع لیبیا۔

(۳) نہایہ المحتاج ج ۳ ص ۳۹۱۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۵۳، جامع الأصول ج ۱ ص ۳۳۳، طحاوی

الدعوی ج ۳ ص ۳۳۳ طبع بیروت، التہذیب ج ۳ ص ۳۳۳ طبع لیبیا۔

درست ہے، یہی قول امام محمد کا بھی ہے، اس لئے کہ بقا اصل ہے، امام  
ابو یوسف نے پھر اپنے قول سے رجوع کر لیا اور کہا کہ جب تک  
ہو وقت تمہید اس میں موجود ہا علم نہ ہو، درست نہیں ہے، چونکہ شرط  
نہذ میں شک و قبح ہو گیا ہے، ورنہ شک کے ساتھ حکم ثابت نہیں ہوگا۔  
یہی رائے مالکیہ کی بھی ہے (۱) ثامینہ اور حنا بلہ کے یہاں اس مابیت  
کوئی سرحد نہیں نہیں ملے، چونکہ اس کے نزدیک مختار قول تصرفات  
فضولی کے عدم جواز کا ہے، اس لئے فروعی مسائل کی نزاع میں اسوں  
نے توسع نہیں کیا۔

۱۰: تصرف صحیح اور غیر مانع یعنی موقوف ہو، جیسے مرض الموت میں  
مریض کا ایک تہائی سے زیادہ ترک کا مہر کرنا، اور جیسے فضولی کا تصرف  
تاکلیف جواز کے ر ایک (۱)، اور غیر لازم عقود جیسے خیار کے ساتھ  
معتقد ہونے والے عقود۔

۱۱: معتقد، مدیہ وقت تمہید ہو، ہو، معتقد مدیہ فوت ہو چکا ہو  
تو تمہید نہیں ہوگی، یہ تک تمہید عقد کے مد تصرف کا نام ہے، لہذا  
عقائد میں اور معتقد مدیہ کی موجودگی عقد کے برقرار رہنے کے سے  
ضد دہری ہے (۲)۔

حج سنا فتر، رد یا جانے والا تصرف (محل تمہید):  
محل تمہید یہ قول ہو گا محل۔

ایک محل پر متعدد عقود کا نفاذ:

۱۱- اگر ایک ہی شے سے متعلق ایک سے زیادہ تصرف یا جائے اور  
ان متعدد تصرفات و عقود کو صاحب اختیار کی طرف سے ایک ساتھ  
ماند قرار دیا جائے تو یہ اجازت و تنفیذ ان عقود میں سے اسی عقد سے  
متعلق قرار دی جائے گی جو اجماعاً، تمہید کا زیادہ عقد اور ہو (مثلاً  
آگے آرہی ہے)۔

تمہید نے عقود، تصرفات کی زیادہ عقد رہنے کے اعتبار سے  
مندرجہ ذیل ترتیب قائم کی ہے:

۱- ثابت (کسی شخص کا اپنے غلام سے یہ معاملہ طے کرنا کہ گروہ  
اتنی رقم ۱۰ روپے تو آ رہا ہو جائے گا)، مدبر (کسی شخص کا غلام کی  
آ رہا کی کو اپنی موت پر طلق کر دینا کہ اگر میں مر جاؤں تو تم آزاد ہو)،  
حق (فوری طور پر غلام کو آزاد کر دینا)، اس کے بعد بیع، پھر نکاح،  
پھر بیہ، پھر اجارہ، پھر رہن۔

تمہید اقول:

۱۰- اجازت تمہید تصرفات قولیہ کے ساتھ لاحق ہوتی ہے، اور ایسی  
صورت میں ان تصرفات میں مندرجہ ذیل طے پایا جائے گا، دہری ہے:  
۱- خود، وہ تصرف صحیح ہو، عقد غیر صحیح کی تمہید نہیں ہوسکتی جیسے  
مرد کی بیعت، یہ سب سے معتقد ہی نہیں ہوتی ہے، یہ بیعت صرف نکاح  
وجود میں ہوتی ہے، حکماً غیر موجود ہوتی ہے اور غیر موجود میں تمہید کا  
سوال ہی نہیں (۳)۔

موقوف اور غیر لازم عقد اس وقت باطل ہو جاتا ہے جب تمہید کا  
اختیار رکھنے والا شخص اسے رد کر دے، اور ایک بار رد کرنے کے بعد  
وہ نافذ نہیں ہوگا (۴)۔

(۱) ابن ماجہ بن سنیوف کی تصانیف ۳۸ تک پہنچتی ہے، دیکھئے حاشیہ  
ابن ماجہ بن ۱۳۹۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۵۱۱، جامع الأصولین ۱۳۳، الفتاویٰ جدیدہ ۳۳  
طبع بلاق، جوہر الکلیل ۵۱۲، حاشیہ الدونوی ۱۲، شرح الفرائدی ۶۹۔

(۱) الہدیین مع فتح القدیر ۵/۳۱۳ طبع بلاق ۱۳۱۸، حاشیہ الدونوی ۱۲/۳۔  
(۲) بدیع الفوائد ۷/۳۳۹ طبع مطبعہ الامام مصر، حاشیہ الدونوی ۱۱/۳ طبع  
دار الفکر، نہیہ الحجاج ۳۹۰ طبع مکتبۃ الاسلامیہ۔  
(۳) ابن ماجہ بن ۱۳۱۔

اس روایت کی سلسلہ بیان کی ہے کہ غصب کی ہوئی شے میں غاصب کے تصرفات حرام ہیں، اور تصرف حرام کو نافذ قرار دینے کا اختیار کسی کو نہیں ہے۔

امام محمد بن الحسن کا مسلک یہ ہے کہ غاصب کے تصرف کو مالک کا جائز قرار دینا صحیح ہے اور اس کی وجہ سے غاصب بری الذمہ ہو جائے گا اور ضمان اس سے ساتھ ہو جائے گا، اس کے رد ایک قاعدہ یہ ہے کہ افعال میں اجازت جاری ہوتی ہے، حائلہ کی یک دہری روایت بھی یہی ہے، البتہ امام احمد سے اس روایت کی تخریج میں علماء حائلہ کا اتفاق ہے (۱)۔

۱۳- حنیفہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ افعال اتفاق میں اجازت جاری نہیں ہوتی ہے، چنانچہ ولی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ عیہ کے ہاں میں سے عیہ برہے، اس لئے کہ عیہ اتفاق ہے، اگر ولی عیہ کہتا ہے تو ضمان ہوگا، اور بچہ بالغ ہو کر ولی کے عیہ کو نافذ قرار دے تو بھی نافذ نہیں ہوگا، اس لئے کہ افعال اتفاق میں اجازت جاری نہیں ہوتی۔

مالکیہ اور شافعیہ کے کلام سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، اور یہ حائلہ تو انہوں نے اس صورت میں جبکہ ولی باپ ہو اور جبکہ ولی باپ کے عیہ کوئی اور بفرق یا ہے، ولی اگر باپ ہے تو اس کا تصرف تعدی نہیں سمجھا جائے گا، یہ تک اپنے لڑکے کے مال کے مالک ہونے کا اسے حق ہے فرمان نبوی ہے: "قلت و مالک لابیہک" (۲) (تم اور تمہارا مال تمہارے والد کا ہے)، لیکن ولی اگر باپ نہیں ہے تو

لہذا اگر فضولی نے کسی شخص کی بابت فریضہ زری، اور دہری فضولی سے کسی بابت کا کالج رو دیا یا اسے اللہ پر رخصت دیا یا یمن رخصت دیا، وہ مالک نے وہوں فضولی کے تصرف کو ایک ساتھ نافذ قرار دینا تو بیجا قرار دیا ہوگا، وہ غیر حق و باطل ہوں گے۔ اس لئے کہ حق و باطل تصرفات کے مقابہ میں، نفوذ کا زیادہ حق رکھتا ہے جس اجازت حق کے ساتھ متعلق ہوگی نہ کہ غیر حق و باطل کے ساتھ (۱)۔ غیر فقہاء کے نزدیک یہ تفصیل نہیں ملے گی۔

### تصرفات فعلیہ کو نافذ قرار دینا:

غصب کی دو صورتیں ہوں گی: یا تو کسی چیز کو وجود میں لایا جائے گا (بیہودہ) یا کسی چیز کو ختم یا حائلہ کا (اتفاق)۔

۱۲- افعال عیہ کے ساتھ میں، درجہ تمامات ہیں: اس میں اجازت جاری نہیں ہوگی، یہ رائے امام ابو حنیفہ کی ہے۔

۱۱- نفوذ ان میں جاری ہوگا، یہ رائے امام محمد بن الحسن کی ہے، اور حنیفہ کے رد ایک سے ہی ترجیح حاصل ہے، جس میں جناب پر اور غاصب سے غصب شدہ شے کسی تصرف کے تحت کسی شخص کو دے دیا، اور مالک سے سے جائز قرار دے، یا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک غاصب بری الذمہ میں ہوگا بلکہ اب بھی وہ ضمان رہے گا، یہ تک ان کے رد ایک اصل یہی ہے کہ افعال میں نفوذ جاری نہیں ہوتا، مالکیہ اور شافعیہ کے بعض فروعی مسائل اور امام احمد کی ایک روایت سے محسوس ہوتا ہے کہ ان کی رائے بھی امام ابو حنیفہ کے مطابق ہے۔

مالکیہ نے اس کی سلسلہ بیان کی ہے کہ غاصب کے تصرف پر رضامندی اس کے قبضہ کو، منت کا قبضہ نہیں بناتی، شافعیہ اور حائلہ نے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۲۶، حاشیہ طحاوی علی الحدیث ۱۰۹/۲ طبع بیروت، الطب ۲۹۰/۵ طبع لیبیا، الطب ۲۵۲/۳، الفتاویٰ ابن رجب ص ۱۸، طبع دار المعرفۃ لبنان، کتاب الفتن ص ۳۷۵ طبع مصر ولید۔

(۲) حدیث "قلت و مالک لابیہک" کی روایت ابن ماجہ سے حضرت ہارث سے، طبرانی نے الکبیر میں اور دار سے حضرت عمرؓ اور حضرت اسحقؓ سے، کی ہے (فتح الکبیر ص ۲۷۷)۔

اس کا مالک آتا ہے اور ثواب کی غرض سے اس کے صدق کو نافذ قرار دیتا ہے۔  
 بے وقوف بالاحاق جابر ہوگا۔ حضرت عمرؓ میں خطاب نے اس شخص کے سوال کا جواب دیتے ہوئے جس نے اپنے زیر قبضہ مال غلط میں تصرف کے مارے میں سہل یا تھا، فرمایا: "یہ میں تمہیں اس کا سب سے اچھا رائے دیتا ہوں" اس کو صدق قرار دے کر مانگتا ہے اور مال طلب کرتا ہے۔  
 یہ کہ تم مال کا عوض اس کو دے دو اور صدقہ کا اجر تمہیں ملے گا۔ اور وہ اگر کو اختیار کرتا ہے اسے لے گا اور تمہیں تمہاری نیت کا پھل ملے گا" (۱)  
 مذہب شافعیہ سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ پانے والا مال غلط میں جس قسم کا تصرف کرے اسے تعدی قرار کیا جائے گا اور وہ ضامن ہوگا (۲)، اس کی مزید تفصیل اصطلاح "لفظ" کے ذیل میں دیکھی جاسکتی ہے۔

اجازت اور تحسید کے تقاضے:

مقام کے کیم کا پورے طور پر جائزہ لے کر معصوم ہوتا ہے کہ اجارے کے متعلقہ طریقے ہیں۔ مجموعی طور پر ال کی پانچ صورتیں ہیں:

پہاڑ پتہ بول

۱۵۔ اصل اجازت میں یہ ہے کہ اس کے لئے وہ اثنا ظہرو لے جائیں جو اجازت کے مفہوم کو ادا کرتے ہوں، جیسے اجازت دینے والے کا

(۱) از عمرہ ۳۱۰۱۳۹۱۳ کی جہ کی فہرست میں ۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-

(۲) الخطب ۵۲/۵ طبع لیبیا ، مخ انجیل سہ ۱۵۹-۱۸۰، الخطب و مرق  
۱۸۲/۵، حاشیہ اقبالیہ ۳۷۰/۳ طبع مصطفیٰ الحسن، قوام سہ ۱۸۹، قواعد ابن  
رجب ۲۰۶، انشی ۵۰۲/۶۹۸، طبع اریض، حاشیہ ابن عابدین  
۱۲۶/۵، حاشیہ الخطب علی الدرر ۱۰۹/۲ طبع بیروت، حاشیہ ابن عابدین  
سہ ۲۲۳ طبع بیروت ۱۲۹۹ھ

پھر حنا بد بھی جمہور کے ساتھ ہیں، اور انحال آف میں اجازت کا  
مانڈ نہ ہوتا تو اس کی ویل یہ ہے کہ وہی کے تصرفات کا مدار زیرِ ولایت  
شخص کی مصحت اور اس کا مفاد ہونا چاہئے، اور زیرِ ولایت شخص کا کوئی  
مال شمعہ کی کو دیر نہ اس کے مال کا، آف اور حوا دیتا ہے۔ اور ایسی  
صورت میں وہی کا وہ تصرف جو زیرِ ولایت شخص کے مفاد میں نہیں ہے  
باطل قرار پائے گا، اور جو تصرف باطل قرار پائے بعد کو ملنے والی  
جارت تصدیق اس کو لاحق نہیں ہوں۔

۱۴ - نقطہ کے سلسلے میں جب، سے پائے والے نے صدقہ لیا ہو  
ختم ہوا ہے، مگر یہ درحاجہ کہتے ہیں کہ اگر اس نے ایک سال تک  
ملا یا یہ بین مالک نہیں لیا تو پائے والا اس کا مالک ہو جائیگا۔ اور  
اس بنا پر اگر وہ مذکورہ مدت کے بعد صدقہ لے تو اس پر ضمان  
واجب نہیں ہے، اس لئے کہ اس نے حاکم اپنے مال کا صدقہ لیا  
ہے، ان کے کلام سے یہ بھی سمجھ میں آتا ہے کہ اگر اس مدت سے پہلے  
وہ صدقہ لے لیا اس کا مالک نہ کرے تو اس صورت میں ضمان ہوگا  
اگر مالک اس کے صدقہ کو مانند نہ کرے، اس کی دلیل حضرت ربیع  
بن خالد کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس وقت کے سلسلے میں  
فرمایا: "فان لم تعرفوا فاستمقوا" (اگر اس کا مالک نہ ملے تو  
اسے خرچ کرنا لو)، مہر کی روایت میں یہ لفظ ہے: "والا فہی  
کسبیں مانک" (بصورت دیگر وہ تمہارے مال کی طرح ہے)، اور  
ایک روایت میں یہ ہے: "ثم کلھا" (پھر اسے کھا لو)، اور ایک  
روایت میں یوں ہے: "فاستمع بها" (۱) (اس سے قاعدہ اٹھا لو)۔

۱۰) حدیث ربیعہ: ”اَلْ اِنْسِي عَلٰی رِجْلِ لَالٍ فِیْ شَاۡنِ الْقِطْعَةِ۔ اِن لَمْ یَعْرِفْ لَمْ یَسْقِہَا“ کی روایت بخاری اور مسلم نے مختلف الفاظ سے کی ہے نیز امام مالک نے سواطین اور امام شافعی نے اس کی روایت اپنے طریق سے کی ہے۔  
(تفصیل: ج ۳ ص ۷۳)۔

اور خوش ہمت کی غنمی، اور اس کا چپ رن اور مہر لے بیٹا، یہ امور اس کی جانب سے اجازت کا قوی قرینہ ہیں، یہ خوف تیز گوز کے ساتھ رہنا اور وہ ایسا کرنا، ان یہ نکار کا قرینہ ہے۔

ایک محل میں جہاں بجال و کار کی حاجت ہو خاصوش رد جا  
اجازت کے قوی قرینہ اس میں سے ہے جیسے سماں کا مابک نکھر رہا ہے  
ان کا با شعور لین مابا نفع بچہ اس کے سماں کو بزرگ و غیرہ میں  
فرہشت نر رہا ہے (۳)، یہ کچھ کر بھی وہاں مابک خاصوش رد جاے تو اس  
کی یہ خاموشی رضا، اجازت سمجھی جاے گی۔

### پانچواں طریقہ:

۱۹- وہ حالت جو تصرف کے عدم نفاذ کی موجب ہو اس حالت کا بدل  
جانا، جیسے مرتد عن اسلام کے تصرفات، چاہے وہ معاوضات مالیہ  
ہوں جیسے حج اور اجارہ، یا تحریکات ہوں جیسے بیہ وصیت اور وقف،  
ایسے تمام تصرفات مالی اور مرتد کے کئے ہوئے حقوق کو امام اہل حنیفہ  
غیر مائدہ موقوف قرار دیتے ہیں، پس اگر وہ شخص سام کی طرف  
وہاں آجائے تو حالت ردت جو موجب عدم نفاذ کی تھی بدل گئی لہذا وہ  
تصرفات جو موقوف تھے اب مائدہ ہو جائیں گے، اگر وہ شخص حالت  
ارتداد میں رہا یا قتل یا یتیم یا یتیم یا یتیم یا یتیم یا یتیم یا یتیم یا یتیم  
حربی قرار دیا تو یہ سارے حقوق، تصرفات باطل ہو جائیں گے۔

قول اجرت (میں نے جائز قرار دیا)، افعلت (میں نے مانڈ  
کر دیا)، افضیت (میں نے جاری کر دیا)، اور وصیت (میں  
راضی ہو) اور اس طرح کے دوسرے الفاظ (۱)۔

سین گرجازت کے لئے ایسے الفاظ استعمال کئے جائیں جن سے  
نفاذ کا مفہوم بھی ہو کیا جائے ممکن ہو اور وہ مفہوم بھی ہو کیا جائے ممکن ہو تو  
یہی صورت میں قرآن احوال سے فیصلہ کیا جائے گا اگر قرآن احوال  
بھی نہ ہو تو کلام کو اس کی حقیقت پر محمول کیا جائے گا (۲)۔  
تخریر اور قائل قسم ثابہ وقت مجبور کی قول کے تمام مقام ہوں گے۔  
اس کی مزید تفصیل "میدان نقد" پر بحث کے ضمن میں آ رہی ہے۔

### دوسرا طریقہ: فعل

۱۶- وہ فعل جس کا عقو، میں قبولیت قرار دینا صحیح ہو اس کا اجازت  
قرار دینا بھی صحیح ہوگا (۳)۔

### تیسرا طریقہ:

۱۷- مقررہ وقت والے تصرفات میں مدت کا گزر جانا، مثلاً خیار  
شرط کے اندر مدت خیار کا گزر جانا (۲) (دیکھئے: خیار شرط)۔

### چوتھا طریقہ:

۱۸- قوی تر اہل جس وقت کندی بانڈ کو اس کے ذریعہ  
کہ اس نے اس کا نکاح فلاں سے کر لیا ہے اس وقت اس کا مسکرنا،

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، ۲۸۷، حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۳۵۔  
(۲) مسلم المبیوت ۲/۲۳۲، حاشیہ الذہبی ص ۱۲، ۲۹۳ طبع دار الفکر شرح  
الترغی فی ص ۱۹۔

(۳) الاشاہ و الظاہ لابن نجیم ص ۱۸۵ طبع المطبعہ العامہ، حاشیہ ابن  
ماجد ص ۳۳۵، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵

۲۰- یہ پانچوں طریقے حنفیہ کا صریح مذہب ہیں، عقیدت کے الفاظ کے ذیل میں مالکیہ کے کلام سے ان کا یہی مذہب سمجھ میں آتا ہے۔  
شافعیہ کے نزدیک قولی تعمرات کے اندر اصل عبارت ہے، اور ان کے مذہب جدید میں یہی معتد ہے قدیم مذہب میں لین، ین اور اس جیسے صورت پر متاثر رہا بھی جائز ہے، یہ امام نووی ہر ایک جماعت کی اختیار کردہ ہے، خواہ لین، ین ہی نہیں اور قبیضی میں یا غیبی معمولی و زہیر میں، اور ان میں سے بعض مصنفات نے معوضہ کو صرف معمولی چیزوں میں جاری رکھا ہے، اس کے قول معتد کے مطابق اجازت صرف الفاظ عبارت سے واقع ہوئی نہ کہ اور چیزوں سے، حنا بدکنی و جماعت سے سمجھ میں آتا ہے کہ فی الجملہ ان کے نزدیک اس کا جواز ہے۔

مرتد کے تعمرات اور ان کے موقوف یا مانڈ ہونے کی بابت فقہاء کی آراء میں تفصیل ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ، امام مالک، حنابلہ اور شافعیہ کی ایک رائے کے مطابق وہ موقوف ہوں گے، اگر اسلام کی طرف و دلوٹ آتا ہے تو اجازت شارع کی وجہ سے ان کے تعمرات مانڈ ہو جائیں گے، حنفیہ میں سے صاحبیں اور شافعیہ کی ایک رائے کے مطابق ان کے تعمرات مانڈ ہوں گے، اس اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ ان کے نزدیک مرتد کے تعمرات مانڈ ہوتے ہیں اس کا کہنا ہے کہ مرتد تعمرات کی اہلیت رکھتا ہے اور اس نے اپنی اہلیت میں تعمرات کیا ہے اور اہل طہارت کا کوئی سبب نہ ہو، میں ہے، ورنہ وہی وجہ سے صرف اتنا ہے کہ و قتل کا مستحق ہے، حناں تک دوسری رائے کا حقیق ہے تو اس کے تاملین کا غلط نظریہ ہے کہ مرتد وہی وجہ سے اس کا خون مباح ہو چکا ہے اور اس کا مال بھی اس کی وصیت کے تابع ہے، لہذا اس وقت تک انتظار کیا جائے گا تا آنکہ

اس کا معاملہ صاف ہو جائے (۱)۔

### اجازت کے آثار:

۲۱- اجازت کا اثر فتا تعمرات کے وقت سے ظاہر ہوگا (یعنی اس تعمرات کو اس وقت سے جائز اور مانڈ تسلیم یا جائے گا جس وقت وہ تعمرات یا کیا تھا)، ان کے فتا کا جملہ معروف ہے: "الإحارة اللاحقة كالإذن السابق" یعنی بعد کوئی تعمرات کو جائز مقرر کر دینا ایسا ہی ہے جیسے تعمرات سے پہلے اس کی اجازت دینا (۲)۔

اس اصول پر بہت سارے فقہی مسائل متفق ہوتے ہیں جن میں سے چند کا تذکرہ درج ذیل ہے:

۱- اسناد قرار دینے والے شخص اجازت کے بعد تعمرات کے قبیح ہونے کی صورت میں شمس کا مطالبہ مباشر سے کرے گا، شمس کی سے مطالبہ نہیں کرے گا، اس لئے کہ مباشر (جو فضولی ہے) اجازت کے بعد وکیل ہو گیا (۳)۔

۲- اگر فضولی نے، سرے کی طہارت فروخت کر دی، پھر مالک نے بی کو مانڈ کر دیا تو بیج بھی ثابت ہوگی اور قیمت میں رعایت بھی، چاہے مالک کو قیمت میں رعایت کا علم ہو یا نہ ہو، مگر اجازت کے بعد اس فضولی نے قیمت کم کر دی ہو تو مالک کو اختیار ہوگا (کہ بیج کو قبول کرے یا رد کر دے) (۴)۔

(۱) ابن ماجہ بن ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱



۳۔ اگر تصرفات متعدد ہوں، اور مالک نے ان میں سے ایک کو مانڈ یا تو صرف وہی مقدار درست ہوگا جس کو خاص کر مالک نے مانڈ کر دیا ہے، پس اگر غاصب نے مقصود پٹن کو نہ ہشت کر، یا بچہ مشتری نے بھی سے نہ ہشت کر دیا یا، سے امت پر، سے دیا یا رہن رکھ دیا، متعدد ہاتھوں سے وہ گزرا، پھر مالک نے ان حق میں سے صرف ایک کو مانڈ کر دیا تو صرف وہی مقدار درست ہوگا جس کو مانڈ کر دیا ہے۔ بلکہ سارے حقوق نقد پر ہی موقوف ہیں اگر ایک مقدار کو مانڈ کر دیا تو صرف وہی درست ہوگا (۱) یہ تصدیقات فقہائے حنفیہ کے ملکہ و دہرے فقہاء کے یہاں ہمیں نہیں ملی۔

جازت کو رد کرنا:

۲۲۔ جس شخص کو اجازت کا حق حاصل ہے وہ اجازت پر موقوف تصرف کو رد بھی کر سکتا ہے، رد کر کے حد پھر، سے مانڈ کرے گا اختیار سے نہیں رہے گا، اس سے کہ رد کرتے ہی وہ تصرف باطل ہو یا (۲)۔

جازت سے رجوع:

۲۳۔ جازت کا اختیار رکھنے والا تصرف کو مانڈ کرے تو اس کے بعد وہ جازت سے رجوع نہیں کر سکتا، لہذا اگر کسی نے یہ سنا کہ کسی فضولی نے اس کی ملکیت فروخت کر دی، اور اس نے مانڈ کر دیا حالانکہ ثمن کی مقدار اسے معلوم نہیں ہے، پھر جب اسے معلوم ہوا تو بیع کو رد کر دیا، تو بیع لازم ہو جائے گی اور اس کے رد کرنے کا اعتبار نہیں رہے گا، کیونکہ بیع کو انجام دینے والا باطل (جو یہاں فضولی ہے)

۱۔ مالک کی مانڈ ہو چکا ہے (۱)۔

دوم: اجازت بمعنی عطا کرنا:

۲۴۔ اجازت بمعنی عطا کرنا، حاکم یا کسی با حیثیت شخص کی جانب سے عطیہ کے معنی میں ہے، جیسے کسی کام پر انعام، اس کی نصیب "مہذ" کی بحث میں آئی۔

سوم: اجازت بمعنی افتاء یا تدریس کی اجازت دینا:

۲۵۔ جہاں تک اجازت بمعنی افتاء یا تدریس کی اجازت ایسے کا تعلق ہے تو ایسے ہی شخص کو افتاء یا علم دینے کی تدریس کی جازت دینا جاری ہے جو قرآن، حدیث، آثار، فقہی، جود و رہنما، ارے کا کام ہے: عادل، کامل، مختار، ہو (۲)۔

چہارم: اجازت بمعنی روایت کرنے کی جازت دینا:

۲۶۔ اجازت کے درجہ روایت حدیث، اس پر عمل کے حکم میں علماء کا اختلاف ہے، ایک جماعت کی رائے میں یہ درست نہیں ہے، یہی امام شافعی کی بھی روایت ہے، محدثین میں سے ابو طامہ اباس سے بھی یہی نقل پایا ہے، بین حسن رائے پر عمل ہے، ورجو جمہور اہل علم محدثین، غیر دکنی رائے ہے وہ اجازت دینے کے جواز اس کے درجہ روایت کرنے کی لاجست اور ایسی روایت پر عمل کے موجب قائل ہے۔

۲۷۔ روایت حدیث کی اجازت دینا مستحسن ہے اگر اجازت دینے

(۱) طہذیب المدنی، ۳/۳۳، ابھی ۹۵/۳۔

(۲) خود دم الفتی، محمد سید عظیم، احسان، قواعد فقہ، ۵۶۶ میں اس جانب اشارہ کیا ہے۔

(۱) جامع الفصولین ۱/۲۱۲ طبع ۱۳۱۲ھ میں اسی طرح ہے تاہم یہ خلاف کی

صورت میں مقدار جو عطا کرنا ہوگی اس کے قائل سے ہے۔

(۲) جامع الفصولین ۱/۲۱۲ طبع ۱۳۱۲ھ میں ملتا ہے۔

## اجازۃ ۲۸

والا اس چیز کا عالم ہے جس کی اجازت دے رہا ہے اور جس کو اجازت دے رہا ہے وہ اہل علم میں سے ہو، اس لئے کہ یہ توسع ہے اور اس تنج کا علم دینا ہے جس کی اہل علم طبیعت رخصتے ہیں اور اس کی حاجت پڑتی ہے، اور بعض لوگوں نے اس میں مباخذ کرتے ہوئے روایت کے لئے اجازت کو شرط قرار دیا ہے، اور ابو العباس الولید بن بکر المالکی نے امام مالک سے ایسا نقل کیا ہے۔

### اجازت کتب کی صورتیں:

۲۸- جس طرح روایت حدیث کی اجازت، یہ فاعرف راجح ہے، اسی طرح کتابوں کی روایت اور تدریس کی اجازت کا بھی رواج ہے، اس کی مختلف صورتیں ہیں:

پہلی صورت: کسی خاص شخص کو زمین کتاب کی روایت کی اجازت دے، مثلاً، کہا جائے کہ ”میں نے تمہیں اپنی ملاں کتاب کی روایت کی اجازت دی۔“

دوسری صورت: کسی خاص شخص کو غیر معین شی کی روایت کی اجازت دے، مثلاً، کہے کہ ”میں نے تمہیں اپنی تمام مسموعات کی روایت کی اجازت دی۔“

مجموعہ مکتبہ و محدثین سے اس ۱۰۰۰وں صورتوں میں روایت کو اجازت قرار دیا ہے اور اس طرح مزید پر عمل واجب بتایا ہے، لیکن دوسری صورت کے ذریعہ عمل کے جو پر عملاء کے درمیان ریا و اختلافا ہے (۱)۔

تیسری صورت: کسی غیر معین شخص کو خصوصاً شی کی روایت کی اجازت دی جائے، مثلاً، کہا جائے کہ ”میں نے مسلمانوں کو اپنی اس کتاب کی روایت کی اجازت دی،“ یہ صورت ہی ہے، اور اگر یہ کسی

موجودہ مصنف سے وابستہ ہو تو جو ز سے زیادہ قریب ہے۔

ابن صلاح فرماتے ہیں: ”تأمل فتدبر رکوع میں سے کسی سے نہ دیا، لیکن انہ ایمان کے انہوں نے اس طرح اجازت کا مستحق کیا ہو۔“

چوتھی صورت: غیر مخصوص شخص کو غیر معین شی کی روایت کی اجازت دی جائے، مثلاً، کہا جائے کہ ”میں ہر اس شخص کو جو میری کسی بھی تالیف سے واقف ہو، اس کی روایت کی اجازت دیتا ہوں،“ اس صورت کو بعض لوگ فاعرف راجح مانتے ہیں اور اس کے صحیح نہیں ہونے کو ظاہر قرار دیتے ہیں، کافعی ابو الطیب جرجانی نے بھی فتویٰ دیا ہے، لیکن بعض متاخر مالکیہ سے اس کا جو از منقول ہے۔

اس صورتوں کے علاوہ ”یہ“ اور ”جی صورتیں ہیں، جن پر عمل فقہائیں کے ایک جہاز نہیں ہے (۱)۔

(۱) ابن صلاح ۱۳۳، ۱۳۶، ۱۳۹، کتب و اصطلاحات العلوم ۳۰۸، شرف الأکرام ۳۶، ۳۸۔

(۲) حاتم حدیث لائن مصرح ۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات مطبوعہ الامیل طلب ۱۳۸ھ۔



میں (۱) ان طرح اجبار شروع تصرف کی صحت پر اثر انداز نہیں ہوتا، اور نہ ہی اس کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ بغیر مقابل کے خیر ہو، ورنہ عرض اس میں کام رتا ہے۔ نیز اجبار کا تعلق صحت کی طرح صرف بیع تک محدود نہیں ہوتا ہے بلکہ اس کی صورتیں متعدد و مشہور ہیں۔

### اجبار کا شرعی حکم:

۵- اجبار یا تو مشروع ہوگا جیسے قاضی کا مانعوں کو ہٹانے والے مترتب پر (۱) انگلی کے لئے اجبار، یا غیر مشروع ہوگا جیسے کسی ظالم کا کسی شخص پر بغیر قصاص یا شریعتی پابندی سے سخت کرنے پر دہر۔

### اجبار کا حق کے حاصل ہے:

۶- اجبار بسا اوقات شارع کی جانب سے ہوتا ہے اور کسی فرد کے ارادہ کا اس میں دخل نہیں ہوتا ہے، جیسے میراث، ورنہ بھی شارع کی طرف سے ایک شخص کو دوسرے شخص پر اجبار کا حق ثابت ہوتا ہے کسی خاص سبب سے جس کی وجہ سے شارع اس کو یہ اختیار دیتا ہے، جیسے قاضی اور ولی الامر کو ظلم کے ازالہ اور منصفی عام کی رعایت کے سے حاصل ہونے والا حق، ان حالات کی بیشتر صورتوں کا ہم ذیل میں ذکر کرتے ہیں، اور مزید تفصیل اور مختلف مسائل کی آراء کا ذکر موسوعہ میں متعلقہ اصطلاحات کے تحت آئے گا۔

### شرعی حکم کے ذریعہ اجبار:

۷- اجبار حکم شرع کے ذریعہ ثابت ہوتا ہے اور افراد کے دیکھنے اور تشاہد سمعیہ کے پابند ہوتے ہیں، جیسا کہ میراث کے احکام میں ہوتا

اور اس وجہ سے وافر وقت کر دے، اور کہا گیا ہے کہ مضبوط وہ ہے کہ ظلم مال کی ہونگلی کے لئے جس کو مجبور کیا جائے اور صرف اسی وجہ سے وافر وقت کر دے (۱)۔

جبکہ لفظ ”اجبار“ ان تمام الفاظ سے زیادہ عام ہے۔ چونکہ کبھی تو ایسا عمل حرام و غیر مشروع ہوتا ہے تو اس میں ارادہ خیر اور صفت کے معنی میں بھی شامل ہوتے ہیں، ورنہ بھی اجبار مشروع بلکہ مطلوب ہوتا ہے جیسا کہ جبار کے لئے جسٹس اور عید کا پایا حاشا بری نہیں ہے۔ ورنہ ہی سزا شخص ہی کے فعل سے تصرف کا قیود ضروری ہے، بلکہ اس وقت مجبور کرنے والے شخص کے فعل یا قول سے بھی تصرف ہوتا ہے جیسے ولی غیر کے ورنہ اس شخص کا نکاح کرنا جس پر اس سے ولایت اجبار حاصل ہو جیسے بالغ اور یتیم نہ نکاح، اور جیسے منافع عامہ کے لئے مالک سے اس کی ملکیت جبراً چھین لی جاتی ہے، ورنہ بھی قیود تصرف دوسروں میں سے کسی ایک کے تلف یا غصب کے بغیر تو بخیر و جوہ میں آجاتا ہے، جیسے یک دین کے عوض دوسرے، یا کو (مقامہ تبریہ (۲)) جبر سے کرنا، اس کے قائل مالک کے علاوہ (۳) غیر مجبور مقبلاً،

(۱) مواہب الجلیل شرح مختصر فہرست ۳۸۸ طبع مکتبہ اہل حجاز طرابلس لبنان۔

(۲) اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کا دوسرے پر قرض ہے اور اس دوسرے کا بھی اس پر قرض ہے اور دونوں قرض میں، نصف ورنہ میں برابر چلے تو اگر دونوں کی مقدار برابر چلوں دونوں ساقط ہو جائیں گے، ورنہ اگر مقدار میں برابر نہیں ہیں تو اولیٰ میں سے اول مقدار کے بقدر ساقط ہو جائے گا بشرطیکہ اس سے کوئی دینی ممانعت نہ لگائی ہو، ورنہ اس سے کوئی ضرر پیش آتا ہو۔ اس نوع کے مقامہ میں بنک کے کرنٹ اکاؤنٹ آتے ہیں، اکاؤنٹ ہولڈر بنک کو جو رقم دیتا ہے وہ حقیقی معنی میں امانت نہیں ہوتی بلکہ اس امانت میں دوسری رقم لانے اور اسے خرچ کرنے کی اجازت ہوتی ہے اس طرح جو قرض ہو جاتا ہے، ورنہ بنک سے رقم کٹا لے گا اپنا حق نہیں حاصل کرنا بلکہ وہ بھی قرض سے مشابہتی ہوتی ہے اس طرح جو قرض غلام اور قرض دہندہ دونوں ہو جاتا ہے اور مقامہ خود بخود انجام پاتا رہتا ہے۔

(۳) مع الجلیل ۳۴۳۔

(۱) المصنوع ۱۲/۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹،

## اجبار ۸-۹

ہے (جس سے جان کا خطرہ ہو) نکل آئے تاکہ اپنی جان کو ملاکت میں  
نڈالے (۱) پس ان بھی صورتوں میں اجبار کو راست شرع سے مبرا  
ہے، اور صاحب اختیار حاکم ان صورتوں میں محض مانڈ کرنے والا ہے  
جس میں اس کی دخل اندازی کی ضرورت ہے بغیر اس کے کہ اس کے  
لئے اس میں کوئی اختیار ہو۔

### حاکم کی جانب سے اجبار:

۸- بسا اوقات شارع کی جانب سے حاکم کو دفع ظلم و رد مظالم کی  
بحالی کے لئے اجبار کا حق حاصل ہوتا ہے، چنانچہ اسی ذیل میں وہ  
بات ہے جو فقہاء نے کہی ہے کہ مال مٹول کرنے والے مقرض پر  
قرض کی "اٹلی" کے لئے جبر یا جاستا ہے اگرچہ وہ مارپیٹ کے  
درمیان ہو یا قید کے درمیان، اور یہ جو دفعہ، کے قیوں کے مطابق قاضی کو  
اس کی ملاک فر دخت کرنے کا بھی حق حاصل ہوگا، لیکن امام ابو حنیفہ  
ضد یہ جس کے درمیان تو جبر کے قائل ہیں تاکہ وہ "دین" کرے  
نہیں جبر اس کی طبیعت پہنچنے کے قائل ہیں (۲)، اس کی مزید تفصیل  
لفظ "جبر" کے تحت آئے گی۔

اسی طرح فقہاء نے کہا ہے کہ عام انسانی ضابطہ کے تیار کرنے  
والے اہل حرفت اور ضابطہ کے سامان تیار کرنے سے رک جائیں اور  
دوسرے لوگ اس کام کو کرنے والے نہ ہوں تو حاکم اتھنا نہیں اس  
پر مجبور کرے گا (۳)۔

۹- اسی طرح حاکم کو یہ بھی حق ہے کہ پانی کے مالک کو اپنی ضرورت  
سے زائد پانی ایسے لوگوں کے ہاتھ فروخت کرنے پر مجبور کرے جو

ہے جو لہذا وصیت کردہ فیض ہے، اور یہ وارث اس حکم کا جبراً پابند  
ہوتا ہے، اور وارث کی طبیعت اپنے مورث کے ترک میں ثابت ہوتی  
ہے خود دونوں میں سے کوئی سے پسند نہ کرے۔

اسی طرح معشر شرعی جزیہ و رباۃ کے فرائض میں کوئی اثر ٹھلا یا  
تہا ونا نہیں کرتا ہے تو اس سے جبراً یا جاہے گا۔

جو شخص اپنے پاتا جا وروں پر شرعی کی عکت نہیں رختا ہو، سے  
مجبور کیا جائے گا کہ نہیں فر دخت کرے یا امانت پر دے، سے  
یہ ماکول اہم جا ورو کو فاع کر لے کر دوا کرنا ہے تو حاکم مناسب  
قدم اٹھائے گا، کیونکہ جو شخص حیوان کا مالک ہوگا اس پر اس کا شرعی  
بھی واجب ہوگا۔ بیوی، والدین، "لا" و اقارب کے عقد میں بھی  
جبر ہوتا ہے، جس کی مزید تفصیل در "انتاف آراء" اور "پاپ" اپنے  
مقام پر آئے گا (۱)۔

فقہاء کہتے ہیں کہ ماں کو بچہ کی رضاعت اور پرورش پر مجبور کیا  
جائے گا اگر کوئی متبادل نہ ہو، اور بچہ نامعنا اس کا متقاضی ہو، اسی طرح  
باپ کو رضاعت پرورش کی مدت دے پر مجبور یا جائے گا (۲) اور  
گرماء کا متبادل ہو تو ماں کو رضاعت پر مجبور کرے قاضی باپ کو نہیں  
ہوگا، یہ باضامرت و چھڑاے پر مجبور کرے قاضی باپ کو نہیں ہوگا،  
اس عابدین سے اس کو ترجیح دی ہے کہ باپ کو ۱۰ سال کے بعد ۱۰۰  
چھڑے پر ماں کو مجبور کرے کا حق حاصل ہے (۳)۔

جیسے مفسر، بحکم شرع اس پر مجبور ہے کہ وہ شئی کراہی پانی لے  
جس کے درمیان صلق میں پھنسی ہوئی غذا افرار کرے یا اس شدید جوک

(۱) تصحیح مطبوعہ ۲۵۷-۲۵۹، لکھنؤ ۱۱۶۲-۱۲۰، انجمن ۲۵۶۸، نہایت  
انک ۲۰۸/۷۷

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۳-۳۴، لکھنؤ ۱۱۹۲۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۴-۳۵

(۱) لکھنؤ ۱۳۷/۲۲

(۲) کشف ۳۳۲/۱۳۹۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۰، مقدمات ابن شد  
۲۰۰۲

(۳) المشرح المفسر ۳۹۳، نہایت المرتبی طلب المفسر ۲۳، ۸۷۔

یہ ہے ہوں یہ جن کے پاس پانی کے حصول کا وسیع نہ ہو (۱)۔ ان طرح فقہاء نے بھی چشموں و زبانوں کے پانی میں وجہوں کے لئے حق حصہ (پانی پینے کا حق) (۲) بھی ثابت کیا ہے، لوگوں کو یہ بھی حق ہے کہ سب پانی یا چشمہ کے مالک سے مطالبہ کریں کہ ان کی جانب سے پانی بہا میں تاکہ وہ پانی حاصل کر سکیں، یا مالک ان کے لئے پانی تک رسائی ممکن بنائے، اور اگر لوگوں کی ضرورت تھا ان پانی سے بہتہ ہوگئی ہے تو حاکم پانی کے مالک کو اس پر مجبور کرے گا۔ مالک کا ساقی نے ذکر کیا ہے کہ کچھ لوگ پانی کے پاس پہنچے، مگر پانی کے مالک سے پانی طلب کیا مین انہوں نے انکار کیا، تو ان لوگوں نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا کہ ہاں، ریڑ میں "سواری کے جانوروں کی گردنیں مارے پیاس کے کئی جاری تھیں، تو حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا: تم لوگوں نے ہتھیار سے ان سے جنگ کیوں نہ کی؟ (۳)۔

۱۰۔ چونکہ ذخیرہ اندوزی مسلم شریف کی اس روایت کی وجہ سے ممنوع ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من احتکر لھو حاطی" (جس نے ذخیرہ اندوزی کی وہ غلطی پر ہے) اس لئے فقہاء مسابک کا کہنا ہے کہ حاکم، ذخیرہ اندوزی کرے، لوگوں کو اس وقت کے نرخ پر فرحت کرے کا حکم ہے گا، مگر وہ نہیں فرحت کرتے ہیں تو لوگوں کی ضرورت کے وقت نہیں اس پر مجبور کرے گا، البتہ ابن تری سے ذکر کیا ہے کہ تبر کے سسے میں اختلاف ہے، کاساقی نے بھی تنبیہ سے اختلاف نقل کیا ہے، میں مرجعانی وغیرہ نے مذہب کا مستند قول نقل کیا ہے (اور یہی صحیح ہے) کہ اگر ذخیرہ اندوز اس کے حکم کے

مطابق فرحت نہیں کرتا ہے تو حاکم تبر سے فرحت کرے گا۔ ان طرح فقہاء نے ضرورت کی ہے کہ حاکم وقت کسی عہد پر کسی کو مقرر کرے تو اس کے مالک کی ضرورت تیار کرے، اور یہ وہ جو کچھ بھی اس ضرورت سے راہداریت انماں سے ملے والی مددنی سے زائد اس کے پاس ملے جسے اس نے اپنے منصب کی وجہ سے حاصل کیا ہو، وہ سب اس سے جبراً اس لئے یا جائے گا۔ حضرت عمرؓ نے اپنے شمال کے ساتھ دیا کیا سبب سے شہادت کی گئی کہ میں نے اپنی دوری اور قضاء کے عرصہ میں کیا کچھ حاصل کیا ہے، چنانچہ اس نے حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت ابوسہلؓ جیسے جلیل القدر صحابہ کے سامانوں سے بھی حلف لیا (۴)۔

۱۱۔ حاکم کی طرف اشارہ کی مثال صحابہ کو تہابی عورتوں سے نکاح کرنے سے حضرت عمرؓ کا منع کرنا بھی ہے، حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا کہ: میں اس شادی کو حرام قرار میں دیتا، البتہ مجھے اندیشہ ہے کہ مسلم حواہم کے ساتھ شادی سے سریر نہ ہوتے گئے، چنانچہ اسوں نے حضرت علیہ السلام حضرت حذیفہؓ اور ان کی تہابی بیویوں کے ارمیون تفریق برائی (۵)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲۷۸/۵، مہذب ۷۳/۳، مواہب الجلیل ۲۲۷/۳-۲۵۲، نہایہ المحتاج ۳۵۶/۳، انصاف ۲۲۱/۳ طبع المنان القوامین اظہیر ۲۲۷/۳۔

(۲) مواہب الجلیل ۲۵۲/۳، حضرت عمرؓ کے اثر کی روایت ابن سعد نے الطبقات ۲۸۲/۳ طبع دار صادر و دار بیروت نے اپنی کتاب المصنف ۲۶۹ میں کی ہے، اور ابن دوفوں نے حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت سعد کا نام لیا ہے حضرت ابوہریرہؓ کا نقل۔

(۳) تفسیر القرطبی ۶۸/۳، "تفریق عمرؓ میں کل من طمعة..." کی روایت عبدالمراقی نے اپنے مصنف میں کی ہے، اس کتاب کے تحقق نے لکھا ہے کہ اس اثر کی روایت بخاری نے ابوہریرہؓ سے کی ہے اور کہا ہے کہ ایک دوسری روایت میں یوں آیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: "لا ولیکمی احاف ان لعاطو الموہبات منہن" (نہیں، لیکن مجھے اندیشہ ہے کہ تم اس کی بدکار عورتوں

(۱) مواہب الجلیل ۲۵۲/۳، مہذب المحتاج ۵۲/۳۔

(۲) انہوں نے اور جانوروں کو پلانے کا حق نہ کر دین کی سیریل۔

(۳) المدنی ۱۸۹/۶، حاشیہ الطحاوی ۹۵/۳، انصاف ۵۲۹/۵ طبع سوم المنان نہایہ المحتاج ۵۲/۵ اور اس کے بعد صفحات۔

افر وکی جانب سے اجبار:

۱۲- شارٹ نے جنس امر کو مخصوص حالات میں، ہرے پر اجبار کا اختیار دیا ہے، جیسا کہ شفعہ کے اندر شارٹ نے ٹریک کو یہ حق دیا ہے کہ اگر وہ سخت شدور میں کے شمن "ڈرٹچ کو" اور کے شتی سے تیرا اور زمین حاصل کر لے، یہ نتیجہ فلاح اختیاری ہے (۱)۔

۱۳- اسی طرح شارٹ نے طلاق رجعی دینے والے شخص کو یہ حق دیا ہے کہ اپنی مطلقہ کی عدت کے دوران اس کی رضا کے بغیر رجوع کر لے، کہ رجعت کے لئے ولی یا مہر یا عورت کی رضامندی شرط نہیں ہے، یہ حق شارٹ کی جانب سے وہاں عدت مر کو حاصل ہے، خواہ عقد کے وقت اس کا کرنا یا نہ کرنا یا وقت طلاق اس کی شرط نہ لگانی گئی ہو، حتیٰ کہ وہ اپنے اس حق کو ساتھ بھی نہیں رستا ہے، جیسا کہ رجعت کے دپ میں فقہاء نے تفصیل سے فرمایا ہے۔

اسی طرح شارٹ نے دپ "درست قائم مقام بیس" سے مکمل "وہی کو نکاح میں ولایت" دیا ہے، اس مسئلہ میں اختلاف "مزید تفصیل ولایت نکاح کے ذیل میں آئے گی (۲)۔

۱۴- ماں کو پرورش پر مجبور کرنے کے مسئلہ میں جبکہ کوئی دوسرا متبادل ہو فقہاء کے درمیان تفصیل ہے، جن فقہاء کے نزدیک حضانت پرورش کرے والی کا حق ہے، اس کا کتابہ کہ اگر وہ اپنے حق کو ساتھ کرتی ہے تو اسے حضانت پر مجبور نہیں کیا جائے گا، یہ تک صاحب حق کو

= کے ساتھ نکاح کرے (گلو) اور مصنف میں ہے حضرت طلحہ بن عبید اللہ نے مرد اور بیوی کی بیٹی سے نکاح کیا تھا تو حضرت عمرؓ نے انہیں طلاق دینے کا حکم دیا (مصنف مرد المرقی ۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-۱۵۴۵-۱۵۴۶-۱۵۴۷-۱۵۴۸-۱۵۴۹-۱۵۵۰-۱۵۵۱-۱۵۵۲-۱۵۵۳-۱۵۵۴-۱۵۵۵-۱۵۵۶-۱۵۵۷-۱۵۵۸-۱۵۵۹-۱۵۶۰-۱۵۶۱-۱۵۶۲-۱۵۶۳-۱۵۶۴-۱۵۶۵-۱۵۶۶-۱۵۶۷-۱۵۶۸-۱۵۶۹-۱

۱۸۔ جس کی خیریت بخلہ حصہ میں ہو اور دوسرے شخص کو واپس کے حصہ میں حق حاصل ہے تو فقہاء نے صراحت کی ہے کہ نیچے والے کو تعمیر پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ واپس کے حصہ کا حق معدوم ہے اس وجہ سے کہ اوپر کا حصہ نیچے والے حصہ کے اوپر قائم ہوتا ہے (۱)۔ ابن قدامہ کہتے ہیں: اگر ایک شخص کا زیریں حصہ ہے اور بالائی حصہ دوسرے شخص کا ہے، دونوں منزلوں کے درمیان کی چھت سر جاتی ہے اور ایک شخص دوسرے سے تعمیر کا مطالبہ کرتا ہے یہاں وہ قمار نہیں ہوتا ہے تو اس میں اور دہشتیں ہیں جس طرح دو گھروں کے درمیان دیوار کے مسئلہ میں ہے۔ اور امام شافعی کے دفتوں دونوں رہتوں کی طرح ہیں۔ اور اگر زیریں حصہ کی دیواریں منہدم ہو جائیں اور بالائی منزل مٹا دی جائے تو تعمیر کا مطالبہ کرے تو اس میں اور دہشتیں ہیں: ایک رہائیت کے مطابق اسے مجبور کیا جائے گا، یہ توں امام مالک، ابو حنیفہ، امام شافعی کا یہ قول ہے، اس رہائیت کے مطابق جب اسے تعمیر پر مجبور کیا جائے گا، اس لئے کہ وہ اس کی مخصوص رہائیت ہے، دوسری رہائیت یہ ہے کہ اسے مجبور نہیں کیا جائے گا، یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، اور اگر بالائی حصہ دوسرا شخص اس کی تعمیر کرنا چاہے تو دونوں رہائیت کے مطابق اسے رد کیا نہیں جائے گا۔

اگر زیریں حصہ دوسرا شخص تعمیر کا مطالبہ کرے اور بالائی حصہ والا انکار کرے تو اس سلسلے میں اور رہائیت ہیں، پہلی رہائیت کے مطابق نہ تو اسے تعمیر پر مجبور کیا جائے گا نہ اس میں تعاون پر، یہ رے امام شافعی کی ہے، دوسری رہائیت کی رو سے اسے تعاون کرنے پر مجبور کیا جائے گا کہ اس دیوار سے دونوں مشترک قاعدہ اٹھاتے ہیں (۲)، مسئلہ کی مزید

ہو، اور ایک شریک تقسیم کا مطالبہ کرے تو خفیہ کے، ایک تاقضی اس پر مجبور کرے گا، یہ کہ تقسیم کے بعد بھی تامل کا مفہوم پایا جاتا ہے، اور تامل وہ عمل ہے جس میں تیر جاری ہوتا ہے، جیسے: این کی، انگلی میں کہ مدیوں، انگلی پر مجبور کیا جائے گا حالانکہ این کی، انگلی اپنے مثل سے ہو رہی ہے تو اگر وہ شریک اس شخص کے دوسرے سبب شریک کا بدل ہوئی اس مثال میں مبادلہ کے بعد التصد اجبار ہو رہا ہے، تو بد قصد جب رکاز جو زبرد چاہی ہو چاہئے۔

یہاں میں مشترک و مختلف جنس کے ہوں جیسے سب گائے، بکری، تو تاقضی ان کی تقسیم سے انکار کرنے والے کو مجبور نہیں کرے گا کہ تامل اس میں مانع ہے، اور اگر شریک اس پر باہم راضی ہوں تو حاکم ہوگا (۱)، اس مسئلہ کی مزید تفصیل شرکت قسمت کے باب میں دیکھی جاسکتی ہے۔ ۱۔ ثانیاً فیہ صراحت کرتے ہیں کہ ان اشیاء کی تقسیم میں کوئی نقصان نہ پیش آتا ہو، جیسے باغ، برے گھر، سچا مکان، ایک ہی جس کی مرین یا باپ سے فرہست کی جائے والی چیزیں وغیرہ، ان میں اگر ایک شریک تقسیم کا مطالبہ کرے تو دوسرے کو اس پر مجبور کیا جائے گا تیر کی تقسیم سے مانع بنتا ہے نقصان یہ ہے کہ تقسیم کے بعد بھی کی قیمت میں نقص آجائے، ایک دوسرے قول کے مطابق تقسیم کے بعد اس کی منفعت باقی نہ رہے، اور اگر شریک اس سے صرف ایک کو نقصان پہنچ رہا ہے، نقصان دہ شخص ہی تقسیم کا مطالبہ کرے تو دوسرے شریک کو تقسیم پر مجبور کیا جائے گا، ورنہ مجبور نہیں کیا جائے گا، اور کہا گیا ہے کہ کسی صورت میں دونوں میں سے جو بھی دوسرے کا مطالبہ کرے، دوسرے کو اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا (۲)، مزید تفصیل کے سے شرکت و تقسیم کے ابواب دیکھے جائیں۔

(۱) من مایون ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱،



تفصیل حقوق ارتفاق (سامان میں ایک ساتھ رہنے والے مختلف لوگوں کے پاس ضروری سہولیات کے حصوں سے متعلق قانون) کے ضمن میں حق عموکی بحث میں دیکھی جائے۔

۱۹- فقہاء کہتے ہیں کہ اگر مشترک دیوار بن جائے اور اس کا صحن وسیع ہو اور دونوں میں سے کوئی ایک ٹریک اس کی تقسیم کا مطالبہ کرے تو مذہب اور رجبہ کے صحیح قول کے مطابق وہ اسے ٹریک کو مجبوراً چاہیگا اس سے کہ اس کی تقسیم کا مجبور دینا نقصان پہنچاتا ہے۔ جس اس پر تہرہ ہو جائے گا جیسے اس صورت میں کہ نہ یقین میں سے کوئی ایک ہو اور مطالبہ کرے تو ہو رو پر ہو رو دیوار کے بننے کا خطرہ ہو تو دیوار کے مہدم کر دے پر مجبور کیا جائے گا، ان مسائل کے غیر صحیح قول کے مطابق اسے مجبور نہیں کیا جائے گا، کیونکہ یہ طبیعت ہے جسکی حرمت خود اس کی ذات کے حق میں نہیں ہے، لہذا مالک کو اس میں شریعت کرنے پر مجبور نہیں کیا جائیگا، جس طرح انسانی طبیعت کی صورت میں مجبور نہیں کیا جاتا ہے، اور نہ چونکہ یہ دیوار ہے، ابتدائی تقسیم کی طرح ابھی بھی اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا، حسبے یہ بھی صورت کی ہے کہ اگر مشترک دیوار قائل تقسیم ہو، ان میں سے ہر ایک اپنے حصہ میں ہو اور کسی دیوار بنا سکتا ہو تو مجبور نہیں کیا جائے گا، اور نہ مجبور کیا جائے گا۔

## اجتهاد

تعریف:

۱۔ اجتماعت کے اندر کسی امر کی طلب میں وسعت و طاقت صرف کر کے اپنی کوشش کی انتہا کو پہنچ جانے کا نام ہے۔

فقہاء اس لفظ کا استعمال اسی لغوی مفہوم میں کرتے ہیں ( )۔  
اہل اصول نے اس کی سب سے دقیق تعریف کرتے ہوئے کہا  
ہے کہ کسی حکم ظنی شرعی کو جاننے کے لئے فقیہ کا اپنی پوری طاقت کو  
صرف کر دینا احتیاط ہے۔

ہے جو چیزیں دین کی بالید است معلوم ہیں ال میں : "تہا کی  
منفاش نہیں، جیسے مارا مل کا، جو پ، "رپا کی مازہ کی نقد"۔  
ہذا ہی سے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ حکم شرف کو اس کی دلیل قطعی  
سے معلوم کرنا (تہا نہیں)۔ (۲)۔

متممات القواعد:

قیاں:

۲۔ اصل میں کے بر، یک قیاس کے مقابلہ اجتہاد کا دامنہ زیادہ وسیع ہے، جس اجتہاد کا محل وہ امر ہے جس میں کوئی نص موجود نہ ہو، اس طرح کہ اصل (یعنی منصوص علیہ) کی سلسلہ اس (امر غیر منصوص)

( حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۵۵، جواب الکلیل ص ۱۳۳، نہایت الحج  
ص ۳۵۸، معنی ص ۳۵۸۔ )

(۱) کثاف اصطلاحات الفنون، ۱۹۸۹، طبع کلکتہ، المصباح، ج ۱۰ (ج ۱)۔

(۲) مسلم الثبوت ۳۶۳/۳ طبع بلاق۔

### اجتہاد ۳-۵

اس سے ثابت ثابت نہیں ہوتی (۱)۔

استنباط:

۴- ایک کونہ اجتہاد کے ذریعہ حکم یا طاعت بشرطیکہ منصوص نہ ہو، کا استخراج، استنباط کہلاتا ہے۔

اہلیت اجتہاد:

۵- اصل میں کے ایک مجتہد ہونے کی شرائط یہ ہیں کہ وہ مسلم ہو، صحیح اعظم ہو، مسافر احکام یعنی کتاب و سنت، اجماع و قیاس کا عالم ہو، ان کے ماتح و منسوخ سے واقف ہو، عربی زبان مع صرف و نحو و بلاغت کا علم رکھتا ہو، نیز اصول فقہ کا عالم ہو۔

قرآن کے علم سے مراد آیات احکام کا علم ہے، قرآن کا حافظ ہونا مراد نہیں ہے، بلکہ آیات کی جہوں سے یہی واقفیت ہو کہ باطنی انہیں دریافت کر سکتا ہو، اسی طرح آیات کے معنی کو سمجھ سکتا ہو۔ سنت کے علم سے مراد بھی احکام سے تعلق رکھنے والی احادیث کا علم ہے، ان احادیث کا ربانی یا ہونا ضروری نہیں، بلکہ اس قدر کافی ہے کہ فیثۃ احادیث احکام کا ایسا مہلبہ اس کے پاس ہو کہ باطنی وہ مطلوبہ حدیث تک بوقت ضرورت پہنچ سکے، اس بات کی واقفیت ضروری ہے کہ کون احادیث قابل قبول ہیں، کون قابل رد۔ ماتح و منسوخ سے واقفیت بھی شرط ہے تاکہ منسوخ حدیث کے مطابق کوئی فتویٰ نہ دیا جائے۔ عربی زبان کا علم اس سے ضروری ہے کہ قرآن اور سنت کو صحیح سمجھا جاسکے، یہ نہ کہ یہ دونوں عربی کی عربی زبان میں مارل ہوئے ہیں، احکام اہل عرب کے سایہ میں ہیں۔ اصول فقہ کا علم بھی اس لئے ضروری ہے کہ احکام کے استنباط

میں پائے جانے کی وجہ سے حکم منصوص اس امر غیر منصوص کے لئے ثابت کیا جائے، اور یہی قیاس ہے، لیکن اجتہاد کا میدان یہ بھی ہے کہ قبول و رد کے اعتبار سے نصوص کے درجات معلوم کر کے نصوص کو ثابت کیا جائے، اور ان نصوص کی دلائل کو پیچھا جائے، اور قیاس کے طریقہ و دیگر دلائل سے احکام معلوم کئے جائیں جیسے قول صحابی ہو یا عمل اہل مدینہ ہو یا صحیحی ہو یا استحصال ہو یا وہ اہل لوگوں کے نزدیک جو اس کے قائل ہیں۔

تحریر:

۳- تحریر لغت میں طلب اور تلاش کو کہتے ہیں، اور ثانی اصطلاح کے مطابق عبادت میں سے کسی عبادت کی حقیقت تک عدم رسائی کے وقت غالب رائے سے فیصلہ کیا جائے تحریر کہلاتا ہے (۱)، عبادت کی قید اس لئے لگا دی گئی کہ فقہاء نے عبادت کے تعلق سے اس مفہوم کے لئے (تحریر) کا لفظ استعمال کیا ہے، جبکہ معاملات کے تعلق سے (توضی) کا لفظ استعمال کیا ہے۔ تحریر، شک اور عین کے علاوہ ہے، کیونکہ شک کے اندر علم و لامی دونوں پہلو برابر ہوتے ہیں، ہر شخص میں یک پہلو کسی دلیل کے بغیر راجح ہوتا ہے، جب کہ تحریر میں ایک پہلو غالب رائے کے مطابق راجح ہوتا ہے، تحریر وہ دلیل ہے جس کے ذریعہ علم کے یک حصہ تک پہنچا جاسکتا ہے اگرچہ وہ حقیقت علم تک پہنچنے کا ذریعہ نہیں، مسوط میں مرقی نے یہی لکھا ہے (۲) کہ مزید لکھا ہے کہ اجتہاد احکام شرعیہ کے درجات میں ایک درجہ ہے، اگرچہ وہ قدوائس سے شرعی احکام ثابت ہوتے ہیں، اسی طرح تحریر، ایلی عبادت تک پہنچنے کے مدارک میں سے ایک مدارک ہے، اگرچہ ابتدائ

(۱) یہی ہیردیکل کے۔

(۲) کتاب تحریر من المسوط ۲۰۵، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷،

و رخص کے موقع پر ترجیح سے کام لیتے ہوئے قواعد صحیح کی خلاف ورزی نہ کرے۔

یہ شرائط مجتہد مطلق کے لئے ہیں جو تمام مسائل فقہ میں اجتہاد کرنا چاہتا ہے۔

اجتہاد کے مراتب:

۶- اجتہاد کبھی مطلق ہوتا ہے، جیسے اگر ابو کا اجتہاد، اور کبھی غیر مطلق ہوتا ہے، اجتہاد کے مراتب میں مزید تفصیل ہے جس کے لئے اصولی ضمیمہ دیکھا جائے۔

صوفیہ حیثیت میں اجتہاد کا شرعی حکم:

۷- اجتہاد مرض کفایہ ہے، کہ نوپیش آمدہ مسائل کے لئے احکام کا استنباط مسلمانوں کے لئے ضروری ہے۔

اگر کسی مسنون اجتہاد شخص سے کسی نوپیش آمدہ مسئلہ کے بارے میں دریافت کیا جائے، اور کوئی اور شخص اس کا اہل ہو نہ ہو، وقت ایسا قلب ہو کہ اگر وہ شخص اجتہاد کے درجہ حکم نہ تھے تو مسائل کے ساتھ سے پیش آمدہ مسئلہ نکل جائے تاہم پیش ہو تو ایسی صورت میں اس شخص پر اجتہاد مرض میں ہے۔

کہا گیا ہے کہ اگر خود مجتہد کو مسئلہ درپیش آجائے اور اس مسئلہ میں اجتہاد کرے کے سے وقت بھی مہیا ہو تو اس وقت بھی اس پر اجتہاد کفایہ میں ہے۔

یہ رہے باقائدی، تمدنی و رائیہ فقہاء کی ہے، غیر علماء کی رائے میں اس کے سے مطلقاً تقلید کی اجازت ہے، اور علماء کے نزدیک مخصوص حالات میں جائز ہے (۱)۔

(۱) احوال مذہبی ۳۰۳، ۳۰۶، ۳۰۷

اجتہاد سے متعلق مسائل کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

فقہی حیثیت میں اجتہاد کا شرعی حکم:

۸- شرعی دلائل میں اجتہاد کے علاوہ ایک دوسرے قسم کے اجتہاد کا بھی فقہاء، ائمہ کرتے ہیں، جسکی ضرورت عبادت کے درشتہاد کے موقع پر ایک مسلمان کو پیش آتی ہے۔

جیسے نماز میں قلم کارش معصوم نہ ہونے کے سے سمت قبلہ کی تعیین میں اجتہاد کا مسئلہ اس وقت پیش آتا ہے جب سمت قبلہ بتانے والا کوئی شخص سو ہو، سو ہو، اس موقع پر شرعاً معتبر دلائل کے درجہ معصوم کیا جائے گا، مثلاً ستاروں کے مقامات، سورج و چاند کے مطالع، ہو کرش، غیر دیکھا ہے۔ ان امور کا تذکرہ مقدمات صدقہ کے بیان میں قبلہ کی بحث میں قلم کار کرتے ہیں۔

اسی نوع کا اجتہاد اس مسئلہ میں ہے کہ پاک اور ناپاک کپڑے مل کر مشتبہ ہو جائیں، اور کپڑے کپڑے موجود نہ ہوں، یا پاک پانی یا ناپاک پانی سے مل جائے اور اگر پانی موجود نہ ہو، فقہاء ان مسائل کا تذکرہ دھار کے سے شرط رالہ نجات کی بحث میں کرتے ہیں۔

اس عمل میں اس شخص کا اجتہاد بھی ہے کہ جس کو کسی جگہ قید کر دیا جائے جہاں اسے نماز یا روزہ کے احکامات کا علم نہ ہو سکے، اس کا ذکر روزہ کے باب میں آغاز نماز کی بحث میں فقہاء کے یہاں ملتا ہے (۱)۔

(۱) نہایہ الحجاج ۱۷۷، ۱۸۰، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴،

## اجر ۱-۲، اجر المثل

نے غور سے غور کو اللہ کا کام کیا ہے رشا ہے: "یا ائہا النبی بنا  
أحللنا لک أرواحک اللہی انیت أحوذہن" (۱) سے  
بنام نے آپ کے لئے آپ کی (یہ) دیویں حال کی میں ان کو  
آپ ان کے لئے چکے ہیں۔

» رشا، کے ایک عمل کے عوض کے معنی میں ہے چاہے وہ  
خوش اللہ کی طرف سے ہو یا بندوں کی طرف سے، جہد یہ معلوم ہے کہ  
اللہ کی طرف سے اللہ کی عنایت ہے اور اللہ ہر مسعت کے معنی  
میں بھی ہے۔ چاہے وہ مسعت زمین کی ہو، جیسے رماش مکاں، یا  
منفعت ہی منقول کی ہو، جیسے گاڑی کی سواری۔ اور بقا و نئے  
نلیات (۲) میں بعض لوگوں سے نقل یا ہے کہ: "اللہ اس موقع پر  
استعمال یا جاتا ہے جب اللہ یا قائم مقام اللہ ہو، اور وہ نفع ہی کے  
اندر رہتا ہے۔"

### بحث کے مقامات:

۲- عمل اور منفعت پر اجر کے مسائل کا تذکرہ اجارہ اور اجرت کے  
مباحث میں فقہاء کرتے ہیں۔

## اجر المثل

دیکھئے "اجارہ"۔

(۱) سورۃ احزاب ۵۰۔

(۲) الکلیات ۵۵ طبع دہلی۔

## اجر

### تعریف:

۱- لفظ "تغوی" شمار سے "اجر" یا "اجر" کا مصدر ہے،  
معنی ہے بدلہ دینا، و عمل کی جزا دینا۔

اور اللہ اس مزدوری کا کام بھی ہے جو کسی عمل کے بدلہ میں ہی جاتی  
ہے (۱) اور اسی قبیل کا وہ اللہ بھی ہے جو اللہ اپنے بندہ کو اس کے عمل  
صالح کے عوض دیتا ہے، جیسے مال، ایک ماہی اور ۱۰۰ نیوہ،  
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأْتِیْہَا أَجْرُہَا فِی الدُّنْیَا" (۲) اور ہم  
نے ان کو ان کا صدقہ دینا میں (بھی) لکھا، اور وہ نعمتیں بھی جو اللہ اپنے  
بندہ کو ان کے لئے دیتا ہے: "وَالْمُشْہِدَہَا عِنْدَ رَبِّہِمْ  
بِہِمْ أَجْرُہِمْ وَبِوَرَّہِمْ" (۳) اور اپنے رب کے نزدیک وہ شہید  
ہیں، ان کے لئے ان کا اللہ ان کا نور دیتا ہے، اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "وَأَنصَبْ  
تَوَافُیْہِمْ أَوْحُوہُمْ یَوْمَ الْقِیَامَہِ" (۴) اور تم کو تمہاری پوری مزدوری  
تو بس قیامت ہی کے دن ملے گی، اسی طرح انسان ایک ماہی کو  
ان کے عمل کا عوض دیتا ہے وہ بھی اجر کہلاتا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:  
"فَإِن أَرَصِعْ لَکُمْ فَتَنُوہُنَّ أَوْحُوہُنَّ" (۵) (پھر وہ لوگ  
تمہارے سے رضا صحت کریں تو تم ان کی اللہ سے ۱۰۰) قرآن

(۱) سہل العرب۔

(۲) سورۃ تکوین ۲۷۔

(۳) سورۃ صافات ۱۹۔

(۴) سورۃ آل عمران ۸۵۔

(۵) سورۃ طہ ۶۱۔

فقہاء سے نقل کیا ہے کہ بال نکلنے کا وقت گزر جائے اور رخسار پر ہوں نہ آئے ہوں۔ ایسے لوگوں کے پیچھے نماز پڑھنے کو انہوں نے مکروہ نہیں سمجھا ہے (۱)۔  
خیر خفیہ کے یہاں اس بابت صراحت ہمیں نہیں ملی۔

## اُجرہ

تعریف:

۱- "الروح الامرد" لغت میں یہ شخص کو کہتے ہیں جس کے جسم پر ہوں نہ ہو (۲)۔ یہی عبارت کو "المردۃ لاجردۃ" کہتے ہیں۔  
فقہاء کی اصطلاح میں امرہ: یہ شخص کو کہتے ہیں جس کے چہرے پر بال نہ ہوں جب کہ دائرہ نکلنے کا وقت گزر چکا ہو۔ اس وقت سے پہلے یہ شخص کو "امرؤ" کہا جاتا ہے (۳)۔

جماد حکم:

۲- جو بچے تریب البلد ہو، اور ابھی چہرے پر بال نہ آئے ہوں انہیں امرہ کہا جاتا ہے، اگر وہ خوب رہی ہوں تو ان کی بابت فقہاء سے ن کے تحت، رفتہ سے حفاظت کے پیش نظر مخصوص احکام متعین کئے ہیں جن میں باہم فقہاء کا اختلاف بھی ہے، مثلاً شہوت کی نظر سے ن کی جانب دیکھنے، تنہائی میں ان کے ساتھ اکٹھا ہونے اور چھو سے کو حرام پر مکرہ و ترہ یا ناپا ہے (۴) دیکھئے: امرہ (۱)۔ امرہ وقت سے ن کے باوجود بال نہ اٹھے ہوں تو ان کو امرہ کہا جاتا ہے، بعض فقہاء کی صراحت کے مطابق ان پر امرہ کے احکام جاری نہیں ہوں گے، ابن عابدین نے امرہ کی امامت کو مکروہ سمجھنے والے بعض

(۱) مسائل العرب۔

(۲) حاشیہ القیو بی ۳۱۰۔

(۳) رد المحتار ۷/۲۸۷۔

أجرة ١٥ - ٣٠ أجرة الشغل

اور نہ یہ صحیح ہے کہ اشتکار کے، رمیدہ یا تر نے گئے سماں کا ایک حصہ یا عمل کے نتیجے میں پیدا ہونے والی پیداوار کا کچھ حصہ اہل ستر رسیدیا جائے۔ جیسے دو شخص جو ہرے کی کھان پیچھے سے منہ میں چڑھا لیا جائے۔

بعض حالات میں حاکم کی طرف سے مزدوروں کی حقوں کی شرح مقرر کر دینا جائز ہوگا (۱)۔

ادھر دوسرے لوگوں نے اس مسئلے میں اختلاف و تفصیل ہے جس کے لئے "اجارہ" کی بحث دیکھی جاسکتی ہے۔

بحث کے مقامات:

۳- اہل سنت کے مسائل کا تذکرہ اجارہ کے ضمن میں بھی فقہاء کرتے ہیں۔

نیک اعمال پر اہل سنت لینے کی بحث اذان، حج و رجبہ کے ذیل میں آتی ہے۔ بخواروہ پر اہل سنت لینے کی بحث باب القسمۃ میں ملتی ہے، اہل سنت پر رہن یا ٹیبل رکھنے کے مسائل رہن، درکنات کے ابواب میں ملتے ہیں، اہل سنت کی تعمین کی بحث بیوت کے اندر تعمین نزع کے ذیل میں آتی ہے، رہن مثل منفعت کو اجرت میں طے کرنے کا مسئلہ رہا اور بعض مباحث وقف میں آتا ہے۔

## أجرة المثل

! کیجئے: ”اجارو“ اور ”آبرو“۔

(۱) فتح القدیر ۱۲۹۷ طبع بلاق ۱۳۱۷ھ، التعاون الہدیہ ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸

## أجرة

محرّف

۱- حُرمت کا لغوی و شرعی مفہوم بدل منفعت ہے، یعنی عمل کے بدلہ میں ہجیر کو جو کچھ دیا جاتا ہے، اور یہی سالان سے انتفاع کے عوض سالان کے مالک کو جو کچھ دیا جاتا ہے اسے انتہاء، انتہاء، انتہاء، انتہاء (کاف پر زیر کے ساتھ) بھی سما جاتا ہے، قماروں میں ہے: "انوں جمع السقمیۃ" (کشتی کے راہ کو نول کہتے ہیں) اور اللہ ن میں ہے: "لا حورۃ، الا حورۃ، الا حورۃ" بطور انتہاء ہی ہونی چاہی کو کہتے ہیں، ان ناطق کی جمع "احور" آتی ہے، جیسے "عزفۃ" کی جمع "عزف" ہے، اس کی جمع "احورات" (نیم پر پیش و زمر دونوں کے ساتھ) بھی آتی ہے (۱)۔

جموں و غم:

۲- جہارہ میں بدل منفعت ہر دو چیز ہو سکتی ہے جو بیچ میں ٹھمن ہو سکتی ہے، چاہے وہ سامان ہو یا کوئی دھرمی منفعت ہو یا سگے بھائی چاہے وہ نقد ہوں یا احصار، امر ہو بیچ میں بیچ میں ٹھمن ہوئے لی صلا حیت نہیں رکھتیں وہ کبھی جہارہ میں اہمیت قرار پانے لگتی ہیں جیسے منفعت، امر اس میں خمر وغیرہ وغیرہ اہمیت بننے کی صدا حیت نہیں رکھتے۔ اہل مہر کے لئے۔  
 و رضہ دہری ہے کہ اہمیت متعاقدین کو معلوم ہو اشارہ دیا تعین یا بیٹا کے رعبہ، پس اہمیت مجہولہ کے ساتھ مستند جہارہ صحیح نہیں ہے،

---

(۱) التاج، اہل مہر: مادہ کجہر، کجہر (نول)۔



# تراجم فقہاء

جلد ایں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف



ابو ایسم الباجوری:  
نکسے: لکھنؤ ری۔

ابو ایسم النعمانی (۳۶-۹۶ھ)

یہ ابو ایسم بن یزید بن قیس بن اسود نعمانی ہیں، کنیت ابو عمر ہے،  
یمن کے قبیلہ "مذحج" سے تعلق تھا، اہل کوفہ میں شمار ہوتا ہے، آپ  
اکابر تابعین میں سے ہیں، آخری دور کے چند صحابہ کرامؓ کو پڑھا،  
بڑے فقیہ ہیں آپ کا مقام ہے۔ ابو ایسم نعمانی کے دور۔ میں صدی کا  
قول ہے کہ وہ "فقہ عراقی" ہیں۔ آپ سے حماد بن ابی سیب و  
ناک بن حرب وغیرہ نے استفادہ کیا۔

[تہذیب الفقہاء، ۱: ۷۰، لا علام للکری، ۱: ۷۶، طبقات ابن سعد  
۱۸۸-۱۹۹]

ابن ابی زید (۳۱۰-۳۸۶ھ)

یہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن غزوی، قیروانی ہیں، کنیت ابو محمد ہے، فقہ  
کے ماہر اور مفسر قرآن تھے، قیہ، ان کے مشابہ میں سے تھے، آپ کی  
ملاوات، نشوونما اور مناسبات سب قیہ، بنی میں ہوئی۔

اپنے زمانے کے مالکی المحدث حضرت کے امام، پیشو  
تھے۔ "قطب المذہب" اور "مالک احمد" ان کا لقب تھا۔ ان کے  
معلق، یہی نے کہا: عقیدہ میں سلف کے مسنک پر کاربند تھے، وہ  
۲۰ میل میں یار کرتے تھے۔

بعض تصانیف: "کتاب الوارد والریادات"، "مختصر  
المدونة"، "کتاب الرسالة"۔

[تجمل المؤمنین، ۱: ۷۳، لا علام للکری، ۳: ۲۳۰، شذرات  
المذہب، ۱: ۱۳۱]

## الف

لامدی (۵۵۱-۶۳۱ھ)

یہ علی بن ابی علی بن محمد بن سالم نقابی (لا عام میں "تعلیق" ہے،  
جو وہم ہے)، ابو الحسن سیف الدین آدمی ہیں۔ دیار بکر کے قصہ  
"آدم" میں پیدا ہوئے، علم اصول کے ماہر و محقق تھے۔ پہلے حنبلی تھے  
بعد میں مائتبی مسنک اختیار کیا۔ بعد "آدم" کے "روایاں بہت سے علم  
پڑھے، ابو القاسم بن فضال شافعی کی صحبت اختیار کی، اختلاف علماء  
کے باب میں کمال پیدا کیا، کلام و عقیدہ، اصول فقہ، فلسفہ،  
معقولات جیسے مختلف علوم میں مہارت حاصل کی، یہاں تک کہ  
حضرت عز بن عبد السلام نے آپ کی مہارت کی شہادت دی۔ دیار  
مصر پہنچے، دیار حائے کا سلسلہ شریعت فرمایا، امام مائتبی کی تہ کے  
کی بنیاد ملی، ایک جماعت تیار کی۔ کچھ فقہاء کو آپ سے مسد ہو گیا  
اور آپ کی طرف عقیدہ کی شہادت دی، صفات باری کے انکار اور غلامانہ کے  
مذہب کو اختیار کرنے کی نسبت سری، اس لئے آپ نے مصر کوئی  
بازار، ملک تمام چلے آئے، میں: شق میں آپ نے وفات پائی۔  
بعض تصانیف: "الاحکام فی اصول الاحکام"، "ابکار  
الافکار" علم کلام میں، اور "اللباب الالباب"۔

[لا علام للکری، ۵: ۱۵۳، طبقات الشافعیہ، ۵: ۱۲۹]

[۳۰]

بن ابی لیلیٰ

تراجم فقہاء

بن بکر

بن ابی لیلیٰ (۷۴-۱۳۸ھ)

[لاہم للرقی ۵/۹۶: شذرات الذہب ۳/۲۸۳: معجم

المؤمنین ۷/۸۷: شجرۃ الملوک ۱/۱۱۵]

یہ محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ یسار (اور ایک قول: ۱۰۰) بن یسار ہیں، انساری ہیں، کوفہ کے باشندہ تھے، اصحاب رائے فقہاء میں سے ہیں، بنی امیہ کے عہد میں ۴۳ سال تک عہدہ قضا پر مامور رہے، اس کے بعد بنو عباس کے دور میں بھی قاضی رہے، امام ابو حنیفہ و دیگر حضرات کے ساتھ آپ کے بہت سے اختلافات بھی ہیں۔

[الزرقی: المہذب ۱/۹۰، الوابی بالوفیات ۲/۲۲۱]

بن ابی موسیٰ (۳۴۵-۴۲۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن ابی موسیٰ ہاشمی ہیں، ابو علی کہتے تھے، قاضی ہیں، مدائنہ منابر میں سے تھے، پیہ شہادت و فتاویٰ بنو عباس میں ہوئے، عباسی فیفہ قاضی و رکن امام ہر اللہ بنو عباس کے بڑے ایک مقبول تھے، جامع منصور میں آپ کی علمی مجلس منعقد ہوا کرتی تھی، امام احمد بن حنبل کی تعظیم و احترام کرنے والے تھے۔

بعض تصانیف: فقہ میں "الارشاد" اور "شرح کتاب الحرفی" ہے۔

[طبقات ابن بلہ ۲/۱۸۲-۱۸۶: لاہم للرقی ۸/۲۰۵]

بن بطل (۴۴۹ھ)

یہ علی بن خلف بن عبد الملک بن بطل ہیں، "بنام" سے مشہور ہیں۔ حدیث کے بڑے عالم تھے قرطبہ کی سرزمین سے تعلق تھا، مالکی فقیہ ہیں، اندلس کے "بنو بطل" اصل میں یمن کے رہنے والے تھے، بن جبر سے "فتح باری" میں صاحب ترمذ (ابن بطل) کی کتاب "شرح بخاری" سے نثرت سے نقل پایا ہے۔ حدیث میں "لا تصام" بھی آپ کی تصنیف ہے۔

ابن بلہ (۳۰۴-۳۸۷ھ)

یہ عبید اللہ بن محمد بن العکبریٰ ہیں، کنیت ابو عبد اللہ تھی، بغداد کے ایک گاہن "طبرانی" کے رہنے والے ہیں، حنبلی فقہ کے امام محدث، مشہور ریاض المصانیف بھی تھے، مکہ ہر حدی علاقے و ہمدان کے اہل علم، ممتاز علماء مذہب کی ایک بڑی جماعت نے اس کی صحبت اختیار کی۔

بعض تصانیف: آپ کی تصانیف ۱۰۰ سے متجاوز ہیں، جن میں سے "الإبانة فی اصول الدیانة"، "الإبانة الصغری"، "صلاة الجماعة" نیز "تحریم الحمر" ہیں۔

[طبقات ابن بلہ: لاہی یعلیٰ ص ۳۴۶: شذرات الذہب ۳/۱۲۲: معجم المؤمنین ۶/۲۲۵]

ابن بکر (۱۵۳)، بعض کے نزدیک ۱۵۴-۲۳۶، بعض کے نزدیک ۲۳۲ھ)

یہ یحییٰ بن عبد اللہ بن بکر ابو زریا ہیں، ولایت کے قہار سے مخزومی قرطبی ہیں، اہل مصر سے تھے، ماہان ان کو اپنے زمانہ کے فقیہ القضا کا درجہ حاصل تھا، محدث تھے، امام مالک سے خون کی موطن امت لی۔ ابن بکر نے "الفتاویٰ" میں آپ کا ذکر کیا ہے، قرطبی نے آپ کی تصنیف لی ہے۔

[ترتیب المذہب: تقییب المساک ۲/۵۲۸: تہذیب المہذب ۱۱/۲۳۷: لاہم للرقی ۹/۱۹۱]

بن الترمذی

تراجم فقہاء

بن حجاب

بن الترمذی (۶۸۳-۷۸۰ھ)

ابن جریر (۸۰-۱۵۰ھ)

یہ سی بن عثمان بن ابی نعیم ماردنی، ابو الحسن، علاء الدین ہیں۔ بن ترمذی سے مشہور ہیں، آپ مصری ہیں، حنفی مسلک کے قاضی تھے۔ بچہ ہفت کے امام، بڑے عالم، محقق، باریک بین، فقیہ اور اصول کے ماہر تھے، آپ افتاء و تدریس کا مشغور رہتے تھے۔ نیز آپ نے تصنیفی کام بھی کیا، مصر میں حنفی کی مسند تشریف آفر ہوئے۔

بعض تصانیف: "الکفاية في مختصر الهداية"، "مقدمة في اصول الفقه"، "تحريج احاديث الهداية"۔

[الغدير المبرور ص ۱۲۳: المجموع الزمهری ۱۰/۲۴۶: لا علام

لسررکلی ۵/۲۵]

بن تیمیہ (۶۶۱-۷۲۸ھ)

یہ احمد بن عبد العزیز بن عبد السلام بن تیمیہ حرانی، دمشق میں۔ تقی الدین لقب ہے، امام شیخ الاسلام کے خطاب سے سرفراز ہوئے، صلیبی تھے، حران میں ولادت ہوئی، آپ کے والد آپ کو دمشق لے گئے جہاں آپ نے کمال پیدا کیا، خوب شہرت حاصل ہوئی۔ بچے بعض فتوؤں کے باعث مصر میں... بد نظر بد سے کئے، قندہ دمشق میں حاکمیت میں انتقال فرمایا۔ آپ اپنی اصالت کے عظیم، فی تھے، علم فقہ، عقائد، اصول میں اللہ کی ایک نشان تھے، بڑے فصیح اللسان، رئیس المصانیف تھے۔

بعض تصانیف: "السیاسة الشرعية"، "مباح المسئ"، نیز آپ کے فتویٰ حال ہی میں ریاض سے ۳۵ جلدوں میں شائع ہوئے ہیں۔

[لا علام للسررکلی ۱۰/۱۳۰: الدرر الكامنة ۱۰/۱۳۳: البدایہ والنہایہ

۱۳/۳۵]

ابن جریر مالکی (۶۹۳-۷۴۱ھ)

یہ محمد بن احمد بن جریر النخعی ہیں، کنیت ابو القاسم ہے، اندلس کے شیر غرناطہ کے رہنے والے تھے، ابن الشاطب وغیرہ سے سماعت کی، اور ان سے لسان الدین بن خطیب وغیرہ نے کسب فیض کیا۔ فقیہ و اصولی تھے اور مسلک مالکی تھے، اور بعض علوم سے واقفیت رکھتے تھے۔

بعض تصانیف: "القوانين الفقهية في تخيص مذهب المالكية"، "تبيين على مذهب الشافعية و الحنفية و الحنابلة" اور "تقريب الوصول إلى علم الأصول" ہیں۔

[شجرة النور الزكية ص ۲۱۳: لا علام للسررکلی ۶/۲۲۱: مجمع

المنین ۹/۱۱]

ابن الحجاب (۵۹۰-۶۴۶ھ)

یہ عثمان بن عمر ابو بکر بن یونس ہیں، بن حجاب سے شہرت پائی، (ابو عمرو جمال الدین بھی کہلاتے ہیں)، رندیل سے تعلق تھا، اس (مصر میں دریائے نیل کا ساحلی شہر) میں پیدائش ہوئی، قاہرہ میں

بن حبیب

تراجم فقہاء

بن حزم

پروٹس پائی، دمشق میں سائنسدان رہے، شریعت پر بعض مالکی مسلک کے شاکر و پیروارے، بعد میں مصر و بیروت گئے اور وہیں مستقل سکونت اختیار کر لی، عربی ربوب کے ممتاز علماء، ممتاز فقہائے مالکیہ میں آپ کا شمار ہوتا ہے، علوم اصول کے ماہر تھے، امام مالک بن انس کے مذہب میں کامل و متکاہر تھے، آپ فقہ و حجت متواضع اور پاکدامن تھے۔

بعض تصانیف: "مختصر الفقہ"، "مسبب المسول والامال فی علمی الاصول والجدل"، "اصول فقہ میں"، اور "جامع الامہات" فقہ مالکی میں۔

[الذیاج المذہب ص ۱۸۹: مجمل الموفین ۲/۶۶۵: لا علم

۳۷۴ھ]

بن حبیب (۱۸۴-۲۳۸ھ)

یہ عبدالملک بن حبیب بن سلیمان سلمیٰ ہیں، عباس بن مرداس کی ولادت میں سے ہیں، اندلس کے ممتاز عالم تھے، فقہ مالکی میں بہت اونچا مقام حاصل تھا، ادیب و مؤرخ بھی تھے، وہ "المیرہ" میں پیدا ہوئے، قرطبہ میں سکونت اختیار کی۔ صاحب "الذیاج" نے لکھا ہے: "وہ مالکی مذہب کی فقہ کے حافظ تھے، اس میں یتوئی حاصل تھا، بین ائمہ حدیث کا علم نہ تھا، زندگی صحیح کو خیر سے ممتاز کرتے تھے۔ بن عبد البر کو جو آثار رہتے ہیں۔ ان متاخرین کو پسند کرتے تھے۔ جو سنا کرتے ہیں: وہ دنیا و عام تھے۔"

بعض تصانیف: "حروب الاسلام"، "طبقات الفقہاء"، "التابعین"، "المواصحہ" سنن فقہ میں، اور "المواصحہ"، "امورع"، اور "المواصحہ والمواصحہ"۔

[الذیاج المذہب ص ۱۵۴: میزان الاعتدال ۲/۸۱۴:

شرح المصنف ۱/۳۳۱: لا علم للورکلی ۲/۳۰۲]

ابن حجر البیہقی (۹۰۹-۹۷۳ھ)

یہ احمد بن حجر البیہقی (ابو بعض کے رابیع البیہقی) سے (سعدی، انصاری، شہاب الدین ابو یاسین) مصر میں "ابو الہیثم" نامی محلہ میں پیدا ہوئے، مزہب و تعلیم میں ہونی ثنائی فقہ تھے، بہت سے علوم سے عمدہ فراہم پایا تھا، جامع ازہر میں تحصیل علم کیا، اس کے بعد مکہ منتقل ہوئے، اور وہیں اپنی کتابیں تصنیف فرمائی، اور وہیں وفات پائی، تمام علوم میں "ربا الخیر" ثنائی میں متکاہر تھے۔

بعض تصانیف: "تحفة المحتاج شرح المسباح"، "الایہاب شرح لعاب المحيط بمعظم نصوص الشافعیة والأصحاب"، "الصواعق المحرقة فی الرد علی اهل البدع والزندقة" اور "تتبع اهل الاسلام بحصول صیات الصیام"۔

[البدیع الخال ۱/۱۰۹: مجمل الموفین ۲/۱۵۲: لا علم للورکلی

۲۲۳ھ]

ابن حزم (۳۸۴-۴۵۶ھ)

یحییٰ بن احمد بن سعید بن حزم ظاہری ہیں، کنیت ابو محمد تھی، اپنے وقت کے اندلس کے ممتاز عالم تھے، آپ کے "بوء" و "جد" فارسی تھے، آپ کے اسلاف میں سے سب سے پہلے آپ کے جد مجدد یریر نے اسلام قبول کیا جو یریر بن ابی غیث کے موئی تھے، پہلے آپ کے دہر و رات و انتظام مملکت جیسے امور تھے، پھر انہیں چھوڑ کر تصنیف و مطالعہ میں مشغول ہو گئے، آپ فقہ، حافظ حدیث تھے، کتاب و سنت سے اہل ظاہر کے طریقہ پر احکام و مسائل استنباط

بن حنبل

تراجم فقہاء

بن رجب

فرماتے تھے لوگوں کے ساتھ وہاری بالکل نہیں کرتے تھے، آپ کو "نجات و تکرار" سے تشبیہ دی جائے گی، حنابلے آپ کو ملک بدر کر دیا یہاں تک کہ اپنے شہر سے وہری آپ نے رخصت فرمائی۔ کثیر تصانیف تھے، بہت سے فقہاء کو آپ سے دشمنی ہوئی تھی جس کی وجہ سے آپ کی کچھ تصنیفات چھڑا دی گئیں۔

بعض تصانیف: "المحلی" فقہ میں، "الإحكام في اصول الاحكام" اصول فقہ میں، "طوق الحمامة" آپ میں۔  
[لأعلام للوكرلى ۵/۵۹۹: ابن حزم اللامسى لسعيد الانفاني؛  
لمغرب بنى على المغرب ص ۳۶۳]

الواصل في شرح الحاصل" اصول فقہ میں، نیز سات ضخیم جلدوں میں "الفاائق في معرفة الأحكام"۔

[الديان المذهب ص ۳۳۳-۳۳۶: نیل الايجاز ۲۳۵،  
۲۳۶: معجم المؤلفين ۱۰/۴۱۳: لأعلام ۷/۱۱۱-۱۱۲]

ابن راہویہ: یہ اسحاق بن ابراہیم بن محمد ہیں۔  
دیکھئے: اسحاق بن راہویہ۔

ابن رجا، العکمری:

دیکھئے: ابو نفیس العکمری۔

بن حنبل: یہ امام احمد بن محمد بن حنبل ہیں۔  
دیکھئے: احمد۔

ابن رجب (۷۳۶-۸۹۵ھ)

یہ عبد الرحمن بن احمد بن رجب حنبل ہیں، دو اقرن کنیت ہے، رین الدین نیز جمال الدین لقب ہے، بغداد میں پیدائش ہوئی، ور دمشق میں انتقال فرمایا، علماء متاثرہ میں سے تھے، محدث، حافظ، فقیہ، اصولی اور مؤرخ بھی تھے، فن حدیث میں ایسا کمال پیدا کیا کہ عمل اور طرق حدیث میں اپنے عہد کے سب سے بڑے عالم کہلاتے گئے، ان کے بیٹے حنبلی ثاروں نے ان سے ہی ان علم کو حاصل کیا تھا۔

بعض تصانیف: "تفہیر القواعد وتحریر القوائد" فقہ میں جو قواعد ابن رجب سے مشہور ہے، "جامع العلوم والحکم" جو "الأربعین النوویة" کی شرح ہے، شرح مس الترمذی، ور اس کے ساتھ "شرح العلل" جو ثری ابو ابی شرح پر مشتمل ہے، ور "دیل طبقات الحابلة"۔

[المدرر الکامنه ۲/۴۱۲: شذرات المذهب ص ۳۳۹: معجم المؤلفين ۵/۱۱۸]

بن غزیب:

دیکھئے: ابوری۔

بن رشد (۱۱۵۱ھ میں باحیات تھے)

یہ محمد بن عبد اللہ بن رشد قسطنطنیہ الکری ہیں، ابن رشد کے نام سے مشہور ہیں، مالکی فقیہ ہیں، ویب یوں کے ساتھ ساتھ تام علم میں دستاورد رکھتے تھے۔ تونس میں سکونت اختیار کی، پھر مشرق دامنہ کیا، بن دقیق العید اور تانی سے سب علم پایا، اپنے شہر کے منہ قضا کو زینت بنائی، و تونس ہی میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "الشہاد الشافعی شرح مختصر ابن اناحب" فقہ میں، ور "المذهب فی صبط قواعد المذهب"، "الظم البلیع فی اختصار التفریع"، "نحبة

بن رشد (مجد)

تراجم فقہاء

ابن سراج

بن رشد (مجد) (۴۵۰-۵۲۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن رشد ہیں، ابو الولید کہتے ہیں، قرطبہ میں اپنے مسک کے قاضی تھے، قرطبہ ہی میں پیدائش ہوئی، وفات وہیں ہوئی، مالکیہ کے مشہور علماء میں سے تھے، یہ مشہور فلسفی ابن رشد کے والد ہیں۔

بعض تصانیف: "المقدمات المسہلات لمذیبة مالک"، "البيان والتحصيل" فقہ میں، "مختصر شرح معانی الآثار لمطحاوی" اور "اختصار المبسوط"۔

[لأعلام للقرطبی؛ المجلد ۵۱۸؛ الدبیان ص ۳۷۸]

بن رشد (المجید) (۵۲۰-۵۹۵ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد بن رشد ہے، کہتے ہیں ابو الولید ہے، مالکی فقیہ، فلسفی اور طبیب تھے، اندلس کے شہر قرطبہ کے باشندہ تھے، آپ نے رسطو کے فلسفہ کی طرف توجہ کی، اس کا عربی زبان میں ترجمہ کیا، اس پر اپنی جانب سے خوب اضافہ بھی فرمایا، آپ پر بدبین سرمدیوں نے کاذم کا الزم کیا، اس لئے مراکش جہاں طینی عمل میں آئی، آپ کی بعض تالیفات کو نذر آتش بھی کیا گیا، مراکش میں انتقال ہوا اور قرطبہ میں تدفین ہوئی۔ اس بار کہتے ہیں: "طبی مسائل میں بھی لوگ ان سے اس طرح رجوع کیا کرتے تھے جس طرح کہ فقیہان کے لئے ان سے رجوع کیا جاتا تھا"۔ چونکہ ان کے دوا کو بھی "ابن رشد" کے نام سے موسوم کیا جاتا تھا، اس لئے دادا کے ساتھ "احمد" کا لفظ نہ لکھتے تھے، ان "ابن" (پوتا) کے ساتھ یاد کیا جاتا ہے تاکہ انہوں میں اشتباہ نہ ہو جائے۔

بعض تصانیف: "فصل المقال فی مابین الحکمة والشریعة من الاتصال"، "تہافت التہافت" فلسفہ میں، "الکلیات"

طب میں، "بداية المجتهد و نهاية المقتصد" فقہ میں، "حرکت فلک" کے موضوع پر ایک رسالہ ہے۔

[لأعلام للقرطبی؛ المجلد ۵۱۳؛ المجلد لابن الجارار؛ ۲۶۹؛ شذرات الذهب ۴/۳۲۰]

ابن الزیجر:

یہ محمد بن عبد اللہ بن الزیجر۔

ابن سراج (۲۴۹-۳۰۶ھ)

یہ احمد بن محمد بن سراج بغدادی ہیں، "باز شہب" کے لقب سے مشہور تھے، اپنے زمانہ کے شائع فقیہ تھے، آپ کی ولادت وفات بغداد میں ہوئی، آپ کی ثقہ باچارہ تصانیف ہیں، شیر رکی مسند ثقہ پر قلم اہل ہوئے چرم مزمل کر، یہ گئے، اس کے بعد قاضی التفتازانی کا منصب پیش یا گیا تو آپ نے اس کو ٹکرا دیا، مسک مالکی کے فرمات پر کمر بستہ ہوئے، اس کو بہت سارے شہر میں پھیلایا۔ بعض علماء نے آپ کو تیسری صدی کا مجدد مانا ہے۔ محمد بن داؤد، خطابی کا آپ نے بہت راز کیا، ان سے کافی منہ مٹے ہوئے۔ بعض اہل علم ان کو امام مالکی کے تمام اصحاب پر فضیلت دیتے ہیں یہاں تک کہ مزینی پر بھی۔

بعض تصانیف: "الانصار"، "الاقسام والخصال" فقہ شافعی کی زیات میں، اور "الودائع لنصوص الشرائع"۔

[طبقات الشافعیہ ۲/۸۷؛ لأعلام للقرطبی؛ المجلد ۵۱۸؛ البدیع؛ الشہاب

[۱۲۹/۱۱]

بن السمعانی

تراجم فقہاء

ابن شعبان

بن السمعانی (۴۲۶-۴۸۹ھ)

یہ منصور بن محمد عبد الجبار ہیں، کنیت ابو القاسم ہے، ابن سمعان کے نام سے مشہور ہوئے، اہل مرو سے ہیں، یہ فقیہ و اصولی مفسر، محدث و معلم کلام کے ماہر تھے، اپنے والد سے فقہ حنفی حاصل کر کے فضل و کمال پیدا کیا، پھر بعد واپس آئے اور ماں سے تیار پئے۔ اور جب شریعت کو لے کر "مرو" میں داخل ہوئے مستغنی قیام کا حزم کیا، امام ابو حنیفہ کا مذہب چھوڑ کر حنفی خاص و عام سے امام شافعی کی تقلید اختیار کر لی جس کی وجہ سے عوام کے خلاف برکشت ہوئی، لہذا انہوں نے اس کا رشتہ نیا چرخیہ بنا کر چلے گئے۔

بعض تصانیف: "القواعد فی اصول الفقہ"، "المبرہن" اختلاف علماء کے باب میں جوتہ یا یکہ، اور انتہائی مسائل پر مشتمل ہے، اور "تفسیر القرآن"۔

[طبقات الشافعیہ لابن السبکی ۴/۲۱۳؛ المجموع الزہری ۵/۱۶۰؛ معجم الاممین ۳/۲۰]

بن سیرین (۳۳-۱۱۰ھ)

یہ محمد بن یزید بن بصری ہیں، رشتہ ولاء سے انصاری ہیں، کنیت ابو بکر تھی، آپ تابعی ہیں، ولادت اور وفات دونوں ہی بصرہ میں ہوئیں، بحیثیت پارچہ فروش نشوونما پائی اور ساتھ میں فقہ کی تحصیل فرمائی۔ ان کے والد انس بن مالک کے آثار و دعاتام تھے، پھر مدینہ بھی حضرت انس کے یہاں قاریں میں منشی تھے۔ بصرہ میں اپنے وقت کے عہد دین کے امام تھے۔ آپ سے انس بن مالک، زید بن ثابت، حسن بن علی وغیرہ صحابہ سے حدیث کی روایت کی ہے، تقویٰ اور تجرید راہی کی وجہ سے مشہور ہوئے۔ ابن سعد کا کہنا ہے: "چرے بصرہ میں آپ سے بڑا کوئی تشاکل ماہر نہ تھا۔"

ابن شام (؟-۶۱۶ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن نعم بن شام ہیں، لقب نعم الدین ہے، امیویہ کے رہنے والے ہیں، مصر میں مالکی مسلک کے شافعی تھے، وہیں سے مصر میں سے تھے۔ حنفی مندرجہ آپ سے کسب فیض کیا ہے، آپ کی وفات ان دنوں ہوئی بہت مایوس نے امیویہ کا محض سرور رکھا تھا، آپ مصر و جہاد تھے۔

بعض تصانیف: "الجواهر النعمیة فی مذہب عالم المدینة" فقہ میں، ابن حاکم نے اس کا اختصار کیا ہے۔

[شجرة النور ص ۱۶۵، اور اس میں آپ کی وفات ۶۱۶ھ مذکور ہے؛ لا یام للدرر کلی ۳/۲۶۹؛ شذرات الذهب ۵/۲۹، اور اس میں بھی وفات ۶۱۶ھ مذکور ہے]

ابن شعبان (؟-۳۵۵ھ)

یہ محمد بن قاسم بن شعبان ہیں، ابن القریٰ سے مشہور ہوئے، حضرت عمار بن یاسرؓ کی اولاد سے ہیں، مصر میں اپنے وقت کے چوٹی کے علماء مالکیہ میں سے تھے، مذہب امام مالک کے سب سے نہ سے حافظ تھے، اور معلم میں بھی بڑا مال حاصل تھا۔ صاحب "المدیان" نے قاسم کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ مولیٰ الفقہ (فقہ میں کمزور) تھے، آپ کی تصانیف میں امام مالک سے منقول عجیب باتیں ملتی ہیں، اس طرح غیر معروف قوال بھی جو کسی شخصیات سے منسوب ہیں جن کی امام مالک کے ساتھ مصاحبت مشہور بھی نہیں

بن شہاب

تراجم فقہاء

بن عباس

ہے، اور نہ ہی بن قول کو ان کے فقہ شاگرد روایت کرتے ہیں اور نہ  
کا مذہب تسلیم کرتے ہیں۔

بعض تصانیف: "الرواہی" فقہ میں، ایک کتاب احکام القرآن کے  
موضوع پر ہے، "محصر ما ليس في المحصر"، ایک کتاب  
مناقب امام مکتب پر ہے نیز "النواذر" اور "الاشراط" ہے۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۸۰؛ الدرر النورانی المذہب ص ۲۳۸-  
۲۳۹؛ معجم الاممین ص ۲۰۰]

بن شہاب: یہ محمد بن مسلم بن شہاب، انزہری ہیں۔  
دیکھئے: اقامہ کی۔

بن الصلاح (۵۷۷-۶۴۳ھ)

یہ عثمان بن عبد الرحمن بن موسیٰ نقی الدین ہیں، کنیت ابو عمر ہے۔  
"بن الصلاح" کے نام سے مشہور ہیں، نسلاً کردی اور "شہرہ در" کے  
بائندے تھے (جو "رمل" اور "مہل" کے درمیان پرانوں میں  
پھیسے ہوئے مقامی علاقہ میں واقع ہے جس میں تمام کرد لوگ رہتے  
ہیں)، آپ عہد شافعیہ میں سے تھے، فقہ، حدیث اور تفسیر میں  
امامت تھے۔ علم حدیث میں اگر مطلق "شیخ" بولا جائے تو مراد  
آپ ہی ہوتے ہیں۔ تفسیر، اصول، روایات نحو میں یہ خوبی حاصل تھا،  
سب سے پہلے اپنے والد "الصلاح" سے فقہ حاصل کیا پھر موصلاً فی  
جامع ہجرت اختیار کی، وہاں سے ملک شام واپس ہوئے اور  
مدارس میں درس و تدریس کے فرائض انجام دیئے۔

بعض تصانیف: "مشکل الوسیط" جو ایک ضخیم جلد میں ہے،  
"اعتناوی" اور "علم الحديث" جو "مقلعة ابن الصلاح"  
کے نام سے معروف ہے۔

[تذرات الذہب ۲۴۱/۵؛ طبقات شافعیۃ لابن ہدیہ  
ص ۸۳؛ معجم الاممین ص ۲۵۷]

ابن عابدین (۱۱۹۸-۱۲۵۲ھ)

یہ محمد ابن بن عمر بن عبد العزیز عابدین دمشقی ہیں، دیر ملک شام  
کے قیدی تھے، فتنی مسلک کے امام وقت تھے۔ "رد المحتار" علی الدر المختار  
(پانچ جلدوں میں) جو حاشیہ ابن عابدین کے نام سے مشہور ہے،  
کے مصنف ہیں۔ آپ کے فرزند محمد علاء الدین (۱۲۲۴-۱۳۰۶ھ)  
بھی "ابن عابدین" ہی کے نام سے مشہور تھے، انہوں نے اپنے والد  
کے مذکورہ حاشیہ کی تکمیل کے طور پر "قرۃ عیون الاخیار" تحریر کی۔

بعض تصانیف: "العقود الدریۃ فی تنقیح الفناوی  
الحاملیۃ"، "سمات الاسرار علی شرح المنار" اصول  
کے موضوع پر، نیز "حواشی علی تفسیر البصاوی" اور  
"مجموعۃ رسائل"۔

[الاحیاء للدرر کلی ص ۲۷۷؛ مقدمہ "تملک حاشیہ ابن  
عابدین" موسومہ قرۃ عیون الاخیار، طبعی میں غلطی ص ۶-۱۱]

ابن عباس (۶۳-۶۸ھ)

یہ عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب ہیں، بہت قریبی باپنی اور  
نسب "نہر طہات" اور "ترجمان القرآن" ہے، یحییٰ بن علی میں قبولیت  
اسلام سے شرف ہوئے، فتح مکہ کے بعد نبی ﷺ کی صحبت لارم  
آئی اور آپ ﷺ سے احادیث نقل کیں، خاندان کی بہت  
عزت کرتے تھے۔ حضرت علیؓ کی معیت میں معرکہ جمل و صفین میں  
شریک ہوئے، آخری مرحلہ زندگی میں پرانی جاتی رہی تھی، وہ علم کی  
شہرت و شاعت کی خاطر مجلس منعقد کرتے تھے، چنانچہ فقہ کے لئے ایک



بن عبدالحکم

تراجم فقہاء

ابن العربی

وہ تشیع کے بے یکہ و مخالفی کے لئے ایک دن شاعری کے  
بے یکہ و عرب کے حالات و اتفاقات کے لئے ایک دن مقرر  
فرماتے۔ حنفی میں رحلت فرمائی۔

[علامہ لکڑکلی: ۱ ص ۲۱۶: نسبت پیش ص ۲۶]

بن عبدالحکم (۱۵۵-۲۱۴ھ)

یہ عبداللہ بن عبدالحکم بن عیین بن لیث بن مصر کے فقیہ اور امام  
مالک کے بلند پایہ تلامذہ میں سے ہیں، اہلب کے بعد فقہ مالکی کی  
راستائیں کے حصہ میں آئی، وہ امام ثانی کے دوست تھے۔ امام  
شافعی مصر میں آپ ہی کے پاس ٹھہرے اور وہیں وفات بھی پائی۔  
آپ نے امام ثانی کی کتابوں کی بھی روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "انحصار الکبیر"، "سیرۃ عمر بن عبد العربیہ"  
ور "المساک"۔

آپ کے والد عبدالحکم سے بھی امام مالک سے استفادہ یا تلمذ اور  
آپ کے صاحب "ابن محمد" (متوفی ۲۶۸ھ) اور عبدالحسن (متوفی  
۲۵۷ھ) اور عبدالحکم (متوفی ۲۳۷ھ) ہیں۔

اور عبداللہ کے صاحب "ابن بھی بہر نقباء مالکیہ میں سے ہیں،  
ور ان تمام کو بھی "ابن عبدالحکم" ہی کہا جاتا ہے۔ مال الذکر  
کتاب "المشروط" کے مصنف ہیں، اور ثانی الذکر "فتح مصر" کے  
مصنف ہیں۔

[الدریان المذہب ص ۳۳۷-۳۴۰: نیل المایات ص

۲۷۴-۲۷۹: لا علام لکڑکلی ۲/۷۷: ۲۷۴]

بن عبد السلام (۴۰۹-۷۴۹ھ)

یہ محمد بن عبد السلام بن یوسف، نقباء مالکیہ میں سے ہیں، آپ

امام حنفیہ حدیث و امام حدیث تھے، آپ کے اندر خدائی قواں  
میں ترجیح کی صلاحیت تھی۔ تونس میں مالکیہ کے قاضی منتخب ہوئے،  
آپ سے ایک جماعت مثلاً ابن عرفہ و ابن جیسہ لوگوں نے سب علم  
لیا۔

بعض تصانیف: "شروح جامع الأمہات لاہن الحاجب" فقہ  
میں، اور ان کی ایک کتاب "دیوان فتاویٰ" ہے۔

[الدریان المذہب ص ۳۳۶: لا علام لکڑکلی ۷/۷۶]

ابن عبدوس (۲۰۲-۲۶۰ھ)

یہ محمد بن عبدالحکم بن عبدلہ بن عبدوس ہیں، فقیہ زہدی اور کاہلہ و  
مالکیہ میں سے ہیں، انہوں کے اصحاب میں ہیں، دین قیر و مال تھیں، ان  
کا تعلق عجم سے ہے، درقریش کے مولیٰ ("راہ سرد و عماموں) میں  
سے تھے۔

بعض تصانیف: حدیث و فقہ پر مشتمل ایک "مجموعۃ" ہے جو  
تکمیل روایا، ایک کتاب "التفسیر" ہے، و المدونۃ کے  
بعض مسائل کی تشریح کی۔

[الدریان المذہب ص ۳۳۸: لا علام لکڑکلی: دیون العرب  
۱۱۹: ریاض الحسن]

ابن العربی (۴۶۸-۵۴۳ھ)

یہ محمد بن عبدلہ بن محمد ہیں، کنیت ابو بکر ہے، "ابن العربی" کے  
نام سے مشہور ہیں۔ حنفی حدیث، فقہ امام و فقیہ تھے، امام مالکیہ میں  
سے تھے، اجتماع کے ارچہ تک رسائی حاصل کی، مشرق کا سفر کیا،  
طرحہ شعی و امام ابو حامد غزالی سے اکتساب فیض کیا، پھر مرکش لوٹ  
آئے، ان سے قاضی عیاض وغیرہ کو استفادہ کا شرف حاصل ہوا،



بن فرحون

تراجم فقہاء

ابن قاسم العبادی

بن فرحون (۷۱۹-۷۹۹ھ)

، درخواست پر تحریر کی۔

[الطبقات ۱: ۲۱۴، ابن السکیت ۲: ۲۱۴، الجوامع ۴: ۲۴۰، ۲۴۱؛  
معجم المحدثین ۲۰۸-۲۰۹]

یہ احمد بن علی بن محمد بن ابی القاسم بن محمد بن فرحون ہیں، مالکی  
فقیہ ہیں۔ مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے، اور وہیں پرورش پائی۔ علم فقہ  
میں ورک پیدا کیا، مدینہ منورہ کے قاضی ہوئے۔ آپ فقہ، اصول،  
فرائض اور علم قضاء کے عالم تھے۔

بعض تصانیف: "تسهيل المصداق في شرح جامع  
المصداق" یہ مختصر بن سب کی شرح ہے "بصيرة المحكم في  
أصول الفقه و مباح الأحكام" اور "الديباج المذهب  
في أعيان المذهب"۔

[میل الایمان ۳۰-۳۲: الخلدی، تاریخ ۳۵۷، معجم المحدثین  
۶۸۱]

بن نورک (؟-۴۰۶ھ)

یہ محمد بن حسن بن نورک ہیں، کنیت ابو ہریرہ، اصحاب کے رہے  
، لے گئے تھے، اہل بیت "رے" اور "عراق" میں قیام کیا۔ علم بحکام، فقہ،  
اصول و لغت کے ماہر تھے، نبی صوم میں سترس تھی، تصنیف کا سلسلہ  
بھی وسیع تھا۔ علم اصول، حکام کی ماہر، ایک جماعت آپ سے فیضیاب  
ہوئی۔ ابو عبد اللہ بن کرام کا بری بھتی سے رہا کرتے تھے، محمود بن  
سکسین سے زہر کے ذریعہ نہیں مریا تھا۔ اس الزام کی بنا پر کہ وہ  
کہتے ہیں: "رسول اللہ ﷺ اپنی رمد کی کی حد تک غنیمت بنا لے گئے  
تھے" ہر علم ابن سکی نے اس الزام کی تردید کی ہے اور ان ہی اس  
زمانہ و آثار کا سبب بن کرام کے تلامذہ اور اس کے رمد کے  
لوگوں کی فقہ نگیری کو تادیب ہے جو تحسیم کے قائل تھے۔

بعض تصانیف: "مشکل الآثار"، "تفسير القرآن" اور  
"اسظامی" اصول دین میں، جسے وزیر نظام الملک کی

ابن القاسم (۳۳-۱۹۱ھ)

یہ عبد الرحمن بن قاسم بن خالد غنمی مصری ہیں، شیخ حدیث و حافظ  
حدیث، حجت اور فقیہ تھے، امام مالک کی صحبت میں رہے، ان سے  
اور ان جیسے لوگوں سے علم فقہ میں مہارت پیدا کی، ان سے زیادہ صحیح  
اسی نے مالکی روایت نہیں کی، مالک کی سب سے اہم  
کتاب "المدة" کی آپ نے ہی امام مالک سے روایت کی،  
بخاری نے آپ سے اپنی صحیح میں حدیثیں روایت کی ہیں، در آپ  
سے احمد بن فرات اور یحییٰ بن یحییٰ اور ان جیسے حضرات نے کتب علم یا  
آپ کی روایات نام و میں ہوئی۔

[شجرة النور الزكية ص ۵۸: لا عدم للطبرانی ۳: ۹۷، دیلم  
لا حیان ۲۷۶]

ابن قاسم العبادی (؟-۹۹۳ھ)

یہ احمد بن قاسم عبادی شہاب الدین ہیں، قاہرہ کے رہنے والے  
اور شافعی فقیہ ہیں، وقت کے امام تھے۔ انہوں نے شیخ ناصر الدین  
قحانی، شہاب الدین برہس جو عیاد سے معروف ہیں، اور قطب الدین  
جیسی صفوی سے استفادہ کیا، اور ان کی مہارت پیدا کی کہ اپنے ہم  
عصر میں پر فوقیت لے گئے۔ شیخ محمد بن داؤد مقدسی وغیرہ نے آپ  
سے کتب علم کیا۔ حج سے لوٹے ہوئے مدینہ منورہ میں وفات پائی۔  
"تحدیحات" پر ان کے حواشی کو جمع کر کے لے لے لکھا ہے:  
"اس حاشیہ میں ایسے مسائل و زیات ہیں کہ ان میں سے شہ کا

بن قاسم غزوی

تراجم فقہاء

بن القیم

خز نہ ہائے علم میں نام ہشتاں بھی نہیں ملتا، اور نہ ان کی جانب بھی  
ذہن کسی کا تیار ہوگا۔

بعض تصانیف: شرح جمع جوامع پر حاشیہ "الایات البیات"،  
"شرح الوردقات" کی شرح، "شرح المصباح" پر حاشیہ اور  
"تحفة المحتاج" پر حاشیہ۔

[شذرات الذہب ۸/۳۳۴: معجم المؤلفین ۸/۳۸۲: مقدمہ  
حاشیہ تجرید المنہج طبع المطبعة المیسیہ]

بن قاسم غزوی (۸۵۹-۹۱۸ھ)

یہ محمد بن قاسم بن محمد بن محمد ہیں، لقب شمس الدین، اور نسبت غزوی  
ہے، بن قاسم اور بن غزالی سے معروف ہیں، ثانی فیہ ہیں،  
پیدائش وراثتاً، "غزاد" میں ہوئی غزوہ میں، ارتقاء و میں تعلیم  
حاصل کی، قاصد و میں مقیم ہو گئے تھے اور وہ فیہ و میں ہی و مدداریاں  
بہا میں۔

بعض تصانیف: "فتح القریب المعجب فی شرح کلمات  
التقریب" جو "شرح ابن قاسم علی متن ابی شعاع"  
کے نام سے معروف ہے، اور ایک کتاب عقائد نسلی کی شرح میں  
"حواشی علی حاشیة الخیالی" ہے۔

[علامہ بدری ۷/۲۲۹: مطبوعی سے لا مام میں آپ کو مالکی فقیہ  
کے یہ ہے، اور یقینی طور پر ثانی فیہ ہیں، جیسا کہ انہو، الامام  
۲۸۶/۸ میں ہے: معجم المطبوعات العربیہ والمغرب ۱۳/۶]

بن قدامہ (؟-۶۲۰ھ)

یہ عبداللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ ہیں، فلسطین کے شہر نابلس کے  
ایک گائے جہا میں کے رہنے والے تھے، اپنے نسب سے صلیبی

معرکوں کی آزمائش کے وقت اپنے چچا کے ہمراہ صغریٰ میں نکل  
پڑے اور دمشق میں قیام کیا، صلیبی جنگوں میں سطوح صرح الدین  
کے ساتھ شریک جہاد ہوئے، چار سال کے عہد کی جنگی کوششوں نے  
کے لئے بغداد کا رخ کیا پھر دمشق واپس ہو گئے۔ بن قدامہ فرماتے  
ہیں: "میں نے اپنے زمانے میں موثق الدین کے سوا کسی اور کو مرتبہ  
الاقبالیہ تک پہنچا ہوا نہیں دیکھا۔" اور غزالدین بن عبداللہ بن قدامہ نے کہا:  
"جب تک میرے پاس دین قدامہ کی مفتی اور دین حزم کی مجلس کا ایک  
ایک شخص نہیں آیا اس وقت تک موتی دینے کا لطف مجھے محسوس نہیں ہوا۔"

بعض تصانیف: "المغنی فی الفقہ شرح مختصر الحنفی"  
دس جلدوں میں، "المکافی"، "المضیع"، "العمدة" اور  
"روضة الناظر" اصول میں۔

[دلیل طبقات ۶/۱۱۱: لابن رجب ۳/۱۳۳-۱۳۶: مقدمہ  
"کتاب المعنی" محمد رشید رضا: لا یدام للدرر کلی ۴/۱۹۱: بہرہ  
"انہایہ لابن شیبہ" ۱۰/۱۱۱: اقتعات ۶۲۰ھ کے تحت]

ابن اقرعی: یہ محمد بن قاسم بن شعبان ہیں؛  
ابن شعبان۔

ابن القیم (۶۹۱-۷۵۱ھ)

یہ محمد بن ابی بکر بن ایوب بن سعد رقی ہیں، لقب شمس الدین  
ہے، اور دمشق کے باشندہ ہیں، تحریک دعوت و اصلاح کے بنیادی  
رکن، اور ایک بلند پایہ فقیہ تھے۔ ان ہیہ کے آثار و تھے، ان کی  
حمایت و تائید میں رہے، ان ہیہ کے اقوال و مسائل سے سن بھی  
اختلاف نہیں آیا، استاد کے ساتھ دمشق میں قید و بند سے دوچار  
ہوئے، اپنے ساتھ سے خوب کما، و تصانیف کا کام بھی بڑے چالانہ پر

بن بابہ

تراجم فقہاء

بن ماجہ

نجام دیہ

بعض تصانیف: "انطرق الحکمیة"، "مفتاح دار السعادة"،  
"المروسیة" اور "مدارج السالکین"۔

[لاعلام ۲۸۱/۶؛ الدرر الکامنه ۳۰۰/۴؛ ۱۵۰؛ ۱۵۱؛ ۱۵۲؛ ۱۵۳؛ ۱۵۴؛ ۱۵۵؛ ۱۵۶؛ ۱۵۷؛ ۱۵۸؛ ۱۵۹؛ ۱۶۰]

بن بابہ (۲۲۶-۳۱۲ھ)

یہ محمد بن عمر بن لبابہ ہیں، کنیت ابو عبد اللہ ہے، قرطبہ کے رہے  
و لے ورع و عابد تھے، علم فقہ میں مقام بلند پر فائز تھے۔ ہر  
امام مالک کے شاگردوں کے نتائجات کے سب سے بڑے و انت  
کار تھے، اپنے وقت میں قول فقہاء کے حفظ اور فتاویٰ میں بصیرت  
میں فائق تھے، یہاں تک کہ یوحنا بن سیمان کے جہنم کا انحصار  
آپ ہی پر تھا، مسلسل ساٹھ سال تک فتاویٰ کی خدمت  
وفود واری آپ نے انجام دی۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۸۶؛ اللہ بیان المذہب ص ۲۴۵]

بن بابہ (؟-۳۳۶ھ)

یہ محمد بن حنی بن لبابہ ہیں، کنیت ابو عبد اللہ اور نسبت بربری ہے  
باشندگان مدلس میں سے تھے، وفات اسکندریہ میں ہوئی، وقت کے  
امام با عتقاد تھے، مالکی مذہب رکھتے تھے۔ اپنے چچا محمد بن عمر بن  
لبابہ وغیرہ سے سماعت علوم کی، ابن لبابہ اپنے عہد میں مالکی مذہب  
کے سب سے بڑے حافظ تھے، شرط "راکی غل کے گہرے رازداں  
تھے، مگر ان کو علم حدیث سے واقفیت نہ تھی، "البیرو" کے قاضی اور  
قرطبہ کی مجلس شوری کے وفد و مقرر کئے گئے پھر بعض اعتراضات  
کے تحت ان عہدوں سے معزول کر دیے گئے، دوبارہ مجلس شوری  
میں لے لئے گئے، خلیفہ ناصر اور فقہاء اندلس کے ساتھ ایک

غیر معمولی حادثہ اس کا سبب بن بابہ پھر اس کو مجلس شوری میں  
استاد پرست کے نکلنے کے ساتھ دوبارہ اس لئے آیا۔  
بعض تصانیف: "المصححة"، ایک کتاب "وثائق" کی تفصیل  
میں، فقہ اور فتاویٰ میں آپ کی کچھ اپنے مسک کے علاوہ بھی اختیار  
کر دو آراء ہیں۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۸۶؛ ترتیب لہد رک ۳۰۸/۳؛

اللہ بیان ص ۵۱؛ لاعلام ۸/۴]

ابن الملاحون (؟-۲۱۳ھ)

یہ عبد الملک بن عبد العزیز بن عبد اللہ بن ابی سلمہ ملاحون ہیں،  
۱۱۰ھ کے اعتبار سے تھے، ہر زمین فارس سے نسل تعلق تھا، ملاحون  
ان کے ۱۱۰ھ سلمہ نائب تھا، جس کے معنی گلابی کے ہیں، یعنی جس کی  
سرخی میں سفیدی کی آمیزش ہو، چونکہ ان کے چچے پر سرخی موجود تھی  
لہذا ان نائب بن ملاحوں ہو یا۔ عبد الملک مالکی فقیہ، رفسج الملک  
تھے، مدینہ منورہ میں ان کی زندگی میں فتویٰ کا دار و مدار بنی پر تھا۔  
ابن حبیب نے آپ کی مدح و توصیف کی ہے، بلکہ وہ آپ کو تلامذہ  
امام مالک میں اکثر پر فوقیت دیتے تھے۔ وہ بید کٹی ماچتا تھے یا پھر  
اخیر عمر میں چٹائی جاتی رہی تھی۔

[اللہ بیان المذہب ص ۱۵۳؛ لاعلام للورکلی ۳۰۵/۴؛ شجرۃ

النور ص ۵۶]

ابن ماجہ (۲۰۹-۲۷۳ھ)

یہ محمد بن یزید ربیع (۱۱۰ھ کے سبب) قرظونی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ  
ہے، ابن ماجہ امر محدثیں میں سے ہیں۔ انہوں نے بصرہ،  
بغداد، شام، مصر، جاز اور رے کے شمار کئے۔ "ماچہ" (ص) سے

بن مسعود

تراجم فقہاء

بن المنذر

ہے (۲) سے نہیں، اور ایک قول (۲) سے بھی ہے، "ماجد" ان کے والد کا لقب تھا، اور ایک قول ہے کہ اس کی والدہ کا نام تھا۔ بعض تصانیف: "السس" جو متاثرین کے نزدیک صحاح میں چھپنے پر ہے "مفسر القرآن" اور "تاریخ قروین"۔  
[منتظم ۵/۹۰؛ لا ۱۵/۸؛ تذکرۃ الحفاظ ۲/۱۸۶]

بن مسعود:

دیکھئے: عبد اللہ بن مسعود۔

بن المسیب:

دیکھئے: سعید بن المسیب۔

بن مفلح (۸۱۵-۸۸۳ھ)

یہ ابو نعیم بن محمد بن عبد اللہ بن محمد بن مفلح ہیں، نسب بہ ابن النضر بن ورنیت ابو اسحاق ہے، علاقہ ماہس میں واقع "راہین" ۱۰۵ کے رہنے والے تھے، شہرہ دروات، بنوں، شق میں بو میں۔ فقہ و اصول میں مہارت، شہادہ حاصل تھی، آپ صحابی تھے، جامع حدیث، مجتہد، ورنم مور میں مرکز فقہاء، ورنج امام تھے، شق کے بنی، قاضی بنائے گئے۔

بعض تصانیف: "مبدع" و "المقع" کی چار جلدوں میں شرح ہے، ورنی فقہ صحابی کی بیانات میں ہے، "المقصد الاوسط فی ترحمة اصحاب الامام احمد"۔

[انباء الملامع ۵۴؛ شذرات المذہب ۱/۳۳۸؛ معجم

المؤلفین ۱/۱۰۰]

ابن المقری (۷۵۵-۸۳۷ھ)

یہ اسماعیل بن ابی ہریر بن عبد اللہ المقری ہیں، لقب شرف لدین اور کنیت ابو محمد ہے، "شریحہ" (جو یمن کا ایک ساحلی علاقہ ہے) کے رہنے والے تھے، اور بعض کے نزدیک قبیلہ "بی ثاہر" سے ان کا تعلق ہے جو "انساب" کے شرق میں، قلع یمن کے پہاڑوں میں بستے ہیں۔ ثانی فقہ میں، وفاق مدقن، مدقن مدقن ورن بہت سے علوم میں غیر معمولی دستاورد رکھتے تھے، بالخصوص فقہ عربی زبان ورن "ب میں مہارت رکھتے تھے، بے مثال ذہانت کے سے مشہور تھے۔ اپنے ملک کے ماہر ہوں سے منسوب درجہ ہوں میں خدمت مہر میں انجام دی، آپ کی تمنا تھی کہ مسند فقہ کو زینت بخشیں یمن اس کی بہت سی آسکی۔

بعض تصانیف: "روض الطالب" اور یہ نووی کی کتاب "الروضة" کا اختصار ہے، اور "الارشاد فی الفقہ الشافعی"۔  
[انباء الملامع ۲/۴۹۲؛ معجم المؤلفین ۲/۲۶۲]

ابن المنذر (۲۴۲-۳۱۹ھ)

یہ محمد بن ابو نعیم بن منذر ہیں، بہت خوب پوری ہے، کاہر مجتہد علماء میں سے تھے، بنی متعین امام بنی تھیل میں کرتے تھے، شیرازی نے ان کو ثانیہ میں شمار کیا ہے، "شیخ الحرم" کے لقب سے ملقب تھے، آپ بنی یثربہ تصنیفات علماء کے اختلافی مسائل کے بیان میں پائی جاتی ہیں۔

بعض تصانیف: "المبسوط" فقہ میں، "الأوسط فی السس"، "الإجماع و الاختلاف"، "الإشراف علی مذہب اہل العلم" اور "اختلاف العلماء"۔

بن نجیم

تراجم فقہاء

ابن الہمام

[تذکرۃ الحفاظ ۴/۵-۵: لا علام للکرکلی ۸/۸۴: طبقات

شافعیہ ۱۲۶/۲]

ابن ہبیرہ (۳۹۹-۵۶۰ھ)

یہ یحییٰ بن محمد ہبیرہ، مکی شیبانی میں کنیت ابو المظفر، و لقب عون الدین ہے، عراق کے شہر ”ذیل“ کے سی قصبہ کے متوطن تھے حنفی فقیہ اور ایب تھے۔ آپ کے شاگردوں میں ابن بجوزی بھی ہیں، ابن ابجوزی نے آپ کے اقادات و اقوال کو ”کتاب المقابس من العوائد العویۃ“ میں جمع کیا ہے۔ ابن ہبیرہ عالم و فاضل، عبادت گزار اور معمولات کے پابند تھے، مفتی و مستحبہ دلوں خاندان کے دور میں وزارت کا عہدہ انہیں کے پاس رہا۔

[الذیل علی طبقات الکتابہ ۱/۵۱: وفیات لامیں ۲/۲۶۲:

لا علام ۹/۲۲۲: مقدمہ ”لإفصاح“ طبع اول طلب ۵/۳۳۵ھ]

ابن الہمام (۷۹۰-۸۶۱ھ)

یہ محمد بن عبد الواحد بن عبد الحمید ہیں، لقب کمال الدین ہے، ”ابن الہمام“ سے مشہور ہیں، فقہاء حنفیہ میں امامت کا درجہ رکھتے ہیں، مفسر اور حافظ حدیث نیز علم کلام کے ماہر تھے، ان کے والد ترکی کے مقام ”سیواس“ میں قاضی کے عہدہ پر فائز تھے، بعد میں اسلندریہ کی مسند تشاء سنبالی جہاں ان کے فرزند محمد کی پیدائش ہوئی اور اسلندریہ میں نشوونما ہوئی، ظہرہ میں قیام کیا، اردو ب حکومت کے نزدیک آپ کی بڑی قدر و منزلت تھی، حاشیہ ہر یہ کے بطور ”فتح القدیر“ جیسی کتاب لکھ کر مقبولیت شہرت حاصل کی۔

بعض تصانیف: ”التحریر فی اصول الفقہ“۔

[ابواب المسیہ ۲/۸۶: لا علام للکرکلی ۷/۱۳۵: الفوہ المسیہ

دس ۱۸۰]

بن نجیم (۹۰۰-۹۷۰ھ)

یزید الدین بن احمد بن محمد بن محمد بن بن نجیم سے مشہور ہیں، مصری میں حنفی فقیہ، اصولی تھے، آپ عام، محقق اور کثیر تصانیف ہیں۔ آپ نے شرف الدین الحنفی، شهاب الدین شلقانیہ و سے استفادہ کیا ہے، فتوہ دہلیس کی آپ کو اجازت دی تھی، امریکہ خلق نے آپ سے نفع اٹھایا۔

بعض تصانیف: ”البحر الرائق فی شرح کتب الدلائق“، ”العوائد الریسیۃ فی فقہ الحنفیۃ“، ”الاشیاء والنظائر“ اور ”شرح المسار“ اصول فقہ میں۔

[العلیقات المسیہ بحاشیۃ الفوہ المسیہ دس ۳۳: شذرات

الذہب ۸/۳۵۸: لا علام للکرکلی ۸/۱۰۴: مجمل المؤمنین ۸/۱۹۲]

بن نجیم (۱۰۰۵-۱۰۵۰ھ)

یہ عمر بن احمد بن محمد بن محمد ہیں، لقب رایت الدین ہے، ”ابن نجیم“ سے جانے جاتے تھے، اہل مصر سے ہیں، حنفی فقیہ تھے سی علم میں کمال حاصل تھا، محقق، علم شرعیہ کے تبحر اور منت نئے مسائل میں خوب غور و خوض کرنے والے تھے، اپنے بھائی زین الدین بن نجیم مصنف ”حر“ وغیرہ سے سب فیض کیا۔

بعض تصانیف: ”السیہ الرائق فی شرح کتب الدلائق“ جو حنفی کے جزیات میں ہے، ”احیاء المسائل باحصار اصبع النواصیل“۔

[خلاصۃ لأثر ۳/۲۰۶: ہدیۃ الخاریقین ۱/۹۶: مجمل المؤمنین

۷/۲۷]

بن وہب

تراجم فقہاء

ابو بکر الصدیق

بن وہب (۱۲۵-۱۹۷ھ)

ابو اسحاق الحر بنی:

یکے: الحر بنی۔

یہ عبد اللہ بن وہب بن مسلم ہیں، کنیت ابو محمد ہے، ولادت کے متعلق سے فہری ہیں، مصر کے رہنے والے تھے، امام مالک اور لیث بن سعد کے تلامذہ میں تھے، فقہ، حدیث اور شریعت عبادت کے جامع تھے، حافظ حدیث و مجتہد تھے۔ امام احمد نے اس کی قوت حفظ اور ضبط حدیث کی تعریف ہے، نہیں تھا، منصب پیش پایا بن امیہ نے قبول نہیں کیا اور گھر میں بیٹھ گئے (تاکہ انہیں اس کے لئے مجبور نہ کیا جائے) حوالہ: وفات مصر ہے۔

[المختار: ۱/۶۷؛ لا اعلام: ۲/۲۸۹؛ الوفيات: ۱/۲۴۹]

ابو اسحاق اسفر مینی (؟-۳۱۸ھ)

یہ ابو نعیم بن محمد بن ابو نعیم بن مہان ہیں، کنیت ابو اسحاق ہے، بہت سفر مینی ہے، میں پورے کتبوں میں، قلعہ شہ "اسن امین" کی طرف بہت رکھتے ہیں۔ ثنائی قیہ، اصولی تھے، کہا جاتا ہے کہ وہ درجہ حنبلی کو پہنچے ہوئے تھے، اپنے زمانہ میں اہل تراسان کے شیخ تھے، ایک عرصہ عرق میں قیام فرمایا، بعد اس میں حارث بن یزید سے سفر میں ایک درگاہ قائم فرمائی، وہاں میں اپنے آپ کو تریس کے سے وقف کر دیا۔ تاضی ابو اللیث طری سے آپ سے علم فقہ حاصل کیا بلکہ لفظ شیوخ نے پورے آپ ہی سے کلام و اصول کی تعلیم حاصل کی۔

بعض تصانیف: "الجامع فی اصول الدین" پانچ جلدوں میں، اصول فقہ میں آپ کی تحقیق بھی ہے۔

[طبقات الکھلاء للشیخ ازی ص ۱۰۶؛ طبقات الشافعیہ لابن ہدایہ

ص ۳۵؛ شذرات الذہب: ۳/۲۰۹؛ المصاب: ۱/۳۳]

ابو ایتما (؟-۱۰۹۳ھ)

یہ ابو بکر بن اسید شریف مونی حسینی ہیں، کنیت ابو بقاء ہے، قمر کے "کنا" نامی مقام کے باشندہ تھے، حنفیہ کے قاصدوں میں آپ کا بھی شمار ہے، جس وقت آپ کی وفات ہوئی آپ شہر قدس کے قاضی تھے۔

بعض تصانیف: ترکی زبان میں "تحفة الشاہل" حنفیہ کی موعات میں، اور "الکلیات" لغت میں۔

[مدیۃ الحارثین: ۲/۲۰۹؛ معجم المونیین: ۳/۳۱۳؛ لا اعلام لسنو کلی

۱/۳۸۳]

ابو بکر الصدیق (۵۱ق ھ-۱۳ھ)

یہ عبد اللہ بن ابی قحافہ عثمان بن عامر ہیں، قریش کے قبیلہ قحیم سے تھے، آپ علماء راشدین میں سب سے پہلے ہیں، درمیان میں نبی ان لانے میں مقدم ہیں۔ دنیا کے نبی و عظمت لوگوں میں سے ہیں، نبی کریم ﷺ کے بعد اس امت میں سب سے فضل ہیں، مکہ میں آپ کی ولادت ہوئی، قریش میں آپ پہلے ہی سے سیادت، قبول، در علم و انساب میں مسلم دشیت کے مالک تھے، دور جاہلیت میں بھی آپ نے شراب کو مس نہیں کیا، آپ قریش کے ہر بزرگ و فرد تھے، سابقین اولین میں سے، سعادت مندوں نے آپ کی دعوت اسلام پر بیعت کیا۔ رسول مرم ﷺ کی ہجرت کے آپ ہی ساتھی تھے، حضور مرم ﷺ کے ساتھ آپ کے کارنامے اور قربانیاں معروف ہیں، صحابہ کرام کی آپ کے ساتھ پر بیعت کے



یوکر عبد الرحمن

تراجم فقہاء

ابو حفص العکمری

ذریعہ خدمت آپ کے حصہ میں آئی، مرتدین کی آپ نے سرکوبی کی،  
سدم کی بنیادوں کو مضبوط کیا، ملک شام اور عراق کی جانب خوش قدمی  
فرمائی اور بعض حصوں کو اپنے دورے میں فتح فرمایا۔

[لوصابة منہاج السنہ ۱۱۸۴: یوکر الصدوق للشيخ طلي

طباطبائی]

یوکر عبد الرحمن (؟-۹۴ھ)

یہ یوکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام ہیں، مدینہ کے سات  
تقدیب، میں سے ایک تھے، اور تابعین کے ۱۰۰ روہ میں شمار ہوتے  
تھے، آپ کو ”رہب قریش“ کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے، دو ماہینا ہو  
گئے تھے، حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں آپ کی پیدائش ہوئی۔

[لأعلام للزکلی ۴/۳۰۶: سیر أعلام النبلاء: وفیات لأعیان]

یوکر عبد العزیز (غلام الخلیل) (۲۸۵-۳۶۳ھ)

یہ عبد العزیز بن جعفر بن محمد بن یحییٰ، عوی ہیں، کنیت ابو بکر ہے،  
”غلام الخلیل“ سے مشہور تھے، مفسر، محدث، شاعر تھے، آپ کا شمار  
مشہور حنابلہ میں ہوتا ہے۔ ابن ابی یعلیٰ ان کے متعلق لکھتے ہیں:  
”عقل و دانش و دلوں میں سے تھے، روایت علم میں ثقہ تھے، خوب  
روایت کرنے والے تھے۔“

بعض تصانیف: ”الشافی“، ”المفیع“، ”الخلاص مع الشافی“  
کتاب ”القولیں“، ”رد المسافر“۔

[طبقات الحنابلہ لابن ابی یعلیٰ ۲/۱۱۹-۱۲۷: لأعلام للزکلی]

[۳۹/۳]

ابو ثور (۱۷۰-۲۴۰ھ)

یہ ابو نعیم بن خالد بن ابی ایمن ہیں، ”ابو ثور“ آپ کا لقب  
ہے، خالد بن سوکلب سے تھے، اہل بغداد میں سے تھے، فقیہ و  
امام ثانی کے تلامذہ میں سے ہیں، بنی ہاشم کہتے ہیں: ”وہ علم و فقہ  
اور تقویٰ و فضل میں دنیا کے ناموں میں سے ایک تھے، تاہم تصنیف  
فرمایا میں اور احادیث پر تصانیف کیں۔“ بن عبد البر فرماتے ہیں:  
”رہنمون کے نقل کرنے میں ان کی رہش چھٹی ہے، اہل ہاشم کے  
یہاں بعض مسائل میں شیعہ بنی ہاشم میں نہیں نے جمہور کے خلاف  
مسلک اختیار کیا ہے۔“ آپ کی کتابیں ہیں، جن میں سے ایک  
کتاب وہ ہے جس میں امام مالک و ثانی کے اختلاف کا تذکرہ ہے۔

[تہذیب اہلبیت ۱/۱۸۸: لأعلام للزکلی ۴/۳۰۶: تذکرۃ

الغیاظ ۴/۶۷]

ابو حامد الاسفرائینی:

دیکھئے: الاسفرائینی۔

ابو الحسن الاشعری:

دیکھئے: الاشعری۔

ابو حفص العکمری (؟-۳۳۹ھ، ریک توں ۳۲۹ھ)

یہ عمر بن محمد رجاہ ہیں، کنیت ابو حفص، روایت مکبری ہے، ابن  
رجاء سے بھی شہرت پائی، علماء حنابلہ میں سے ہیں، عبد اللہ بن احمد بن  
حسن بن فیہد سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے ایک بڑی تعداد  
نے روایت کی ہے جن میں ابو عبد اللہ بن بطلحہ عکبری بھی شامل ہیں۔  
آپ بڑے دیندار، سچائی کے علمبردار، بدعتیوں کے بارے میں بہت

یوحنینہ

تراجم فقہاء

یوسعید الاسطخری

نخت تھے۔ میں یہ کہتے ہیں: ”جب وہ کچھ لے کر طبری ابن رجا سے محبت و محقق کا ظہور رہا ہے تو کچھ طرح جان لے کر وہ صاحب سنت ہے۔“

[طبقات الحنابلہ لابن یعلیٰ ص ۱۹، تاریخ بغداد ۱۱/۲۳۹]

یوحنینہ (۸۰-۱۵۰ھ)

یہ نعمان بن ثابت بن کاہس بن ہرمز ہیں، تیم قبیلہ سے نسبت دلا رکھتے ہیں، فقیہ، مجتہد اور محقق و امام ہیں، ان کے اسباب اربعہ میں سے ایک ہیں، نہ جاتا ہے کہ آپ کے آباء و اجداد فارس کے رہے ہوں یا نہ، یہ پیش و تربیت کوفہ میں ہوئی۔ آپ پارچہ پر مٹی کرتے و مطلب علم میں گتے تھے پھر آپ درس و افتاء میں مکمل طور پر منہمک ہو گئے، آپ کے تعلق امام مالک کہتے ہیں: ”میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے کہ اترتم ان سے کہو کہ اس ستون کو سوسے کا ثابت کرو، یہ خود اپنی قوت استدلال سے ثابت کر دیتے۔“ امام ثنائی کہتے ہیں: ”ساری انسانیت ان فقہ میں یوحنینہ کی محتاج رہے گی۔“

بعض تصانیف: ”مسند“ حدیث میں، ”المخارج“ فقہ میں، اسی طرح عقائد میں ایک رسالہ ”الفقہ الاکبر“ ان کی طرف منسوب کیا جاتا ہے، اور ایک رسالہ ”العالم والمعلم“ بھی آپ سے منسوب ہے۔

[لأعلام للدرر کلی ۴/۳۹، الجوہر المصیہ ۱/۲۶۶: ”یوحنینہ“، محمد

ابن زہرہ: ”الاتقاء“ لابن عبد البر ص ۱۴۲-۱۷۱: تاریخ بغداد

۳/۲۲۳-۲۲۳]

ابو الخطاب (۲۳۲-۵۱۰ھ)

یہ محفوظ بن احمد کلونی، انی ہیں، کنیت ابو الخطاب ہے، اپنے عصر کے امام حنابلہ تھے، بغداد کے نواح میں ”کلونی“ ایک مقام ہے جو آپ کا آبائی وطن ہے، مگر آپ کی پیدائش و وفات دونوں ہی بغداد میں ہوئی۔

بعض تصانیف: ”المسجد“ اصول فقہ میں، ”الاختصار فی المسائل الکبار“ اور ”الهدایة“ فقہ میں۔

[المنہج للائحة: الباب ۲/۴۹۲: طبقات الحنابلہ ص ۴۰۹]

ابو داؤد (۲۰۴-۲۷۵ھ)

یہ سلیمان بن اصف بن شریذی ہیں، بحرستان کے باشندہ تھے، حدیث کے اثر میں سے ہیں، طلب حدیث کے لئے سفر کئے، اور اپنی کتاب (سنن ابی داؤد) میں پانچ لاکھ حدیث سے منتخب کر کے ازمانیس ۲۸۰۰) حدیث روایت کی ہیں، امام احمد بن حنبل کے اجلہ اصحاب میں ہیں، انہوں نے ان سے ”المسائل“ کی روایت کی ہے، خشکیوں کے ذریعہ بحرستان کی بربادی کے بعد بصرہ منتقل ہو گئے تاکہ وہاں حدیث رسول کی نشر و اشاعت کر سکیں۔ بصرہ ہی میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: ”المراسیل“ اور ”البعث“ ہیں۔

[طبقات الحنابلہ لابن یعلیٰ ص ۱۱۸: طبقات ابن ابی یعلیٰ ۱/۱۶۳:

لأعلام للدرر کلی ۳/۱۸۲]

یوسعید الاسطخری:

دیکھئے: الاسطخری۔

یوسعید البر دلی

تراجم فقہاء

ابو عصمہ

یوسعید البر دلی:

دیکھئے: ابر دلی۔

ابو جہید (۱۵۷-۲۲۳ھ)

یہ ابو جہید قاسم بن سلام ہیں، آپ کے والد روم کے باشندہ اور ہرات کے کسی شخص کے غلام تھے۔ عین خود آپ لغت فقہ اور حدیث میں درجہ امامت پر فائز تھے۔ اسحاق بن راہویہ کہتے ہیں: "ابو جہید مجھ سے زیادہ صاحب علم و فقہ ہیں۔" اسی نکلتے ہیں: "ابو جہید علم حدیث و عقل کے حنا و لکھنؤ، انکشافات سے گہرے واقف لغت میں ژرف نگاہ و ماہر تھے، علم القراءات کے مرجع تھے، اس فن میں ان کی ایک تصنیف بھی ہے۔ طرحوں کے قاضی بنے، آپ لی بیدارش اور تعلیم ہرات میں ہوئی، مصر اور بغداد کے سفر کئے، حج بیت اللہ کرنے کی سعادت پائی اور مکہ مکرمہ میں انتقال فرمایا، آپ اپنی کتابوں کا انتساب عبد اللہ بن طاہر کی جانب کیا کرتے تھے، اس کی وجہ سے انہوں نے اتنا صلہ دیا کہ وہ بے نیاز رہے۔"

بعض تصانیف: کتاب "الاموال"، "الغریب المصنف"، "الناسخ و المنسوخ" اور "الامثال"۔

[تذکرۃ الھکماء ۵/۲: تہذیب التہذیب ۷/۱۵۳: طبقات الخلفاء لابن ابی یعلیٰ ۲۵۹]

ابو عصمہ (۱-۱۷۳ھ)

یہ نوٹ بن ابی مریم یرید بن ابی ذھون ہیں، وہ "جامع" کے لقب سے جانے جاتے تھے جس کی وجہ سے بعض لوگوں نے پیروں کی ہے کہ انہوں نے ہی سب سے پہلے امام ابو حنیفہ کی فقہ جمع کی تھی، بعض لوگوں نے یہ بھی ہے کہ جامع ان کو اس سے کہا جاتا تھا کہ وہ بہت سے علم کے جامع اور ماہر تھے، امام ابو حنیفہ اور بن ابی لیلیٰ سے فقہ حاصل کی اور مدینہ منورہ سے روایت حدیث کی۔ احمد کہتے ہیں: "موجہد کے حق میں بڑے غت یہ تھے۔" مروی مسند قضاء آپ کے

یوسعید خدری (۹-۷۴ھ)

یہ محدث مالک بن انس ہیں نسبت انصاری مدنی ہے، کم سن میں جب ثار صبیہ میں تھے، ہی روم رحمہ اللہ سے بکثرت روایت برے و لوہ میں سے ہیں آپ فقیہ و مجتہد اور مفتی تھے اللہ لی راہ میں دامت برکاتہ و نسلہ کی دعا کو حاضر میں نہ لانے کی شرط بنی کرم رحمہم اللہ سے بیعت فرمائی تھی آپ رحمہم اللہ کے ساتھ خندق اور اس کے بعد آنے والے غزوات میں شریک تھے۔

[لصاحبین: ابن حجر ۴/۲۳۲: سیر اعلام النبلاء ۱۱۳-۱۱۷]

سہدیت و انتہا یہ ۴/۹]

یوحنا براندہاس (ان کی تاریخ وفات نہیں ملی)

یہ محمد بن محمد بن سید ہیں، کنیت ابو حنا، ہاس ہے، فقیہ تھے، ماوراء النہر میں حنفیہ کے امام تھے۔ ان نجا کہتے ہیں: "عراق میں اہل الرائے کے مقتدا و سرور تھے" قاضی ابو خازم سے فقہ پر بھی، آپ اہل سنت و الجماعت میں سے تھے، عقیدہ کے سچے اور پکے تھے، ابو الحسن کرشی کے ہم عصر تھے، آپ کے فیض سے ایک بڑی جماعت برافقہ کی تیار ہوئی، آپ کو شام کی مسند تیار ہوئی، وہاں سے مکہ گئے اور جواریت اللہ میں قیام کیا، وہاں وفات پائی۔ الاشباہ و نظائر کے آغاز میں علامہ سیوطی نے ان سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے امام ابو حنیفہ کے پورے مذہب کو ۱۷۱ قاعدوں میں جمع کر دیا ہے۔ آپ ماینا تھے۔

[جوہر المصیہ ۱۱۶/۲: الاشباہ و النظائر للسیوطی ص ۲ طبع

مطبعی محمد]

یوحی الطبری

تراجم فقہاء

ابو منصور مازنی

پس تھی۔

[تہذیب الہند ص ۲۲۵/۵: تذکرۃ الحفاظ ۱/۹۳: لا علم

للورثی ۲/۱۹]

[الجوہر المصیہ ۱/۱۷۶، ۲/۲۵۸]

(۱) صحیح ہو کہ ایک دوسرے بھی ابو مصعب خنی میں بن کا نام (سعد

بن معاذ مروزی) ہے اور ہدایہ میں ان کا تذکرہ ملتا ہے، دیکھئے:

”الجوہر المصیہ ۲/۲۵۸، تاریخ وفات ۵: نہیں ہے۔“

ابو الیث (؟-۳۷۰ھ)

ابو الیث میں مشہور خنی علماء کی کنیت ہے۔

جن میں سب سے زیادہ مشہور نصر بن محمد بن احمد بن احمد بن

مرقدی ہیں۔ یہ ابو الیث فقیہ ہونے کے ساتھ امام الہدی کے لقب

سے مشہور تھے۔ مصنف ”جوہر المصیہ“ ان کے بارے میں کہتے

ہیں: عظیم امام، صاحب زریں قول اور مقبول تصانیف کے حامل

تھے، آپ نے ابو یوسف سندہ دینی و غیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”حرواۃ الفقہ“، ”النوازل“، ”عیون

المسائل“، ”التفسیر“ اور ”تہذیب الغافلین“ (کشف الظنون

ص ۱۹۸) لکھا ہے کہ آپ کی وفات ۳۷۰ھ میں ہوئی۔

ان ہی (ابو الیث کنیت والوں) میں سے ایک ابو الیث حافظ

مرقدی ہیں جن کا سن وفات ۲۹۳ھ ہے۔

[جوہر المصیہ ۲/۱۹۶، ۳/۲۶۳: الفوائد المہیہ ص ۲۲۰]

ابو محمد صالح:

دیکھئے: صالح بن سالم الخولانی۔

ابو المظفر السمعانی:

دیکھئے: ابن السمعانی۔

ابو منصور المازنی:

دیکھئے: المازنی۔

یوحی الطبری (؟-۳۵۰ھ)

یہ یحییٰ بن قاسم طبری ہیں کنیت ابو علی ہے، شافعی فقیہ، اور اصولی

تھے، امام، عالم اور بہت سے علوم و فنون میں مہارت رکھتے تھے، بغداد

میں سکونت تھی، وہیں درس و تدریس کا مشغلہ رہا، ابو یوسف عمر میں بغداد

میں انتقال ہو گیا۔

بعض تصانیف: ”الافصاح“ فقہ شافعی کی زیادت میں، ”

المعجود“ خلاص اختلاف کے موضوع پر، ”الین تہذیب“ ہے۔

[طبقات الشافعیہ لابن السبکی ۲/۲۱۷: المجموع الزہد ص ۳۲۸:

مجموع المؤلفین ص ۲۷۰]

بو قدہ (؟-۱۰۴، اور ایک قول ۱۰۷ھ)

یہ عبد اللہ بن زید بن عمرو (اور عامر بھی کہا جاتا ہے) بن مالک تہذیبی

ہیں، کنیت ابو قلابہ ہے، بصرہ کے رہنے والے تھے، جملہ مشاہیر میں

سے ہیں، آپ تصانیف کا نام کے بارے میں تھے۔ آپ ثابت بن خنک

النساری، عمرو بن حنبل، مالک بن حویرث، ربیع بن ریح، ام سلمہ،

انس بن مالک، نساری وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔

بن سعد نے اہل بصرہ کے دوسرے طبقہ میں آپ کو شمار کیا

ہے، اور کہا ہے کہ آپ کثرت سے حدیث روایت کرنے والے ہیں

فقہ ہیں، آپ کا مرکز ملک شام رہا، وہیں وفات پائی۔

یومہدی الغمرینی

تراجم فقہاء

ابو یوسف

یومہدی الغمرینی، عیسیٰ بن صمد:

دیکھئے: الغمرینی۔

یوموسیٰ الشمری (۲۱۱قھ - ۲۴۲ھ)

یہ عبد اللہ بن قیس بن عیسیٰ الشمری ہیں۔ یمن میں مقام زبید کے رہنے والے تھے۔ اہل شیعہ متفقہاً اسے اہل سنت و جماعت اور سنی اماموں کے حامل صحابی تھے، ابتدائے اسلام میں ہی مکہ مکرمہ چلے آئے اور امام کو گلے لگایا، حبشہ کی جانب ہجرت بھی کی، نبی ﷺ نے آپ کو زبید و عدن کا گورنر منتخب فرمایا تھا، اسی طرح حضرت عمر بن خطابؓ نے کعبہ میں آپ کو بصرہ کا عامل بنا کر بھیجا، آپ نے اصفہان اور ابواء فتح کیا، حضرت عثمانؓ خلیفہ ہوئے تو آپ کو اہل جگہ برقرار رکھا، پھر کوفہ کا اہل بنایا، حضرت علیؓ نے بھی اہل کو برقرار رکھا، بعد میں عزمل کر دیا، پھر وہ حضرت علیؓ و معاویہؓ کے واقعہ تحکیم میں ایک فریق کے حکم کی حیثیت سے چنے گئے، تحکیم کے بعد کوفہ لوٹ گئے، اور وہیں وفات پائی۔

[الاعلام للزرکلی ۴/۲۵۴: لا صابۃ غایۃ الشہادۃ ۱/۳۳۶]

یومہدی الغمرینی (؟ - ۳۰۵ھ)

یہ محمد بن محمد بن سلام ہیں، کنیت یومہدی ہے، بلخ کے رہنے والے درحدہ حنفیہ میں سے ہیں، ابو حفص الکبیر کے ہم مہدی تھے۔

[الجوہر المنصوب ۲/۱۱۷: ہمارے پاس موجود گزیر مراجع میں آپ کا تذکرہ ہمیں نہیں مل سکا]

یومہدیہ (۲۱۱قھ - ۵۹ھ)

یہ عبد الرحمن بن صخر ہیں، قبیلہ دہس سے تعلق تھا، آپ کے کام کے

بارے میں دیکھئے، قول بھی ملتے ہیں، صحابی رسول ہونے کا شرف حاصل ہے، سب سے زیادہ احادیث کو نقل کرنے والے رہی ہیں، صحابہ کرام میں سب سے زیادہ روایات آپ سے ملتی ہیں دیکھئے میں قبول اسلام سے شرف ہوئے، مدینہ طیبہ کی ہجرت فرمانی، ہر صحبت نبوی علیہ السلام کو لازم پکڑے رہے، چنانچہ آپ نے حضور اکرم ﷺ سے پانچ چیز اس سے روایت حدیث نقل فرمانی ہیں۔ حضرت عمرؓ نے یہ کام الی بنایا تھا، نرم مزاجی کی وجہ سے بعد میں ہٹا دیا، خلافت ہی اس کے دور میں چند سالوں تک والی مدینہ رہے۔

[الاعلام للزرکلی ۴/۲۸۰: "یومہدی" و "عبد العظیم صالح اعلیٰ"]

ابو یعلیٰ فرما:

دیکھئے: القاضی ابو یعلیٰ۔

ابو یوسف (؟ - ۱۸۱ھ)

یہ یحییٰ بن یحییٰ بن ابیہیم بن حبیب ہیں، وقت کے امام اور قاضی تھے، حضرت سعد بن جبہ انصاری صحابی رسول کی اولاد میں سے ہیں، امام ابو حنیفہ سے علم فقہ حاصل کیا، آپ امام اعظم کے تمام اصحاب ۱۳۰ اند میں سب سے زیادہ صاحب مال ہوئے، "ہادی"، "مہدی"، "رشید" تینوں عباسی خلفاء کے زمانہ میں مسند قضا و گورنٹ بنی، سب سے پہلے آپ ہی کو قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) کا خطاب ملا، ان طرح آپ نے ہی سب سے پہلے مداء کے سے مخصوص لباس اختیار فرمایا تھا، امام احمد، ابی یحییٰ اور ابی حنیفہ نے آپ کو شہید تسلیم کیا ہے، آپ سے ایک بات یہ نقل کی جاتی ہے کہ آپ نے فرمایا: "میں نے کسی مسئلہ میں ارشاد قول اختیار کیا ہے جو امام ابو حنیفہ کے خلاف ہے تو درحقیقت موقوف بھی امام ابو حنیفہ ہی کا ہے جسے انہوں

نے ترک کر دیا ہے" یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اصول فقہ میں سب سے پہلے آپ ہی نے کتابیں تصنیف فرمائی۔

بعض تصانیف: "الحواش"، "ادب القاضي"، "الجموع"۔  
[الجوہر المصنوع، ص ۲۲۰-۲۲۲؛ تاریخ بغداد، ۱۳/۲۴۲؛

ہدایہ النہایہ، ۹۰/۸۰]

### لاثرم (۲۶۱-۲۶۰ھ)

یہ احمد بن محمد بن مانی عانی یا کبھی، اسکافی ہیں، کنیت ابو نمر ہے، امام احمد کے شاگرد ہیں، امامت کے مقام پر فائز، اور حدیث و کتاب میں فائق تھے آپ کی یہ معجزی چیز تھیں کہ ایک حدیث نہ سمجھتی ہوئی تھی، امام احمد سے اس حدیث سے مسائل نقل کئے، اور ان کی مرتب و خوب تصنیف فرمائی، ہم حدیث کا بھی بہت زیادہ اہتمام کرتے دے لے تھے۔

[انتہیہ طبقات الکتاب، ۱/۶۶؛ تذکرۃ الحفاظ، ۲/۳۵۵؛  
لاعلام للوکرکی، ۱/۱۹۳]

### لاذری (۹۶۷-۱۰۶۶ھ)

یہ یحییٰ بن محمد بن عبد الرحمن، نور الدین، اذری ہیں، مصر میں پیدا ہوئے اور وہیں پر وفات بھی پائی، اپنے زمانہ میں مصر میں تمام مالکیوں کے شیخ تھے، فقیہ اور محدث ہیں، شمس الدین ربیع اور ان کے متبع سے احادیث منقول ہیں۔

بعض تصانیف: "شرح رسالة ابن أبي زيد"، اور "مختصر خليل في الفقه"، پر تین شروحات ہیں۔ آپ نے حدیث و عقائد وغیرہ میں بھی تصنیف و تالیف کا کام انجام دیا۔

[شجرة النور، ص ۳۰۳؛ لاعلام للوکرکی، ۵/۱۶۷؛ خلاصۃ لاثر

۵۷/۴]

### احمد (۱۶۳-۲۴۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن حنبل شیبانی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ ہے، آپ ابو حنبل بن شیبان (جو قبیلہ کبر بن وائل کی جانب منسوب ہیں) کے گھر میں سے تھے، حنبلی مذہب کے امام ہیں، فقہ کے بحر و بعد میں سے ایک ہیں۔ آپ کا خانہ ابی تعلق "مرۃ" سے تھا، آپ بغداد میں پیدا ہوئے۔ ماموں اور معتمد بنو ہاشم کے دور میں فقہ حنبل کی زراعت آئے، آپ نے اپنے ربیع اور اللہ نے آپ کے درویش ابو حنبلہ و اجتماع کے مسلک کو قائم و دائم رکھا، جب واثق باللہ مرۃ و مرتوکل خلیفہ ہوا تو اس نے امام احمد کا دروازہ کھلا دیا، کسی امیر و حاکم کو آپ ہی سے مشورہ کے بعد منتخب کرتا تھا۔

بعض تصانیف: "المسند" جس میں تیس ہزار حدیث ہیں، "المسائل"، "الاشربة" اور "لفضائل الصحابة" وغیرہ۔

[لاعلام للوکرکی، ۱/۱۹۲؛ طبقات الکتاب، لاذری، ص ۱۱-۱۳؛  
طبقات الکتاب، لاذری، ص ۲-۲۰؛ الہدایہ والنہایہ، ۱۰/۳۲۵-۳۲۳]

### الاذری (۷۰۸-۷۸۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن عبد الواحد بن عبد الغنی اذری ہیں، شافعی فقیہ ہیں، دہلی کے ۱۴۱ھ میں تھے، "اذرعات" شام میں پیدا ہوئے، حلب کی مسند قضاء پر جلوہ افروز ہوئے، مسائل حلویات کے بارے میں سنی کبیر سے خط و کتابت کی جو ایک جلد میں معروف ہیں۔

بعض تصانیف: "التوسط و الفتح بین الروضة والشرح" ۲۰ جلدوں میں، "غیۃ المحتاج فی شرح المسماح" و "قوت المحتاج"۔

[معجم المؤلفین، ۱/۱۵۱؛ الہدایہ والنہایہ، ۳۵/۳؛ لاعلام للوکرکی]

لذہری (۲۸۲-۳۷۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد بن وہی ہیں، کنیت ابو منصور ہے۔ زبان و لب کے امام ہیں، مہارت میں ولادت و وفات ہوئی، آپ کی ازسری نسبت آپ کے والد "محمد" کی طرف ہے، فقہ کی طرف توجہ مہذب کی تو اس میں امام پیدا ہوا، اس کے بعد عربی زبان و لب کا شوق، یہ تو اس کی طلب میں نکل پڑے، اہل قیوں کا چہ نکایا، اہل ان کے اخبار و حوال جمع کرنے میں تحصیل سے کام لیا، اہل مدینہ کی قید میں بھی گئے تھے۔

لغض تصانیف: "تہذیب الدلۃ"، "الراہر فی عریب الفاظ الشافعی النبی او دعھا المروسی فی محصورۃ"۔ کتب کویت کی وزارت و تالیف و اسلامی امور نے شائع کیا ہے، اور قرآن کی ایک تفسیر بھی ہے۔

[لأعلام: طبقات البیہکی ۱۰۶۲: الوفیات ۱/۵۰۱]

سحاق بن ربیعہ (۱۶۱-۲۳۸ھ)

یہ سحاق بن ابیہیم بن محمد ہیں، حامد بن مظہر (تیم کی شاخ) سے تھے، ثمران میں چھ مہلت کے عام تھے، جمع حدیث کی خاطر ملکوں کی سیاحت کی، اور تامل پیدا کیا کہ امام احمد اور شیخین سے آپ سے اخذ و استفادہ کیا، آپ کے تعلق خطیب بغداد کی رکنی تھا ہے کہ "ن کی دست فقہ، حدیث ثروت حفظ، صداقت، رد بقیوں سب کی جامع تھی"۔ نیرساپور کو وطن بنایا اور وہیں ان کی وفات بھی ہوئی۔

[لأعلام للزکری: تہذیب البیہکی ۱۶۱: الانتقاء ۱/۱۰۸]

لسفرانی (۳۴۳-۳۷۰ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد سفرانی ہیں، کنیت ابو حامد ہے، نیرساپور کے

نواحی علاقہ ثمران کے ایک شہر "اسفرا" (الف کے زیر کے ساتھ) کی طرف ان کی نسبت ہے، علم میں اشہاک کے ساتھ بغداد کو بلن بنالیا یہاں تک کہ اپنے زمانہ کے شافعیہ کے امام بن گئے، اور شافعی مذہب کی ریاست ان کی طرف منتقل ہو گئی، صرف مترد سال کی عمر میں فتویٰ دینے لگے تھے۔

بعض تصانیف: "شرح المروسی" یہ شرح ہے جو تفسیر یا پیس جلدوں میں ہے، اسی طرح اصول فقہ میں ان کی شرح ہے۔

[طبقات الفقہاء، لیسری ۱/۱۰۳: طبقات الشافعیہ لابن ابیہیم ۲۴۴: شذرات الدب ۱/۸۳]

الاسفراغنی، ابو اسحاق:

کنیت: ابو اسحاق الاسفراغنی۔

امامینت ابی بکر (؟-۳۷۰ھ)

یہ امامینت ابی بکر الصدیق عبداللہ بن عثمان ہیں، اہل نعل صحابیات میں سے ہیں، حضرت عبداللہ بن ربیعہ کی والدہ ہیں۔ آپ کو "ات الطاقین" کا خطاب دیا گیا تھا، کیونکہ آپ نے بنی کریم علیہ السلام صدیق اکبر کے لئے وقت بھرت کھانا تیار کیا، اس کو باندھنے کے لئے کچھ نہیں ملا تو آپ نے اپنا پٹا بچاڑا اور اسی سے باندھ دیا تھا۔ صحیحین میں آپ سے روایت کردہ ۵۶ احادیث ہیں۔

[لأعلام للزکری: لأصحابہ تاریخ الاسلام ۱۳۳: البیہکی

الانہایہ]

الاشعری (۲۶۰-۳۲۲ھ)

یحییٰ بن یحییٰ بن ابی بشر اشعری ہیں، بصرہ میں پیدا

اکھب

تراجم فقہاء

ام سلمہ

ہوے و بغداد میں رہے، متکلمین کے امام ہیں، ہر روز علم میں بھی دستگاہ رکھتے ہیں، آپ شافعی المذہب تھے۔ ابو حنیفہ مروزی سے فقہ حاصل کیا، محمد بن یحییٰ، شیخ، حمید، ہر خوارزمیہ و کار کیا۔ بعض تصانیف: "النہج عن اصول الدین"، "خلق الاعمال" اور "کتاب الاجتهاد"۔

[طبقات الشافعیہ لابن ابی شیبہ: ۲۴۵/۲ مدینہ العارفین: ۱۰۵] الموفقیں ۳۵۷

اکھب (۱۴۵-۲۰۴ھ)

یہ اکھب بن عبد اللہ بن یحییٰ بن قیس عامری جعفی ہیں، اپنے عہد کے دیار مصر کے فقیہ تھے، امام مالک کے شاگرد ہیں تھے۔ امام شافعی نے ان کے بارے میں فرمایا: "مصر نے اکھب سے بڑا فقیہ نہیں پیدا کیا، مگر ان کے اندر طیش نہ ہوتا"۔ ایک قول یہ ہے کہ ان کا نام مسکین تھا، اور اکھب ان کا لقب تھا۔ مصر میں وفات ہوئی۔

[لأعلام للزکری: ۳۳۵؛ تہذیب المعجم: ۳۵۹؛ وفیات

لایمان ۷۸۱]

صغ (؟-۲۲۵ھ)

یہ صغ بن فرج بن سعد بن مافع ہیں، عبد العزیز بن مروان کے نام تھے، فسطاط کے رہنے والے ہیں، مصر میں مالکیہ کے عظیم مرتبہ فقیہ تھے، مدینہ کا سفر امام مالک سے استفادہ کے لئے کیا، لیکن جس دن مدینہ میں داخل ہوئے اسی دن امام مالک کا انتقال ہو گیا، پھر انہوں نے ابن القاسم اور ابن وہب کی شافعی اختیار کی، بعض علماء سے نہیں، ابن القاسم پر بھی ترجیح دی ہے۔

بعض تصانیف: "الأصول"، "تفسیر غریب الموطأ" اور "کتاب اداہ القضاء"۔

[لایمان المذہب: ۹۷؛ لأعلام للزکری: ۳۳۶؛ وفیات

لایمان ۷۹۱]

لاسطری (۲۲۴-۳۲۸ھ)

یہ الحسن بن احمد بن یحییٰ ہیں، "لاسطری" سے مشہور ہوئے، فقیہ ہیں۔ شافعیہ کے شاخ میں سے ہیں، ابن مرتج کے ہم پل لوگوں میں تھے۔ قلم کے کاغذی بنے پھر بغداد کے محاسب مقرر ہوئے مقتدر نے حسناں کا عہدہ تنصیب کیا، آپ کے خدق میں سختی تھی۔

بعض تصانیف: "آداب القضاء"، ابن الجوزی نے اس کے بارے میں کہا کہ اس جیسی کتاب تالیف نہیں ہوئی، "المواضع" اور "الشروط والوائیو والمحاصر والسجلات"۔

[المنتظم: ۳۰۲؛ وفیات لایمان ۳۵۷؛ طبقات

الشافعیہ ۱۹۳]

ام سلمہ (؟-۵۹ھ)

یہ سعد بنت ابی امیہ بن نفیعہ بن عبد اللہ ہیں، قبیلہ مخزوم سے تھیں، ام المؤمنین ہونے کا شرف حاصل ہے، قدیم الاسلام اور اولین ہجرت کرنے والیوں میں سے ہیں۔ آپ کے شوہر ابو سلمہ بن عبد اللہ کے انتقال کے بعد ۴ھ میں نبی اکرم ﷺ نے آپ سے ثانی کی۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا صاحبہ ارے تھیں، آپ نے نبی کریم ﷺ، ابو سلمہ اور قاتلہ زہرا سے روایت کی ہے، اور آپ سے بہت سے لوگوں نے استفادہ کیا ہے، کتب حدیث میں آپ کی روایت سے تقریباً ۱۰۰۰ فتوے اور ۷۸۴ احادیث نقلی ہیں۔

[لایمان فی تہذیب الصحابہ: ۳۵۹؛ طبقات ابن سعد: ۱۰۸؛

تہذیب المعجم: ۳۵۷؛ سنن البیہقی]



اوزاعی (۸۸-۱۵۷ھ)

یہ عبد الرحمن بن عمرو بن محمد اوزاعی ہیں، امام فقیہ اور محدث  
مفسر ہیں، وُثْق کے ایک گاہک "اوزاع" کی طرف نسبت ہے  
اور صلہ و سند کے قیدیوں میں شامل تھے، یتیمی کی حالت میں  
پرہیزگار رہے، اور پنی صحت سے علم و ادب حاصل کیا، نامہ، شعر و کا  
سفر کیا، اور خوب مال پیدا کیا۔ منصور نے مسند قضا، پیش کی و انکار  
فرما دیا، یہ مدت میں بطوری طور حد کے آئے اور وہیں وفات پائی۔

[الہد یہ انتہا یہ ۱۱۵/۱: تہذیب المعاد ۲۳۸/۶]

ایک بن معاویہ (۴۶-۱۲۲ھ)

یہ یاس بن معاویہ بن قرہ مزنی، تلمیذی بصرہ ہیں، وفات  
۱۰۰۰ء میں صربہ میں تھے، جاحظ کہتے ہیں: یاس قبیلہ مضر کے لئے  
باجت افتخار، تلمیذوں کے درمیان بلند پایہ، معاملہ فہمی میں یکساں اور  
فرست میں تجویز روزگار تھے، وہ ان لوگوں میں سے تھے جن کو معاویہ  
کی پہچان خبر ہو جایا کرتی ہے، خانہ کی نظر میں انہیں بڑا احترام  
حاصل تھا۔ وہ اپنی نے آپ کی سوانح پر "ذکن اباس" نامی کتاب  
لکھی ہے۔ وفات "واسط" میں ہوئی۔

[لأعلام للکورنی: تہذیب المعاد ۳۹۰/۱: وفیات الأعیان:

میر ان الاعتدال ۱۳۱/۱]

الباجی (۷۱۰ھ کے بعد-۷۸۶ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمود (والدہ کا نامہ میں ہے: محمد بن محمود بن احمد)  
ماہی نامی ہیں، اطراف بغداد کے ایک گاہک "باجی" کی طرف  
نسبت ہے، فنی فقیہ ہیں، امام، محقق، باریک بین اور ماہر لکھن حدیث  
تھے، عربی اور اصول کے ماہر تھے۔ حلب اور پھر قاہرہ کا سفر کیا، وہاں  
کے علماء سے اتنا بے فیض نہ پایا، کئی دفعہ ان کو مسند قضا کی پیش کش کی  
گئی مگر آپ نے قبول نہیں کیا، "شیخوۃ" کی فتح کے روز سے ہی  
ان کی مشیت کا مصیب آپ کو ہوا۔

بعض تصانیف: "شرح الہدایہ"، "شرح السراجۃ"، "شرح  
میں، "مشارق الأنوار للصغانی" کی شرح، اسی طرح "شرح  
المنار" اور "شرح أصول البرہدوی"۔

[المجموع لہذا ۱۹۵: الدرر الكامنة ۲۵۰/۴: معجم المؤلفین

۲۹۸/۱۱]

الباجوری: یہ ابراہیم بن محمد بن احمد الباجوری ہیں۔

دیکھئے: الباجوری۔

الباجی (۴۰۳-۴۷۷ھ)

یہ سلیمان بن خلف بن سعد ہیں، کنیت ابو لویید اور نسبت الباجی

باز لا شہب

تراجم فقہاء

بخاری

ہے، مدلس کے شہ "باجہ" کی طرف نسبت ہے، اکابر محدثین میں سے ہیں، وہ مالکی فقہ کے مشاہیر میں شامل ہیں، تیرہ سال تک مشرق کا سفر کیا، پھر پاپیہ لوٹ آئے، ہرقہ حدیث کی اشاعت کی، سب کے درمیان حرم کے مابین بہت سے مناظرے، مباحثے اور مجلس ہومیں، بن حزم نے خود آپ کے علم و فضل کا اعتراف کیا ہے، بن حزم کی تصنیفات کے جائے جانے کا آپ ہی سبب ہے، مدلس کے بعض علاقوں کے قاضی مقرر ہوئے۔

بعض تصانیف: "الاستیعاب شرح الموطا" جس کا اختصار "المستقى" میں یہ پھر "المستقى" کا اختصار "الإيضاح" میں آیا ہے، آپ کی تصنیف "شرح المدونة" اور "احکام العصور فی احکام الاصول" بھی ہے۔

[الدرر النضر: ۲۲، لا مایم للدرر: ۳، ۱۸۶]

باز لا شہب:

نکبہ: ابن مرجع۔

بقادنی (۳۳۸-۴۰۳ھ)

یہ محمد بن طیب بن محمد بن جعفر ہیں، کنیت ابو بکر ہے، بقادنی (قاف کے زیر کے ساتھ) سے مشہور ہیں، باقلاء (لویا) فرشتی کی وجہ سے یہ نسبت ہے، ابن الباقانی اور قاضی ابو بکر سے بھی معروف ہیں، مصر کی پیدائش ہے، بغداد میں سکونت اختیار کی اور وہ وفات ہوئی۔ آپ مشہور متکلم ہیں، عربیوں کے راہبوں، معتزلہ، مرجئیہ وغیرہ کا رد کیا، آپ عظام میں ابو الحسن اشعری کے اور فقہ میں امام مالک کے پیرو تھے، مذہب مالکی کی سیادت آپ پر ختم تھی، آپ منصب قضا پر فائز ہوئے، عضد الدولہ نے آپ کو شاد

رم کی طرف منیر بنا کر بھیجا تو آپ نے اس مدد کی کوئے حسن، خوبی سے انجام دیا، علماء نصاریٰ کے ساتھ خود بادشاہ کی موجودگی میں آپ نے مناظرے کئے۔

بعض تصانیف: "اعجاز القرآن"، "الإيضاح"، "البيان عن الفرق بين المعجرات و الکرامات" اور "التقريب والإرشاد" اصول فقہ میں، جس کے بارے میں زرکشی نے کہا کہ یہ اپنے فن میں علی الاطلاق سب سے بہترین کتاب ہے۔

[لا مایم للدرر: ۳۶، تاریخ بغداد، ۳۷۵، وفیات لا مایم ۶۰۹، البحر المحیط فی الاصول للزرکشی: مقدمہ]

البحیری (۱۳۱-۱۴۲ھ)

یہ سیماں بن محمد بن عمر خیرمی نقیہ مالکی ہیں، مغربی مصر کے گاہک، "خیرم" کے رہنے والے تھے، بچپن ہی میں قاهرہ چلے آئے تھے، اربہ میں تعلیم حاصل کی، عربی مدرس کے فرائض انجام دئے، آپ کی بیانی جاتی رہی تھی۔

بعض تصانیف: "التحریم" جو "المصباح" کی شرح ہے، "تحفة الحبيب" جو شرح الطیب بنام الإقناع فی حل لفاظی شجاع" پر حاشیہ ہے۔

البخاری (۱۹۴-۲۵۶ھ)

یہ محمد بن اسماعیل بن ابراہیم ہیں، کنیت ابو عبد اللہ اور نسبت بخاری ہے، اسلام کے ممتاز عالم تھے، رسول اللہ ﷺ کی احادیث کے حافظ تھے بخارا میں پیدا ہوئے، بحالت یتیمی نشوونما ہوئی، دہانت غصب لی پانی تھی، لہذا حنظل میں بڑے پختہ و فائق تھے۔ طلب حدیث میں اسفار کئے، خراسان، شام، مصر، ریاز وغیرہ

کے تقریباً ایک سو رشتہ داروں سے سماعت فرمائی، اور تقریباً پچھ لاکھ حدیث جمع فرما کر ان میں سے اپنی کتاب ”الجامع الصحیح“ میں صحیح ترین روایات منتخب فرمائی جو تمام کتب حدیث میں سب سے زیادہ قائل مقام پر کتاب ہے۔

بعض تصانیف: نیز آپ کی کتابوں میں ”المدریج“، ”المصنف“ اور ”الأدب المفرد“ وغیرہ ہیں۔

[الأعلام للزکری ۵/۲۵۸؛ تذکرۃ الحفاظ ۲/۱۲۲؛ تہذیب التہذیب ۹/۴۷۹؛ طبقات الکتاب للابن ابی یعلیٰ ۱/۲۷۱-۲۷۹؛ تاریخ بغداد ۲/۴۶-۴۷]

امروائیہ میں ان کا شمار تھا ”شیخ الاسلام“ کے خطاب سے متصف تھے۔ ابن عرفہ سے تحصیل علم کیا اور آپ کی صحبت میں تقریباً چوبیس سال گزارے، حج کرنے کے بعد تھہر و خریف لائے تو قاہرہ کے بعض لوگوں نے آپ سے استفادہ یا پھر تیوں ہی میں سکونت اختیار کی، اور وہاں قوی کا اور مدد آپ پر رہا۔

بعض تصانیف: ”جامع مسائل الأحکام معاہدہ من الفصایا للمفتین والحکام“ یہ اس کی کتاب ”الفتاویٰ“ کی تفسیر بھی ہو سکتی ہے، اسی طرح فقہ میں آپ کا ضخیم مجموعہ بھی ہے۔

[الفتاویٰ مع ۱۱/۳۳۳؛ دیرۃ المعارف لاسلامیہ ۳/۳۵۳؛ الأعلام ۶/۶۶؛ شجرۃ النور ص ۲۲۵]

ابراہیم: یہ احمد شہاب الدین ہیں جن کا لقب ”عمیرہ“ تھا۔

البرادری (۴۰۰-۴۸۲ھ)

یہ علی بن محمد بن حسین ہیں، کنیت ابو الحسن، لقب فخر الاسلام، اور برادری ہے، یہ ماوراء النہر میں حنفیہ کے امام تھے، علم اصول، حدیث، فقیہ کے ماہر تھے۔

بعض تصانیف: ”المبسوط“، ”یارود جلدوں میں، ”شرح الجامع الکبیر للشیبانی“ فقہ حنفی روایات میں، ”کسر الوصول إلی معرفة الأصول“ جو ”أصول البرادری“ سے معروف ہے۔

یہ محمد بن محمد بن حسین برادری کے علاوہ ہیں، ان کی کنیت ”ابو لیسہ“ اور ”قاضی الصدوق“ لقب تھا (۳۲۱-۴۹۳ھ)۔

[ابواب الفقیہ ۱/۴۷۲؛ معجم المؤلفین ۷/۱۹۲؛ معجم المطبوعات

البرادری (بعض مراجع میں: البرادری) ابو سعید (؟-۴۳۰ھ)

یہ خلف بن ابی القاسم بن سیمان بن زید قیروانی ہیں، مالکی مذہب کے حافظ تھے، ابو حسن قاسمی کے حلقہ، مذہب میں سے تھے۔ اپنے وطن قیروان سے ہجرت فرمائی، پہلے حلقہ جہد میں اصحاب چلے آئے، یہاں اپنے شریعت تک درس و تدریس میں مشغول رہے۔

بعض تصانیف: ”تہذیب المدوۃ“ اور ”اختصارات ابو اصحٰہ“ وغیرہ۔

[الأعلام للزکری: معجم المؤلفین (اس میں یہ ہے کہ آپ ۴۳۰ھ میں باحیث تھے)؛ ترتیب المذکر ۳۸۰ھ (اور اس میں ہے کہ آپ کاسن وفات معلوم نہ ہو سکا)؛ الذیاب ۲/۱۲۲]

البرزلی (۴۱۱-۸۴۱ھ یا ۸۴۳ یا ۸۴۴ھ)

یہ قاسم بن احمد بن محمد (بعض کے مطابق ابو القاسم بن محمد) بن اسماعیل ہوی برزلی ہیں، قیروان کے ایک مقام ”برزلیہ“ (باء اور زاء کے صمد کے ساتھ) کی طرف نسبت ہے، اپنے دور میں تیوں کے

البغوی

تراجم فقہاء

البیہوتی

العربیہ والمغرب ص ۵۵۴

البیہوتی (۱۰۰۰-۱۰۵۱ھ)

البغوی (۴۳۶-۵۱۰ھ)

یہ منصور بن یونس بن صلاح الدین بن حسن بن دریس البیہوتی  
تھے، حنبلی فقیہ تھے۔ مصر میں اپنے وقت کے شہر تھے مغربی مصر کی  
ایک بستی "بہوت" کی جانب نسبت ہے۔

یہ حسین بن مسعود بن محمد بن، بغوی، ثنائی، فقیہ، محدث اور مفسر  
تھے۔ شریعت میں بہت ورور کے درمیان، فتح، اسان کے گاموں  
"بغوی" کی طرف نسبت رکھتے تھے۔

بعض تصانیف: "الروص المربع" جو "راد المستقع  
المختصر من المقنع" کی شرح ہے، "کشاف القناع عن  
متن الاقناع للمصنوع" اور "دقائق أولى البہی للشرح  
المحتجی" تینوں کتابیں فقہ میں ہیں۔

بعض تصانیف: "لہمیب" فقہ ثنائی میں، "شرح المسنة"  
حدیث میں اور "معالم التبریل" تفسیر میں۔

[لاعلام للکورکلی ۲/۲۸۴؛ ابن الاثیر ۶/۱۰۵]

[لاعلام للکورکلی ۲/۲۸۴؛ ابن الاثیر ۶/۱۰۵]

۱۰۰۰ھ؛ ابن الاثیر ۶/۱۰۵

البلقینی (۷۲۴-۸۰۵ھ)

البیہوتی (یا الباجوری) (۱۱۹۸-۱۲۷۷ھ)

یہ ابو نعیم بن محمد بن احمد باجوری جامع ازہر کے شیخ اور شافعی فقیہ  
تھے۔ آپ مصر کے شہر صوفیہ کے ایک گاہک باجور (یا بیجور) میں پیدا  
ہوئے۔ اور تعلیم اہل میں مکمل کی۔

یہ عمر بن سعد بن نصر، بلقینی، ثنائی میں، کنیت ابو حفص  
اور لقب سرّ الدین، شیخ الاسلام ہے، خامدانی تعلق "عسقلان"  
سے ہے، مغربی مصر کے ایک مقام "بلقینہ" میں پیدا ہوئے، ان  
کے والدین کو بارہ سال کی عمر میں ہمارے لے آئے اور اسی کو وطن بنا  
لیا، اپنے عہد کے علماء سے تحصیل علوم میں لگے رہے، فقہ، اصول  
فقہ میں بہت عالی مرتبہ پر پہنچے، یہاں تک کہ دوسرے علوم سے  
مناہت کے ساتھ فقہ ثنائی کا آپ پر انحصار ہو گیا تھا، آپ حائز  
حدیث ہوئے کے ساتھ درجہ زہد، تقویٰ کو پہنچے ہوئے تھے، تعلیم  
مدرسہ، تفسیر، و فقہ کی پوری مہارت حاصل تھی، اور عدل، شجاعت  
کا محکمہ تھا، و مرتبہ شجاعت کا تھا، ان کے چار بیٹے۔

بعض تصانیف: "تحفة الخیرة علی الفوائد الششورية  
فی المرامض"، "تحفة المرید علی جوہرة التوحید" اور  
شرح ابن کاسم پر حاشیہ۔

[معجم المونین ۱/۸۳؛ معجم المطبوعات ص ۵۰۷؛ ایضاً

المونین ۱/۲۲۴]

بعض تصانیف: "نصحیح المصباح" فقہ میں چار جلدوں میں،  
"حواش علی الروصہ"، جلدوں میں، اور ترمذی کی شرحیں۔  
[انفہاء الملامع ۶/۹۵؛ شذرات المذہب ۷/۵۱۱؛ معجم المونین

[۲۰۵/۵]

دفعوں اصول میں ہیں۔

[لقد رد الکلامہ ۳۵۰/۳: الفتح لمیس فی طبقات الاصولیین  
۴۰۶/۲: معجم المؤمنین ۱۴/۲۲۸: لا اعلام للورکلی ۸/۱۳۳]

فقہ الدین (الشیخ): یہ احمد بن عبد عظیم بن تیمیہ ضہبی ہیں۔  
نکحہ: ابن تیمیہ۔

ت

الترمذی (۲۰۹-۲۷۹ھ)

ابن الغازی:  
نکحہ: الغازی۔

یہ محمد بن عیسیٰ بن سورو سلمیٰ بن ترمذی ہیں، کنیت ابو عیسیٰ ہے۔ علماء  
حدیث اور حفاظ حدیث کے امر میں سے ہیں۔ ۱۰۰ روایات بخاری کے  
قریب و تبع "ترمذی" نامی جگہ کے رہنے والے تھے۔ آپ امام بخاری  
کے شاگرد تھے، اور امام بخاری کے بعض مشائخ میں ان کے شریک  
تھے، حفظ و ذہانت میں آپ ضرب المثل تھے۔

بعض تصانیف: "الجامع الکبیر" جو "مسند الترمذی" کے نام  
سے معروف ہے، اہل سنت و الجماعت کے نزدیک حدیث کی سب  
سے مقدم چھ کتب میں سے ایک یہ بھی ہے، "الشمائل النبویہ"،  
"التاریخ"، "المعتمد علیہ" میں۔

[لائب للمعتمد فی ص ۹۵: التمهید ۹/۸۷: تذکرۃ الحفاظ]

الفتاویٰ (۷۱-۷۱۴ھ)

یہ مسعود بن عمر بن عبد اللہ فتاویٰ ہیں، لقب سعد الدین ہے،  
خراسان کے علاقہ "فتاویٰ" کی طرف ہجرت رکھتے تھے، فقیہ اور  
اصولی تھے، بعض لوگ آپ کو حنفی بتاتے ہیں اور "شافعی" بولتے  
ہوئے کہتے ہیں، نیز آپ مفسر، منظم، محدث اور "مب بھی تھے۔

بعض تصانیف: "التلویح فی کشف حقائق التفتیح" اور  
"حاشیہ علی شرح المعتمد علی مختصر ابن الحاجب" یہ

ث

الثوری (۹۷-۱۶۱ھ)

یہ سیان بن سعید بن مسروق ثوری ہیں، بی ثری بن عبد مناة  
میں سے ہیں، حدیث میں "امیر المؤمنین" کہے گئے، تقویٰ میں  
نہایت بلند مقام رکھتے تھے، پہلے منصور نے پھر مہدی نے آپ کو  
طلب کیا تاکہ آپ قضا کے منصب کو قبول کر لیں، آپ دونوں کی  
فکایوں سے بی سال تک رہ پڑے، مری حالت میں آپ کا بصرہ  
میں انتقال ہوا۔

بعض تصانیف: "الجامع الکبیر"، "الجامع الصغیر"  
دونوں حدیث میں ہیں، "راہیک کتاب فی" میں ہے۔

[لا اعلام للورکلی ص ۱۵۸: الجواهر المنصہ ۱/۲۵۰: تاریخ بغداد  
۱۵۱/۹]

تھی، آپ امام وقت تھے، ووروراز سے طالبان علم و فقہ آپ کی طرف  
 آچے جلتے آتے تھے، عہد و قضا کو قبول کرنے کی پیشکش کی گئی، آپ  
 نے قبول کرنے سے معذرت فرمائی، یہی دفعہ درخواست کی گئی،  
 آپ راضی نہ ہوئے۔

بعض تصانیف: "احکام القرآن" آپ سے ابو حسن رشتی کی  
 مختصر کی "شرح"، نیز "شرح مختصر الطحاوی" اور "شرح  
 الجامع الصغیر" وغیرہ۔

[الجوامر المفیدہ ۸۳؛ لا علام ۱۶۵؛ البدایہ والنہایہ ۲۵۶/۱؛  
 الامام احمد بن علی ارازی لخصاص لندہ کتوزئیل جاسم النشمی]

انجیل (؟-۳-۱۲ھ)

یہ سیماں بن عمر بن مصور کہیں ہیں، "جمل" سے مشہور ہیں، فقیہ،  
 مفسر اور شافعی تھے، مغربی مصر کے گاؤں "مدینہ فکیل" کے باشندہ تھے،  
 شہرہ منتقل ہوئے اور ازہر میں استاذ مقرر کئے گئے۔

بعض تصانیف: "حاشیہ علی تفسیر الاحادیث"،  
 "فتوحات الوہاب" جو شرح انجیل پر حاشیہ ہے اور فقہ شافعی  
 میں ہے۔

[لا علام للدرکلی؛ تاریخ الجبرقی ۱۸۳/۲]

بنون:

دیکھئے: بنون۔

الجوینی (؟-۳۳۸ھ)

یہ عبد اللہ بن یوسف بن محمد بن حنیہ، جوینی ہیں، اطراف فیثا پور  
 کے مقام "جوین" کی جانب منسوب ہیں، فیثا پور میں سکونت رکھی اور

ج

جامر (۱۶ق ھ-۷۷۸ھ)

یہ جامر بن عبد اللہ بن عمر بن حرام النساری، سلمیٰ بھائی ہیں،  
 بیعت عقبہ میں شریک تھے، بنی کرم رسول ﷺ کی صحبت قدس  
 میں میں (۹) غزوات میں شریک ہوئے ان خوش غیبوں میں  
 شامل ہیں جنہوں نے رسول اللہ ﷺ سے شہادت سے روایت کی  
 ہے، خیمہ زمکہ میں آپ نے مسجد نبوی میں قیام، تعلیم کا ایک طبقہ لگایا  
 تھا اور لوگ آپ کے ہاشمہ سلم سے یہ اب ہوتے تھے، انتقال سے  
 پندرہ آپ کی بیعت جاتی رہی تھی، مدینہ میں ہی وفات پائی۔

[المصابہ ۲۳۲ طبع القاریہ لا علام للدرکلی ۹۲/۲]

جامع: نوح بن ابی مریم:

دیکھئے: ابو عصمہ۔

لخصاص (۳۰۵-۳۷۰ھ)

یہ احمد بن علی، ابو بکر ارازی ہیں، وھصاص کے لقب سے معروف  
 ہیں، "رے" کے رہنے والے تھے، فقہاء حنفیہ میں سے ہیں، بغداد  
 میں سکونت تھی، وہیں تدریس مشغول بھی جاری رہا، آپ نے ابو ذیل  
 زجاج اور ابو حسن رشتی سے فقہ حاصل کیا، آپ سے لائقہ متابعان نے  
 سب فیض کیا، مسلک حنفی کی مشیخت آپ کے وقت میں آپ ہی پر ختم

وہیں وفات ہوئی۔ فقہاء شافعیہ میں بڑے مرتبہ کے ہیں، قتال مرہزی، ابو حنیفہ معلوفی وغیرہ سے علم فضل حاصل کیا۔ صاحب فی تلیکے ہیں: ”گرچہ اپنی سرنیل میں ہوتے تھے وہ لوگ آپ کے اخلاق و عمل محفوظ رکھنے کے لئے سامنے تلے رہتے اور آپ کے وجود پر فخر کرتے۔“ آپ کے فرزند عبد الملک جو ”امام احرارین“ کے لقب سے مشہور ہوئے، اور وہ بھی کبار فقہاء شافعیہ میں سے تھے۔

بعض تصانیف: ”مردوق“ ”السلسلہ“ ”البصرۃ“ اور ”التفسیر“۔

[طبقات السنی ۲۰۸-۲۰۹:۱۱ ماہم للدرکلی ۳:۲۹۰]

شرح، اور ”منہ فی دواؤد“ کے ایک حصہ کی شرح۔

[الذیل علی طبقات الکتاب ۲/۳۶۲:۱۱ الدرر الکامنه ۳/۳۴۳:۱۰۹]

الحاکم اشیرید (؟-۳۳۳ھ)

یہ محمد بن محمد بن احمد ہیں، ابو الفضل مرہزی سنی فقی ہیں، ”حاکم شریعہ“ سے مشہور تھے کاشی اور مدینہ ہونے کے ساتھ مرہ کے عام اور اپنے زمانہ میں حنفیہ کے امام تھے، بخارا کی مسند قضاء آپ کے حصہ میں آئی، سامانی دھام میں سے بعض کی وزارت بھی آپ نے کی۔ مغلخوروں کی سازش کی بنا پر کسی میں ہی آپ کو شہید کر دیا گیا، مرہ میں مدفن عمل میں آئی۔

بعض تصانیف: ”المکافی“ اور ”المستفی“ دونوں فقہ حنفی میں ہیں۔  
[اجوبہ المسیئہ ۲/۱۱۳:۱۱ البوہدلیہ ۳:۱۹۵:۱۱ حاکم للدرکلی ۳:۲۲۲]

ح

ی رقی (۶۵۲ یا ۶۵۳-۷۱۱ھ)

یہ مسعود بن احمد بن مسعود، سعد المدین، ابو محمد حارثی ہیں، بغداد کے قصبہ ”حارثیہ“ کی طرف منسوب ہیں۔ اپنے وقت میں مالک کے پیرو تھے، فقیہ، مناظر، مفتی اور حدیث اور اس کے جملہ فنون کے عالم تھے، عربی زبان، اصول سے بھی حصہ وافر پایا تھا، پیدائش بغداد میں ہوئی، مدینہ مصر میں گزرا، وہیں پر مہارت علم کی، سکونت دمشق میں اختیار کی، وہاں ”مدینہ الحدیث المدینہ“ کی مسند مشیخت پر فائز ہوئے، متعدد مقامات پر درس و تدریس کا مشغلہ جاری رہا، ڈھائی سال تک قضاء کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: فقہ حنبلی کی کتاب ”المقنع“ کے ایک حصہ کی

لکھنؤ (۱۲۹۱-۱۳۷۶ھ)

یہ محمد بن حسن جو ی، حمالی، دمشقی ہیں، حمالی کی نسبت بخارا کے قبیلہ ”حمالیہ“ کی جانب ہے، معتزل کے عرب کا یہ ایک مشہور قبیلہ ہے، اور دمشق کی نسبت حضرت علیؑ، قاطر کی صانہ، دی زہب کی جانب ہے، مسلک کے اعتبار سے مالکی تھے، اپنے والد و دیگر علماء سے فاس میں تحصیل علوم، تون دین، پھر ”جامع اقرین“ سے سند فراغت حاصل کی اور ان یونیورسٹی میں درس دینا شروع کر دیا، مراش میں حکومت عزیز یہ کے خیر، اور میں فی عہد مہ پر فائز ہوئے، ان میں وزارت تعلیم، وزارت عدل، مراشی شریعی کورٹ کی صدارت تھی۔

احمر بن ابی اسحاق

تراجم فقہاء

حسن بن زید

بعض تصانیف: "الفکر السامی فی تاریخ الفقہ الاسلامی"، "رسالة فی الطلاق" اور "الظام الاجتماعي فی الاسلام"۔

[معجم المؤلفین ۱۸۷۹ء: مقدمہ کتاب "الفکر السامی فی تاریخ الفقہ الاسلامی"]

ان کے بارے میں بتایا جاتا ہے کہ انہوں نے قدرتی فرقہ کے مذہب کو اختیار کیا تھا۔ "ریحی" متقول ہے کہ اس قوم سے جو بڑے کے بل حق کے مطابق "خیر و شر" تقدیر سے ہیں "کا اثر زریہ تھا۔

[تہذیب احمدیہ ۲/۲۶۳-۲۶۷: لا ۲۷۲ علامہ للورکلی ۲/۲۴۲: "أحسن البصری" لرا حسان عباس]

عربی ابی اسحاق (۱۹۸-۲۸۵ھ)

أحسن بن حقی (۱۰۰-۱۶۹ھ)

یہ امام بن حقی بن ابی نعیم حنبلی میں بغداد کے ایک محدث کی جانب نسبت ہے، امام اور فقیہ تھے، امام احمد بن حنبل کے شاگردوں میں ہیں۔ وہ ان سے ان کے مسائل کی روایت کی ہے۔ وہ محدث بھی تھے اور دہلیت کے پروردگار تھے۔

بعض تصانیف: "مناسک الحج" اور "الهدایا والسنة فیہا" وغیرہ۔

[مذکرۃ الفقہ ۲/۱۳۷: طبقات الحنابلہ ۱/۸۶: لا ۲۷۲ علامہ للورکلی]

یہ حسن بن صالح بن حقی، بغدادی تھری محدث ہیں، ایک جماعت ان کی تصنیف کرتی ہے، "وہ اس پر حقی، بدعت، تشیع، بزرگ جمعہ اور امت پر تلوار اٹھانے کا الزام لگاتی ہے، وہ بصری جماعت نے آپ کے فتوے کی تصدیق کی ہے، حتیٰ کہ بعض نے آپ کو نقد ورتقوی کے اعتبار سے سفیان ثوری کے ہم پل قرار دیا ہے۔

[تہذیب احمدیہ ۲/۲۸۸]

أحسن بن زید (؟-۲۰۳ھ)

حسن البصری (۲۱-۱۱۰ھ)

یہ حسن بن زید ثوری ہیں، امام ابو حنیفہ کے تلمیذ تھے، کوثر (موتی) کی تجارت کرتے تھے اس لئے کوثری (موتی والا) بہت ہوئے، اہل کوثر میں سے تھے، بغداد آ کر مقیم ہو گئے، امام ابو یوسف وغیرہ ایک جماعت سے علم و کمال حاصل کیا، حدیث شریف سے فہم و استنباط کرنے کی طرف آپ کا زیادہ رجحان تھا، سوال قائم کرنے اور بیانات معجزہ کرنے میں بڑھے ہوئے تھے، کوثر کے قاضی سے پھر اس سے استغنیٰ فرمایا۔

بعض تصانیف: "ادب القاصی"، "معانی الایمان"، "الحراج"۔

[ابجد البصریہ ۱/۱۹۳: المعجم لہجہ ص ۶۰: لا ۲۷۲ علامہ ۲/۲۰۵]

یہ حسن بن زید بصری، تابعی ہیں، کنیت ابو سعید تھی، آپ کے والد یہ "سیمان" کے قیدیوں میں آئے تھے اور انصار میں سے کسی کے خادم تھے۔ حسن بصری مدینہ میں پیدا ہوئے، ان کی والدہ حضرت ام سلمہؓ کی یہ تھیں، آپ سے صحابہ کو پایا، "رہن" میں سے کچھ حضرات سے ماعت کی۔ آپ بڑے بہادر، خوبصورت، عبادت گزار، فصیح اللسان، علم فضل کے حامل تھے، حضرت انس بن مالک وغیرہ نے خود ان کے ان وصف کی شہادت دی ہے، آپ بصرہ کے امام تھے۔ آپ والا لی شہادت رنق بن سیمان کے منشی تھے، عمر بن عبد عزیٰز کے عہد میں بصرہ کے قاضی ہوئے، بعد میں مستعفی ہو گئے۔



بصفتی (۱۰۲۵-۱۰۸۸ هـ)

یہ محمد بن علی بن محمد علاء الدین ہسٹکی ہیں، دیار بکر میں واقع  
 ”حصن کبہ“ نامی شہر کی طرف نسبت ہے، اب وہ ایک معمولی قصبہ  
 ہے، جس کا حرف نام ”سکیف“ لکھا جاتا ہے، اور آج کل  
 ”شرماخ“ کے نام سے مشہور ہے، دمشق میں ولادت، وفات ہوئی۔  
 حنفی فقہ، اصول کے ماہر تھے، فقہیہ و حدیث اور نحو میں یہ مہارت رکھتے  
 تھے، فقہ کا علم خیر الدین ربی اور فخر مقدسی حنفی سے حاصل کیا، ان کے  
 ور بھی بہت سے اساتذہ تھے، آپ سے بہت زیا، دلوں نے علم  
 حاصل کیا اور خوب نفع اٹھایا، دمشق میں حنفیہ کے افتاء کا کام آپ ہی  
 کے سپرد رہا۔

بعض تصانیف: "الدور المختار شرح تنویر الأبصار"،  
 "الدور المنتقى شرح ملتقى الأبحر" اور "إلاصة الأنوار  
 شرح المنار" اصول میں۔

[خداوند لائزہؑ ۶۳: معتم المؤمنین ۵۶/۱۱: لاءِ علام ۱۸۸:]  
معتم المحبوبات العربیہ والمعرچہ ص ۷۷۸]

الحملاني (١٣٩-٢٥٠٥)

یہ محمد بن علی بن محمد ہیں، ابو الفتح کنیت ہے، ”حلوئی“ حلو فرخت رنے کی وجہ سے نسبت تھی، بغداد کے باشندہ ہیں، چنے اور میں شیخ الحنابلہ تھے، فقہ کا حصول اصول و فروع دونوں کے اعتبار سے کیا، اور دونوں میں کامل کو پہنچے، افتاء جہد ریس کی خدمات انجام دیں۔

بعض تصانیف: ”کفایۃ المبتدی“ فقہ میں ایک جلد، ”مختصر العبادات“ اور اصول فقہ میں ایک کتاب و جلدوں میں ہے۔  
[انڈیل علی طبقات الكتاب ۱۰۶: ۱، لا اعلام ۷/ ۱۶۳: معجم المؤلفین ۱/ ۵۰]

الحظ (٩٠٢-٩٥٧)

یہ محمد بن محمد بن عبد الرحیم رہنما ہیں، ”خطاب“ سے مشہور تھے،  
 مالکی فقیہ ہوئے کے ساتھ ساتھ، صوفیہ میں آپا شمار تھا، خاندانی سلسلہ  
 مرکش سے ہے، آپ مکہ کرمہ میں پیدا ہوئے، ”رشتہ پانی“ مغربی  
 طرابلس میں انتقال فرمایا۔

بعض تصانیف: ”مواهب الجلیل فی شرح مختصر  
 خمیں“ چھ جلدوں میں فقہ مالکی میں، ”شرح نظم مظاہر رسالہ  
 مقیروسی لایں عاری“، فلوں علم کی روشنی میں بغیر کسی مشین کے  
 نمازوں کے وقاات متعین کرے کے طریقہ پر ایک رسالہ، اور لغت

حکیمی (۳۳۸-۴۰۳ھ)

یہ حسین بن حسن بن محمد بن حلیم ہیں، کنیت ابو عبد اللہ تھیں۔ تہہ جان میں پیدائش و ریختہ میں ایش نما ہوئی، ابو بکر قتال اور ابو نفی کی خدمت میں زونے تلمذ تہہ کیا، آپ ثانی فقیہ اور امام تھے۔ ذہبی نے کہا ہے کہ وہ اپنے مذہب میں مستغنی رائے رکھتے تھے اور ماوراء النہر کے ملاتے میں شونع کے سربراہ تھے، عراق کے حاکمات میں قضا کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "المصباح فی شعب الایمان"۔

[طبقات الشافعیہ لابن الجسلی ۳/ ۱۳۷: البحر فی خبر من مر]

۸۴: تذکرۃ الحفاظ ۳/ ۲۱۹]

حماد بن ابی سیمان (؟-۱۲۰ھ)

یہ حماد بن ابی سیمان، مسمی ہیں، ولادت کے اعتبار سے شامی ہیں۔ فقیہ و تابعی ہیں، کوفہ کے باشندہ تھے، امام ابو حنیفہ کے اساتذہ میں ہیں، آپ سے ابو نعیم غنی وغیرہ سے فقہ کی تحصیل کی، اور ان کے اساتذہ میں آپ سے سب سے بڑے فقیہ تھے، ابو نعیم غنی کی روایت کے ماوراء حدیث میں، مہرہاں سے روایت ضعیف سمجھی جاتی ہے، فقہ میں آپ بہر تھے۔

[تہذیب التہذیب ۱۶۳: البحر مست لابن النذیم ص ۲۹۹:

طبقات الفقہاء، الشیرازی ص ۶۳]

## خ

الحرقی (یا الحرقشی) (۱۰۱۰-۱۱۰۱ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ شراش مالکی ہیں جامعہ ازم کے سب سے پختہ شراش ہیں، شراش مصر کے شریک میں واقع گاہ "شراش" کی طرف نسبت ہے۔ "امات" میں لکھا ہے: "شراش بڑا مذہب ہے۔" ہمہ د میں قیام تھا، وہ میں انتقال بھی ہوا، آپ صاحب فضل فقیہ تھے۔

بعض تصانیف: "الشرح الکبیر علی متن حلیل"، "الشرح الصغیر علی متن حلیل" فقہ مالکی میں، اور "الفرائد السنیۃ شرح المقدمة السوسیۃ" توفیر میں۔

[لأعلام اللوکی ۱۱۸: تاریخ لأزمہ ص ۱۲۴: سک الدرر]

۶۴: نیز: دیکھئے: مقدمہ حافیۃ، حدیثی علی شرح مختصر فلیل، جس میں ان کے حالات مذکور ہیں]

الحرقی (؟-۳۳۴ھ)

یہ عمر بن حسین بن عبد اللہ، ابو القاسم، شرقی، بغدادی ہیں، شرق (پٹنہ کنڈوں) کی شریک مہرہاں کی جانب مہرت ہے، صلی مسلک کے عظیم ترین فقہاء میں شمار ہوتے ہیں، بی بیہ کے دور صورت میں صحابہ برہم پر سب شتم کا ستم دیکھ کر بغداد سے نکل گئے، اپنی تصنیفات کو بھی بغداد کے مکاتبی پر چھوڑ دیا تھا، وہ سب اصل نہیں، و منظر عام پر نہ آئیں، جس "مختصر الحرقی" امام کی یک مختصر

## مختلف

تصنیف ردئی جس کی شرح علامہ بن قدس نے ”المعنی“ وغیرہ میں کیا ہے۔

[طبقات ابن جریر ۲: ۵۵۰ لا عام للبرکلی ۵/۲۰۲]

## مختلف (۲۶۱-۲۷۱ھ)

یہ احمد بن عمر (اور بقول بعض: عمر) بن مسیب (بقول بعض: مہرب) شیبانی ہیں کنیت ابو بکر ہے ”مختلف“ سے مشہور ہیں جنکی فقہ میں درجہ مامت پر فائز تھے بعد ”کے“ والے تھے۔ حدیث کی روایت بھی کی ہے، آپ علم الفرائض اور حساب کے ماہر اور اپنے اصحاب کے مذہب سے خوب واقف تھے۔ ان کو مہدی باللہ کے یہاں بڑا مقام حاصل تھا، مہدی کے لئے آپ نے ایک کتاب: ان کے موضوع پر تصنیف فرمائی، آپ زہد، قیاس، فروع تھے، اپنے ماتم سے کما کر کھایا کرتے تھے۔ جس الامارہ حلوانی فرماتے ہیں: ”مختلف علم و معرفت میں بہت عظیم شخصیت ہیں، ان کی اتباع و پیروی ہر طرح درست ہے۔“

بعض تصانیف: ”الأوقاف“، ”الحمل“، ”الشروط“، ”الوصایا“، ”ادب القاضي“ اور ”کتاب المعصر“۔

[لجوہر المنیہ ۱/۸۷-۸۸؛ تاج التراجم ص ۷۷ لا عام

لسرکلی ۱/۷۸]

## المختار (۳۱۱-۳۱۲ھ)

یہ احمد بن محمد بن ہارون ہیں، ابو بکر کنیت ہے، ”مختار“ سے معروف ہیں، ضلی فقیہ تھے، امام احمد کے تلامذہ کی ایک بڑی جماعت سے متنا، خصوصاً امام احمد کے دونوں بیٹوں صالح اور عبد اللہ سے، اور ابو داؤد و حنفی وغیرہ سے۔ امام احمد کے مسائل کی ان کی حضرت سے ناسحت کی، اور پھر وہ دروازہ ملکوں کی باد یہ بیانی کی تاک جن جن

## مختار (۳۱۱-۳۱۲ھ)

یہ احمد بن محمد بن ہارون ہیں، ابو بکر کنیت ہے، کامل کے رہنے والے تھے، حضرت ربیع بن الخطاب (بر) حضرت عمر بن الخطابؓ کی نسل سے ہیں، فقیہ اور محدث تھے۔ سمعانی نے ان کے بارے میں کہا ہے: ”وہ حدیث و سنت کے اندر میں سے ہیں۔“

خیل

تراجم فقہاء

مدری

حضرات نے امام سے سنا ہوا ان کے پاس سے جمع کریں، یا سنے  
و لوں سے جنہوں نے سنا ہوا ان سے جمع کریں۔ مسلک کے شیوخ  
بھی آپ کے فضل و سبقت کی شہادت دیتے تھے۔ ان کے بارے  
میں ابو بکر عبد اللہ بن ابی شیبہ حبلی مذہب کے امام ہیں۔  
بعض تصانیف: "الجامع لعلوم الإمام أحمد"، "العلل"،  
"تفسیر الغریب"، "الأدب" اور "أخلاق أحمد"۔

[طبقات ابن بلد لا بن ابی یعلیٰ ۱۲/۲: لا علام للزکلی ۱/۱۹۶؛

تذکرۃ الحفاظ ۳/۷]

حاصل تھی، مصر کا سفر کیا اور ازہر میں تعلیم پُر پ ملے لوٹ گئے،  
اور تعلیم و تد ریس نیز افتاء کا کام شروع کیا۔ آپ سے بڑے بڑے  
علماء، مفتیوں اور مدرسوں نے علوم کی تحصیل کی۔

بعض تصانیف: "الساوی الحیرة لفع الحیرة"، "مطهر  
الحقائق الحقیة من البحر الرائق" فقہ حنفی کی زیات میں، اور  
"حاشیة علی الأشباه و النظائر"۔

[خلاصہ لاثر ۲/۱۳۴؛ معجم المؤلفین ۴/۱۳۲؛ لا علام

۳/۷۳]

خیل (؟-۷۷۶ھ)

یہ فیصل بن سحاق بن موسیٰ صیاء الدین، الامدی ہیں، یونکہ وہ  
سپاہیوں کا سالار بنے تھے، مذہب مالکی کے مفتی تھے، علم کلام  
میں حاصل کیا، امام مالک کے مسلک پر عہدہ افتاء کی مسند نشینی کی، مکہ  
میں جا کر بس گئے، اور طاعون میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "المختصر" جو فقہ مالکی کی بنیاد ہے اور جس پر ان  
کی کثرت روایات کا اور وہ اس ہے، "شرح جامع الأمہات" جو  
"مختصر ابن حجاج" کی شرح ہے اور جس کا نام "التوضیح"  
رکھ، اور "المسک"۔

[الذہبی: المذہب ص ۱۱۵؛ لا علام؛ زکلی ۴/۶۳؛

الدرر الكامنة ۲/۸۶]

الدارمی (۱۸۱-۲۵۵ھ)

یہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن فضل قمی دارمی ہیں، ابو محمد کنیت اور  
بلن سر قند ہے، مفسر، محدث اور فقیہ تھے۔ سر قند کے قاضی بن جانے  
کی درخواست کی مئی تو انکار فرمایا، سلطان وقت نے جب زیادتی  
اہل اربا تو (عہد و تشاء قبول کرنے کے بعد) ایک فیصلہ یہ پھر یہ  
استغنی پیش کیا، تو آپ کے استغنی کو قبول کر لیا گیا۔

بعض تصانیف: "المس" اور "الثلاثیات" یہ دونوں حدیث میں  
ہیں، "المسد"، "التفسیر" اور کتاب "الجامع"۔

[تہذیب المعجم ص ۲۹۳؛ تذکرۃ الحفاظ ۲/۱۰۵؛ معجم

المؤلفین ۶/۷۱]

خیر مدین الرملی (۹۹۳-۱۰۸۱ھ)

یہ خیر الدین بن احمد بن نور الدین بن ابی طیبی فاروقی رملی ہیں،  
مصر میں سکے گاؤں "رملہ" میں پیدا ہوئے اور وہیں نشو و نما ہوئی، حنفی  
فقہ، مفسر، محدث، لغوی ہیں، بہت سے علم میں یکساں دست در

الذہاب

تراجم فقہاء

الذہبی

الذہاب:

دیکھئے: ابو طاهر الذہاب۔

حدیثی (؟-۳۳۰ھ)، الجواہر المصیہ کے مطابق (۳۳۲ھ)

یہ عبد اللہ بن عمر بن یحییٰ بن یحییٰ بن کثیر ابو زید تھیں، وہابی نسبت  
بنی راء اور سر قند کے درمیان ایک گاہن "وہابیہ" کی طرف سے، خلیفہ  
کے کار فقہاء میں شامل ہیں۔ صاحب الجواہر کہتے ہیں "آپ ہی وہ  
پہلے شخص ہیں جنہوں نے علم الخلاف کو ایجاد کیا اور اسے معرض وجود  
میں لائے۔"

بعض تصانیف: "الأسرار فی الأصول والفروع" اور "تقویہ  
الأدلة فی الأصول"۔

[ الجواہر المصیہ ص ۳۳۹: وفیات لا میان ۲/۵۱۶: لا مایم

۴/۴۴۸، ۴۴۸/۲۴۸ ]

ذ

حدیثی (۱۱۲۷-۱۲۰۱ھ)

الذہبی (۶۷۳-۷۴۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن عثمان بن قلیار، ابو عبد اللہ، شمس الدین ذہبی  
ہیں، اصلاً ازمانی ہیں، دمشق کے باشندہ تھے، مسلک شافعی، امام اور  
حافظ مورخ تھے، اپنے زمانہ کے بڑے محدث تھے، دمشق، ملک،  
مکہ اور نابلس میں بہت سے شیوخ سے روایت کی، حدیث ۳۰۰۰  
حدیث میں خصوصی مہارت تھی، تمام مالک سے آپ کی خدمت میں  
حاضری کے لئے سفار کئے جاتے تھے، آپ حنابلہ کی آراء کی طرف  
مائل تھے، آپ کا یہ امتیاز تھا کہ جب کوئی حدیث پیش کرتے تو جب  
تک اس کے ضعف متنبہ نہ ہو، اس کی کمزوری، یا وہایت میں کوئی طعن  
(اور بعض اوقات کو) بیان نہ کرتے، گے بالکل نہیں بڑھتے تھے۔

یہ احمد بن محمد بن احمد عدوی ہیں، کنیت ابو لہرکات ہے، قضا،  
مالکیہ میں بڑے فضل و مرتبت کے حامل تھے، مصر کے بنی عدی قبیلہ  
میں پیدا ہوئے، جامع رہے، میں قیام حاصل کی، اور قضا و میں  
وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "اقرب المسائل لمذهب الإمام مالک"  
اور "مع القیبر شرح مختصر خلیل" فقہ میں۔

[ ل علام ۳/۲۳۲: شجرۃ ص ۳۵۹: تاریخ ذہبی ۲/۱۳۷ ]

حدیثی (؟-۱۲۳۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن عرفہ حدیثی ہیں، مالکی فقیہ ہیں، عربیت اور فقہ کے

مرزی

تراجم فقہاء

ریحۃ الارائے

بعض تصانیف: ”الکبائر“، ”تاریخ الإسلام“ ۲۱ جلدوں میں،

اور ”تجريد الأصول فی احادیث الرسول“۔

[طبقات الشافعیہ الکبریٰ ۲/۵: ۲۱۶؛ المجموع المبرر ۱۰/۱۸۳؛ معجم

المؤلفین ۸/۲۸۹]

نے آپ کو حسین و تائیف کے میدان میں ایک خاص امتیاز سے نواز  
تھا۔ آپ اپنے اور کے فراموش تھے، آپ کی تصانیف کو تفاق (دور  
دراز جگہوں) میں مقبولیت و شہرت نصیب ہوئی، لوگ اس پر جوق  
درجوق ٹوٹ پڑے۔ (اس سب کے باوجود) اسی نے اس کو ضعیف  
بتایا ہے۔

بعض تصانیف: ”معالم الأصول“، ”المحصول“ اصول  
فقہ میں۔

[طبقات الشافعیہ الکبریٰ ۵/۳۳؛ الفتح المبین فی طبقات  
الاصولین ۲/۳۷؛ لا ملام للرازی ۷/۲۰۳]

مرزی: حمد بن علی مرزی لخصاص۔

دیکھئے: لخصاص۔

الرائی (۵۵۷-۶۲۳ھ)

یہ عبد الکریم بن محمد بن عبد الکریم رائی، ابو القاسم ہیں، حضرت  
رافع بن خدیج صحابی رسول کی طرف منسوب ہوئے، قرطبی تھے،  
شافعی مذاہب میں ممتاز درجہ پر تھے۔

بعض تصانیف: ”الشرح الکبیر“ جس کا نام انہوں نے ”العرب  
شرح الوجیز للفرالی“ رکھا تھا، بعض نے مطلق ”العرب“ کا  
عنوان کتاب اللہ کے جامع و مناسب میں سمجھا، اس سے کہا ہے: ”فتح  
العرب فی شرح الوجیز“ اور ”شرح مسند الشافعی“۔

[لا ملام للرازی ۴/۹۷؛ طبقات الشافعیہ للسیوط ۵/۱۱۹؛ نو  
الوفیات ۲/۳]

ریحۃ الارائے (؟-۴۳۶ھ)

یہ ریحہ بن فرات بن قریش کی شاخ تیم سے ولاء کی نسبت سے  
”تیمی“ میں، کنیت ان کی ابو عثمان ہے، امام، حافظ، فقیہ، مجتہد تھے،  
مدینہ میں ہی سکونت تھی، اہل رائے میں سے تھے، آپ کو ”ریحہ

یہ محمد بن عمر بن حسین بن حسن مرزی ہیں، فخر الدین لقب،  
ابو عبد اللہ کنیت، ابو بن الطیب سے معروف ہیں، حضرت ابو بکر  
صدیقؓ کی سل سے ہیں۔ ”رے“ میں آپ کی ولادت ہوئی، اسی  
طرف نسبت کر کے ”رازی“ کہا ہے، آپ اسلام آباد تان کے  
ہیں، شافعی فقیہ اور اصولی تھے، علم کلام، فن مناظرہ اور تفسیر، لہجہ کے  
تبحر ہونے کے ساتھ ساتھ بہت سے فنون و علوم پر یکساں دسترس تھی،  
علوم میں حصول مہارت کے بعد خوارزم کا سفر کیا، پھر ماوراء النہر اور  
خراسان کا قصد فرمایا، ہرات میں قیام پورا اختیار کیا، وہاں آپ کو  
”شیخ الاسلام“ کے خطاب سے یاد کیا گیا، آپ کے تلامذہ میں  
ورنگا ہیں تفسیر کی گئیں تاکہ وہ ان میں اپنے درس و تفسیر دیا کریں،  
آپ کا حلقہ درس بڑے بڑے فضلاء سے معمور رہا کرتا تھا۔ اللہ تعالیٰ

## رشیدی المغربی

## تراجم فقہاء

## الروایاتی

ارائے اس لئے کہا جاتا ہے کہ جس مسئلہ میں ان کو حدیث یا اثر نہ ملتا اس میں اپنی رائے اور قیاس پر عمل کرتے، حدیث کے مفتی تھے، آپ ہی سے امام مالک نے علم فقہ حاصل کیا، عراق میں سرزمین اہل بار کے علاقہ ”ماشیہ“ میں آپ کی وفات ہوئی۔ امام مالک کا قول ہے: ”جب سے ریحہ کا انتقال ہوئے فقہ کی حاکمیت جاتی رہی۔“

[لاعلام ۴۲/۳: تہذیب العبد ص ۴۵۸: تذکرۃ الحفاظ ۱۳۸۸: تاریخ بغداد ۸/۲۰۰: ۴۲۰]

## رشیدی المغربی:

دیکھئے: المغربی۔

فتویٰ میں مرجع کا مقام حاصل تھا، آپ کو ”شافعی صغیر“ بھی کہا جاتا ہے، آپ کے تعلق ”مجد، اقرن العاشر“ (یعنی دسویں صدی ہجری کے مجد) کا بھی یاں ملتا ہے اپنے والد پر زور کے فتویٰ جمع کئے، شریعات و حواشی کثرت تیسرے فرما میں۔

بعض تصانیف: ”بہایة المحتاج إلی شرح المنہاج“، ”غایة البیان فی شرح زبد ابن رسلان“، اور ”شرح البہجة الوردیة“۔

[خلاصہ لاثر ۳۲/۳: لاعلام ۲۳۵/۶: فہرست المکتوبات ۲۵۵/۸]

## الروایاتی (؟-۱۲۳۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن یوسف رہوئی، مغربی ہیں، مالکی فقیہ، متعلم تھے، انیس مراش میں فتویٰ میں مرجعیت کا مقام حاصل تھا۔

بعض تصانیف: ”حاشیة علی شرح الشیخ الوردی علی محاصر خلیل“ فقہ میں، اور ”التحصین والسعة من اعتقاد فی السعة بلغة“۔

[شجرة النور ص ۳۷۸: معجم المؤلفین: معجم المطبوعات: ہدیۃ المارین]

## الروایاتی (۳۱۵-۵۰۲ھ)

یہ عبد الواحد بن اسماعیل بن احمد بن محمد، ابو یحییٰ سن روایتی ہیں، شافعی فقیہ تھے، نيسابور، مینا فارقیں، اور بخارا میں درس دیا، شافعی مذہب کے امام تھے، حفظ مذہب میں اتنی شہرت ہوئی کہ ان کے متعلق بیان پایا جاتا ہے کہ ”موتہا کرتے تھے“ ”امام شافعی کی جملہ تصانیف نہ آتش ہو جائیں تو میں ان کو اپنے حلقہ سے لکھ ڈالوں گا۔“

## رٹی (نکبیر) (؟-۹۵۷ھ)

یہ احمد بن حمزہ رٹی ہیں، شہاب الدین لقب ہے، مصر کے ”رملہ“ الحنفیہ نامی جگہ کے باشندے تھے جو ”مریۃ الخطار“ کے پاس ہے، شافعی فقیہ تھے، قاهرہ میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”فتح الحواد بشرح منظومة ابن العماد“ معقولات کے موضوع پر ہے، ”الفتاویٰ“ جن کو ان کے بیٹے شمس الدین نے جمع کیا ہے جس کا ذکر آگے آ رہا ہے اور ”حاشیة علی شرح الودھن“ وغیرہ۔

[لاعلام ۱۱۷: الکواکب السائرة ۲/۱۱۹]

## رٹی خیر الدین (حنفی):

دیکھئے: خیر الدین رٹی۔

## رٹی (۹۱۹-۱۰۰۳ھ)

یہ محمد بن احمد بن حمزہ، شمس الدین رٹی ہیں، ملک مصر کے فقیہ اور

## نورقانی

## تراجم فقہاء

## ذکر الانصاری

آپ کے تعلق عام قول تھا کہ ”وہ اس دور کے شافعی ہیں“ بلکہ ستان وروید کے اطراف کے قاضی مقرر کئے گئے، بلکہ ان کو ان کے خاندانی عمل ”مل“ میں شہید کر دیا۔

چہارم کے دفع میں بھی موجود ہے [

زفر (۱۱۰-۱۵۸ھ)

بعض تصانیف: ”البحر“ یہ فقہ شافعی کی سب سے ضخیم تصنیف ہے، ”انصاف“، ”الحیة“، ”حقیقة القولین“۔

یہ جز بن ندیل بن قیس غبری ہیں، آپ کا خاندانی تعلق صفہاں سے ہے، فقیہ، امام اور امام ابو حنیفہ کے بڑے درجہ والے شافعیوں میں ہیں۔ قیاس میں سب سے زیادہ مہارت رکھتے تھے، ترکوئی رہائیت پاتے تو اس کو لیتے تھے کہتے تھے: ”میں نے اپنے شیخ ابو حنیفہ کی مخالفت کر کے بقول بھی اختیار کیا ہے وہ سب سے بھی منقول ہے۔“ بصرہ کی مسند تشا، کو زینت آشتی اور وہیں تقال بھی فرمایا، مدینہ منورہ کے ارکان میں آپ بھی تھے۔

[طبقات الشافعیہ لابن ابی اسبی ۲۶۳/۳؛ لا اعلام للورکلی ۳۲۳/۳؛ سیر اعلام النبلاء]

[الجوہر المنیہ ۲۲۳-۲۲۴؛ الفوائد فیہ: لا اعلام للورکلی ۴۸۳]

ز

## نورقانی (۱۰۲۰-۱۰۹۹ھ)

یہ عبد الباقی بن یوسف بن احمد نورقانی ہیں، کنیت ابو محمد تھیں، بصرہ کے رہنے والے تھے، امام فقہ، درجہ مامت پر فائز، صاحب تحقیق تھے، مالکیہ و حنبلیہ کے مرتب تھے۔

## ذکر الانصاری (۸۲۳-۹۲۶ھ)

یہ زکریا بن محمد بن زکریا انصاری ہیں، کنیت ابو یوسف تھیں، مالکی، فقیہ، محدث، مفسر، قاضی ہیں، بلخ مصر تھا، ”شیخ الاسلام“ کا لقب انہیں دیا گیا، آپ مال و دولت سے بالکل بی دست تھے، اس کے باوجود طلب علم میں کوشش کر کے صاحب کمال ہوئے، مصر کے قاضی التماس کا عہدہ ملا، کثیر تصانیف تھے۔

بعض تصانیف: ”شرح علی مختصر حلیل“ اور شرح علی مقدمہ العربیہ لمجماعة الأثریة، دونوں ہی فقہ مالکی میں ہیں۔

بعض تصانیف: ”المغیر البہیة فی شرح البہجة الوردیة“ پانچ جلدوں میں، ”مہج الطلاب“ اور ”أسی المطالب شرح دروس الطالب“ یہ سب فقہ میں ہیں، ”الدقائق المحکمة“ تجوید میں، اور ”عایة الوصول شرح لب الأصول“ اصول فقہ میں، ان سب کے علاوہ آپ کی منطق، تفسیر، حدیث وغیرہ میں بہت ساری تصنیفات پائی جاتی ہیں۔

”آپ کے صاحبہ“ سے محمد بن عبد الباقی بن یوسف نورقانی، ابو عبد اللہ (۱۰۵۵-۱۱۲۰ھ) ہیں، اور موحا امام مالک کے شارح ہیں۔

[شجرة انوار الزکیہ ص ۳۰۳؛ خلاصۃ لاثر ۲/۲۸۷؛ معجم البوغین ۶/۵۶۷؛ لا اعلام؛ اور آپ کی سوچ ”الشرح المغیر“ ص ۸۶۵ پر جلد



[علامہ للورکلی: ۸۰۳، الکو، کتب السارۃ ۱/ ۱۹۶: معجم

المطبوعات ۱/ ۸۳۳]

۱۰۰، دراز ملکوں کو روانہ فرمائے۔

[لاعلام للورکلی: تہذیب اجتہاد ۳/ ۳۹۸: غایۃ النہیۃ

۱/ ۲۹۶]

مزہری (۵۸-۱۲۴ھ)

الزلیعی (شارح الكنز) (۴-۷۴۳ھ)

یہ عثمان بن علی بن محمد بن حجر الدین زلیعی ہیں، صومال کے ایک مقام "زلیع" کے باشندہ تھے، فقہ حنفی کے ماہر تھے ۵۰۰ھ میں قاہرہ چلے آئے۔ ۱۰۰ سال مدرسہ تعلیم، افتاء و شہادت اور فقہ کی شہرت و شہادت کی۔ نحو، فقہ، لغت کی مہارت تسلیم شدہ تھی، آپ وہ زلیعی نہیں ہیں جنہوں نے "نصب الرایۃ" تصنیف کی۔

بخش تصانیف: "تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق" فقہ میں، اور "الشروح علی الجامع الكبير"۔

[الفوائد النہیۃ فی تراجم الخفیہ ص ۱۱۵: لاعلام للورکلی

۳/ ۳۷۳: الدرر الكامنة ۲/ ۲۶۶]

یہ محمد بن مسلم بن عبداللہ بن شہاب ہیں قریشی خاندان کے بنی زہرہ سے ہیں، تابعی ہیں، مشہور حفاظ حدیث اور فقہاء میں سے ہیں، مدنی تھے، شام میں حکومت اختیار کر لی تھی۔ آپ کو احادیث نبوی کی تدوین میں سہمت و ولایت کا مقام بھی حاصل ہے، اس کے ساتھ مسائل صحیحہ (فقہ حنفی) بھی جمع فرمائے۔ امام ابوہریرہؓ کہتے ہیں: "امام زہری کی کل حدیث (۲۲۰۰) میں ۱۰۰۰ بعض صحابہ کرام سے استفادہ کیا، اور خود ان سے امام مالک اور ان کے اہل طبقہ نے استفادہ کیا ہے۔"

[تہذیب اجتہاد ۹/ ۳۴۵-۳۵۱: تذکرۃ الحفاظ ۱/ ۱۰۲:

الوفیات ۱/ ۳۵۱: لاعلام للورکلی ۷/ ۳۱۷]

زید بن ثابت (۱۱ق ھ-۴۵ھ)

یہ زید بن ثابت بن ضحاک انساری، غزرجی ہیں، اکابر اصحاب رسول میں ہونے کا شرف حاصل ہے، آپ کا تب وحی تھے، مدینہ میں ولادت ہوئی، مکہ میں بچپن گزراد، نبی کریم ﷺ کے ساتھ جب ہجرت کی تو صرف پندرہ سال عمر تھی، دین نبیؐ سمجھ، فقہ اتنی رہا، وحی کو آپ کو قصداً، قوت و قدرت و رزق میں مامیت و سیادت حاصل تھی، جن لوگوں سے نبی کریم ﷺ کی حیات میں ہی چہرے قرآن کو یاد کیا تھا ان میں سے ایک تیں اور آپ نے حضور اکرم ﷺ کو دنیا بھی تھا، حضرت ابوہریرہؓ کے لئے قرآن مجید کا نسخہ تیار کیا، اسی طرح حضرت عثمانؓ کے سے یہ کام کیا جب کہ آپ نے قرآن کریم کے نسخے

س

لسبکی (۷۲۷-۷۷۱ھ)

یہ عبد الوہاب بن علی بن عبد الکاظمی بن تمام بنی انساری ہیں، کنیت ابو نصر، اور لقب تاج الدین ہے، شافعیہ کے عظیم فقہاء میں شمار تھا، کلہرہ جائے پیدائش ہے، آپ نے دمشق اور مصر میں شہادت علوم فرمائی، اپنے والد اور ذہبی سے فقہ حاصل کی، ایسے باکمال ہوئے کہ

بنے ہم عمروں پر چھا گئے، مصر و شام میں مدینہ و عجم کا سلسلہ شرف و شرف مایہ، شام کی مسند قضاء پر فائز ہوئے، اسی طرح شام ہی میں جامع اموی میں خطیب بھی بنائے گئے۔ سبکی سخت رائے والے تھے، مدلل بحث کے حامی تھے، فرائض مخالف سے مسلک کو ثابت کرنے کے لیے مبادی کرتے تھے، موفیہ کو اس کی توضیح کی آزمائش میں مبتلا کر دیتے تھے۔

بعض تصانیف: "طبقات الشافعیۃ الکبریٰ"، "جمع الجوامع"، "اصول فقہ میں"، "توضیح التوضیح و توجیح التصحیح" فقہ میں۔

[طبقات الشافعیۃ لابن ہدایت اللہ الحسینی ص ۹۰؛ شذرات الذہب ۲/۲۲۱؛ لا علام ۳/۳۲۵]

السبکی الکبیر (۶۸۳-۷۵۶ھ)

یہی بن عبد لکافی بن علی بن ابی لہٰدین، انصاری شریفی میں بنی نسبت مصر کے شہر "منوفیہ" میں، قلعہ "سبب المعیہ" کی طرف ہے، جناب آپ کی ولادت ہوئی ۱۰۰ ماں سے تھو، دوسرا شام منتقل ہوئے، ۳۹۰ھ میں شام کی مسند قضاء سنبھالی، مہرمت بیمار ہو گئے، اس لئے قاہرہ واپس چلے آئے اور وہیں وفات پائی۔ انہوں نے ابن تیمیہ کی بہت سے مسائل میں تردید کی ہے، اور ابن تیمیہ کے بارے میں ان کی رائے اچھی نہیں تھی۔ آپ کے ساتھ ۱۰۷۰ تا ۱۰۷۱ھ میں عبد الوہاب مصنف "طبقات الشافعیۃ" کو بھی "سبکی" ہی کہا جاتا ہے، کبھی "سبکی" بھی کہا جاتا ہے۔

بعض تصانیف: "الابحاح شرح المسباح" فقہ میں، "المسائل الحبیبۃ و احوابہا" اور "مجموعۃ فتاویٰ"۔

[طبقات الشافعیۃ ۲/۱۳۶-۲۴۶؛ معجم المؤلفین ۷/۱۴۷؛

شذرات الذہب ۲/۱۸۰]

السرخسی (؟-۴۸۳ھ)

یہ محمد بن احمد بن ابی بکر ابو بکر، مدینہ میں، شرفیہ کے شہر "سرخس" کے رہنے والے تھے، "شرفیہ" کے لقب سے یاد کئے جاتے ہیں، فقہ حنفی کے امام تھے، حادہ، محبت، جہل، مناظر علم اہل صوفیہ کے لیے، اور ہمدانی المسائل تسلیم کرتے تھے۔ صوفی و غیرہ سے کتب فہن یا بعض اہل کونیت کرنے کی پادش میں آپ کو ایک تنگ و تاریک کڑھے میں قید کر دیا تھا، بہت ساری پڑی تصانیف حالت اسیری ہی میں تالیف کو اپنے حلقہ کی جہاد پر تکرار کرتے۔

بعض تصانیف: "المبسوط" فقہ میں، جو کتب ظاہر المراد یہ کی شرح میں ہے، "الأصول" اصول فقہ میں، درہم محمد بن اسن کی "السیر الکبیر" کی شرح۔

[الحوار ۱/۱۵۸؛ الجوامع المفیدہ ۲/۲۸۸؛ لا علام للورکلی ۲/۲۰۸]

سعد بن ابی وقاص (؟-۵۵۵ھ)

یہ سعد بن مالک ہیں، درہم مالک کا نام انیس بن عبد مناف بن ربیع و تھا، حضرت سعد بن کثیر ابو اسحاق ہے، قریشی، درہم صحابہ میں سے ہیں، ابتدا میں اسلام لائے، ہجرت کی، آپ نے ہی سب سے پہلے اللہ کے راستے میں تیر چاہا تھا، مجلس شوریٰ کے چھ ارکان میں سے ایک آپ بھی تھے، آپ کو مستجاب الدعوات ہونے کا مرتبہ حاصل تھا، فارس کے لشکروں کی قیادت آپ کو سونپی گئی، اور اللہ تعالیٰ نے آپ کے مبارک ہاتھوں پر عرق و فتح نصیب فرمائی،

السعد التفتازانی

تراجم فقہاء

سیوطی

حضرت علیؓ و معویہ کے فتنے سے آپ نے خود کو طاعن و رکھا، مدینہ میں وفات ہوئی۔

خیان اثنوری :  
دیکھئے: اثنوری۔

[تہذیب المعجم ۴/۴۸۴]

السیوطی (۸۴۹-۹۱۱ھ)

السعد التفتازانی :

دیکھئے: التفتازانی۔

یہ عبد الرحمن بن ابی بکر بن محمد بن سابق لد بن خضری سیوطی ہیں، بہال لد بن لقب «ربو» منسل کنیت تھی، اصلاً «اسیوط» سے تعلق تھا، قیسی کی حالت میں قہرہ میں بچپن گزارا، روضہ المتقاس کے نزدیک اپنے مکان میں عمر کا آخری وقت گزارا جہاں وہ تالیف و تصنیف کے لئے بالکل قارٹ ہو کر بیٹھتے تھے۔ آپ ثنائی عالم، مؤرخ و «یب» تھے، اپنے وقت کے حدیث و علوم حدیث اور فقہ و لغت کے سب سے بڑے عالم تھے، تصنیف میں زود نویس تھے، جب چالیس سال کی عمر ہوئی تو مہابت کے لئے یکسو ہو گئے، اقل و مدت میں موقوف کر دی اور اپنی تصنیفات کو قرآن کریم و تفسیرات اہل زمانہ کی میں آپ پر یہ الزام لگایا گیا ہے کہ سابقہ کتابوں سے مضامین نکال کر مقدمہ مائتہ کر کے اپنے نام سے منسب کر لیتے تھے۔

لائس تصانیف: آپ کی تصانیف کی تعداد ۵۰۰ تک پہنچتی ہے، ان میں سے یہ ہیں «الاشباہ و الظاہر» تالیف کی فرامات میں، «الحاوی للفتاوی» اور «الإتقان فی علوم القرآن» وغیرہ۔

[تذرات لدیب ۸/۵۱۸: الضوء الملامع ۴/۶۵: لأعلام

۱۰۴ھ]

سعید بن جبیر (؟-۹۵ھ)

یہ سعید بن جبیر بن شام مدنی، مدنی میں قبیلہ بنی اسد سے ملا، کا متعلق تھا، کوفہ کے رہے، لے تھے، کتابہ تابعین میں آپ کا شمار ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت انسؓ وغیرہ صحابہ کرام سے سب فیض فرمایا۔ بن لحدوث کے ساتھ مویوں کے خلاف علم بغاوت بند کرنے میں حصہ لیا، جوت بن یوسف نے آپ کو کسی طرح پکڑ لیا اور سامنے کھڑا کر کے شہید کر دیا۔

[تہذیب المعجم ۴/۱۱۴-۱۱۳]

سعید بن المسیب (۳۳-۹۴ھ)

یہ سعید بن المسیب بن حرب بن ابی وہب قرطبی مخزومی ہیں، کارنامہ چین اور مدینہ منورہ کے ساتھ قبا، شام میں سے ایک ہیں، حدیث بختمہ اور مدینہ منورہ کے جامع تھے، وہ یہ نقل نہیں کرتے تھے، تیل کا کاروبار کر کے مدینہ منورہ کرتے تھے۔ حضرت عمر بن الخطابؓ کے نیکوں و رحام کو تے زیادہ یاد رکھنے والے تھے کہ «راہی عمر» ہی آپ کا نام پڑ گیا، مدینہ منورہ میں رحلت فرمائی۔

[لأعلام للرحرکلی ۳/۱۵۵: صفة المصنوعة ۴/۳۳: طبقات

بن سعد ۵/۸۸]

شاشی

تراجم فقہاء

اشربینی

۱/ ۲۸۰-۲۸۳: تاریخ بغداد ۵۶۲-۱۰۳ [

ش

شاشی: محمد بن احمد بن الحسین فخر الاسلام الشاشی:  
دیکھئے: لفظال۔

شاشی: محمد بن علی لفظال:  
دیکھئے: لفظال الکبیر۔

شافعی (۱۵۰-۲۰۴ھ)

یہ محمد بن اور یس بن عباس بن عثمان بن شافع ہیں قریش کے  
خاندان بنی مطلب سے ہیں، چار مشہور ائمہ فقہ میں داخل ہیں، شوافع  
آپ علی کی طرف پناہ دیتے ہیں، آپ صرف فقہی میں ماہر  
نہ تھے بلکہ تجویہ، علم اصول، حدیث، لغت، شعر، شاعری کے بھی  
جامع تھے، امام احمد کہتے ہیں: ”کوئی بھی ایسا پر حائسہ نہیں جس  
نے قلم اٹھایا ہو یا کاغذ پکڑا ہو، امام شافعی کا اس کی زبان پر احسان  
ضرور ہے۔“ وہ بے حد دین تھے، تجارت عراق میں انہوں نے اپنا  
مسک عام کیا، پھر آپ ۹۹ھ میں مصر منتقل ہو گئے، وہاں بھی اپنے  
مسک کی نشانی شاعت کی، اور مصری میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: ”الامم“ فقہ میں، ”المسائل“ اصول فقہ میں،  
”احکام القرآن“ و ”احکام الحديث“ وغیرہ۔

[لاعلام للترکلی: تذکرۃ الحفاظ ۱/ ۳۴۹: طبقات الحنابلہ

اشربینی (؟-۳۲۶ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد بن احمد اشربینی ہیں، مصری شافعی فقیہ ہیں،  
جامع اربعہ کی مسند مشہور ۳۲۲ھ تا ۳۲۴ھ آپ سے مزین  
ری، آپ کا انتقال قاہرہ میں ہوا۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی شرح بهجة الطلاب“ نروغ  
فقہ شافعی میں، ”تقریر علی شرح جمع الحوامع“ اصول میں،  
اور ”تقریر علی شرح تلخیص المفتاح“ بدعہ میں۔

[لاعلام للترکلی ۳/ ۱۱۰: معجم المسیوعات ص ۱۱۰: معجم المؤلفین  
۱/ ۱۶۸

اشربینی (؟-۹۷۷ھ)

یہ محمد بن احمد اشربینی ہیں، شمس الدین بن بقیہ، شافعی فقیہ، مصر

## شرقاوی

## تراجم فقہاء

## شرح

• لغت کے کام تھے، تاہم د کے باشندے ہیں۔

بعض تصانیف: "الإقناع فی حل ألفاظ آبی شعاع"، "معنی المحتاج فی شرح المسماح للووی" دونوں فقہ میں ہیں، "تقریرات عمی المطول" بلاغت میں، "شرح شواہد القصر"۔

[للام للبرکلی ۶/۲۳۴: شریعت لکھنؤ ۸/۳۸۳، لکھنؤ: مکتبہ المطبوعات ۱۱۰۸]

شرقاوی (۱۱۵۰-۱۲۲۷ھ)

یہ عبداللہ بن تبارک بن ابی نعیم، ازہری، شرقاوی ہیں، مصر کے شاعر "شرقیہ" کے گاہک "طویلہ" کے تھے، شافعی فقیہ، اصولی محدث، مؤرخ اور دیگر بعض علم میں بھی ماہر تھے، ازہر میں تعلیم حاصل کی، و شیخ الاذہر کے منصب پر فائز ہوئے۔

بعض تصانیف: "فتح القدیر الخیر بشرح التحرير" شافعی فقہ کی جزیات میں، "التحفة البہیة فی طبقات الشافعیة"، و "حاشیة علی تحفة الطلاب"۔

[ہدیۃ العارفین ۱/۴۸۸: معجم المؤلفین ۶/۴۱۶: لآعلام ۲۰۶/۴]

شرقاوی (؟-۷۷۸ھ)

یہ شرقاوی بن حارث بن قیس بن نعیم کندی ہیں، کنیت ابو امیہ ہے، آثار اسلام کے مشہور ترین قاضی ہیں، یمن میں رہنے والے فارسیوں (ایرانیوں) کے نامہ ان سے تھے، نبی کریم ﷺ کے عہد میں موجود تھے، آپ ﷺ سے بلا واسطہ سننے کی ذہانت نہ سکی۔ حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت معاویہؓ کے اور رخصت میں تاشی کوثر ہے، جاث بن یوسف کے زمانہ میں حبشہ میں ستمی پیش

شریلائی (۹۹۴-۱۰۶۹ھ)

یہ حسن بن عمر بن علی شریلائی ہیں، حنفی فقیہ، رئیس اصناف ہیں، ضلع منوفیہ کے گاہک "شہری ہولہ" کی جانب قبوت ہے، آپ کی عمر صرف چھ سال کی تھی کہ آپ کے والد آپ کو تادم لے آئے، یسے آپ کی نشوونما ہوئی و ازہر میں تعلیم مکمل کی، قادی کا، ازہر اور آپ پر ہو گیا تھا، تاہم وہ میں وفات پائی۔

الشعبي

تراجم فقہاء

صاحب الہدایہ

فرمایا جو قبول ہو گیا، آپ حدیث میں شہرہ حاصل فرمایا، تھے، تشاء میں معتد علیہ، معتبر تھے، شعرہ اب میں یہ طوئی حاصل تھا، کوفہ میں، اقبال فرمایا۔

الشباب الرطی:  
دیکھیے: الرطی۔

شیخین:

[تہذیب المعتمدیہ ۳۲۶/۴ لا عام للکونکلی ۳۳۶/۳]

شہرت ۱۸۵]

مؤرخین اور اہل عقائد کے کلام میں اگر لفظ "شیخین" آئے تو اس سے مراد "ابو بکر و عمر" ہیں۔  
محدثین کے کلام میں "شیخین" سے "بخاری و مسلم" مراد ہوتے ہیں۔

الشعبي (۱۹-۱۰۳ھ)

یہ عامر بن شریل شعبی ہیں حمیر کے رہنے والے تھے، "شعب" بہد "س" کی طرف منسوب ہیں کوفہ میں ولادت ہوئی اور عمدہ ظہنی بھی وہیں گذر، آپ مستند رہی و رفیقہ میں، کاتب تابعین میں شامل تھے، اپنے حافظہ کی وجہ سے شہرت پائی، آپ ہمسائیہ طور پر، بے پناہ تھے، امام ابو حنیفہ وغیرہ سے آپ سے استفادہ فرمایا، آپ محدثین کے رہبر ایک شہرہ تھے، آپ عبد الملک بن مروان سے ۱۰۰ تھوڑے چنانچہ اس کے صاحب اور ہم مجلس بنے رہے، اس نے آپ کو ثمارہم کے پاس بحیثیت سفیر روانہ بھی کیا تھا۔ آپ نے ابن الاوث کے ساتھ حنیفہ کے عداوت بغاوت کی تھی میں جب آپ تاج کے تاج میں آئے تو جیسے مشہور رقمہ ہے اس سے آپ کو معاف فرمایا۔

حنبیہ کے رہبر ایک شیخین سے مراد "امام ابو حنیفہ و رب کے ثمارہم امام ابو یوسف" ہوتے ہیں۔  
۳۰۰ ین ثانیہ کے رہبر ایک شیخین سے مراد امام ربیع (صاحب حج اور شرح الوجیز) اور امام نووی (صاحب المجموع شرح الہدایہ) ہوتے ہیں۔

مقدمین ثانیہ کے رہبر ایک شیخین سے مراد ابو حامد احمد بن محمد اسفرائینی (۴۰۶-۴۰۷ھ) اور قتال عبد اللہ بن احمد مروزی (۴۰۷-۴۱۷ھ) ہوتے ہیں، جیسا کہ سبکی نے طبقات ۱۹۸/۳ میں اس کا ذکر کیا ہے، چنانچہ دونوں دونوں کے بارے میں فرماتے ہیں: یہ دونوں (سفری اور مروزی) فخراسانیوں اور عراقیوں دونوں طریقوں کے شہساز ہیں۔

[تذکرۃ الفقہاء ۸۰-۷۹: لا عام للکونکلی ۱۹/۴: الوفيات

۲۴۴: الہدایہ والشیایہ ۴۹/۹: تہذیب المعتمدیہ ۱۹/۵]

ص

شمس رطی:

دیکھیے: الرطی۔

صاحب الہدایہ:  
دیکھیے: الرطی۔

شمس مقانی:

دیکھیے: المقانی۔

صاحبین

تراجم فقہاء

الضحاك بن قيس

صاحبین:

الصعيد کی اعدہ کی (۱۱۱۲-۱۱۸۹ھ)

حنبل کے نزدیک (جوہر المصیہ ۲/۴۲۶) کے مطابق ”صاحبین“ سے امام ابو حنیفہ کے دونوں ثائروہ ”امام ابو یوسف و امام محمد بن حسن“ مرہوتے ہیں، حنیفہ امام ابو حنیفہ کے ثائروہوں میں سے ہ دونوں کے علاوہ کسی اور کو صاحبین نہیں کہتے (۱)۔  
ابو یوسف، محمد بن الحسن۔

یہ علی بن احمد مدنی سعیدی ہیں، ان کی پیدائش ”صعید“ مصر میں ہوئی، کام و آنے مالکی فقیہ اور مفتی تھے، زہد میں تعلیم و تدریس کے مراحل پورے کئے، آپ سے بنائی، دربار ورسوق وغیرہ نے اعدہ ۱۰ اتفاق دیا، آپ کے تعلق شجرۃ انوار کے مصنف تحریر کرتے ہیں: ”مشائخ اسلام کے شیخ، علماء مشاہیر میں سب سے ممتاز اور متفکین کے امام تھے۔“

صالح بن سالم الخولانی (؟-۲۶۷ھ)

یہ صالح بن سالم خولانی مالکیہ کے مشہور عالم ہیں، کنیت ابو محمد تھی، وہ فقہ کے بڑے حافظ تھے، پہلے امام شافعی سے فقہ میں استفادہ کیا پھر مالکی مسلک کی طرف مائل ہو گئے، ابن ابی اور امام شافعی سے روایت کرتے ہیں۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی شرح ابی الحسن بنام کتابۃ الطالب علی الرسالة“ حاشیۃ علی شرح البرقانی علی محتصر حلیل، ”شرح الحرشی علی محتصر حمیل“، اور ”حاشیۃ علی شرح المسلم“۔

[شجرۃ انوار الزکیہ ص ۳۴۲: لا ۳۴۲ علام للورکلی ۱۶۵/۵: سنک الحد ۲۰۶/۳]

[ترتیب المذہب فتریب المسالک ۸۷/۲]

نصاہی (۱۱۷۵-۱۲۴۱ھ)

یہ احمد بن محمد خلوتی ہیں، ”نصاہی“ سے مشہور ہیں، مالکی فقیہ تھے، مغربی مصر کے ایک علاقہ ”صاء“ جزیرہ کی طرف قبضت ہے، یہ مصر سے علم و فقہ حاصل کیا، مدینہ منورہ میں رحلت فرمائی۔

النصباہی (القرانی):

دیکھئے: اترانی۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی تفسیر الحلالین“ اور ”حاشیۃ علی شرح المدویر لأقرب المسالک“ وغیرہ۔

[شجرۃ انوار ص ۳۶۴: لا ۳۶۴ علام للورکلی ۱۶۳/۳: البیوت

الشمیہ ص ۶۴]

الضحاك بن قيس (۵-۶۵ھ)

یہ ضحاك بن قيس بن خالد بن مالک ہیں، ابو یس کنیت تھی، ابو اسیر بھی کہا جاتا ہے قریش کے قبیلہ بنی نہر سے آپ کا تعلق تھا،

عبدیق، ابو بکر:

دیکھئے: ابو بکر الصدیق۔

ض

فاطمہ بنت قیس کے بھائی ہیں، اس کے صحابی ہونے میں اختلاف پایا جاتا ہے، آپ زمانہ میں بنی نجر کے سرور اور رہا، وہ ۱۰۰ روہوں میں سے ایک تھے، عشق و فتنہ میں ٹریک تھے، عشق ہی میں کفایت بھی اختیار کر لی تھی، صحیح میں حضرت معاویہؓ کے ساتھ تھے، امیر معاویہؓ نے ۵۳ھ میں زیورن یہ کی موت کے بعد آپ کو کوفہ کا امیر مقرر کیا تھا بعد میں عشق کی کوری پی ہوئی۔ حضرت معاویہؓ کی وفات کے موقع پر نماز جنازہ آپ ہی نے پڑھائی، یہ یہی آدمی خلافت کی ذمہ داری بھائی۔ "مرقہ مدنی" کے معرکہ میں جب مروان بن الحکم کے سامنے آپ نے خود پہنچی نہیں کی تو شہید کر دے گئے۔

ب کے مہنام یک در ضحک بن قیس میں، ہوتا ہی میں صحابی نہیں، لہذا صاپ میں ہا تہ کردیا گیا ہے لکھا ہے کہ وہ قبیلہ مر سے نہیں تھے۔

[تہذیب المعادیل: ۴۸۸/۴؛ لاصاۃ: ۲۱۸/۲؛ لا اعلام: ۳۰۹/۳]

ط

ط و س (۳۳-۱۰۶ھ)

یہ ط و س بن کیسان خولائی ہیں، اور ولای کے اعتبار سے ہمدانی ہیں، ابو عبد الرحمن کنیت تھی، آپ نسلاً فارس کے تھے، اور آپ کی پیدائش شوش و شوشین میں ہوئی۔ فقہ اور روایت حدیث میں آپ کا شمار کامرانہ میں ہوتا ہے، خلفاء و حکام کو وعظ و نصیحت کرنے میں بڑی

امیری و تہذبات مندی سے کام لیتے تھے، حج کرتے ہوئے مرونہ و مونی میں آپ کا سانحہ ارتحال پیش آیا، اور آپ کی نماز جنازہ ضیفہ شام بن عبد الملک نے پڑھائی۔

[لا اعلام للدرر کلی: تہذیب المعادیل: ۴۸۵/۵؛ بن حاکم: ۲۳۳]

الطباخ:

یہ محمد راغب الطباخ۔

الطبری: یہ احمد بن عبد اللہ بن محمد محبت الدین ہیں؛ دیکھئے: الحب الطبری۔

الطحاوی (۲۳۹-۳۲۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن سلامہ درہی ہیں، ابو جعفر کنیت تھی، آپ کی بہت معینہ عمر کے کائنات "منا" کی طرف ہے، مرتبہ مامت پر فارغ ہوئے تھے، آپ امام ثانی کے شاگرد بنی کے بھائی تھے، چنے ماموں ہی سے ابتدا میں تحصیل تہذیب میں کی۔ ایک روز بن پر خفا ہوئے، اور کہا کہ "بھڑا تم کمال حاصل نہیں کر سکتے" اس پر انہیں غصہ آ گیا ورنہ کے پاس سے چلے گئے، پھر امام ابو حنیفہ کے مسلک کے مطابق فقہ حاصل کی، وہ تمام فقاہ کے مسلکوں کے نقاب کار تھے۔

بعض تصانیف: "احکام القرآن"، "معانی الآثار"، "شرح مشکل الآثار" (یہ آپ کی آخری تصنیف ہے)، "الوادع العقیبہ"، "العقیلہ" جو اعتقاد الطی مینہ کے نام سے معروف ہے، اور "الاحکام بین الفقہاء"۔

[ابو جعفر العقیبہ: ۱۰۴؛ لا اعلام للدرر کلی: ۱۹۶؛ البیہ: ۱۷۴/۱۱]



الطحاوی (الطحاوی) (؟-۱۲۳۱ھ)

الطحاوی:

یکھئے: الخطاوی۔

یہ احمد بن محمد بن اسماعیل ہیں، حنفی فقیہ ہیں، "طحاوی" جو "اسیوط" سے تریب ہے وہاں پیدا ہوئے، ۱۰۰ھ میں تعلیم حاصل کی، شیخ اکیسہ کے منصب جلیل پر فائز ہوئے، اس منصب سے معزول نہ کئے گئے، پھر وہ بورہاں منصب پر فائز کئے گئے۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی مرقی الفلاح"، "حاشیۃ علی الدر المختار"، اور "کشف الرین عن بیان المسح علی الجودہیں"۔

[لأعلام للکوکلی ۱/۲۳۲]

ع

مازہ (۹-ق ۵-۵۵۸ھ)

یہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ بنت ابی بکر صدیق (عبداللہ) بن عباس (دوفاند) ہیں، مسلمان خواتین میں سب سے بڑی ماہر فقہ تھیں، آپ ادیبہ اور علم و فضل کی حامل تھیں، ام عبداللہ کی کنیت سے موسوم تھیں، اس کے ساتھ تعات پیش آئے اور ان کا پناہ موقف تھا، اہل صحابہ آپ سے اپنی معادات میں رجوع کرتے تھے، مرقی جب آپ سے کوئی روایت نقل کرتے تو فرماتے: مجھ سے صدیقہ بنت صدیق نے اس طرح بیان کیا۔ کچھ امور میں حضرت عثمان کی خلافت میں ان سے ماراض ہوئیں تھیں، میں جب وہ شہید کرنا لے گئے تو آپ کی شہادت پر بے حد غصہ ہوئی، اور حضرت علی کے مقابلہ پر نکل کھڑی ہوئی، جنگ جمل میں آپ کا موقف سب کو معلوم ہے، لیکن بعد میں اس سے رجوع کر لیا تھا، حضرت علی نے آپ کو بڑے اعزاز و اکرام کے ساتھ جس پہنچایا، زرکشی نے ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام ہے: "الاجابة لما استلرکنه عائشة علی الصحابة"۔

[الإصابة ۳/۵۹۳: أعلام النساء ۲/۷۰۶: منهاج النہ]

[۱۸۲۶-۱۹۸۰]

الطراطوشی (۴۵۱-۵۲۰ھ)

یہ محمد بن سعید بن محمد بن یحییٰ، کنیت ابو بکر تھیں طراطوشی سے معروف ہیں، مشرقی مدلس کے مہر "طراطوشہ" کی طرف نسبت ہے، "ابن ابوردق" سے بھی معروف تھے، مالکیہ کے ائمہ کبار میں تھے، آپ فقہ اصول فقہ، علم حدیث، تفسیر میں ماہر تھے، مشرق کا سفر کیا، بغداد، مصر و پہنچے، ابو بکر ثانی وغیرہ سے علم فقہ کی تحصیل فرمائی۔ شام میں ایک مدت تک رہے، ۱۰۰ ماہ ۱۰ برس و ۱۰ دن کا کام آیا، بیت امتدس آئے، ایک بڑی جماعت نے آپ سے کسب فیض کیا، وفات سکندریہ میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "شرح رسالة بن ابی زید"، "الحوادث والبدع"، اور "سراج الملوک"۔

[الدبیح ۳/۲۷۶: شذرات الذہب ۴/۶۲: معجم المؤمنین]

[۲۶/۶]

عباس بن عبد المطلب

تراجم نقباء

عبد اللہ بن مسعود

عباس بن عبد المطلب (۵۱ ق ۳۲ ھ)

عبد اللہ بن عباس:

یہی ہے: ابن عباس۔

عبد اللہ بن عمر:

یہی ہے: ابن عمر۔

عبد اللہ بن عمرو (؟ - ۶۵ ھ)

یہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص صحابی رسول اور قریشی ہیں، کنیت ابو محمد تھی، اپنے والد سے پیشتر اسلام لے آئے تھے، رسول اللہ ﷺ نے ان کے بارے میں اس طرح تعریف فرمائی "بہترین گھرانے والے عبد اللہ، ابو عبد اللہ (حضرت عمرو) اور ام عبد اللہ ہیں"۔ آپ عبادت میں بڑی مشقت برداشت کرتے تھے، راسخ بعلم تھے اور صحابہ میں بکثرت حدیث روایت کرنے والوں میں تھے، آپ نے حضرت عمر، ابو الدرداء، عبد الرحمن بن عوف وغیرہ صحابہ کرام سے روایتیں بیان کی ہیں، اور خود آپ سے بعض صحابہ نے روایتیں کی ایک بڑی تعداد نے روایت حدیث کی ہے۔ آپ نے رسول اللہ ﷺ سے اس بات کی اجازت حاصل کر لی تھی کہ وہ جو کچھ نبوت سے سنیں گے لکھ لیں گے، اجازت ملنے پر آپ نے حدیث قید تحریر میں لانا شروع فرمایا، آپ کی لکھی ہوئی حدیثوں کا وہ مجموعہ "الصادقة" کہلاتا تھا۔

[طبقات ابن سعد ۸/۳: الإصابہ ۴/۵۱۲: تہذیب الفہم ۵/۳۳۷]

۳۳۷/۵

عبد اللہ بن مسعود (؟ - ۳۲ ھ)

یہ عبد اللہ بن مسعود بن غافل بن حبیب مذہبی ہیں، ابو عبد الرحمن

یہ عباس بن عبد المطلب بن ہاشم، رسول اکرم ﷺ کے چچا ہیں، اور تمام خلفاء عباسیوں کے جد اہل ہیں، آپ قبیلہ قریش کے مشہور و صاحب الرائے سردار تھے، آپ کے ہی حصہ میں "تایہ" (تواج کے لئے آب رسائی کا کام) تھاجو قریش کے کامل فخر کاموں میں شمار ہوتا تھا، اور اسلام میں بھی ان کے لئے اسے برقرار رکھا گیا، ایک روایت یہ ہے کہ آپ نے ہجرت سے قبل ہی اسلام قبول فرمایا تھا، یمن ہجرت بعد میں کی۔ آپ فتح مکہ اور غزوہ خنین میں شریک تھے، خانہ کعبہ میں آپ کا بڑا راز کرتے تھے۔

[لأعلام للکوکلی ۳/۵۱۳: الإصابہ: أسد الغابہ]

عبد اللہ بن الزبیر (۱ - ۷۳ ھ)

یہ عبد اللہ بن زبیر بن عوام ہیں، قبیلہ قریش کے خاندان بنی اسد سے تھے، اپنے وقت میں قریش کے نامور شہسوار تھے۔ آپ کی ولادت ۱۰ ہجرت ابو بکر صدیق ہیں، ہجرت کے بعد مسلمانوں میں سب سے پہلے آپ کی ولادت ہوئی، فریقہ کی فتح میں جو حضرت عثمان کے عہدِ حدیث میں ہوئی، حصہ پایا، یہ یہ بن معاویہ کے انتقال پر آپ کے دست مبارک پر بیعت کی گئی، اور آپ نے مصر، بخارا، یمن، شام، عراق، اور شام کے بعض حصے پر حکومت فرمائی، قیام آپ کا مکہ مکرمہ میں تھا، عبد الملک بن مروان نے تباہی میں جو فتنی قیامت میں آپ کے خلاف یک شمر بھیجا۔ حجاج نے مکہ مکرمہ کا محاصرہ کر دیا، یہی صرہ آپ کی شہادت کے بعد ہی ختم ہوا، آپ سے صحیحین (بخاری و مسلم) میں ۳۳۳ احادیث مروی ہیں۔

[لأعلام للکوکلی ۳/۲۱۸: نوات الوفیات ۱/۲۱۰: ابن لاثم

۳۵۱/۳]

عبد اللہ بن مغفل

تراجم فقہاء

عثمان بن عفان

کنیت تھی، اہل مکہ میں سے تھے، علم و فہم کے اعتبار سے بار صحابہ میں آپ کا شمار تھا، سابقین و امم میں سے تھے، ہر زمین صمد کی طرف واعد ہجرت و غزوہ بدر، غزوہ خندق اور غیر تمام ہی معرکوں (غزوہ ت و ہر ی) میں حصہ لیا، وہ رسول اکرم ﷺ کی رفاقت و صحبت کو لازم پکڑے ہوئے تھے، تمام لوگوں میں رسول اللہ ﷺ سے سب سے زیادہ چلن و حال اور اخلاق و عادات میں مشابہ تھے رسول اللہ ﷺ کے وہی مبارک سے ستر سورتیں حاصل کرنے کا شرف آپ ہی کو ملا، وہ کوئی (اس فضل میں) ان کا شریک نہیں حضرت عمرؓ نے آپ کو اہل کوہ کی طرف احکام اسلام کی تعلیم کی خاطر روانہ فرمایا تھا، آپ سے بخاری و مسلم میں (۸۳۸) حدیث مروی ہیں۔

[طبقات ابن سعد ۱۰۶/۳: لا صابہ ۳۶۸/۲: لا علام للورکلی

۴۸۰/۴]

عبد اللہ بن مغفل (؟-۵۷ھ اور ایک قول ۶۰ھ)

یہ عبد اللہ بن مغفل ہیں، کنیت ابو سعید یا ابو ریا تھی، بعض لوگوں سے ابو عبد الرحمن بھی کہا ہے، قبیلہ مزینہ سے تعلق تھا، مشابہ صحابہ میں شامل تھے، بیعت رضوان میں موجود تھے، سکونت مدینہ میں رہی، آپ ان وہی صحابہ کرام میں سے بھی ہیں جنہیں حضرت عمرؓ نے تعلیم دین کی غرض سے بصرہ روانہ فرمایا تھا۔

[اصابت فی تمییز اصحاب ۳۷۲/۲: تہذیب التہذیب

۴۲/۶]

عبد بن بلیس (۱۰۵۰-۱۱۳۳ھ)

یہ عبد بن بلیس بن امیل بن عبد اللہ بن بلیس ہیں، علماء حنفیہ میں سے

ہیں، عشق میں عیداش ہوئی اور وہیں شومنا ہوئی بہت سارے شہروں کے امارتے غیر اقبال تک عشق ہی میں رہے۔ آپ بصرہ فقیہ تھے، بہت سارے علوم و فنون میں آپ کو دستگاہ تھی، تصنیف بھی خوب چھوڑیں، فن تصوف میں تصنیفات کے سے زیادہ معروف ہیں۔

بعض تصانیف: "رشدات الافلام فی شرح کفاية الفلام" فقہ حنفی میں، رسالہ "كشف الستر عن فرصية الوتر" و "محاسن الموارث فی الدلالة علی موضع الحديث"۔

[سلف اللہ در ۳۰-۸: مہتمم المؤمنین ۵/۲۷۱: لہذا

۱۵۸/۴]

عثمان بن عفان (۷۲ق ھ-۳۵ھ)

یہ عثمان بن عفان بن ابی العاص قریشی موی ہیں، آپ امیر المؤمنین امیر سے خلیفہ راشد ہونے کے بعد وہ سابقین و امم میں سے ہیں، امران اس صحابہ میں ہیں جن کے چنتی ہونے کی بشارت ہی "نی" ہے، آپ جاہلیت میں بھی بڑے صاحب ثروت و صاحب حشم تھے، اپنا مال اسلام کی مد میں نکال دیا، نبی ﷺ نے اپنی صاحبہ اوی رقیہ آپ سے یا ہی تھی، جب رقیہ کا نکاح ہو گیا تو وہ مری بیٹی م کلثوم کو ان کے مالہ مقدم میں دیا، اسی بناء پر "وہ انورین" کے خطاب سے نوازا گئے۔ حضرت عمرؓ کی شہادت کے بعد آپ کے ہاتھ پر بیعت ہوئی، آپ کے عہد میں دہر و فتوحات میں خوب ذہمت ہوئی، جمع قرآن کو آپ نے تکمیل تک پہنچایا، "المصنف الامام" کے علاوہ دیگر جتنے قرآن کے نسخے تھے اس کو نذر آتش ردیا، بعض عہدوں پر اپنے اقارب کو مقدم رکھنے کے جب سے کچھ لوگوں نے آپ پر اعتراض کیا، باغیوں نے آپ کو گھر میں گھس کر عید الاضحی کے روز

عدوی

تراجم فقہاء

عائقہ النخعی

یہ لکھتے ہیں کہ کلام پاک شہید ہو گیا۔

[ لا علام ۳/۱۷۳: ”عثمان بن عثمان“ لیساق اور انیم عربون؛  
ہدء التاریخ ۵/۷۹ ]

عدوی: علی بن حمد عدوی الصعیدی

دیکھئے: الصعیدی العدوی۔

[ التہذیب ۶/۲۶۳، ۲۷۳: لا علام للورکلی ۵/۳۳: المعارف

[ ۲۰۱/۵ ]

عوطء (؟ - ۱۱۳ھ)

عطاء الدین:

دیکھئے: ابن القزکائی۔

عائقہ النخعی (؟ - ۶۱۱ھ)

یہ عائقہ بن قیس بن عبد اللہ بن مالک نخعی ہیں، ابوہل کثیت ہے،  
باشندگان کوفہ میں ہیں اور تابعی ہیں، مدائن کی جنگ میں حضرت علی  
کے ساتھ شریک تھے، اسی طرح ان کے ساتھ نہروان میں خوارج کے  
ساتھ معرکہ آرائی میں بھی حصہ لیا، صفین میں شامل تھے، خراسان کی  
جنگ میں شرکت کی، اور ۱۰ سال خوارزم میں قیام فرمایا، ایک عرصہ تک  
مرہ میں رہے، مستقل سکنت کوفہ میں اختیار کی، حضرت عمر، عثمان،  
علی، عبد اللہ بن مسعود، وغیرہ سے روایات بیان کی ہیں، اور آپ سے  
بہت سے لوگوں نے استفادہ کیا، حضرت بن مسعود سے تجوید و فقہ  
میں مال حاصل کیا، یہ ان کے ان چھ نامہ ثانیوں میں سے تھے  
جو لوگوں کو قرآن سکھاتے، اور حدیث کی تعلیم دیتے، ولولگ (ن کی  
راے لی بنا پر) اپنی رائے سے رجوع کرتے تھے، عائقہ بڑے ماہر  
فقہ، امام صاحب کمال اور قرآن پڑھنے میں خوش الحان تھے، جو کچھ  
روایت کرتے وہ مستند ہیں، ہلانی، رشتوئی کے حامل تھے، اپنے علم

یہ عطاء بن مسلم اپنی رباع میں، کثیت ابو محمد ہے، خیال تابعین میں  
سے تھے، یمن کے ایک مقام ”جند“ میں آپ کی ولادت ہوئی، وہ  
سیاہ قام کھنکھر پالے بالوں والے تھے، مکی شمار ہوتے تھے۔ حضرت  
عائقہ، ابوہریرہ، بن عباس، ام سلمہ، ابو سعید خدری، وغیرہ سے سماعت کی، اور  
خود آپ سے اور علی اور ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم سے فقہ استفادہ کیا،  
”پہلی مکتی“ تھے، حضرت بن عباس، اور ابن عمر، وغیرہ سے آپ کی  
مبارکت قرآن کی شہادت دی ہے، اور مکہ والوں کو آپ سے استفادہ دینی  
ترغیب کی، مکہ میں آپ سے وفات پائی۔

[ تذکرۃ الفقہ ۲/۹۲: لا مایم للورکلی ۵/۲۹: التہذیب

[ ۹۹/۷ ]

عکرمہ (۲۵ - ۱۰۵ھ)

یہ عکرمہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عباس ہیں، کہا جاتا ہے کہ آپ  
نام ہی تھے کہ حضرت ابن عباس نے انتقال فرمایا اور بعد میں آرزو  
کروئے گئے، بنا بھی، مفسر، محدث تھے، حضرت ابن عباس نے آپ کو  
علم دیا تھا کہ لوگوں کو نوسیدیا کریں، نجدہ حروری کے پاس آئے اور  
اس سے خوارج کے افکار حاصل کر کے ان کی فریقہ میں اشاعت کی،

علی

تراجم فقہاء

عمر

فضل میں اس درجہ پر پہنچ گئے تھے کہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ تک آپ سے مسائل پوچھتے و فتویٰ حاصل کرتے۔

[تہذیب المعجمین ۶/۴۷۶: تاریخ بغداد ۱۲/۴۹۶: تذکرۃ

العلماء ۸/۴۸]

علم فضل کے بارے میں اشارے جاتے تھے تحقیق و تتبع میں ممتاز تھے۔ بعض تصانیف: "حاشیۃ علی فتح القدیر" "شرح الہدایۃ للمرعیانی" اور "شرح النہایۃ فی مسائل الہدایۃ" یہ جملہ تصانیف مؤلفہ تھیں۔

[خلاصۃ لأثر ۱۸۵۳: ہدیۃ العارفین ۱/۱۰۶: معجم المؤلفین

۱۰۰، ۷]

علی (۲۳ق ۷-۴۰ھ)

یہ علی بن ابی طالب ہیں (اور ابو طالب کا نام عبد مناف بن عبد المطلب ہے)، حادہاں بنی ہاشم اور قبیلہ قریش سے تھے۔ امیر المومنین، چوتھے خلیفہ راشد، رشتہ دہش و میں داخل ہیں۔ نبی ﷺ نے آپ کے ساتھ بنی صاجرہ کی حضرت فاطمہ کو بیاہ دیا تھا۔ حضرت عثمان کے واقعہ شہادت کے بعد ولایت خلافت ہوئے۔ حالات سننے پر ہو گئے تھے کہ آپ کی شہادت (جو کوفہ میں پیش آئی) تک معاملہ خلافت متنازعہ ہو رہا، حادیوں نے آپ کی تکفیر کی اور شیعوں نے آپ کے بارے میں اتنا غلو کیا کہ خلفاء ثلاثہ سے بھی آپ کو بڑھا دیا، بلکہ ایک طبقہ نے تو یہ حد کی کہ آپ کو خدائی کے مقام پر لاکر چھوڑ دیں خطبات اور حکمتوں پر مشتمل کتب "نہج البلاغہ" آپ سے منسوب ہے، شیعہ پانچویں صدی ہجری میں اس کو منظر عام پر لائے، آپ کی طرف اس کی نسبت کے صحیح ہونے میں شک کیا گیا ہے۔

[لأعلام للدرکلی ۵/۱۰۸: منہاج السنۃ ۳/۴ اور اس کے بعد

کے صفحات: الریاض المضرۃ ۲/۱۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات]

علی بن المدنی (۱۶۱-۲۳۳ھ)

یہ علی بن عبد اللہ بن عمر سعدی، ابو الحسن، بن امیہ بنی ہیں، آپ کا خاندانی تعلق مدینہ سے ہے، بصرہ میں پیدا ہوئے، اور "سامرہ" میں انتقال ہوا، محدث، حافظ حدیث، اصولی اور دیگر علوم میں صاحب درجہ تھے، آپ نے دین مدینہ و اہل کے طبقہ کے لوگوں سے تحصیل علم کی، اور اس سے دہلی، بخاری، ابو داؤد وغیرہ لے لیا۔ عبد الرحمن بن مہدی نے لکھا ہے: "ابن المدنی احادیث رسول ﷺ کے، اور خصوصاً سفین بن عیینہ کے واسطے سے مروی احادیث کے تمام لوگوں سے زیادہ واقف تھے۔

بعض تصانیف: "المسند فی الحديث" اور "تفسیر غریب الحديث"۔

[طبقات الشافعیۃ لابن السکلی ۱/۲۶۶: تذکرۃ العلماء ۲/۱۵۲: معجم

المؤلفین ۷/۳۲]

علی القاری (۱-۱۰۱۳ھ)

یہ علی بن سلطان محمد ہروی قاری ہیں، نور الدین لقب ہے، ہرات کے رہنے والے تھے، مکہ میں مقیم تھے، وہیں وفات بھی پائی، حنفی فقیہ تھے، تمام علوم میں صاحب مال، ارتقاء تصنیف تھے، اپنے دور میں

عمر (۴۰ق ۷-۲۳۳ھ)

یہ عمر بن خطاب بن نفیل ہیں، ابو حفص کنیت، مرندارق لقب تھا، رسول اللہ ﷺ کے صحابی، امیر المومنین، دوسرے خلیفہ راشد تھے۔ نبی کریم ﷺ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے تھے کہ وہ اسلام کو

دونوں عمروں (عمر بن الخطاب و عمرو بن ہشام ابو جہل) میں سے ایک کے ذریعہ دعوت بنا دے، عاتق کے حق میں قبول ہوئی اور امام لے آئے، آپ کا قبول امام ۵۰ قہجرات سے پانچ سال قبل کا ہے، اس کے بعد مسلمانوں نے طے عام اپنے دین پر عمل کیا، نبی ﷺ کی صحبت اختیار کی، اور آپ وہ وزیروں میں سے ایک قرار پائے، آپ ﷺ کے ساتھ تین مہر و مت میں شرکت فرمائی۔ حضرت ابو بکرؓ کے بعد مسلمانوں نے آپ کے ہاتھ پر بیعت خلافت کی، آپ کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے بے شمار نجات دلائی، اور اسلام کو اتنا پھیلایا کہ یہاں تک کہا جانے لگا کہ آپ کے عہد میں ۱۲ ہزار منبر (خطبہ کے سے) قائم کئے گئے۔ ہجری تاریخ اور حساب فقہ آپ نے یہی دفرمائے، ایک مجوی غلام ابن کوفہ نے آپ کو نماز فجر پڑھاتے ہوئے شہید کر ڈالا۔

[لأعلام للدرر کلی ۵/ ۲۰۴: سيرة عمر بن الخطاب للشيخ الطحاوی طبع مائچی: "التاريخ عمر" محمد حسین: ۱۰۱]

عمر بن عبد العزیز (۶۱-۱۰۱ھ)

یہ عمر بن عبد العزیز بن مروان بن حکم ہیں قریشی قبیلہ کے بنی امیہ خاندان سے ہیں، نیک خلیفہ تھے، بہت سے لوگوں کا کہنا ہے کہ وہ "پانچویں فیض شدہ ہیں، کیونکہ ان کا عدل و انصاف اور حوصلہ ای بند معیار کا تھا"، اکابر تابعین میں شامل تھے، مدینہ میں پیدائش ہوئی اور وہیں بچپن گزارا، ولید کے زمانہ میں مدینہ کے امیر ہوئے، پھر سلیمان بن عبد الملک سے وزیر بنایا، سلیمان کی وفات کے بعد ۹۹ھ میں اس کی وصیت کے مطابق خلافت آپ کے سپرد ہوئی، آپ نے عدل و انصاف پھیلایا اور فتنے مرہ پڑ گئے۔

[لأعلام للدرر کلی ۵/ ۲۰۹: سيرة عمر بن عبد العزیز لابن

الجوزی: اور "الخلیفة الزید" عبد العزیز سید الاول]

عمران بن حصین (؟-۵۲ھ)

یہ عمران بن حصین بن حید بن خلف ثقیفی ہیں، کنیت ابو نعید ہے، آپ اہل علم و افتاء، صحابہ میں سے تھے، خیبر کے سال سہم لائے، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بہت سے عہدوں میں حصہ لیا۔ حسن بصری اور ابن سیرین وغیرہ نے آپ سے علم و فضل کی تحصیل کی، حضرت عمر بن الخطاب نے اہل بصرہ کی ایسی تعلیم کے سے آپ کو روانہ فرمایا، عبد اللہ بن عامر نے بصرہ کا قاضی بنایا، کچھ مدت تک بحیثیت قاضی آپ نے وہاں قیام فرمایا، پھر حضرت عائشہ کی جوقبول ہوئی، آپ نے قند کے در میں اپنے آپ کو مدد دے دیا، جنگ میں شہید نہیں کیا۔ محمد بن سیرین کہتے ہیں: "انہ نے بصرہ میں کسی بھی صحابی کو نہیں دیکھا جو حضرت عمر بن حصین سے افضل ہوں۔

[لأصحاب ۳/ ۲۶: أسد الغابہ ۴/ ۱۳۷]

عمیرہ (؟-۹۵ھ)

یہ احمد، شہاب الدین، برکس ہیں مدینہ کے لقب سے مشہور ہوئے، ثنائی مسلک کے مصری فقیہ ہیں۔ اس الہام کہتے ہیں: "یہ امام، علامہ اور محقق ہیں، تحقیق و اثبات مذہب میں ان پر سرداری ختم تھی، وہ صاحب علم، زہد و متقی اور اعلیٰ اخلاق والے تھے، انہوں نے ابن ابی شریف اور نور علی وغیرہ سے استفادہ کیا ہے۔"

بعض تصانیف: "حاشیہ علی شرح جمع الجوامع للسیکی"، اور "حاشیہ علی شرح المسباح"۔

[تراجم المومنین ۸/ ۳۳: شذرات الذہب ۸/ ۳۱۶]

عیاض

تراجم فقہاء

غیاثی

عیاض: قاضی عیاض بن موسیٰ الحنفی:

دیکھئے: القاضی عیاض۔

منسوب سمجھی جانے لگا۔ ثانی فقہ، اصولی، کلام میں ممتاز اور تصوف میں بلند درجہ پر تھے۔ بغداد کا عربی پھر تاجی نام مصریوں پر طوس، پس جلا آئے۔

بعض تصانیف: "السیط"، "الوسیط"، "الوحیر"، "الحلاصة" یہ سب فقہ میں ہیں، نیز: "مہانت الفلاسفة" اور "احیاء علوم الدین"۔

[طبقات الشافعیہ ۱۰۱۲-۱۸؛ اعلام اللوکی ۷/۲۴۷؛ الوافی بالوفیات ۱/۲۷۷]

غ

الغمرینی (؟-۸۱۳ یا ۸۱۵ھ)

یہ عیسیٰ بن احمد بن محمد ابو مہدی غمرینی (غمر کے ضمہ کے ساتھ) ہیں۔ دمن تونس ہے، مالکیہ کے بڑے علماء میں سے ہیں، اپنے مسلک میں اجتہاد کے درجہ پر قاز تھے، تونس میں مالکیہ کے قاضی مقرر ہوئے، سب سے بڑی جامع مسجد (جامع زینون) میں اپنے متاخر بن عرفہ کے بعد خطیب بھی بنائے گئے، ان کے تعلق عام نیل تھا کہ وہ حیر مطاوع کے پنے مسلک کو پکڑ چکے تھے، آپ سے ایک بڑی جماعت سے استفادہ یافتہ ہیں، مثبت ابن عرفہ کے متاخر ہیں کی ہے۔

غلام الخال: یہ عبدالحزیز بن جعفر، بوکر ہیں؛ دیکھئے: (بوکر) غلام الخال)۔

ف

القاسی (۷۷۵-۸۳۲ھ)

یہ محمد بن احمد علی قتی الدین، ابو الطیب مکی ہیں، قتی القاسی کے نام سے معروف ہوئے، محدث مورخ تھے، مکہ مکرمہ میں ولادت ہوئی اور وہاں اور یہ میں بچپن گزارا، مکہ مکرمہ میں مالکی مسلک کی مسند قضاء پر متمکن ہوئے۔

بعض تصانیف: "العقد الشعی فی مناقب البدل الامیں" یہ مکہ شہر، اس کے آثار اور شخصیات پر ہے، "نشاء الغرام بأخبار البدل الحرام"، اور "دیل سیر البلاء"۔

[شجرة النور الزكية ص ۲۴۳؛ نیل الابتناء ص ۱۹۳]

الغزالی (۳۵۰-۵۰۵ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد ابو حامد الغزالی (زاد کی تشدید کے ساتھ) ہیں، اہل خوارزم و ترکستان کا یہ طریقہ ہے کہ وہ "یا" نہ حارفیت کرتے ہیں، غزالی سے غزالی، مظار کو مظاری، رتصار کو رتصاری کہتے ہیں، ان کے والد اس بیٹے تھے، یا اہل کو راہ کی تحفیف سے پرہیز جاتے تو غزالی "طوس" کے ایک گاؤں "غزلہ" کی جانب

نفا کہانی

تراجم فقہاء

فقہائے سبعہ

[معجم المؤلفین ۸/۳۰۰: لا علم للورکلی ۶/۲۲۷: شذرات

انحرارازی:

دیکھئے: المرادی۔

الذنب ۷/۹۹]

نفا کہانی (۶۵۳ اور ایک قول ۶۵۶-۷۳۳ھ)

فضل (؟-۳۱۹ھ)

یہ عمر بن ابی یمن علی بن سام بن صدقہ تھے، لقب تاج الدین، انسانی نسبت، ابو حفص کنیت ہے، پیدائش وفات کے لحاظ سے سندری ہیں فقہ مالکیہ میں سے تھے۔ آپ نے ابن دینق العید ورجہ بن جمد وغیرہم سے علم حاصل کیا۔ آپ علم حدیث، اصول، عربیت اور فہم میں بے ثغور رکھتے تھے، آپ کے عدد شعرا بھی ملتے ہیں۔

یہ فضل بن سلمہ بن تدر بن مخل ہیں، علماء کے اعتبار سے جہلی ہیں، مالکیہ کے بڑے فقیہ تھے ان کا آبائی وطن "البیرہ" مدلس کا ایک مقام ہے۔ "بایہ" میں جنوں کے تاجد سے تحصیل علوم کی۔ امام مالک کی روایات کے اور ان کے تاجد کے فروعی اختلافی مسائل کے سب سے زیادہ آف کار تھے، وہ اپنے مسلک کے حافظ تھے، استفادہ کی خاطر ان کی طرف دور دراز مقامات سے لوگ رخ کرتے تھے۔

بعض تصانیف: "مختصر فی المدوۃ"، "مختصر الواضحۃ"، "مختصر الموازیۃ"، "درماتق کے موضوع پر ایک جلد۔

[الذنب ۷/۲۲۰]

بعض تصانیف: "التحویر والتعوییر یہ فقہ مالکی کی کتاب "رسالة ابن ابی ریمہ القیروانی" کی شرح ہے، "شرح العمدة" حدیث میں، "ور" المنہج المبین فی شرح الأربعین۔

[الذنب ۷/۱۸۶: شذرات الذنب ۶/۹۶: معجم المؤلفین

۷/۹۹]

فقہائے سبعہ:

نفا کہانی (؟-۲۷۲ھ کے بعد)

یہ محمد بن اسحاق بن عباس ناکی ہیں، مورخ اور مکہ کے رہنے والے ہیں، ازرقی کے ہم عصر تھے، انتقال ازرقی کے بعد ہو کر آپ کی تصنیف "تاریخ مکہ" ہے جس کا ایک جز عثمانی ہو چکا ہے۔

[لا علم للورکلی ۶/۲۵۲: معجم المطبوعات ۱/۱۳۳]

فقہائے سبعہ کا اطلاق فقہ مالکی اصطلاح میں ان سات تابعین پر ہوتا ہے جو مدینہ منورہ میں ایک ہی دور میں گذرے ہیں، وہ ہیں: سعید بن المسیب، عمرو بن الزبیر، قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق، حیدر اللہ بن عبد اللہ بن حبیب، مسعود بن زید بن ثابت، سعید بن یسار، سادق بن فقیہ کی تعین میں اختلاف ہے، چنانچہ ایک قول یہ ہے کہ وہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف ہیں، یہی قول شلوکوں کا ہے، دوسرے یہ کہ وہ سام بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ہیں، تیسرے یہ کہ وہ ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام مخزومی ہیں۔

[لا علم للورکلی ۲/۴۰: شجرة الدر ۱/۱۹]

نحر لاسد مہرز دوی: یہ علی بن محمد بن حسین ہیں:

دیکھئے: البز ۷/۱۰۰۔



قاضی زادہ (؟-۹۸۸ھ)

یہ احمد بن محمد بن علی بن شمس الدین خطاب ہے اور قاضی زادہ سے مشہور ہوئے۔ خلافت عثمانیہ کے جنگی فقیہ تھے، آپ کے والد سلطان ماہر یہ خاں کی حکومت میں مہر "ارنہ" کے قاضی تھے "پ" کی تربیت اپنے والد ہی کی کہ میں ہوں۔ "پ" زمانہ کے مشہور علماء ہوں زاد اور سعدی حلقہ وغیرہ سے تعلیم پائی، یہ وہاں قسطنطنیہ اور ارنہ کی درسگاہوں میں درس دیا، طلبہ کی قضاء سنبھالی، بعد میں ولایت "رم ایلی" کی فوج کی مسند تفت، آپ کو "پ" کی گئی، پھر آپ نے استعفیٰ لے لیا، پھر اور اسطاعت کے محکمہ فتاویٰ و مداری سنبھالی، افتاء کی ذمہ داری برہم کرتے رہے تا "تک" آپ کی قسطنطنیہ میں وفات ہوئی، اسے صاحب فضل اور عین پر تحقیق سے قائم تھے، بلند مرتبت اور متواضع تھے، لوگ آپ سے عورت محسوس کرتے تھے البتہ آپ کے مراد میں کچھ دیا، وہی تیزی تھی۔

بعض تصانیف: "نتائج الأفكار" مد یہ کی شرح "فتح القدیر" کا تفسیر ہے اور جو کتاب الولائے کے آغاز سے "ت" آپ تک کی شرح پر مشتمل ہے، "حاشیۃ التجرید" اور دیگر رسائل۔

[شذرات الذہب ۸/۴۱۴: معجم المطبوعات ص ۱۴۸۸: العقد ۱: معجم فی ذرائع فضل الروم مطبوعہ حاشیہ فیات الامیون ۲/۳۸۷ طبع المریہ]

القاضی عیاض (۴۷۶ اور بعض کے نزدیک ۴۹۶ - ۵۴۴ھ)

یہ عیاض بن مدنی بن عیاض صیسی سنی ہیں، کنیت ابو الفضل ہے، آباء بنی مدنی ہیں، بعد میں آپ کے اجداد فاس شہر منتقل ہو گئے

ق

لقاری:

دیکھئے: علی لقاری۔

لقاسم بن سدام، ابو عبید:

دیکھئے: ابو عبید۔

لقاشانی:

دیکھئے: لکاشانی۔

قاضی ابو یعلیٰ (۳۸۰-۴۵۸ھ)

یہ محمد بن حسین بن محمد بن طیب بن احمد بن فرات ہیں، اپنے وقت میں کتابہ کے شہ تھے، اصول فروع و تمام علوم میں اپنے عہد کے جید عالم تھے، "پ" بعد "ی" ہیں، تمام مباحی خلیفہ ۱۰ اور خلفاء (نجد و) حریم حجاز، اور حطوان کی مسند تسماء پر آپ کو بٹھایا۔ بعض تصانیف: "احکام القرآن"، "الأحكام السلطانية"، "المجرد"، "الجامع الصغير" فقہ میں، "العدة" اور "الكفاية" اصول میں۔

[طبقات الحنابلة لابن ابی یعلیٰ ۴/۱۹۳-۲۳۰: لا عام للدرکلی]

۶/۲۳۱: شذرات الذہب ۳/۳۰۶]

## قاضی خان

## تراجم فقہاء

## القرنی

تھے، پھر فاس سے ”ربہ“ نقل مکانی فرمایا تھا، مالکیہ کے عظیم علماء میں سے ہیں، آپ امام، حافظ، محدث، فقیہ، شاعر تھے۔

بعض تصانیف: ”السیہات المسببہ فی شرح مشکلاہ المسموۃ“ مالکی فقہ کی جزئیات میں، ”الشفاء فی حقوق المصطفیٰ“، ”اکمال المعلم فی شرح صحیح مسلم“ اور ”کتاب الإعلام بحدود قواعد الإسلام“۔

یہ اس قاضی حیا بن محمد بن محمد بن ابی اسحاق (۶۳۰ھ - ۷۰۰ھ) کے علاوہ ہیں جو بڑے عظیم، فقیہ، فاضل، شاعر، شاعر، شاعر تھے، حسیا کہ شجرۃ النور ص ۷۹ میں ہے۔

[شجرۃ النور لڑکیہ ص ۱۴۰؛ المجموع لڑکیہ ص ۲۸۵؛ معجم الموفین

[۱۶/۸]

## قاضی خان (؟-۵۹۲ھ)

یہ حسن بن منصور بن محمود اوزجندی ہیں، قاضی خان سے مشہور ہیں، حنفیہ کے بڑے شوق کے برائے نقلی نقباء میں سے تھے، آپ کے فتویٰ حنفی کتابوں میں ”کتاب راجع“ اور مقبول ہیں۔ ”اور جند“ فرغانہ سے تریب اصحابان کے اکناف میں ایک قصبہ ہے۔

بعض تصانیف: ”الفتاویٰ“، ”الامالی“، اور ”شرح الجامع الصغیر“۔

[جوہر المصیہ ص ۲۰۵؛ النور لڑکیہ ص ۶۳؛ لاہام للدرر لڑکی]

## قدوہ (۶۱-۱۱۸ھ)

یہ قدوہ بن دھامہ بن قنادوس مدنی ہیں، مصر کے رہنے والے تھے، بیدنی طور پر پڑھتا تھا، مفسرین اور حفاظ حدیث میں شامل تھے، امام احمد بن حنبل کہتے ہیں: ”قدوہ تمام اہل مصر میں سب سے بڑے حافظ

حدیث ہیں“۔ آپ علم حدیث کے ماہر ہونے کے ساتھ ساتھ عربیت، مفردات اللغۃ، لایام عرب اور نسب کے بھی سرناج تھے، اور تقدیر کے بارے میں قدوریہ کے مذہب پر تھے، آپ پر مدینہ کا بھی الزام لگایا جاتا ہے۔ آپ کی وفات مقام ”واسط“ حجاز میں واقع ہوئی۔

[لاہام للدرر لڑکی ص ۶۷؛ تذکرۃ الکتب ص ۱۱۵]

## القدوری (۳۶۲-۴۲۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن یحییٰ بن محمد بن حمدان، ”القدوری“ سے مشہور ہیں، بغداد کے عظیم ترین حنفی فقیہ گذرے ہیں، عراق میں حنفیہ کی امامت ان پر ہی ختم تھی۔

بعض تصانیف: ”المختصر“ جو ان کے امام پر ”مختصر القدوری“ سے مشہور ہے اور حنفیہ کے یہاں سب سے زیادہ متداول ہے، ”شرح مختصر الکرخی“، اور ”التحریر“۔ [الجوہر المصیہ ص ۳۹۹؛ کتاب لڑکیہ ص ۲۴]

## القرانی (۶۲۶-۶۸۳ھ)

یہ احمد بن ابی ریس بن عبد الرحمن ہیں، ابو العباس کنیت، شہاب الدین لقب، قرطبی بہت ہے، ”ابن صبا“ ہے جو مراسم کے بربر قبیلہ کا امام ہے۔ قرآنہ قاری ہیں امام شافعی کے مزار سے متصل محلہ کا امام ہے، مالکی فقیہ ہیں، ولادت، تربیت، وفات سب مصری میں ہوئی، مالکی مسلک کا دارودار و انصار آپ ہی پر رہ گیا تھا۔

بعض تصانیف: ”الصلوٰۃ“ قواعد فقہ میں، ”الدخیرۃ“ فقہ میں، ”شرح تنقیح الفصول فی الأصول“، اور ”الإحکام فی تعییز الفتاویٰ من الأحکام“۔

## الفتا

## تراجم فقہاء

## القلیوبی

[الاعلام للزکلی: لدیان ص ۶۳-۶۴: شجرة النور ص ۱۸۸]

کے مدد سے نظام میں تدریس، تعلیم کے عہد پر فائز ہوئے، وفات تک اس کو بخوبی بھایا۔

الفتا (۳۲۷-۴۱۷ھ)

بعض تصانیف: "حلیۃ العلماء فی مذاہب الفقہاء" یہ تصنیف خلیفہ مستطہر باللہ کے ایما و پرتایف کی، یہی وجہ ہے کہ اس کتاب کا لقب "مستطہری" ہو گیا، "المعتمد" یہ مستطہری ہی کی کیا شرح کا اردو رکھتی ہے، "التوغب فی المذہب" اور "الشافعی" یہ مختصر المرنی کی شرح ہے۔

[طبقات الشافعیۃ لابن الجسلی ۵۷۴: وفیات الاعین  
۵۶۶: تذرات اللہ ص ۱۶۴: شفاء اللغون ۶۹۰:  
الاعلام ۶۱۰]

الفتا (۲۹۱-۳۶۵ھ)

یہ محمد بن علی شاشی، الفتا ہیں، کنیت ابو بکر ہے، شاش ماوراء النہر کے شہر کی طرف نسبت ہے، اپنے وقت کے فقہ، حدیث، ادب اور لغت کے تبحر علماء میں سے تھے، ان کے ملک میں شافعی مسلک کو ان کے عہد میں قبول عام حاصل ہوا، آپ کی ولادت وراثت شاش (نہجہون کے نیچے) میں ہی ہوئی۔ شام، عراق، شام و حجاز کے سفر کئے۔

بعض تصانیف: "اصول الفقہ"، "محاسن الشریعة"، "شرح رسالۃ الشافعی"۔

[الاعلام للزکلی ۵۹۷: طبقات اسکلی ۱۷۶: وفیات الاعین  
۳۵۸]

القلیوبی (؟-۱۰۶۹ھ)

یہ احمد بن احمد بن سلامہ، شہاب الدین، قلیوبی ہیں، مصر کے

یہ عبداللہ بن احمد بن عبداللہ، ابو بکر ہیں، الفتا مروزی (میم اور و کے فتح کے ساتھ) سے معروف ہیں، مروزی نسبت (مرو الشحیب) کی طرف نسبت ہے، الفتا لقب ہے، الفتا لقب اس سے ہو کہ آپ کا بار بار تالے (قتل) بنانے کا تھا۔ وفات "قتل صغیر" آپ کو مارا جاتا ہے تاکہ الفتا بیک شاشی متونی (۳۶۵ھ) سے تیار ہو سکے، شافعی فقیہ ہیں، شافعیہ کے شاخ انحراف نہیں تھے، بلکہ میں یہ قتل بنایا کرتے تھے، جب اس کی عمر پوری تیس برس کی ہو گئی تو علم کی تحصیل، طلب میں منہمک ہو گئے، اس وجہ پر پہنچے کہ "رواد" سے جان علم آپ کے پاس تحصیل علم کے سے "تے" و اس وقت منکر وہیں جاتے۔ فتا میں الفتا ہو۔

بعض تصانیف: "شرح فروع ابن الحداد" فقہ میں۔

[طبقات الشافعیۃ لابن الجسلی ص ۳۵: مدیۃ المعارفین ۳۵:  
مجموع المؤلفین ۲۶۶: المہاب ۴۷۳]

الفتا (۴۲۹-۵۰۷ھ)

یہ محمد بن احمد بن حسین بن عمر، ابو بکر، فخر الاسلام، شاشی، الفتا، فارقی میں، مستطہری سے زیادہ مشہور ہوئے، میانہ فارقیین (۱۰ پارہر کا معروف شہر) میں پیدا ہوئے، شافعی فقیہ تھے، اپنے مسلک کے اصول و فروع کے حافظ تھے۔ قاضی ابو منصور طوسی سے علم فقہ میں کس حاصل کیا، پھر بغداد چلے آئے "ابو اسحاق شیرازی کی صحبت اختیار کی، آپ کے زمانہ میں شافعیہ کی مراد آپ پر قائم تھی، بغداد

کاسانی

تراجم فقہاء

کعب بن مالک

گاہیں ”قلیوب“ کے باشندہ تھے، شافعیہ کے فقیہ تھے۔ ان کے شروحات، حاشی و رسائل مشہور ہیں۔

بعض تصانیف: ”رسالة في فصول مكة والمدينة وبيت المقدس“، ”الهداية من الصلاة“ بقت اور قبلہ کی معرفت کے موضوع پر، اور ”حاشية على شرح المنهاج“۔

[ لا عام للدرکلی: ج ۱ ص ۱۰۵ ]

الکرخی (۲۶۰-۳۴۰ھ)

یہ عبید اللہ بن حسین ابو الحسن، رشتی میں حنفی فقیہ و عرق میں حنبلی کے امام مہشت تھے۔ بیدارش رشت میں و وفات بغداد میں ہوئی۔ بعض تصانیف: ”فروغ الخی کا جن اصولوں پر“ و ”ہدایہ ال پر ایک رسالہ“، ”شرح الجامع الصغير“ و ”شرح الجامع الكبير“، دونوں حنفی فقہ میں۔

[ لا عام للدرکلی: النسخہ ۱۰۷۱ ص ۱۰۷ ]

الکروی المدنی (۱۱۲-۱۱۴۳ھ)

یہ محمد بن سیدھاں رازی مدنی ہیں، اُشلق میں ولادت ہوئی، مدینہ میں بچپن گزارا اور وہیں وفات ہوئی، تبار کے فقیہ و شافعیہ میں سے تھے، فقیہی و معیہ تصانیف چھوڑیں، مدینہ میں شافعیہ کے مفتی کا منصب بھی ان میں حاصل رہا۔

بعض تصانیف: ”الفوائد المملیة فیمن یفتی بقولہ من ائمة الشافعية“، ”عقود الدرر فی بیان مصطلحات تحفة ابن حجر“، ”فتح الفتاح بالحیر فی معرفة شروط الحج عن العیر“ ان کو بعد میں منقحہ کر کے فتح القدر نام لکھا، ”شرح خبر من لا یجوز التیمی کے“، حاشیے پر مبنی، ”مصری لکھے، پھر ان کا بھی منقحہ کر کے تین حاشیے بنا دیے۔

[ ملک الدرر ص ۱۱۱: معجم المصنفات العربیہ، مصر ۱۵۵۵ھ ]

کعب بن مالک (شام میں حضرت معویہ کے درخداقت یا حضرت علی کی شہادت کے یام میں وفات پائی)

یہ کعب بن مالک بن ابی کعب، ابو عبد اللہ (یا ابو عبد الرحمن)

ک

کاسانی (؟-۵۸۷ھ)

یہ ابو بکر بن مسعود بن احمد، علاء الدین میں، نہرتجن کے بچپن ترستان کے ایک شہر کاسان (یا قاسان، یا قاشان) کی طرف منسوب ہیں، صلب کے رہنے والے تھے، حنفیہ کے امام تھے، ان کو ”ملک العلماء“ کہا جاتا تھا۔ علاء الدین سرقتی سے تحصیل علم فرمائی، اور ان کی مشہور کتاب ”تہذیب العلماء“ کی شرح لکھی۔ نور الدین شہید کی طرف سے بعض سرکاری ذمہ داریاں سنبھالیں، اور صلب میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”انیدان“ یہ ”تحفة الفقہاء“ کی شرح ہے، اور ”المسقط المبین فی اصول الدین“۔

[ الفوائد البہیہ ص ۵۳: الجوامع المصیہ ص ۴۴۴: لا عام للدرکلی ]

[ ۳۶/۲ ]

## ل

انصاری خراجی سلمی (س) اور لام پر زبر کے ساتھ) ہیں، لیکن المختارہ میں نبی کریم ﷺ کے دست مبارک پر بیعت کی، تمام غزوات میں نبی کریم ﷺ کا ساتھ دیا، سخت ترین رومی کی بناء پر غزوہ تبوک میں شریک نہ ہوئے، یہ بھی امتیاز میں سے ہیں جن کی ذیہ اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی، وہاں کے بارے میں یہ آئی آتیں: "لقد قاب الله على النبي" سے لے کر "وعلى الثلاثة الذين حللوا" تک مازل ہوئیں، آپ سے آپ کی اولاد کے علاوہ حضرت بن عباس اور حضرت جابر وغیرہ نے رہائش دیاں کی ہیں۔

[ل صابت فی مسیر السیاحہ ص ۳۰۲؛ مسد الخباہ ص ۲۷۷]

اللؤلؤی:

حسن بن زیا، اللؤلؤی، دیکھئے: حسن بن زیا۔

اللباس:

دیکھئے: ابن بطال۔

الکفوی، یوب بن موسیٰ (؟-۱۰۹۴ھ)

دیکھئے: ابوالقاسم الکفوی۔

الغنی (؟-۱۷۳ھ)

یہ طلبیب (اور عبد اللہ بھی نام تھا، اس طرح دو نام تھے) ابن کامل، نجفی (لام کے فتح اور خاء کے سکون کے ساتھ)، ابو خالد ہیں، خاندانی تعلق اندلس سے ہے، اسکندریہ میں سکونت رعی اور میں وفات بھی ہوئی، امام مالک کے بڑے شاگردوں اور رفیقوں میں شمار ہوتے تھے۔ آپ سے ابن القاسم و ابن مہب نے رہائش دیاں کی ہیں، ابن القاسم نے امام مالک کے پاس جانے سے پیشتر آپ ہی سے فقہ حاصل کی تھی۔

[اللباب ص ۳۰؛ ترتیب المذاریک و تقریب المسامک

ار ۱۳۱۳؛ الباب ۶۸/۳]

الغنی (؟-۱۷۸ھ)

یحییٰ بن محمد رمی، ابو الحسن ہیں، غنی سے معروف ہیں، مالکی فقیہ

کمال بن الہمام:

دیکھئے: ابن الہمام۔

کتون (بنون) (؟-۱۳۰۲ھ)

یہ محمد بن سعد بن علی بنون، (بعض کتابوں میں "بنون")، ابو عبد اللہ ہیں، "مستاری" الاصل ہیں، فاس میں پیدائش اور وفات ہوئی، مالکی فقیہ، مفتی، محدث، راوی تھے، فقہ میں آپ کو درجہ صدر رتہ حاصل تھا۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ الرومسی علی المختصر" کا مختصر، کتاب "فرائض المختصر" کی شرح پر حاشیہ، اور "موطأ مالک" کا حاشیہ جس کا نام "التعلیق الفاتح" رکھا۔

[شجرة النور الزكية ص ۴۹؛ معجم المؤلفین ۱۴/۱۰؛ لا علم

للمرکبی ۳۳۳]

## مقتانی شمس

## تراجم فقہاء

## الماتریدی

ہیں، آپ کو ادب و حدیث میں مہارت حاصل تھی، آبائی علم قیہ و ان تھے، ”نفس“ سے آئے و وفات بھی یہیں پائی، بڑی مفید کتابیں تصنیف کیں۔

بعض تصانیف: ”البصيرة“ کے نام سے ”المملوۃ“ کی ضخیم تھیں لکھی، اس میں ایسی نئی آراء اور اجتہادات پیش کی ہیں جن میں مذہب مالکیہ سے شریعت سے ہے۔

[مواہب، جلیل الخطاب ۱/ ۳۵۳: لا غلام ۱۳۸۸: شجرة النور ۱/ ۱۱۷: الدیانت المذہب ۱/ ۲۴۳: اس میں سن وفات ۱۳۹۸ھ درج ہے]

## ملقانی، شمس (۸۵۷-۹۳۵ھ)

یہ محمد بن حسن، لقانی، شمس الدین ابو عبد اللہ ہیں، مصری ہیں، مالکی فقیہ اور مسلک کے محافظ تھے، تحقیق میں بلند پایہ ہیں، شیخ احمد رزق وغیرہ سے تحصیل علم کی، لوگ آپ کے پاس سنت سے آتے، ایک جہم کا رہتا، فتویٰ وغیرہ کے درمیان آپ کا قیام عام انسانوں تک خوب پہنچا، آپ محمد بن حسن ابو عبد اللہ معروف بناصر الدین لقانی کے بھائی ہیں۔

بعض تصانیف: ”مختصر حلیل“ پر حواشی ہیں۔

[شجرة النور الزكية ۱/ ۲۷۱]

## ملقانی، لناصر (۸۷۳-۹۵۸ھ)

یہ محمد بن حسن لقانی، ناصر الدین، ابو عبد اللہ ہیں، بلن مسر ہے، مالکی فقیہ و علم اصول کے ماہر تھے، اپنے بھائی ”شمس لقانی“ کے نقال کے بعد علم و فضل میں مصر کی سرداری آپ ہی کے حصہ میں آئی، تمام مالک سے ان کے پاس فتویٰ کے لئے سوالات آیا کرتے تھے۔

بعض تصانیف: ”التوحید“ پر حواشی لکھے اور ”شرح المحلی علی جمع الجوامع“ پر حاشیہ ہے۔

[شجرة النور الزكية ۱/ ۲۷۱: معجم المؤلفين ۱۱/ ۱۶۷: معجم المطبوعات العربية والمصرية ۱/ ۱۱۲]

## اللیث (۹۳-۱۷۵ھ)

لیث بن سعد بن عبد الرحمن ہیں اور ولادہ کے اعتبار سے فہمی ہیں، ابو انارث کنیت تھی، اپنے زمانہ کے حدیث و فقہ میں اہل مصر کے امام تھے۔ دین قری بردی نے لکھا ہے: ”اپنے زمانہ میں آپ ملک مصر کے سب میں بڑے درجہ کے تھے، حتیٰ کہ قاضی اور مالک آپ کے حکم، مشورہ کی پابندی کرتے تھے“۔ بانی بلن شمس تھے، بیدارش قلندہ میں ”وفات“ ”فسطاط“ میں ہوئی۔ آپ نہایت عیاض اور جلی تھے۔ امام شافعی کی شہادت ہے کہ ”امام لیث امام مالک سے زیادہ فقیہ ہیں، مگر ان کے کاغذ نے ان کے مسلک کو رواج نہیں دیا۔ آپ کی تصانیف بھی ہیں۔

[لا غلام ۱/ ۱۱۵: وفیات لاعیان ۱/ ۴۳۸: تذكرة الفقہ ۱/ ۲۰۷]

م

## الماتریدی (۲-۳۳۳ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمود ماتریدی ہیں، کنیت ابو مصور ہے، سمرقند کے

مخلہ ”مارزہ“ کی جانب منسوب ہیں، متکلمین کے امر میں سے اور اصولی ہیں، ابوکر احمد جوہانی سے فقہ میں اسباب فیض آیا، اور آپ سے حکیم قاضی حقائق محمد سر قندی اور ابو محمد عبد الکریم بن سہلی مزدہبی نے استفادہ کیا۔

بعض تصانیف: ”کتاب التوحید“ ”ماجد الشرائع“ فقہ میں، اور ”الحمد“ اصول فقہ میں۔

[الغلوہ فیہ ص ۵۵ : جوہر المصیہ]

مازری (۴۵۳ھ مر یک قول ۴۴۳-۵۳۶ھ)

یہ محمد بن علی عمرتشی مازری ہیں، حنفیہ کے ایک چھوٹے شہر ”مارزہ“ کی طرف نسبت ہے، آپ کو ”مام“ کا لقب دیا، یا ”فقہ“ اور اصولی تھے۔ صاحب المذہباج کہتے ہیں: ”وہ شیوخ فریقہ میں فقہی تحقیقات اور مرتب اجتہاد کی تدفین گائے والے آئری شخص ہیں“، آپ کے دور میں مالکیہ کا آپ سے بڑا فقیہ اور مذہب کو قائم کرنے والا، ہر کوئی نہیں تھا۔

بعض تصانیف: ”ایضاح المحصول فی برہان الأصول“ ”محوویسی“، ”تعمیق علی المملوۃ“، ”نظم الموائد فی علم العقائد“، ”شرح التفتیح لعبد الوہاب“ جس جلدوں میں، اور ”المکشف والایفاء علی المسترحم بالاحیاء“۔

[الذیات المذہب ص ۲۷۹ : میات لا عیان ۳، ۹۵، ۶ طبع و رساورد معجم الموفین ۱۱/۳۲ : لا علم ۷/۱۶۳]

مالک (۹۳-۱۷۹ھ)

یہ مالک بن انس بن مالک حبشی انصاری ہیں، امام اور مجتہدات سے مشہور ہیں، اہل سنت و جماعت کے بزرگ ایک امر اربعہ میں سے

ایک ہیں۔ حضرت مافع مولیٰ ابن عمرؓ سے، نیز زہری، ربیعہ بن زید، اور ابن جبر، اہل علم و فضل سے تحصیل علم فرمائی، آپ پوری تحقیق اور چھان بین کرنے میں شہرت رکھتے تھے، دن سے تحصیل علم کرتے پہلے ان کے تعلق اطمینان کر لیتے، جو احادیث روایت کرتے خوب معین ہو کر کرتے، فتاویٰ میں بھی غور و اطمینان کرتے، آپ کو ”لا ادوی“ (مجھے معلوم نہیں) سے میں کوئی عارضہ تھی، خود آپ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: ”میں نے اس وقت تک فتویٰ نہیں دیا جب تک کہ مجھے ستر اساتذہ نے اس حدیث کی شہادت نہ دی کہ میں اس کا اہل ہو چکا ہوں“۔ آپ کی اس بارے میں شہرت ہے کہ وہ اپنے طریقہ استنباط میں کتاب و سنت کی پیروی اور اہل مدینہ کا تعامل پیش نظر رکھتے ہیں، بہت بارع شخصیت کے مالک تھے، ایک دفعہ مارمن رشید نے آپ کو بلا بھیجا تاکہ وہ کچھ حدیثیں بیان کریں، تو آپ نے صاف انکار کر دیا، جو اب ”یوک“ ”علم کے پاس تو نہ صریح ہی جاتی ہے“، چنانچہ رشید خود آیا، امام مالک کے سامنے پہنچا، اس وقت سے بیشتر آپ پر اور اتنا آچکا تھا، جس میں میر مدینہ نے تمہیں سے لے کر سو کے درمیان کوزے مارے تھے، آپ کے ہاتھوں کو باوجود زخمی پٹا یا تھاپاں تک کہ انہوں نے کھڑکے تھے، اس سب کی وجہ یہ تھی کہ آپ طلاق مکروہ (مجبور کیا گیا شخص) کے واقع ہونے کے نگر تھے اور مدینہ قیوں کا اتالیقی علی لادن جاری فرمایا تھا۔ آپ کی ولادت ۱۷۹ھ میں مدینہ میں ہوئی۔

بعض تصانیف: ”الموطا“، ”تفسیر عرب القرآن“، مجموعہ فتہ بنام ”المملوۃ“، ”الرد علی القدویۃ“، ”مر یک رسالہ جولیت بن سعد کو مخاطباً۔

[الذیات المذہب ص ۱۱/۳۸ : تہذیب المذہب ۱۰، ۵ : میات لا عیان ۱/۳۳۹]

ماوردی (۳۶۴-۴۵۰ھ)

[تہذیب الفقہ ص ۱۰/۳۴: لا اعلام للدرکلی ۱/۶۱۶]

یہ طلی بن محمد بن حبیب ماوردی ہیں، "ماء النور" (گلاب کا پانی) کی تجارت کی جانب مہمت ہے، بصرہ میں پیدا ہوئے، بغداد میں جا کر بس گئے، امام ثانی کے مسلک کے امام تھے اور اس مسلک کے حافظ بھی تھے، آپ وہ پختہ شخص ہیں جنہیں "التحقیۃ المتناہ" کا لقب عبادی فیض قائم، مراد کے عہد میں دیا گیا، خلفاء و ملاطین بغداد کے نزدیک آپ کی بے حد پزیرائی تھی، معتزلہ کی جانب میانہ کی سمت آپ پر گمان جاتی ہے، بعد "میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "الحدادی" فقہ میں ۲۰ جلدوں میں، "الاحکام السیاسیۃ"، "آداب السیاح و الدین"، اور "قانون الوزارة"۔ [طبقات الشافعیہ ۳/۳۰۳-۳۱۴: الخلاصات ۳/۴۸۵: لا اعلام للدرکلی ۵/۱۳۶]

محمد (۲۱-۱۰۴ھ)

یہ محمد بن تبر ہیں، ابو احنظ کثیت ہے، قمیس بن سائب خزیمی کے نام تھے، شیخ المصنفین ہیں، کیونکہ آپ نے علم تفسیر حضرت ابن عباس سے حاصل کیا تھا، مولانا تھے ہیں: "میں نے قرآن کریم حضرت ابن عباس سے تفسیر پڑھا،" وہ بھی اس طرح کہ۔ "حیث پر توقف کرتا، حضرت سے اس کی شان زہل، رعیت کے بارے میں پوچھتا۔" آپ فقہ، امام فقہ، امام عابد، متقی و متکس تھے، حضرت علی بن غیوہ کے وٹے سے روایت کرے میں تالیس کا احترام نہ پڑ گیا، یہاں مت سے آپ کی امامت پر اجماع کیا ہے۔

بعض تصانیف: "تفسیر مجاہد"، جو حلی میں حیثیت تھ کے مصارف سے شائع ہو چکی ہے۔

محمد بن عبد الشکور (؟-۱۱۹ھ)

یہ محبت بن عبد الشکور ہیں، صوبہ ہزار سے تعلق تھا، یہ سندھ میں کا بر صوبہ ہے، امام فقہ، امام اصول، حنفی متفق تھے، سطحات مانگیر نے کھو، کی مسد قضا، پر آپ کو فارسیا پھر حیدر آباد کی قضا پر مامور کیا، پھر سندھستان کے سارے علاقوں کے لئے قضا کی صدارت سونپی گئی۔ بعض تصانیف: "مسلم الثبوت" اصول فقہ میں۔

[الفتح المبین فی طبقات الاصولیین ۳/۱۲۲: لا اعلام للدرکلی ۱/۶۹۶: تنہد ص ۸/۱۷۹]

الحب الطبری (۶۱۰-۶۹۴ھ)

یہ احمد بن عبد اللہ بن محمد محبت الدین طبری ہیں، اہل مکہ میں سے تھے، آپ ثانی فقہ، شیخ الحرم، اور حافظ تھے، ولی میں منظر نے سماعت حدیث کی غرض سے آپ کو مدعو کیا، تو آپ مکہ سے اس کی دعوت پر تشریف لے گئے، وہاں کے پاس ایک عرس قیام ملا۔

بعض تصانیف: "الاحکام" حدیث میں، "القری لساکن ام القری" مکتبہ المکرّمہ کے فضائل میں، اور "ذخائر العقبی فی مصاف ذوی القربی"۔

[طبقات الشافعیہ ۵/۸۰۵-۸۰۹: انجم الزہر ۳/۸۰۴: شذرات الذہب ۵/۲۴۵]

محمد بن اسلم (؟-۲۶۸ھ)

یہ محمد بن اسلم بن مسلمہ بن عبد اللہ ازوی ہیں، ابو عبد اللہ کنیت تھی،



محمد بن احسن

تراجم فقہاء

محمد بن غوثی

ملاء حنفیہ میں سے ہیں، نصر بن احمد الکبیر کے عہد میں سمرقند کی مسند قضاء پر متمکن تھے، آپ مائتیدی اور ابو بکر محمد بن یحییٰ سمرقندی کے معاصرین میں سے ہیں۔

[ جوہر المصنف ۲: ۲۳۲ ]

محمد بن احسن (۱۳۱-۱۸۹ھ)

یہ محمد بن احسن بن فرقد ہیں، آپ کی شیبانی نسبت باعتبار ملاء کے ہے، آپ کا آبائی وطن وشل کا گاؤں ”حستہ“ ہے، آپ کے والد ”حستہ“ سے عرق چلے تو مقام ”۱۰۰“ میں ان کے یہاں محمد پیدا ہوئے۔ آپ کی نشوونما درپردہ وشل کوفہ میں ہوئی، فقہ اور اصول میں درجہ ہامت پر متمکن تھے، امام ابو یوسف کے بعد امام ابو حنیفہ کے دوسرے نمبر کے ثائر، تھے بہتہ بن متسیس میں تھے، آپ ہی نے اپنی کثیف تصانیف کے راجعہ امام ابو حنیفہ کے علم کفر و شیبانی خلیفہ رشید کے دور میں ”رقہ“ کی قضاء سنبھالی پھر اس کو چھوڑ دیا، ہارمن رشید نے خراسان کے سفر میں آپ کو ہم سفر بنایا، اس دوران ”رے“ میں آپ نے انتقال فرمایا۔

بعض تصانیف: ”الجامع الکبیر“، ”الجامع الصغیر“، ”المبسوط“، ”السیور الکبیر“، ”السیور الصغیر“، ”الربادات“ یہ سب دو تصانیف میں جنہیں حنفیہ کے نزدیک کتب ظہر المرایہ کہا جاتا ہے، ”کتاب الآثار“ اور ”الأصل“۔

[ الفوائد البہیہ ص ۱۶۳: لا علام للرحلی ۳۰۹/۶: البدایہ

۱۰: ۲۰۲ ]

محمد رغب الطباخ (۱۲۹۳-۱۳۷۰ھ)

یہ محمد رغب بن محمود بن ہاشم طباخ ہیں، حلب کے رہنے والے،

محمد بن غوثی:

دیکھئے: غوثی۔

اور عظیم فضلاء نے حلب میں تھے، حلب ہی کے ملاء سے تعلیم پائی، بہت سارے متون زبانیں یاد کئے، علم اب وفقہ میں ماہر ہوئے بکلیۃ الشریعہ حلب میں مدرسہ پر ماسور ہوئے پھر اس کے متمم منتخب ہوئے، ہی طرح شیعہ کی ”جمع العالمی المحدثی“ کے رکس سے توجرت کا مشغول بھی اپنایا، اور سن ۱۳۴۱ھ میں ”المطبعة العمدیہ“ کی جبرہ اہل۔

بعض تصانیف: ”المطالب العمدیہ فی الدروس الدینیۃ“ اور ”إعلام النبلاء بتاریخ حلب الشہداء“۔

[ لا علام ۵۹۶/۶: مجمع المولفین ۳۰۵/۹ ]

محمد بن سیرین:

دیکھئے: ابن سیرین۔

محمد قد رکی باشا (۱۲۳۷-۱۳۰۶ھ)

آپ مصر کے حکمہ قضا سے وابستہ لوگوں میں سے تھے، آپ نے قاہرہ اور طوی میں تعلیم حاصل کی، پھر ”مدرستہ الاسان“ میں داخلہ لیا، وہاں اپنے اسباق کی تکمیل کی، اور معرفت لغات میں کمال پیدا کیا، بہت سے عہدوں پر فائز ہوئے، آپ کئی شعروں کے مشیر تھے، درحقانیہ کے ماطر کی حیثیت سے کام کیا، پھر وزیر تعلیم اور بلاشر حقانیہ کے وزیر بنائے گئے، اور یہی آپ کا آخری منصب و عہدہ تھا۔

بعض تصانیف: ”الأحكام الشرعية فی الأحوال الشخصية“، ”مرشد الحیوان إلى معرفة أحوال الإنسان“، اور ”قانون العدل والإصناف للفصاء علی مشکلات الأوقاف“۔

[ لا علام للرحلی: مجمع الموطوعات لمرکب ۱۴۹۵ ]

مدنی

تراجم فقہاء

مسلم

مدنی، محمد بن سعید بن سکری:

دیکھئے: سکری المدنی۔

الحرانی (۱۷۵-۲۶۳ھ)

یہ اسمعیل بن یزید بن اسماعیل حرانی ہیں، کنیت ابو امیہ نعیم ہے، مصری ہیں، خاندانی تعلق قبیلہ مزینہ سے تھا، امام شافعی کے تلامذہ میں سے تھے۔ آپ زہد، عام مجتہد، قوی تفسیر و رمعی کی تحقیق و تدقیق کرنے والے تھے، آپ شافعیہ کے امام ہونے کا درجہ رکھتے تھے، نو، امام شافعی فرماتے تھے: "مزیٰ میرے مسک کے بہت بڑے معادل ہیں۔"

بعض تصانیف: "الجامع الکبیر"، "الجامع الصغیر"، "المختصر"، اور "التوحید فی العلم"۔

[طبقات الشافعیہ للسیکی ۲۳۹-۲۴۷: معجم المؤلفین ۳۰۰]

المستطری: محمد بن احمد الحسین بنجر الاسلام الشافعی:

دیکھئے: القفال۔

مسکین:

دیکھئے: مسکین۔

مسلم (۲۰۴-۲۶۱ھ)

یہ مسلم بن الحجاج بن مسلم قشیری ہیں، سرحد شام میں سے ہیں، نيسابور میں ۱۱۰ھ میں ہوئے، شام، مصر، عراق کے فاضل و عظیم حدیث میں تھے۔ امام احمد بن حنبل اور ان کے طبقہ سے تحصیل علوم فرمائی، امام بخاری کی صحبت اختیار کی اور ان کے نقش قدم پر چلے۔ آپ کی سب سے بڑی و مشہور تصنیف "صحیح مسلم" ہے جس میں تین لاکھ مسموع احادیث میں سے انتخاب کر کے بارہ جلدیں جمع فرمائی، آپ صحیح مسلم کا درجہ صحت و ہیئت کے لحاظ سے صحیح بخاری کے بعد دوسرا ہے۔

الحرودی (۸۱۷-۸۸۵ھ)

یعنی بن سعید بن احمد بن محمد علاء الدین، مرہ، ابوی ہیں، فلسطین کے شہر نابلس کے ایک گاہ "مرہ" کی طرف منسوب ہوئے، حنبلی مسک کے شاگرد تھے آپ کو مسک کی صدارت ایک مدت تک حاصل رہی آپ نے فقہ و احکام و فرائض کی تعلیم دی۔ "مرہ" میں پیدائش ہوئی پختہ میں گذر چھوٹے وقت میں انتقال ہوئے مرہ میں تعلیم حاصل کی، پھر وہاں سے قاہرہ اور پھر مکہ منتقل ہوئے۔

بعض تصانیف: "الإيضاح فی معرفة الراجح من الخلاف" آٹھ جلدوں میں، "التفہیم المشبع فی تحریر احکام المقنع"، اور "تحریر المقول فی تہذیب علم الأصول"۔

[انوار البیاض ۲۲۵-۲۲۷: لا یام للزکلی ۵، ۱۰۳: معجم]

الحرودی تراجم صاحب الامام احمد

المرغینانی (۵۳۰-۵۹۳ھ)

یعنی بن ابی بکر بن عبد الجلیل مرغینانی ہیں، خطاب مرہ بن الدین تھا، "مرہ" کا ایک شہر ہے جو یمن و حبشہ کے درمیان کے شہر ہے، اس کی طرف منسوب تھے، حنفیہ کے فقہاء مشہور میں آپ کا بڑا مقام ہے۔ آپ کی تصنیف "الہدایہ شرح ہدایہ بہمدی" حنفیہ کے یہاں مشہور و متداول ہے۔ بعض تصانیف: "منہج الفروع"، اور "مختارات النوازل"۔

[جوہر المصنف ۳۸۳: ۱۰۱: ۱۰۲: لا یام للزکلی]

[۷۳/۵]

معوذ بن جبل

تراجم فقہاء

مکمل

بعض تصانیف: "المسد الکبر" فن رجال میں، "کتاب  
العسل"، "سؤالات احمد"، اور "نوام المحللین"۔  
[مذکرۃ الحفاظ ۱۵۰/۲: طبقات الحنابلہ ۱/۳۳۷: لا علام

لسرکلی ۱۱۸/۸]

المغربی الرشیدی (؟-۱۰۹۶ھ)

یہ احمد بن عبد الرزاق بن محمد بن احمد ہیں، مغربی رشیدی سے مشہور  
ہوئے۔ آمانی و لمن مراش تھا، مصر کے ایک مقام "رشید" کے باشندہ  
تھے۔ آپ کی پیدائش اور وفات دونوں میں ہونی، آپ نے فاضل  
اور مہارت و فصاحت کے حامل شخص تھے۔ بچے و من ہی میں حفظ  
قرآن سے فارغ ہو کر علامہ عبد الرحمن برنسی، محمد الثب، اور علی الخياط  
سے تحصیل علوم کیا، اس کے بعد تہذیب و تشرف لائے اور جامع زہر  
کے پڑھنے میں رہنے لگے، بے شمار سائنس و شیعہ سے تہذیب فیض  
کیا، ماہرہ اعلیٰ کی صحبت اختیار کی اور انہیں سے تحصیل علوم کی۔ علوم  
مقلیہ و نقلیہ دونوں میں مہارت حاصل ہوئی، اپنے شہر لوٹ کر شافعیہ  
کے شیخ ہوئے، تہذیب و تعلیم میں یکسو ہو گئے، اپنے مقام ہی پر  
بے پادشاہت حاصل کی۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی شرح المسباح لرمی"۔

[خلاصہ لاثر ۱/۳۳۲: لا علام ۱۱۵/۱: معجم المطبوعات  
لسرکلی ص ۹۳۶: معجم المذہب ۱/۲۷۲]

مکمل (؟-۱۱۳۳ھ)

کہا جاتا ہے کہ وہ ابن سہراب تھے، کنیت ابو عبد اللہ، کہنا جاتا  
ہے کہ: ابو ایوب، ایک قول کے مطابق: ابو مسلم ہے، قبیلہ ہمدیل  
کے آثار، اردو نام تھے، و من اصل ایران تھا، آپ دمشق میں پیدا  
ہوئے، نابھی خیمہ ہیں، مصر میں آکر کئے گئے، مصر کا حکم خوب حاصل  
کیا اور کئی ملکوں میں سفر کئے۔ زہری نے ان کو اہل شام کا بڑا عالم اور

معوذ بن جبل (۲۰ ق ۱۸ھ)

یہ معوذ بن جبل بن عمرو بن بن انصاری شرجی ابو عبد الرحمن،  
صحابی جلیل ہیں، فقہاء کے نام میں حرم و حال کی امت میں سب  
سے زیادہ وقت آپ کو تھی جس وقت اہل اسلام ہوئے آپ کی  
عمر تھوڑی سال تھی، بیعت عقبہ میں موجود تھے، پھر بدر اور احد اور  
تہذیب غزوہ میں رسول کریم ﷺ کے ساتھ براہ شرکت فرماتے  
رہے۔

آپ نے رسول کریم ﷺ کے زمانہ میں قرآن پاک کو جمع کیا  
تھا، مجملہ دیگر حضرات کے آپ بھی دور رسالت میں فوتے یا کرتے  
تھے، نبی کریم ﷺ نے آپ کو غزوہ تبوک کے بعد یمن کا قاضی اور  
مقام بنا کر روانہ فرمایا۔ طبقات ابن سعد میں لکھا ہے کہ آنحضور ﷺ  
نے ایک والا نامہ بھی عنایت فرمایا تھا، جس میں تحریر تھا: "امی بعثت  
الیکم خیر اہلی" (میں نے تمہارے پاس اپنے سترین شخص کو بھیجا  
ہے)، حضرت ابو بکرؓ کے دور خلافت میں یمن سے مدینہ واپس  
تشریف لائے، حضرت ابو عبیدہؓ کے ہمراہ شام فتح کرنے میں موجود  
تھے، اور طاعون "عمواس" میں جس بخت حضرت ابو عبیدہؓ نے وفات  
پائی حضرت معاذؓ کو اپنا جانشین مامور کیا، حضرت عمرؓ نے بھی آپ کو  
برقرار رکھا، اسی سال آپ نے بھی رحلت فرمائی۔

[لخصات فی تمییز الصحابہ ۳۶۶: مسند الخلفاء ۳/۷۶۳: حلیہ

لویہ ۲۲۸/۲: لمام ۱۱۶/۸]

امام شمار کیا ہے۔ یحییٰ بن مبین کہتے ہیں: وہ قدریہ کے ہم خیال ہو گئے تھے بعد میں پھر رجوع کر لیا تھا۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۰۱/۱: تہذیب ۱۰/۲۸۹: لا علام

۲۱۲/۸]

## ن

منہلا مسکین (؟-۹۵۴ھ)

یہ مبین الدین ہروی معروف بہ ”مسکین“ و ”منہلا مسکین“ ہیں، حنفی فقیہ تھے، ابن عابدین نے رسم الملتحی (مجموع الرسائل ص ۳) میں محمد بن عبد اللہ کی شرح الاشیاء کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”غریب اور ناقابل اعتبار کتابوں میں سے منہلا مسکین کی شرح المکنز بھی ہے، کیونکہ اس کے مؤلف کے حالات معلوم نہیں ہیں“، گویا کہ وہ مجہول الحال لوگوں میں سے ہیں۔

بعض تصانیف: ”شرح کنز الدقائق للنسفی“ فقہ حنفی کی نروعات میں۔

[آپ کے مختصر حالات کشف اللغون ص ۱۵۱۵: اور مجمع المؤلفین

۱۲/۳۳ میں ملتے ہیں]

الموفق (حنبلی):

یہ عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ ہیں۔

دیکھئے: ابن قدامہ۔

الناہسی:

دیکھئے: عبد الغنی الناہسی۔

الناصر اللقانی:

دیکھئے: اللقانی الناصر۔

نافع (؟-۱۱۷ھ)

یہ نافع مدنی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ تھی، یہ عبد اللہ بن عمر بن خطابؓ کے مولیٰ (آزاد کردہ غلام) تھے، مدینہ کے ائمہ تابعین میں سے تھے، اصل میں دیلمی ہیں، نسب نامہ معلوم ہے، ابن عمرؓ نے ان کو کسی غزوہ میں کمسنی کی حالت میں پایا تھا، دین کی سوجھ بوجھ میں آپؐ بڑے دقیق تھے، آپ کی غلطی دستگاہ پر اتفاق و اجماع تھا، آپ کو حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے مصر روانہ فرمایا تھا تا کہ مصریوں کو دین اسلام کے طور طریقے سکھائیں۔ آپ حدیث کے کثیر الروایت حضرات میں سے ہیں، جو کچھ آپ نے روایت کیا ہے اس میں کبھی کوئی غلطی سامنے نہیں آئی۔

[لا علام للریثی ۱۹/۸: تہذیب ۱۰/۲۸۹: وفیات

لا عیان ۱۵۰/۲]

التنحی

التنحی، ابراہیم بن یزید:  
دیکھئے: ابراہیم التنحی۔

النسائی (۲۱۵-۳۰۳ھ)

یہ احمد بن حنبل بن شعیب نسائی ہیں، امام محدث، مصنف سنن ہیں،  
خراسان کے ایک مقام ”نسا“ کے ساکن تھے بخراسان سے نکل کر  
آپ سارے عالم اسلام میں پھرے، حدیثیں سنتے اور شیوخ سے  
ملتے تھے یہاں تک کہ علم و فضل میں کمال حاصل کیا، پھر مصر کو اپنا مکان  
بنالیا، اہل علم کہتے ہیں کہ آپ کی شرط راویوں کے بارے امام بخاری  
و مسلم سے بھی زیادہ قوی تھی، دُشمن کو روانہ ہوئے تو وہاں حضرت  
معاویہؓ کے فضائل بیان کرنے کو کہا گیا، آپ نے خاموشی اختیار کر لی،  
تو آپ کی جامع دُشمن میں پٹائی کی گئی اور لکھنے پر مجبور کیا گیا، چنانچہ  
آپ مکہ کے قصد سے نکل کھڑے ہوئے، فلسطین کے مقام رملہ میں  
وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”السنن الکبریٰ“، ”المجتبیٰ“ یہی السنن الصغریٰ  
ہے، ”الضعفاء“، ”الخصائص علی“، ”الفضائل الصحابة“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۲/۲۴۱: لا علام للدرر کلی ۱/۱۶۳: البدایہ

والنہایہ ۱/۱۲۳]

النسفی (؟-۷۱۰ھ اور بعض کے نزدیک ۷۰۱ھ)

یہ عبد اللہ بن احمد بن محمود ابو البرکات، حافظہ لدین، علمی ہیں،  
صوبہ اصفہان کے گاؤں ”ایزج“ کے باشندہ تھے، آپ کی وفات بھی  
وہیں ہوئی۔ حنفی فقیہ تھے، آپ امام، اہل کمال، صاحب تحقیق، فقہ  
و اصول میں فنی اور حدیث و معانی حدیث میں ماہر تھے، آپ نے  
کردری اور خواہر زادہ سے علم فقہ حاصل کیا۔ ابن کمال پاشا نے آپ کو

تراجم فقہاء

النووی

قوی و ضعیف احادیث کے درمیان تفریق و تمیز کرنے والے مقلدین  
میں شمار کیا ہے، اور کچھ دوسرے لوگوں نے آپ کو اپنے مسلک میں  
صاحب اجتہاد بتایا ہے۔

بعض تصانیف: ”کتر المقانی“ فقہ میں مشہور متن ہے، ”الوافی“  
جزئیات میں، ”المکافی“ جو ”الوافی“ کی شرح ہے اور ”المنار“  
اصول فقہ میں۔

[النوائد النبیہ ص ۱۰۱: الجواهر النبیہ ۶/۲۷: لا علام ۳/۱۹۲]

نوح بن ابی مریم:

دیکھئے: ابو نعیم۔

النووی (۶۳۱-۶۸۶ھ)

یہ یحییٰ بن شرف بن مری بن حسن نووی (یا نوادی) ہیں، ابو زکریا  
کنیت، یحییٰ الدین لقب تھا، دُشمن کے جنوب میں واقع ”حوران“ کے  
ایک گاؤں ”نوی“ کے رہنے والے تھے۔ آپ کو فقہ شافعی، حدیث  
اور لغت میں کمال و شگاہ حاصل تھی، دُشمنی میں تعلیم حاصل کی، اور  
ایک مدت تک وہیں مقیم رہے۔

بعض تصانیف: ”المجموع شرح المہذب“ جسے مکمل نہ  
کر سکے، ”روضۃ الطالبین“، اور ”المنہاج شرح صحیح  
مسلم بن الحجاج“۔

[طبقات الشافعیہ للسیکی ۵/۱۶۵: لا علام للدرر کلی ۹/۱۸۵: النجوم

الزہرۃ ۷/۲۷۸]

الولید بن ابی بکر المالکی (؟-۳۹۲ھ)

یہ ولید بن ابی بکر بن خالد بن ابی زیاد، ابو العباس عمری اور بقول بعض عمری ہیں، اندلس کے رہنے والے تھے، علماء مالکیہ میں سے تھے، آپ امام، راوی حدیث اور حافظ حدیث ہونے کے ساتھ ساتھ ثقہ، امانت دار، سفر و حضر میں خوب سماعت و کتابت حدیث کرنے والے تھے۔ ممالک شام، عراق، خراسان اور ماوراء النہر کے خوب اسفار کئے اور بغداد واپس آ گئے، اپنے ان اسفار میں محدثین و فقہاء پر مشتمل ایک ہزار شیوخ سے ملاقات کی، جن میں سے (قابل ذکر) ابو بکر ابہری ہیں، اور خود آپ سے ابو بکر مروی اور عبد الغنی حافظ نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "الوجازۃ فی صیغۃ القول بالاجازۃ"۔

[شجرۃ النور التذکرۃ ص ۹۲: فتح الطیب ۲/ ۶۰۷: تاریخ بغداد

۱۳/ ۵۰: لا علم ۹/ ۳۹۹]

ی

یحییٰ بن سعید الانصاری (؟-۱۴۳ھ)

یہ یحییٰ بن سعید بن قیس انصاری نجاری ہیں، کنیت ابو سعید تھی، اہل مدینہ سے ہیں اور شرف تابعیت سے مشرف ہیں۔ آپ حدیث میں حجت (مسند) اور فقیہ، حیرہ کے مسند نشین قضا تھے۔ امام زہری، امام مالک، امام اوزاعی جیسے مشاہیر ائمہ نے آپ سے روایت کی ہے، ثوری کہتے ہیں: "اہل مدینہ کے نزدیک یحییٰ کا مرتبہ زہری سے بہت

د

الہیتمی، احمد بن حجر:  
دیکھئے: ابن حجر الہیتمی۔

و

الواحدی (؟-۴۶۸ھ)

یہ علی بن احمد بن محمد واحدی نيساپوری ہیں، کنیت ابو الحسن ہے، آپ تاجروں کی اولاد میں سے تھے، آبائی وطن "ساوہ" (خراسانی تاج کی راہ میں واقع شہر) تھا، شافعی فقیہ تھے، تفسیر میں یکائے زمانہ تھے، آپ امام، عالم، صاحب کمال اور محدث تھے، وفات نيساپور میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "المبیط"، "الموسیط"، "الوجیز" یہ سب تفسیر میں ہیں، اور "اسباب النزول"۔

[طبقات الشافعیہ لابن السبکی ۳/ ۲۸۹: نجوم الزہرۃ ۵/ ۱۰۳:

معجم المؤلفین ۷/ ۲۶۱]

یحییٰ بن معین

تراجم فقہاء

یزید بن ابی حبیب

زیادہ بڑھا ہوا تھا، آپ کے فضل و کمال کا اعتراف ایوب تک نے کیا ہے، جس وقت آپ مدینہ سے آئے تو انہوں نے کہا: ”میں نے مدینہ میں متحییٰ بن سعید سے بڑا کوئی دوسرا فقیہ نہیں چھوڑا۔“

[تہذیب التہذیب ۲۲۱/۱۱: نجوم الزمر ۲۵۱/۱۵: لا علام للزرکلی ۱۸۱/۹]

چھوڑ گئے تھے، اس سب کو آپ نے طلب و تحصیل حدیث میں خرچ کر دیا، مدینہ میں حج کی اداسگی کے دوران انتقال فرمایا۔  
بعض تصانیف: ”التاریخ و العلل“، اور ”معرفۃ الرجال“۔  
[لا علام للزرکلی ۲۱۸/۱۰: تذکرۃ الحفاظ ۱۶/۲: تہذیب التہذیب ۲۸۰/۱۱-۲۸۸]

یحییٰ بن معین (۱۵۸-۲۳۳ھ)

یزید بن ابی حبیب (۵۳-۱۲۸ھ)

یہ یحییٰ بن معین بن عون بن زیاد ہیں، علماء کے اعتبار سے افری ہیں، بغداد کے باشندہ تھے، ان کی کثرت ہوز کر یا ہے، حدیث کے امام اور رجال حدیث کے مؤرخ ہیں۔ ذہبی نے آپ کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”وہ حفاظ کے سردار ہیں“۔ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: ”حرج و تعدیل کے امام ہیں“۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں: ”ان رجال میں ہم سب میں سب سے زیادہ ماہر ہیں“۔ ان کے والد ”رے“ کے شران وصول کرنے پر مامور تھے، لہذا بہت بڑی دولت

یہ یزید بن ابی حبیب ہیں، سویہ خطاب ہے، اور ولاء کے اعتبار سے ازدی تھے، آپ سیاہ قام اور ”لوہ“ کے باشندہ تھے، ولین اصلی ”وہلہ“ تھا، جن تین حضرات کے سپرد مصر کا محکمہ افتاء حضرت عمر بن عبدالعزیز نے کیا تھا ان میں سے ایک تھے، آپ پہلے شخص ہیں جنہوں نے علوم دینیہ فقہیہ کو مصر میں عام کیا، آپ سے امام لیث، محمد بن اسحاق وغیرہ نے اخذ و کتاب فیض کیا۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۲۱/۱۱: تہذیب التہذیب ۱۳۸/۱۱: دالزرکلی]